

تحقیقات ناوردہ پر مشتمل عظیم الشان فقہی انسائیکلو پیڈیا



الْعَمَلَايَا النَّبَوِيَّةُ فِي  
الْفُتُوَى الرَّضَوِيَّةِ

# فتاویٰ رضویہ



جلد 10

مع تخریج و ترجمہ عربی عبارات

تیسرے ایڈیشن: اعلیٰ حضرت، مجدد امام احمد رضا

ALAHAZRAT NETWORK

اعلیٰ حضرت نیٹ ورک

www.alahazratnetwork.org

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

# العطاء يا النبي في الفتاوى الصوفية

مع تخریج وترجمہ عربی عبارات

جلد دہم

تحقیقات تادہ پرستل چودھویں صدی کا عظیم شان  
فقیہی انسانی کلوسیڈیا

امام احمد رضا بریلوی مدظلہ العالی

ALP- 81247  
P121 81247

رضا فاؤنڈیشن • جامعہ نظامیہ صوفیہ

اندرن لوہاری دروازہ، لاہور، پاکستان (۱۱۳۵۰)

فون ۶۴۴۵۲

(جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں)

کتاب	_____	قادی رضویہ جلد دوم
تصنیف	_____	شیخ الاسلام امام احمد رضا قادی بریلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
فیضانِ کرامت	_____	مفتی اعظم پاکستان حضرت علامہ مفتی محمد عبد القیوم ہزاروی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ
سرپرستی	_____	مولانا صاحبزادہ محمد عبد المصطفیٰ ہزاروی ناظم اعلیٰ جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور و شیخ خورشید
اہتمام	_____	مولانا صاحبزادہ قاری نصیر احمد ہزاروی ناظم شعبہ نشر و اشاعت - - - - -
ترجمہ عربی عبارتاً	_____	حضرت علامہ مفتی محمد خلیل قادی، لاہور
پیش لفظ	_____	حافظ محمد عبد الستار سعیدی ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ، لاہور
ترتیب فہرست	_____	- - - - -
تخریج و صحیح	_____	مولانا ذریا احمد سعیدی
کتابت	_____	محمد شریف گل، کوئٹہ کلاں (گوجرانوالہ)
پیشنگ	_____	مولانا محمد غنشا تاجپل قصوری معلم شعبہ فارسی جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور
صفحات	_____	۸۳۲
اشاعت	_____	ربیع الاول ۱۴۱۷ھ / اگست ۱۹۹۶ء
مطبع	_____	
ناشر	_____	رضا فاؤنڈیشن جامعہ نظامیہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور
قیمت	_____	روپے



ملنے کے پتے:

○ رضا فاؤنڈیشن، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

۰۳۰۰/۹۳۱۵۳۰۰ ۷۶۶۵۷۷۲

○ مکتبہ اہلسنت، جامعہ نظامیہ رضویہ، اندرون لوہاری دروازہ، لاہور

○ خیابان القرآن پبلیکیشنز، گنج بخش روڈ، لاہور

○ شبیر پراڈز، ممبئی، اردو بازار، لاہور

# اجمالی فہرست

۵	_____
۶۲	_____
۳۲۱	_____
۳۵۲	_____
۵۱۳	_____
۵۲۱	_____
۶۵۴	_____
۷۱۳	_____

پیش لفظ  
کتاب الزکوۃ  
کتاب الصوم  
باب رویۃ الهلال  
باب القضاء والکفارة  
باب الفدیۃ  
کتاب الحج  
باب الجنایات فی الحج

## فہرست رسائل

۷۵	_____
۱۷۱	_____
۱۸۷	_____
۲۱۳	_____
۲۷۱	_____
۳۵۹	_____

○ تجلی مشکوۃ  
○ اعز الاکتفاء  
○ سرادع التفسیر  
○ افصح البیان  
○ الزہر الباسم  
○ اذکی الادل



## فهرست رسائل

١٠٤	_____	○ الحروف الحسن
٢٠٩	_____	○ المئة المستأجرة
٢٣٩	_____	○ بذل الجوائز
٢٦٩	_____	○ النهي المحاجز
٣١٤	_____	○ الهادى المحاجب
٣٢٩	_____	○ اهلاك الوهابيين
٣٨٥	_____	○ بريق المناس
٥٣١	_____	○ جمل التور
٥٦٩	_____	○ الحجة الفاتحة
٦٢٩	_____	○ اتيان الارواح
٦٦١	_____	○ جلى الصوت
٦٤٥	_____	○ حياة الموات
٨٣٤	_____	○ الوفاق المتين

www.alhazrat.com



www.alazharinternational.org

## پیش لفظ

الحمد لله العظمیٰ حضرت امام المسلمین مولانا الشاہ احمد رضا خاں فاضل بریلوی رحمۃ اللہ علیہ کے خزانہ عظیمہ و ذخیرہ فقہیہ کو جدید انداز میں عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق منظر عام پر لانے کے لیے دارالعلوم جامعہ نظامیہ رضویہ لاہور میں "رضا فاؤنڈیشن" کے نام سے جو ادارہ چند سال قبل قائم ہوا تھا وہ انتہائی برق رفاری کے ساتھ مجوزہ منصوبہ کے ارتقائی مراحل کو طے کرتے ہوئے اپنے ہدف کی طرف بڑھ رہا ہے۔ کتاب الطہارت، کتاب الصلوٰۃ اور کتاب الجنائز پر مشتمل نو خوبصورت جلدیں آپ تک پہنچ چکی ہیں، اب بفضلہ تعالیٰ جلد مجتہدہ بعنایت رسولہ الکریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دسویں جلد پیش کی جا رہی ہے۔

### جلد دہم

یہ جلد فتاویٰ رضویہ قدیم جلد چہارم میں سے کتاب الزکوٰۃ سے آخر تک ۳۱۶ سوالوں کے جوابات پر مشتمل ہے، اس طرح قدیم چار جلدیں دس جدید جلدوں کی صورت میں مکمل ہو چکی ہیں۔ اس جلد کی عربی و فارسی عبارات کا ترجمہ فاضل شہیر مترجم کتب کثیرہ حضرت علامہ مفتی محمد خاں قادری نے فرمایا ہے جبکہ جلد ششم، ہفتم اور ہشتم کا ترجمہ بھی انہی کی رشحات قلم کا ثمر ہے۔

پیش نظر جلد میں شامل رسالہ البدور الاجلّة فی امور الالهة، اس کی شرح فوراً لدلة البدور الاجلّة اور اس کے حاشیہ ساقم العلة من فوراً لدلة میں تقدم وناظر عدم ترتیب کی وجہ سے خاصا الجھاد تھا جس کی بنا پر اس سے استفادہ بہت دشوار تھا، موجودہ ایڈیشن میں متن، شرح اور متعلقہ حاشیہ کو انتہائی حسن ترتیب کے ساتھ باہم مربوط کر دیا گیا چنانچہ اب اس سے بآسانی استفادہ کیا جاسکتا ہے، نیز رسالہ النيرة الوضیة شرح الجوهرۃ المظیة مع حاشیة الطرۃ الرقیة جو کہ پہلے فتاویٰ رضویہ میں شامل نہ تھا، موضوع کی مناسبت سے شامل اشاعت کر دیا گیا ہے۔ علاوہ ازیں اس جلد میں شامل رسالے کے مندرجات کی مفصل فہرست راقم نے افادہ قارئین کے لیے تیار کر دی ہے متعدد ضمنی مسائل و فوائد کے علاوہ اس جلد میں مندرجہ ذیل سات عنوانات زیر بحث لائے ہیں:

www.alaal-zakwat.org

(۲) کتاب الصوم

(۳) باب فی رویۃ الاحلال

(۴) باب القضاء و الکفارة

(۵) باب الفدیہ

(۶) کتاب الحج

(۷) باب الجنایات فی الحج

مندرجہ بالا عنوانات کے علاوہ انتہائی دقیق اور گرانقدر تحقیقات و تحقیقات پر مشتمل مندرجہ ذیل سولہ رسالے بھی اس جلد میں شامل ہیں:

(۱) تجلی مشکوٰۃ لاناۃ اسئلۃ الزکوٰۃ (۱۳۰۷ھ)

ہر قسم کے مال کی زکوٰۃ کے حساب لگانے، ادا کرنے کے اوقات اور مصارف کا بیان

(۲) اعز الاکتفاء فی رد صدقۃ مانع الزکوٰۃ (۱۳۰۹ھ)

صاحب نصاب زکوٰۃ ادا نہ کرے اور دیگر صدقات و خیرات کرے یا ذمہ میں فرض ہوں اور نوافل ادا کرے تو یہ مقبول نہیں۔

(۳) مرادع التصرف عن الامام ابی یوسف (۱۳۱۸ھ)

حضرت امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی جانب ایک مسئلہ کو غلط فہم کر دیا گیا اس رسالہ میں اس کا جواب دیا گیا ہے۔

- (۴) افصح البیان فی حکم مزاسع ہندوستان (۱۳۱۸ھ)  
ہندوستان کی زمینوں کے تفصیلی احکام
- (۵) الزہر الباسم فی حرمة الزکوۃ علی بنی ہاشم (۱۳۰۷ھ)  
بنی ہاشم پر زکوۃ اور صدقات واجبہ حرام ہیں اور ان کو دے ادا نہ ہوگی۔
- (۶) ازکی الہلال یا بطلال ما احدث الناس فی امر الہلال (۱۳۰۵ھ)  
رویت ہلال میں تاریکی خبر معتبر نہیں۔
- (۷) طرق اثبات ہلال (۱۳۲۰ھ)  
اثبات ہلال کے صحیح اور غلط طریقے
- (۸) البدور الاجلۃ فی امور الاہلۃ مع شرح نور الادلۃ للبدور الاجلۃ مع حاشیۃ  
مرفع العلۃ عن نوری الادلۃ (۱۳۰۳ھ)  
رویت ہلال کے تفصیلی احکام
- (۹) الاعلام بحال الہود فی الصیام (۱۳۱۵ھ)  
اگر جی زبان وغیرہ کا دھواں منہ یا ناک میں کس طرح جانے سے روزہ ٹوٹتا ہے
- (۱۰) تفاسیر الاحکام لفدیۃ الصلوۃ والصیام (۱۳۱۶ھ)  
بعد از موت نماز روزہ کے فقیہ کے مفصل مسائل
- (۱۱) ہدایۃ الجنان باحکام رمضان (۱۳۲۲ھ)  
صبح صادق اور کاذب کی معرفت کرائی گئی ہے اور نقشوں سے صبح صادق بجھایا گیا ہے نیز افطار  
سحر کے مسائل بیان کیے گئے ہیں۔
- (۱۲) درۃ القبح عن درک وقت الصبح (۱۳۲۶ھ)  
صبح صادق معلوم کرنے کا قاعدہ بیان کیا گیا ہے (سحری کے وقت کی تحقیق جلیل)
- (۱۳) العروض المعطوفۃ فی من دعویۃ الافطار (۱۳۱۲ھ)  
دعائے افطار بعد افطار پڑھنا
- (۱۴) صیقل الرین عن احکام مجاورۃ الحرمین (۱۳۰۵ھ)  
حرمین طہیین میں سکونت کرنے کا بیان

(۱۵) انوار البشارۃ فی مسائل الحج والزیارۃ (۱۳۲۹ھ)  
آداب سفر ، مقدمات حج ، احکام حج ، احرام ، طواف اور طریقتہ حج وغیرہ  
کا بیان ۔

(۱۶) التیذۃ الوضیۃ شرح الجوهرة المضية مع حاشیۃ الطرۃ الرضیۃ (۱۳۹۵ھ)  
مسائل حج و زیارت کا بیان

حافظ عبدالستار سعیدی  
ناظم تعلیمات جامعہ نظامیہ رضویہ ، لاہور

ربیع الاول ۱۴۱۷ھ  
اگست ۲۰۰۰ء

www.alabharatipublishing.com

فت : ماتن کا نام سید حسین بن صالح جل اللیل فاعلمی حسینی امام و خطیب شافعیہ مکتہ المکررہ متوفی ۱۳۰۱ھ  
شرح و حاشیہ از اعلیٰ حضرت مولانا احمد رضا خاں قادری بریلوی قدس سرہ  
اعلیٰ حضرت نے یہ رسالہ بار اول کے حج میں مکہ معظمہ میں ایک دن میں تالیف کیا ۔



## فہرست مضامین

### کتاب الزکوٰۃ

- ۴۲ مسرودہ مال کی قیمت چورسے معاف کر کے مالک  
زکوٰۃ میں محسوب کرے۔
- ۴۳ بلا اجازت مقروض اسس کا قرض کوئی مال زکوٰۃ  
سے ادا کر دے۔ قرض میں دیے ہوئے روپوں  
کی زکوٰۃ۔
- ۴۴ رسالہ تجلی مشکوٰۃ لانا راقہ اسئلہ  
الزکوٰۃ (ہر قسم کے مال کی زکوٰۃ کے حساب لگانے  
ادا کرنے کے اوقات اور مصارف کے بیان)
- ۴۵ زکوٰۃ سے متعلق سات سوالات۔
- ۴۶ مسئلہ اولیٰ؛ زکوٰۃ بتدریج دی جائے  
یا یکمشت۔
- ۴۷ زکوٰۃ پیشگی ادا کرنے کی صورت میں تفریق و  
تدریج کا کامل اختیار ہے۔
- ۴۸ حوالہ حول سے پہلے زکوٰۃ واجب الادا نہیں ہوتی۔
- زکوٰۃ نماز روزہ اور عشر کا ثبوت۔
- زکوٰۃ ادا ہونے کے لیے نیت شرط ہے عیدی یا  
انعام کے طور پر دینا۔ سہری جگہ لانے والے۔ ڈال  
لانے والے بغیر مخبری سنانے والے کو زکوٰۃ دینا۔
- قائدہ؛ شرط فاسد سے زکوٰۃ فاسد نہیں ہوتی۔
- مال زکوٰۃ سے غلو وغیرہ خرید کر فقرا میں تقسیم کرنا۔
- مال زکوٰۃ سے کھانا کھانا کپڑا پہنانا۔
- محتاجوں کو بٹھا کر کھانے کھلانے سے زکوٰۃ ادا  
نہ ہوگی۔
- نقطہ کے زمانے میں چھ روپیہ من غلو خرید کر چار روپیہ  
من محتاجوں کے ہاتھ بیچے اور دو روپیہ زکوٰۃ میں  
محسوب کرے زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں۔

- زکوٰۃ کی پیشگی ادائیگی تبرع ہے اور تبرع پر جو نہیں  
 حلالیٰ حول کے بعد جب زکوٰۃ واجب الادا ہوگی  
 تو اب تفریق و تدریک ممنوع ہوگی بلکہ فوراً تمام  
 کمالیٰ زکوٰۃ واجب الادا کرے۔
- ۸۶ مذہب صحیح و معتد میں ادائے زکوٰۃ کا وجوب  
 فوری ہے۔
- ۸۷ وجوب زکوٰۃ کے بعد ادائیگی میں تاخیر باعث  
 گناہ ہے۔
- ۸۸ جی کا وجوب قبل راجح پر فوری ہے لیکن تاخیر کی  
 ضرورت میں بھی ادائیگی ہوگا نہ کہ تضار۔
- ۸۹ تہجد کا وجوب امام ابووسف کے نزدیک  
 فوری اور امام محمد کے نزدیک مترقی ہے مگر جب بھی  
 کرے گا بالاتفاق ادائیگی کہلاتے گا نہ کہ تضار۔
- ۹۰ ہمارے بہت ائمہ نے تصریح فرمائی کہ زکوٰۃ کی  
 ادائیگی میں تاخیر کرنے والا مرد و الشہادۃ ہے  
 اور یہی منقول ہے حضرت امام محمد سے۔
- ۹۱ بعد از وجوب زکوٰۃ ادائیگی کی تاخیر میں آفات ہیں  
 امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان افروز  
 واقعہ۔
- ۹۲ امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل۔
- ۹۳ لوگوں کو زکوٰۃ کی ادائیگی میں تدریک پر راعب  
 کرنے والی باتیں۔
- ۹۴ مسئلہ ثانیہ: زید کے پاس زیور ہے  
 وہ اس کی زکوٰۃ دیتا ہے آئندہ کو زیور زیادہ ہو تو کسی  
 حساب سے زکوٰۃ زیادہ کرے۔
- ۸۵ سونے اور چاندی کے نصاب کی تفصیل اور اس  
 پر مقدار زکوٰۃ کا بیان۔
- ۸۵ حوالہ حول سے قمری سال مراد ہے۔
- ۸۶ حوالہ حول سے پہلے نصاب کی جنس سے وسط  
 سال میں جتنے مال کا اضافہ ہوگا وہ بھی اصل  
 نصاب میں شامل کر کے سب کی زکوٰۃ دی جائیگی  
 بشرطیکہ کسی مال پر دوبارہ زکوٰۃ لازم نہ آئے۔
- ۸۷ مسئلہ ثالثہ: اگر آئندہ زیور کم ہو جائے  
 تو زکوٰۃ میں کس حساب سے کمی کی جائے۔
- ۸۸ زکوٰۃ صرف نصاب میں واجب ہوتی ہے نہ کہ  
 سفیر میں۔
- ۸۸ نصاب میں نقصان اگر حوالہ حول سے قبل ہو تو  
 دو سال سے خالی نہیں۔
- ۸۹ نصاب پر سال پورا ہو گیا اور زکوٰۃ واجب ہو چکی  
 مگر ابھی ادائیگی کی تھی کہ مالی کم ہو گیا، یہیں سال  
 سے خالی نہیں کر کی کا سبب استہلاک ہوگا یا  
 تصدق یا چوک۔
- ۹۰ ضرورت اولیٰ یعنی استہلاک کا حکم۔
- ۹۱ ضرورت ثانیہ یعنی تصدق کا حکم۔
- ۹۲ امام ابو السمر و محمد آخندی مفتی دیار روسیہ  
 صاحب بکر پر صاحب بکر شریانی راہ شریانی اس  
 ابو السمر پر مقدم ہیں جو شریانی کی کتب کے  
 معشی ہیں۔
- ۹۳ ضرورت ثالثہ یعنی چوک کا حکم۔

مسئلہ رابعہ، سادات محتاجین کو زکوٰۃ دینے کا بیان۔

زکوٰۃ سادات کرام اور مقام بنی ہاشم پر حرام قطعی ہے۔ سادات کرام پر صدقات مفروضہ کی حرمت ازراہ جمعہ کے اجماع اور احادیث متواترہ سے ثابت ہے۔ سادات کرام پر صدقات مفروضہ کے حرام ہونے سے متعلق بیسٹ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے حدیثیں روایت فرماتی ہیں۔

سادات کے لیے تحجیم صدقات کی علت ان حضرات عالیہ کی عزت و کرامت اور نظافت و طہارت ہے۔

زکوٰۃ مال کا میل اور گناہوں کا دھو دینا ہے۔ حقنی استحقاق کرامت میں بنی ہاشم کے برابر نہیں۔

ہاشمی کے غلام مکاتب کو زکوٰۃ جائز نہیں۔ بنی ہاشم کے لیے جو از زکوٰۃ کے فخری کی بنیاد ایک مرجع و مجموعہ روایت پر ہے۔

بروقت اختلاف ظاہر الروایۃ ہی مرشح ہے۔ جو کچھ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے اندر کا مذہب نہیں۔

وقت دلیل موجب قبول ہے۔ روایت کی موافقت مانع عدول از روایت ہے۔

سادات کرام کے لیے نہ زکوٰۃ لینا جائز، نہ انھیں دینا جائز، اور نہ ان کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے۔

قولی مرجع پر فخری جہالت اور اجماع کے خلاف ہے۔ اس زمانہ پر آشوب میں سادات کرام کی عوامات کیونکر ہو!

حضرات سادات اور اہل بیت رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت و معاشرت کے فضائل۔

قیامت کا وہ سخت ضرورت و حاجت کا دل ہے۔ سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک نگاہ طعنت جملہ مہمات و دجہان کو لیس ہے۔ وہ تدبیر جس سے خدمت سادات بھی بجا ہو اور زکوٰۃ بھی ادا ہو۔

مال زکوٰۃ سے میت کو کفن دینا جائز نہیں۔

مال زکوٰۃ سے کفنی میت کے جوار کا جیو۔

تقریر مسجد و غیر مقام نیک کاموں میں مال زکوٰۃ صرف کرنے کا حیلہ۔

نیک کام کی رہنمائی کرنے والے کو اتنا ہی ثواب ملتا ہے جتنا نیک کام کرنے والے کو۔

نیک کام میں شریک ہونے والے تمام افراد کو کامل ثواب ملتا ہے شراکت کی وجہ سے کسی کے اجر میں کمی واقع نہیں ہوتی۔

نیک کاموں میں زکوٰۃ خرچ کرنے کے لیے کسی مستحق زکوٰۃ سے تملیک کرانے میں دونوں کو ثواب ملتا ہے۔

جس سے تملیک کرائی اس سے جبراً واپس نہیں لے سکے کیونکہ وہ مستقل مالک ہو چکا ہے لہذا اسے اختیار ہے پاس ہے وہ یا نہ دے۔

ہبہ و صدقہ و شرط خاصہ سے غاصہ نہیں ہوتے۔

مستحق و جبراً اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک مستعد یا مسجد پر مال زکوٰۃ صرف کرنے کا ایک بے غلط طریقہ۔

- ۱۰۸ جاتن جب اپنے دین کی جنس سے مال مدیون پائے تو اس کی رضا مندی کے بعد لے سکتا ہے۔
- ۱۰۹ وہ ان اپنے مدیون فقیر کو زکوٰۃ دے کر دین کی وصولی کے طور پر واپس لے سکتا ہے، نہ دے تو چھین سکتا ہے۔
- ۱۰۸ اگر کچھ پیسے بعض روپوں کے بچے تو جامع صغیر سے نظر ہر تقاضا بدین کی شرط معلوم ہوتی ہے مگر روایت مبسوط پر ایک ہی صاحب کا قصہ کافی ہے۔
- ۱۰۹ کوئی صدقہ بے قیضہ تمام نہیں ہوتا۔
- ۱۰۹ مال زکوٰۃ کو اپنے خورد و برد میں لانے کیلئے حیلوں کا سہارا لینا مقاصد شرع کے خلاف اور گویا رب تعالیٰ کو فریب دینا ہے۔
- ۱۰۹ مسئلہ خامسہ: زکوٰۃ کن مصارف میں دینا جائز ہے۔
- ۱۰۹ مصروف زکوٰۃ کی تعریف۔
- ۱۰۹ شرور اشخاص زکوٰۃ دینا ناجائز ہے باقی سب دینا جائز۔
- ۱۰۹ ہاتھی کی زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ۱۰۹ عورت اپنے شوہر کو اور شوہر اپنی بیوی کو زکوٰۃ نہیں دے سکے اگرچہ بیوی کو مطلق مغلطہ دی ہو جب تک عدت سے باہر نہ آئے۔
- ۱۰۹ اچھی اولاد اور اولاد کی اولاد کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ۱۰۹ اپنے والدین اور والدین کے والدین کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ۱۰۹ اپنی اصل و فروع کو زکوٰۃ دینا ناجائز اگرچہ سریر اصلی و فرعی رشتے بذریعہ زنا ہوں۔
- ۱۰۹ اپنے اصول و فروع، شوہر اور بیوی کے ملوک کو زکوٰۃ دینا ناجائز اگرچہ مکاتبہ ہو۔
- ۱۰۹ غنی، اس کی نابالغ اولاد اور اس کے غیر مکاتبہ ملوک کو زکوٰۃ نہیں دے سکے۔
- ۱۰۹ ہاتھی کے آزاد کردہ غلام کو زکوٰۃ دینا جائز نہیں۔
- ۱۰۹ کافر کو زکوٰۃ نہیں دے سکے۔
- ۱۰۹ ان سولہ اشخاص کا بطور خاص ذکر جنہیں زکوٰۃ دینا جائز ہے مگر عدم جواز کا وہم ہو سکتا تھا۔
- ۱۰۸ جس کی ماں ہاشمیہ اور باپ خیر ہاشمی ہو گا وہ ہاشمی کہلا سکتا ہے!
- ۱۰۹ شرع میں نسب باپ سے ہے۔
- ۱۰۹ جو قطعہ ماں کے سیدہ آئی ہوئے سے سید بن بیٹے اور اس پر اصرا کرے وہ بیکم حدیث مستحبی لعنت ہے۔
- ۱۰۹ خراج اصلیت سے فارغ نصاب پر دسترس نہ رکھنے کی چند صورتیں۔
- ۱۰۹ نصاب مذکور پر دسترس رکھنے والا زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔
- ۱۰۹ چاہے غازی ہو یا عجمی ہو یا طالب علم۔
- ۱۰۹ مال زکوٰۃ بحالت غنا بھی بقدر عمل زکوٰۃ سے لے سکتا ہے۔
- ۱۰۹ زکوٰۃ دینے میں تلبیک شرط ہے۔
- ۱۰۹ محتاجوں کو اپنے دسترخوان پر بیٹھا کر بطور اباحت کھانا کھلا دینے، میت کے کفن و دفن میں لگانے یا مسجد، کنواں، خانقاہ، مدرسہ، پل اور سرائے وغیرہ بنوانے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔
- ۱۰۸ مسافر اپنی حاجت سے زائد زکوٰۃ نہیں لے سکتا۔
- ۱۰۹ جبکہ فقیر حاجت سے زائد بھی لے سکتا ہے۔

- مسئلہ سادہ: اگر سہ تو لے دو لے  
ملائی زیور اور تین سو اکٹالیس تو لے نقرائی زیور  
پر زکوٰۃ کتنی ہوگی اور آئندہ ہر سال کے لئے  
و مستور العمل کیا ہے۔
- ۱۱۳ جو شخص سونے اور چاندی دونوں مالوں کا مالک ہے  
اس پر وجوب زکوٰۃ سے متعلق بعض ضوابط ضروریہ  
کا بیان۔
- ۱۱۴ مال جب بشرائط معلوم نصاب کو پہنچے تو بنفسب  
وجوب زکوٰۃ کا سبب اور ایسا ہی حکم میں متعلق ہے  
اگر سونا اور چاندی الگ الگ نصاب نہ ہوتے  
ہوں اور ملائے سے نصاب بن جاتے ہوں تو  
کو بطور تقویم ملا کر نصاب بنایا جائے گا۔
- ۱۱۵ سونے اور چاندی کو آپس میں ملا کر صرف بغرض  
تکمیل نصاب ہوتا ہے۔
- ۱۱۶ قسم سیم و زر سے مقصود تکمیل واجب ہے نہ کہ  
تبدیل واجب۔
- ۱۱۷ ذہب و فطر کے کامل نصابوں میں حکم نہیں  
بلکہ دونوں پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔
- ۱۱۸ دونوں نصابوں کا مالک اگر چاہتا ہے کہ ایک ہی  
زکوٰۃ میں دونوں کو قیمت لگا کر دونوں کو ضم کر لینے  
میں مضائقہ نہیں مگر ایسی تقویم واجب ہے جس  
میں فقراء کا نفع زائد ہو۔
- ۱۱۹ غیر نصاب کو نصاب سے تقویم کر کے ملائیں گے  
زکوٰۃ نصاب کو غیر نصاب سے۔
- ۱۲۰ اختلاف در زکوٰۃ سیم میں حال میں منحصر ہے۔
- ۱۱۸ جہ دل اختلافات در زکوٰۃ سیم مع اشارۃ احکام۔
- ۱۱۹ شرح ضابطہ اولیٰ۔
- ۱۲۰ ضابطہ اولیٰ کی باتہ صورتیں اور ان سب کی مثالیں۔
- ۱۲۱ ضروری قاعدہ عظیم الفائدہ واجب الحفظ۔
- ۱۲۲ شرح ضابطہ ثانیہ۔
- ۱۲۳ ضابطہ اولیٰ کی جو تین صورتیں۔
- ۱۲۴ عالم میں کوئی اختلاف در زکوٰۃ سیم ۳۰ صورتوں سے  
خارج نہیں ہو سکتا۔
- ۱۲۵ صورت جزئیہ مستولی عنہا کا حکم۔
- ۱۲۶ مسئلہ سابع: صحیح تعداد زکوٰۃ نہ معلوم  
ہونے کی وجہ سے جو ہر سال مقدار واجب سے  
کم زکوٰۃ میں دیا گیا ہے وہ محسوب زکوٰۃ ہوا یا  
نہیں!
- ۱۲۷ آدائے زکوٰۃ میں نیت ضروری ہے مقدار حسب  
صحیح معلوم ہونا شرائط صحت سے نہیں۔
- ۱۲۸ دین عبد انسان کے حوائج اصلہ سے ہے۔
- ۱۲۹ دین عبد سے کیا مراد ہے!
- ۱۳۰ دین عبد منہا کر کے اگر نصاب ماقی رہتا ہے  
تو باقی پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر نصاب باقی  
نہیں رہتا تو زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔
- ۱۳۱ جس شخص کے پاس دو سو چالیس درہم چاندی  
ہے اس پر چھ درہم شرعی زکوٰۃ واجب ہے  
ایسا شخص اگر ہر سال پانچ درہم دیتا گیا تو کیا  
حکم ہوگا!
- ۱۳۲ چند سال کی زکوٰۃ ادا نہ کی ہو تو ادائیگی کا طریقہ۔



۱۴۳	عورت کا حرم مانع زکوٰۃ نہیں۔	۱۲۹	زکوٰۃ کے نصاب۔
۱۴۳	عورتوں کو دسے ہوئے زیوروں کی زکوٰۃ شوہر پر ہے۔	۱۳۰	چند سال کی زکوٰۃ ادا کرنا۔
۱۴۳	نحال نصاب کے بعد اضافہ شدہ مالی پر بھی زکوٰۃ ہے۔	۱۳۱	صاحب نصاب عورت کی زکوٰۃ عورت کے ذمہ ہے، جو زیورات عورت کو پہننے کے لیے لے گئے ان کی زکوٰۃ شوہر پر ہے۔
۱۴۳	شایدیوں میں خرچ کرنے کے لیے رکھے ہوئے روپوں پر زکوٰۃ ہے۔	۱۳۲	مال تجارت، نقد، مال قرض کی صحت میں جو تو زکوٰۃ کیسے ادا ہو۔
۱۴۳	تباہ بلوغ پر زکوٰۃ نہیں۔	۱۳۳	بازار کا نرخ کہاں معتبر ہے!
۱۴۳	قرض اور روپوں کا حکم۔	۱۳۴	مردوں زکوٰۃ کی روئے ندرائی پر ہر قسم پر۔
۱۴۳	نصاب و خمس نصاب پر زکوٰۃ۔	۱۳۴	سوسے چاندی اور روپے کے نصاب۔
۱۴۳	فی سیکڑہ ڈھائی روپیہ زکوٰۃ۔	۱۳۶	مختلف قسم کی زکوٰۃ سے متعلق سوال۔
۱۴۳	مال نصاب سے کم نہ ہو جائے زکوٰۃ تو ہر سال واجب ہوگی۔	۱۳۷	سوسے چاندی میں سال تمام ہونے پر جو بھاء اس کا اعتبار ہے۔
۱۴۳	تباہ بلوغ لڑکیوں کو میر شدہ زیوروں کی زکوٰۃ نہ باپ پر نہ لڑاگیوں پر۔	۱۳۹	فی سیکڑہ ڈھائی روپیہ زکوٰۃ ہے۔
۱۴۵	تباہ بلوغ لڑکیوں کے ملوکہ زیوروں پر زکوٰۃ نہیں، نہ عروہوں زیوروں پر۔	۱۳۹	زکوٰۃ کی چیزوں پر ہے۔
۱۴۵	کتھے روپیہ پر آدمی صاحب نصاب ہوگا۔	۱۳۹	بغیر اجازت دوسرے کی زکوٰۃ ادا نہ ہوگی چاہے باپ بیٹے کی یا میثا باپ کی ادا کرے۔
۱۴۵	سال تمام تک اضافہ شدہ مالی زکوٰۃ میں شامل ہوگا۔	۱۳۹	زکوٰۃ میں سال تمام کا نرخ معتبر ہے۔
۱۴۵	امانت اور قرض کے روپے نصاب میں شمار ہوں گے۔	۱۴۰	سچ کیلئے پس انداز مالی پر زکوٰۃ قربانی اور صدقہ فطر واجب ہوں گے۔
۱۴۵	تین سال تک عورت کے پاس زیورات تھے اور زکوٰۃ ادا نہ کی۔	۱۴۰	چند سال کی زکوٰۃ باقی ہو تو ان کی زکوٰۃ معلوم کرنے کا قاعدہ۔
۱۵۳	نصاب سے کم مال نہ ہو جائے ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی۔	۱۴۱	بٹیک، ڈاک خانہ یا امانت میں روپیہ ہوں تو میں پر زکوٰۃ واجب ہے۔
۱۵۳		۱۴۲	ڈاک خانہ کے پراہیسی نوٹوں کا حکم۔

- ۱۶۶ اس کی زکوٰۃ۔ ۱۵۴ سونے چاندی روپیہ کا نصاب۔
- ۱۶۷ قرض کے روپیہ پر زکوٰۃ۔ ۱۵۵ مال تجارت پر ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی۔
- ۱۶۸ عتھر مقرر قرض ہو تو اس کی عورت کو مقرر قرض قرار نہیں دیا جائے گا۔ ۱۵۶ مافی اور زائد خرچ کر دیا تو زائد زکوٰۃ میں شمار نہ ہوگا۔
- ۱۶۸ عورت صاحب نصاب ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ۱۵۶ مال تجارت کے اصل اور منافع دونوں پر زکوٰۃ ہے۔
- ۱۶۸ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۵۸ زکوٰۃ میں قری مہینوں کا اعتبار ہے انگریزی مہینوں کا نہیں۔
- ۱۶۹ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۵۹ پرو زلفہ میں زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۷۰ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۵۸ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۷۱ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۵۹ پچھلے مال تجارت پر زکوٰۃ ہوگی صرف منافع پر نہیں۔
- ۱۷۲ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۵۸ زکوٰۃ ادا کرنے کا مکمل اپنے مصروف میں روپیہ خرچ کر سکتا ہے یا نہیں۔
- ۱۷۳ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۵۹ زکوٰۃ کے روپے تجارت میں نہیں لگ سکتے ہیں۔
- ۱۷۴ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۵۸ مسکونہ مکان ہزاروں روپیہ کا ہو یا کرایہ کے ہزاروں روپے آتے ہوں مگر ضرورت سے زائد نہ ہوں وہ زکوٰۃ لے سکتا ہے۔
- ۱۷۵ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۶۰ مکان اور اسباب خانہ داری پر زکوٰۃ نہیں۔
- ۱۷۶ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۶۱ زکوٰۃ والے مال کا بیان، بہریت زکوٰۃ معقہ اور زکوٰۃ الگ کر دی جائے تو فقیر کو دیتے وقت نیست کی ضرورت نہیں۔
- ۱۷۷ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۶۱ فقیر کے پاس دی ہوئی رقم موجود ہو تو اس وقت بھی نیست کر لینا کافی ہوگا۔
- ۱۷۸ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۶۲ دین کے اقسام اور احکام۔
- ۱۷۹ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۶۲ روپے قرض میں ہوں یا کسی نے غصب کیے ہوئے ہوں
- ۱۸۰ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۶۳ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۸۱ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۶۴ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۸۲ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۶۵ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۸۳ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۶۶ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۸۴ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۶۷ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۸۵ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۶۸ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۸۶ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۶۹ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۸۷ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۷۰ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۸۸ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۷۱ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۸۹ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۷۲ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۹۰ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۷۳ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۹۱ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۷۴ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۹۲ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۷۵ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۹۳ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۷۶ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۹۴ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۷۷ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۹۵ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۷۸ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۹۶ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۷۹ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۹۷ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۸۰ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۹۸ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۸۱ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۱۹۹ عورت پر مہر کی زکوٰۃ کب ہے۔ ۱۸۲ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔
- ۲۰۰ عورت قرض ادا کرنے کے لیے شوہر کو روپیہ قرض تو شوہر پر قرض ہو گا یا نہیں۔ ۱۸۳ عتھر اور پچھلے عتھر پر زکوٰۃ کا حکم۔

- تیسری حدیث جس نے پیسے مال کی زکوٰۃ لگا کر دی  
اللہ تعالیٰ نے اس کے مال سے شر کو دور  
کر دیا۔ ۱۷۲
- چوتھی حدیث زکوٰۃ دے دینے والوں کو مضبوط قلوب  
میں کرواد خیرات سے اپنے پیاروں کا علاج کرو  
زکوٰۃ ادا نہ کرنے والے اس گناہگار کسان سے بھی  
گزر گئے جو زیادہ غلے کے محصول کے لیے حکم گنہم  
کو زمین میں ڈال دیتا ہے۔ ۱۷۳
- پہم ادایگی روفہ کی آفات سے تعلق اٹھا رہی  
زکوٰۃ نہ دینے کی جانکاد آفتوں کی کوئی تاب نہیں  
لا سکتا۔ ۱۷۴
- ضعیف النبیان انسان کی کیا جاتی زکوٰۃ نہ دینے  
کی آفتیں اگر پہاڑوں پر ڈالی جائیں تو خاک میں  
مل جائیں۔ ۱۷۵
- نسب سے بڑا حق وہ شخص ہے جو اپنا مال چھوٹے  
پیسے نام کی خیرات میں صرف کرے اور اللہ تعالیٰ کا  
قرض اپنی گردن پر رہنے دے۔ ۱۷۶
- شیطان کا یہ بڑا دھوکا ہے کہ آدمی کو نیکی کے پٹے  
میں ہلاک کرتا ہے۔ ۱۷۷
- نفل بے فرض نہ دھوکے کی ٹٹی ہے اس کے  
قبول کی امید تو مفقود اور اس کے ترک کا عذاب  
گردن پر موجود۔ ۱۷۸
- فرض خاص سبب سے قرض ہے اور نفل گویا  
تحفہ و نذرانہ۔ ۱۷۹
- حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی  
برکت و قات سیدنا حضرت فاروق اعظم  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو وصیت۔ ۱۸۰
- کوئی نفل قبول نہیں جو تاجب تک فرض ۱۸۱  
نہ کرنا چاہیے۔ ۱۸۲
- سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی کتاب مستطاب  
فتح الغیب شریف سے چند جگہ شکاوت مثالیں۔ ۱۸۳
- اسلام کے فرائض اربعہ نماز، زکوٰۃ، روزہ و رمضان  
اور حج میں سے اگر تین ادا کرے اسے کچھ کام نہ رہے  
جب تک پیاروں کو نہ بھالائے۔ ۱۸۴
- زکوٰۃ نہ دینے والے شخص نے جو خیرات کی مسجد  
بنوائی اور عبادتوں وقف کیا، یہ سب امور صحیح و  
لازم تو ہو گئے مگر جب تک زکوٰۃ پوری پوری  
ادا نہ کرے ان پر امید ثواب و قبولی نہیں۔ ۱۸۵
- وہی ہوتی خیرات فقیر سے واپس نہیں لے سکتا۔ ۱۸۶
- وقف بعد قیامی لازم و حق ہو جاتا ہے اس کے  
ابطال کا ہرگز اختیار نہیں رہتا۔ ۱۸۷
- وقف میں میراث جاری نہیں ہوتی۔ ۱۸۸
- دیکھا دے کے لیے بھی ہوتی نماز صحیح تو ہو گئی،  
فرض اُتر گیا مگر قبول نہ ہوگی نہ ثواب پائیگا  
بلکہ گناہگار ہو گا کیونکہ نفل کا صحیح بڑا ہوتا ہے مقبول پڑا اور ۱۸۹
- اللہ تعالیٰ کو بندے کی بھلائی اور عذاب شدید  
سے اس کی رہائی منظور ہے۔ ۱۹۰
- زکوٰۃ ادا کے بغیر وقف، مسجد اور خیرات وغیرہ  
مقبول کرانے کی ایک نیک تدبیر۔ ۱۹۱
- بدت و راز گزرنے کے باعث اگر زکوٰۃ کا تحقیقی

- حساب معلوم نہ ہو تو کیا کرنا چاہئے۔ ۱۸۲ ثبوت شفعہ کے بعد اس کے استقاط کا حیلہ کرنا
- اپنی کو زکوٰۃ دینے سے دو گنا ثواب ہے ایک ۱۸۳ مکروہ ہے البتہ دفع ثبوت کے لیے حیلہ
- صلہ دینی کا اور ایک تصدق کا۔ ۱۸۴ امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں۔
- اگر کوئی شخص پچھلے تمام سالوں کی واجب الادا ۱۸۵ استقاط زکوٰۃ کے حیلہ کے عدم جواز پر فتویٰ ہے
- زکوٰۃ دے تو خالی ہاتھ رہ جاتا ہے تو اس کے ۱۸۶ یہی طرفین کا مذہب ہے۔
- چھٹا کام ہے کا حیلہ۔ ۱۸۷ حیلہ استقاط زکوٰۃ کے بارے میں امام ابو یوسف
- سال تمام پر فوراً زکوٰۃ ادا کرنا واجب ہے اور ۱۸۸ نے اپنے سابق قول سے رجوع فرمایا۔
- پیشگی ادائیگی کے لیے ماہ رمضان بہتر ۱۸۹ امام دین جب ایک قول سے رجوع فرمائے
- زکوٰۃ میں قیمت کا اعتبار ہے نہیں۔ ۱۹۰ توجہ اب اس کا قول نہ رہا، نہ اس سے اس
- متصرف زکوٰۃ کے ہاتھ کوئی چیز بیع کر کے زکوٰۃ ادا ۱۹۱ پر طعن روا ہے۔
- کرنے کی صورت۔ ۱۹۲ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما جواز متعہ کے
- قرض کی ایک صورت۔ ۱۹۳ قائل تھے پھر ضرمت متعہ کی طرف رجوع فرمایا۔
- مال تجارت وغیرہ پر سال تمام پر زکوٰۃ واجب ۱۹۴ زید ابن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہ پہلے سود کی بعض
- ہوگی۔ ۱۹۵ صورتوں کے جواز کے قائل تھے پھر رجوع فرمایا۔
- اعتراف کون لوگ ہیں۔ ۱۹۶ امام ابو یوسف کی طرف فسوق و حکایت کسی سید
- رسالہ مدح التمسع عن اکامامہ ۱۹۷ مستند سے ثابت نہیں۔
- ابن یوسف (حدیث امام ابو یوسف رحمۃ اللہ ۱۹۸ مجتہد کے اجتہاد میں کسی فعل کا جواز آنا اور بات
- تعالیٰ علیہ کی جانب ایک مسئلہ کو غلط فہم ۱۹۹ ہے اور خود اس کا ترکیب ہونا اور بات ہے۔
- کر دیا گیا ہے) اس رسالہ میں اس کا جواب ۲۰۰ اساطین دین الہی بار بار عوام کے لیے رخصت
- دیا گیا ہے) ۲۰۱ جاتے ہیں اور خود عزیمت پر عمل کرتے ہیں۔
- امام ابو یوسف کے بارے میں جو حکایت امام ۲۰۲ امام اعظم ابو حنیفہ اور ان کے شاگرد کے شاگرد
- بخاری کے حوالے سے بیان کی جاتی ہے وہ ۲۰۳ محمد بن مقاتل رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ
- بخاری شریف میں کہیں نہیں۔ ۲۰۴ ہم غیبت قر کی حرمت کا فتویٰ نہیں دیتے مگر اس
- سال تمام ہونے سے پہلے اگر کوئی زکوٰۃ ادا کرے ۲۰۵ کے باوجود اس کو چیتے بھی نہیں ہیں۔
- تو جائز و روا ہے۔ ۲۰۶ کیا زید پر طعن کرنا جائز ہے؟

- ۱۹۴ طاہر عینی امام ابو یوسف پر مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کی مناظرہ نزلت۔
- ۱۹۴ مجتہد اپنی خطا پر بھی ثواب پاتا ہے اگرچہ صواب کا ثواب دو ٹا ہے۔
- ۱۹۴ اپنے فرض سے معافیت قطعاً گناہ کبیرہ ہے۔
- ۱۹۴ سخت کبیرہ بلکہ اکبر الکبار کی نسبت امام المسلمین کی طرف سے سند کر دینا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا۔
- ۱۹۴ خود استتباع واستتباع دے دلیل شرعی مسرور نہیں۔
- ۱۹۵ احکام زہد، احکام شرع پر حاکم نہیں۔
- ۱۹۵ جس نماز میں قلت شروع ہو اہل سلوک اس کو باطل، مہمل، فاسد اور محفل سمجھتے ہیں۔
- ۱۹۵ فقہاء کا اجماع ہے کہ شروع نہ نماز کا رکن ہے نہ فرض، نہ شرط۔
- ۱۹۵ کونے اور کیا کرتے میں زمین و آسمان کا فرق ہے کائنات نفعی فکرا میں فہم نہیں۔
- ۱۹۵ واقعہ حال مجمل صراحتاً ہوتا ہے۔
- ۱۹۵ مجتہد اپنے اجتہاد پر ملامت نہیں۔
- ۱۹۵ امام زین العابدین کے خواب میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھنے کا واقعہ۔
- ۱۹۵ بعد وجوب زکوٰۃ منہ کا حیلہ بالا جماع حرام قطعی یہاں کلام منہ وجوب میں ہے۔
- ۱۹۵ حق یہ ہے کہ امام ابو یوسف کا قول اس لیے نہیں کہ لوگ زکوٰۃ سے بکریں بلکہ وہ وقت ضرورت و حاجت پر محمول ہے۔
- ۱۹۴ حیلہ گناہ سے بچنے کے لیے جائز ہے ذکر گناہ میں پڑنے کے واسطے۔
- ۱۹۴ حیلہ شرعیہ کا جواز قرآن و حدیث سے ثابت ہے۔
- ۱۹۴ حضرت ایوب علیہ السلام کی قسم پوری کرنے کا حیلہ۔
- ۱۹۴ ایک گزور شخص پر حد لگانے کا حیلہ۔
- ۱۹۴ سود سے بچنے کا ایک حیلہ شرعیہ۔
- ۱۹۴ بقول امام شافعی تمام فقہاء امام ابو حنیفہ کے بال بچے ہیں۔
- ۱۹۵ امام بخاری کا اپنے زمانے میں حنفیہ حدیث، فقہ رجال اور تحقیق محنت و ضعف روایات میں پایہ رفیع ہے۔
- ۱۹۵ کتب احادیث میں امام بخاری کی کتاب بیشک حیدر و مقرب ہے۔
- ۱۹۵ بخاری کی تعالیق، متابعات اور شواہد کو چھوڑ کر اصولی مسانید پر نظر کیجئے تو گنجائش کلام ہے۔
- ۱۹۵ امام ابو حنیفہ کے فضائل۔
- ۱۹۵ امام بخاری نے امام اعظم ابو حنیفہ کے شاگردوں کے شاگردوں سے علم حاصل کیا۔
- ۱۹۵ امام بخاری کو اللہ تعالیٰ نے خدمت الخافضہ کے لیے بنایا تھا، خدمت معانی اللہ مجتہدین خصوصاً امام ابو حنیفہ کا حصہ تھا۔
- ۱۹۵ محدث و مجتہد کی نسبت عطار و طبیب کی مثل ہے۔



کیونکہ ان کے اعتراضوں کا غشاء نفسانیت نہ تھا  
بلکہ ان اکابر محبوبانِ خدا کے مدارکِ عالیہ تک

۲۰۰ عدم رسائی تھا۔ ۲۰۱

۲۰۰ اعتراض باطل، معترض معذور اور معترضِ عظیم  
کی شانِ ارفع و اعلیٰ۔ ۲۰۱

۲۰۰ حوالہ حوالہ کے معنی۔ ۲۰۲

۲۰۰ دوسرے شہروں میں مالِ زکوٰۃ بھیجنے کی صورت۔ ۲۰۲

۲۰۰ مئی آذر وغیرہ کی فیس زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہوگی۔ ۲۰۲

۲۰۰ سالی کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ ۲۰۲

۲۰۰ عشر کا ششہ کار پر ہو گا اور بٹائی میں زمیندار پر۔ ۲۰۳

۲۰۰ دسویں جیسوں کی صورتیں۔ ۲۰۳

۲۰۰ غلے میں زکوٰۃ نہیں اس میں عشر ہے۔ ۲۰۳

۲۰۰ ہندوستان کی زمینیں عشری ہیں یا خراجی۔ ۲۰۴

۲۰۰ مالگزاری عشر میں داخل نہیں۔ ۲۰۴

● رسالہ افصح البیان فی حکم مزارع

ہندوستان (ہندوستان کی زمینوں کے

۲۱۲ تفصیلی احکام)

۲۰۱ ہندوستان کے مسلمانوں کی زمینیں خراجی نہ بھی

بیاتیں گی جب تک کسی خاص زمین کی نسبت

خراجی ہرنا دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو بلکہ وہ

۲۰۱ عشری ہیں یا نہ عشری نہ خراجی، اور دونوں

۲۱۲ صورتوں میں ان کا وظیفہ عشر ہے۔

۲۱۲ عدم رویت، رویت عدم نہیں۔

۲۰۱ عدم فعل، فعل عدم نہیں۔ ۲۱۳

۲۰۱ جو زمین نہ عشری ہو نہ خراجی اس میں عشر واجب

عطاء کا مل اگر طیب حاذق کے مدارکِ عالیہ تک  
نہ پہنچے معذور ہے۔

۲۰۰ امام بخاری نہ تابعین میں سے ہیں نہ تبع تابعین  
میں سے بلکہ امام اعظم کے پانچویں درجے میں  
جا کر شاگرد ہیں۔

۲۰۰ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام اعظم رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کا خراج نہیں۔

۲۰۰ حضرت امام عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے  
فضائل۔ ۲۰۰

۲۰۰ ہمارے نزدیک امام بخاری کو امام ابو حنیفہ سے

وہی نسبت ہے جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ

تعالیٰ عنہ کو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے۔

۲۰۱ فرق مراتب بے شائبہ بدست حیدر کرار مگر معاویہ

بھی ہمارے سردار، طعن ان پر بھی کار فہار۔

۲۰۱ جو حمایت معاویہ میں شہر علی کی اولیت و عظمت و

اکمیت سے آگے بھرے وہ ناموسی یزیدی اور

جو محبت علی میں حضرت معاویہ کی مصابیت و خدمت

بارگاہ رسالت کو ٹھکڑے وہ شیعہ یزیدی ہے۔

۲۰۱ یہی نسبت مذکورہ ہی ہمارے نزدیک امام ابن کثیر

کو حضور سیدنا خاتم النبیین اور مولانا علی قاری کو

شیخ اکبر سے ہے۔

۲۰۱ امام بخاری، ابن جوزی اور ملا علی قاری کے اعتراضوں

سے مذکورہ ہستیوں کی عظمت شام میں منسحق

نہیں پڑتا۔

۲۰۱ آہ معترضین حضرات پر اعتراض نہیں کرنا چاہیے



۲۶۱	طلبہ کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔	۲۵۱	طلبہ کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔
۲۶۲	زکوٰۃ تنخواہ میں صرف نہیں ہو سکتی۔	۲۵۱	جو بظاہر مصرف زکوٰۃ ہو اسے بھی دے سکتے ہیں۔
۲۶۲	تقیم کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔	۲۵۱	تفاوت بنوانے جائز ہے تو دھناتی سلاخی کے مصارف
۲۵۱	تقیم وغیرہ کو کھانے کھلانے، کپڑے پہنانے سے	۲۵۱	زکوٰۃ میں شمار نہ ہوں گے۔
۲۵۱	زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ کھانے کپڑے کی قیمت زکوٰۃ میں	۲۵۱	تیار یا میلاد مال زکوٰۃ سے کیا جائے تو زکوٰۃ
۲۵۱	محسوب ہوگی، پکوانی وغیرہ کے مصارف محسوب	۲۵۱	ادا نہ ہوگی۔
۲۶۲	نہ ہوں گے۔	۲۵۱	صدقہ فطر کی مقدار اور اس کے مصارف،
۲۵۲	تقیم خانہ کے لیے مکان خریدنا یا اس کے مقدر	۲۵۲	کس پر اور کب ادا کرنا واجب ہے؟
۲۶۲	میں زکوٰۃ خرچ کرنا۔	۲۵۲	اپنے عزیز محروم کو زکوٰۃ دینے میں دونا واجب
۲۵۲	حیثیت پر حیلہ شرعی کرنا چاہئے، اپنے مصرف میں	۲۵۲	علم دین پڑھنے والے طلبہ کو زکوٰۃ دینا افضل ہے۔
۲۵۳	کھانے کے لیے نہیں، بچوں کے اخراجات کے	۲۵۳	گمراہوں کو زکوٰۃ دینا۔
۲۶۳	روپوں سے عورت زکوٰۃ ادا نہیں کر سکتی۔	۲۵۳	زکوٰۃ کے روپے طلبہ میں صرف کرنے کی صورتیں۔
۲۶۳	عیدی وغیرہ کے نام سے زکوٰۃ دی جاسکتی ہے۔	۲۵۳	تنخواہ یا تعمیر مدرسہ میں زکوٰۃ کے روپے صرف
۲۶۳	بہن مصرف زکوٰۃ سے جی نہیں۔	۲۵۳	نہیں ہو سکتے، ان کاموں میں صرف کرنے کی
۲۶۵	باپ کو زکوٰۃ دینے کی صورت۔	۲۵۳	صورتیں۔
۲۶۶	زکوٰۃ اور صدقہ خطر کے مصارف واحد ہیں۔	۲۵۵	مال زکوٰۃ سے کتاب وغیرہ حشر یہ کر وقت نہیں
۲۶۶	مال کی کفالت لڑکے پر اور بہن کی کفالت	۲۵۵	کر سکتے، ان میں صرف کرنے کی صورت۔
۲۶۶	بھائی پر۔	۲۵۶	مسجد کے لیے دریاں خریدنے یا دینی کتاب طبع کرنے
۲۶۶	مسجد میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔	۲۵۶	میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔
۲۶۶	سیلہ شرعی کے طریقے اور شرط۔	۲۵۶	چندہ کے روپے مخلوط کرنے میں کب ضمان ہے؟
۲۵۸	سادات کرام پر مال زکوٰۃ حرام ہے، زکوٰۃ سے	۲۵۸	دعا می فتنہ میں زکوٰۃ دینا۔
۲۶۶	ان کی مدد کرنے کی صورت۔	۲۶۰	جنگ یا فساد زدہ مقامات کو زکوٰۃ بھیجنے کا
۲۶۹	یار اس وغیرہ میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت	۲۶۰	طریقہ۔
۲۶۹	زکوٰۃ کا رکن تمیز فقیر ہے۔	۲۶۰	چندہ کی رقم یا ذبح مالک مخلوط کی جاسکتی ہیں۔
۲۶۱		۲۶۱	حق صدقہ لے تو اس کا حکم۔

● رسالہ الزہر الباسم فی حرمة الزکوٰۃ

علیٰ بنی ہاشم (بنی ہاشم پر زکوٰۃ اور صدقات واجبہ حرام ہیں)

کیا خمس الخمس کے سقوط کی وجہ سے بنی ہاشم کو زکوٰۃ و صدقہ واجبہ لینا جائز ہے۔

صدقات واجبہ نہ بنی ہاشم کو دینا جائز، نہ انہیں لینا جائز۔

بنی ہاشم کے لیے تحريم صدقات سے متعلق متواتر حدیثیں آئی ہیں۔

علت تحريم صدقات برائے بنی ہاشم ان کی عزت و کرامت ہے۔

زکوٰۃ مال کا میل ہے جس کا حال ماہ مستعمل کی طرح ہے۔

احادیث صحیحہ سے علت مذکورہ کی تصریح۔

تقریر خمس الخمس، تحريم صدقات پر مبتنی ہے نہ کہ تحريم صدقات تقریر خمس الخمس پر۔

سقوط عرض سے روایہ معرض وہیں ہے جہاں زوال معرض، حصول عرض پر موقوف نہ ہو۔

مشتري نے ثمن بائع کو دے دینے اور بیع بائع کے پاس ہی ہلاک ہو گیا تو مشتری ثمن کیلئے رجوع کرے گا۔

زوال معرض اگر عرض کے علاوہ کسی اور علت سے معلل ہو تو جب تک وہ علت باقی رہے گی زوال معرض بیشک رہے گا۔

معرض سے بعثت ضرر فرضیت و خود ساقط

ہو جاتا ہے اور اس کے عوض اس پر تحريم لازم ہوتا ہے۔

۲۴۱ صحیحہ طیب کی عدم موجودگی میں تحريم بھی ساقط ہو جاتا ہے۔

۲۴۲ تحريم صدقہ و تقریر خمس دونوں بنی ہاشم کے لیے مستقل کراہتیں ہیں۔

۲۴۳ خمس الخمس بنی ہاشم کے لیے عرض صدقات کس معنی میں ہے؟

۲۴۴ معاوضت عرفیہ اور معاوضت مصطلح میں فرق۔

۲۴۵ خمس الخمس اور صدقات واجبہ میں معاوضت مصطلح کا ہونا محل کلام ہے۔ (حاشیہ)

۲۴۶ خمس الخمس اور صدقات واجبہ میں انفصال حقیقی نہیں بلکہ منع الجمع ہے۔

۲۴۷ مشغولہ حقیقہ کو منع خلو لازم ہوتا ہے۔

۲۴۸ بنی ہاشم کے لیے زکوٰۃ کا عدم جواز فی ہر روایت ہے۔

۲۴۹ جو کچھ فی ہر روایت کے خلاف ہو وہ ہمارے دائرہ قائل نہیں۔

۲۵۰ قول مروج منہ پر عمل ناجائز ہے۔

۲۵۱ امام طحاوی کی طرف روایت مشاذہ کو اختیار کرنے کی نسبت مسلم نہیں۔

۲۵۲ امام طحاوی کے کچھ اختیارات مفردہ ہیں کہ بزرگ مذہب ان پر عمل کے کوئی معنی نہیں۔

۲۵۳ امام طحاوی کی بحالیت شان مسلم منکر علت قاہرہ اصل مذہب چمنہ و دیگر است۔

۲۵۴ مصنف کی تحقیق کہ امام طحاوی کے نزدیک بھی

- ظاہر الروایۃ ہی مختار ہے اور وہ قطعاً ظاہر الروایۃ  
کو ہی "بہ ناخذ" فرما سہے ہیں۔ ۲۸۷
- متعدد کتابوں میں امام طحاوی کی طرف خلافت  
ظاہر الروایۃ یعنی اختیار جواز کی نسبت غلط فہمی  
سے کی گئی ہے۔ ۲۸۷
- امام طحاوی کے اپنے کلام کے محادی ظاہر اور  
مطادی باہر سے استدلال کی سترہ وجوہ کہ  
امام طحاوی کے نزدیک روایت حرم مختار ہے  
نکہ روایت جواز۔ ۲۸۱
- تسبیاق کلام سے پھر قرینے۔ ۲۸۱
- تسبیاق کلام سے چھ قرینے۔ ۲۸۱
- نفس جہارت سے قرآن و شواہد۔ ۲۸۲
- بقی ما شتم کے لیے زکوٰۃ کی حرمت کا ثبوت احادیث  
کو یہ ہے۔ ۲۸۸
- کافر، مشرک، روجی، رافضی، قادیانی وغیرہ کو  
زکوٰۃ دینا حرام ہے۔ ۲۹۰
- صدقات و اجر غنی کے لیے حرام اور صدقات نافذ جواز۔ ۲۹۰
- سمیرا فند میں زکوٰۃ یا قربانی کی قیمت دینا۔ ۲۹۰
- صدقہ فطر کا بیان۔ ۲۹۱
- امام کو زکوٰۃ حرم قربانی یا تیل کے پیسے لینا۔ ۲۹۱
- صدقہ فطر میں چار چیزوں میں صاع کا اعتبار ہے  
باقی میں قیمت کا۔ ۲۹۲
- نابالغ بچوں کا فطرہ باپ کے ذمہ۔ ۲۹۲
- عورت کا فطرہ شوہر کے ذمہ نہیں۔ ۲۹۲
- بالغ کی جانب سے باپ یا شوہر کا فطرہ عورت  
۱۱۱
- اداکر سے تو اذن کی ضرورت ہے۔ ۲۹۳
- صدقہ فطر اور زکوٰۃ کے نصاب میں فرق۔ ۲۹۳
- صدقہ فطر کی مقدار۔ ۲۹۵
- انگریزی روپوں سے صاع کا تعین۔ ۲۹۵
- شرعی وزن کی مقدار۔ ۲۹۵
- نابالغ بچوں کا فطرہ باپ کے ذمہ ہے۔ ۲۹۶
- عورت کا فطرہ نہ باپ پر نہ شوہر پر۔ ۲۹۶
- تمہان کا فطرہ میسر باق پر نہیں۔ ۲۹۶
- فطرہ میں چادل دیا جائے تو قیمت کا اعتبار ہر گ  
وزن کا نہیں۔ ۲۹۶
- انگریزی روپے سے صاع کا تعین۔ ۲۹۶
- فطرہ کی احتیاطی مقدار۔ ۲۹۶
- صاع کے وزن کی تحقیق۔ ۲۹۸
- صاع میں سیر کا اعتبار نہیں۔ ۳۰۲
- انگریزی روپے سے صاع کا تعین۔ ۳۰۲
- مسجدوں میں چنڈہ کرنا۔ ۳۰۲
- ضرورت شرعیہ کے بغیر سوال کرنا حرام ہے۔ ۳۰۳
- عام گمہ اگر وہ کو دینا کیسا ہے؟ ۳۰۳
- بے سوال کوئی دے تو لینے میں حرج نہیں۔ ۳۰۳
- سوال کرنے کی ایک صورت۔ ۳۰۴
- مستور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نام  
ہمنے والے سالہ زفاتحہ کے پیسے محتاج  
کو دینا۔ ۳۰۵
- گمہ اگر وہ کو دینا، بھیک مانگنے کی مذمت۔ ۳۰۵
- میلاد شریف کی شیرینی کا حکم۔ ۳۰۵



کوئی کھل آمدنی بچوں پر خرچ کرے اور دوسرا

بچوں پر خرچ اور خیرات بھی کرے ان میں کون افضل ہے؟

۳۲۷ فاتحہ کے روپے جنگی فنڈ میں دینے کی ایک صورت۔

۳۲۸ زکوٰۃ سے زمین خرید کر وقف کرنا۔

حدیث تصدقوا علی الاذیان کلھما سے

کفار حربی کو صدقہ دینے پر استدلال کا جواب۔ ۳۲۸

## کتاب الصوم

۳۳۱ آرام چیزوں سے تفری اور افضل کرنا۔

تراویح پڑھانے کے سبب حافظے سے روزہ ساقط

نہیں ہوگا۔ ۳۳۲

نابالغ حافظ نوافل میں قرآن پاک پڑھنے کے

سبب روزہ نہ رکھ سکے۔ ۳۳۵

۳ رمضان کو رویت کی خبر ملنے پر روزہ توڑ دیا گیا

اور پھر خبر کی تکذیب ہو گئی۔ ۳۳۷

سفر میں روزہ رکھنا۔ ۳۳۷

مختلف برسوں میں رمضان شریف آنے کا سبب۔ ۳۳۹

یوم الشک سے متعلق دو مسائل۔ ۳۵۰

پانچ دنوں میں روزہ کیوں منوع ہے؟ ۳۵۱

رمضان شریف میں قرآن پاک کی تلاوت کی فضیلت۔ ۳۵۱

## باب رویت الهلال

رویت ہلال میں تار کی خبر معتبر نہیں اور نہ اس

کی خبر پر افطار جائز۔ ۳۵۲

● رسالہ ان کی الاہلال با بطل مال احداث

الناس فی امر الاہلال (رویت ہلال میں

تار کی خبر معتبر نہیں) ۳۵۹

تحقیق ہلال سے متعلق ایک تراشیدہ طریقہ کا

پانچ تنبیہات پر مشتمل رد۔ ۳۶۰

تنبیہ اول، شریعت مطہرہ نے دوبارہ ہلال

دوسرے شہر کی خبر کو شہادت کا فیہ یا تو اثر شرعی

پر بنا، فرمایا اور ان میں کافی و شرعی سمجھنے کیلئے

بہت قیود و شرائط لگائیں۔ ۳۶۰

تار نہ تو کوئی شہادت سشرعیہ ہے نہ خبر متواتر۔ ۳۶۰

تنبیہ دوم، تار کی حالت خط سے زیادہ

ردی و متعین ہے۔ ۳۶۱

۳ امور شرعیہ میں خطوط و مراسلت کا اعتبار نہیں

تو تار کا کیسے ہو سکتا ہے۔ ۳۶۱

خطوط کے غیر معتبر ہونے پر ائمہ دین کی ہدایات۔ ۳۶۱

تنبیہ سوم، اگر اصل خبر میں کوئی خلل شرعی

ذہبی ہو تو تار میں آکر کئی وجہ اس کا دامن اعتبار

یکسر تار تار ہو جاتا ہے۔ ۳۶۳

تنبیہ چہارم، علماء نے تصریح فرمائی ہے

کہ دوسرے شہر سے بذریعہ خط خبر شہادت

دینا صرف خاص شرع سے خاص جیسے سلطان

نے فصلی مقدمات پر والی مقرر فرمایا ہو یہاں تک

کہ حکم کا خط مقبول نہیں۔ ۳۶۴

جو حکم خلاف قیاس مانا جاتا ہے وہ مورد سے

آجے تجاوز نہیں کر سکتا۔ ۳۶۴

- جب مقبول الکتاب کا تارنا چیز ہے تو مرد و انک  
 کا تار کیا چیز ہے؟ ۳۶۵  
 تنبیہ پنجم، قاضی شرع کا نام بھی صرف  
 اسی وقت مقبول ہے جب دو مرد ثقہ یا ایک  
 مرد و دو عورتیں عادل و اراقضاء سے یہاں  
 اگر شہادت شرعی دیں کہ یہ خط بالیقین اسی  
 قاضی کا ہے اس نے ہمارے سامنے لکھا،  
 ورنہ برگز قبول نہیں۔ ۳۶۵  
 تار، شیلہ، غنم، غلط، خستہ، وغیرہ کے غیر معتبر ہونے  
 کے بیان میں۔ ۳۶۵  
 حد کی نماز سے متعلق متعدد مسائل۔ ۳۶۶  
 روایت ہلال میں پیشگوئی معتبر نہیں۔ ۳۶۶  
 حد کا چاند ۳۰ رمضان کو دن میں نظر آئے۔ ۳۶۸  
 روایت ہلال میں اخبار کی خبریں اور خطوط معتبر  
 نہیں۔ ۳۶۸  
 اختلاف مطالع سے متعلق دو مسائل۔ ۳۶۸  
 روایت ثابت ہونے پر روز رکھنا فرض ہر گاہ جہاں  
 بھی روایت ہو۔ ۳۶۸  
 رسالہ طرق اثبات ہلال (اثبات  
 ہلال کے سات شرعی طریقوں کا بیان اور سات  
 احرار اجماعی طریقوں کا رد) ۳۶۸  
 ثبوت روایت ہلال کے لیے شرع میں سات  
 طریقے ہیں۔ ۳۶۸  
 طریق اول، خود شہادت روایت یعنی چہاند  
 دیکھنے والے کی گواہی۔ ۳۶۸  
 ہلال رمضان کے بارے میں ایک شخص کی گواہی  
 کب قبول ہوگی؟ ۳۶۹  
 عقل جتنے شخصوں کا غلط خبر پر اتفاق محال جائے  
 تو ایسی خبر مسلم و کافر سب کی مقبول ہے ۳۶۹  
 طریق دوم، شہادۃ علی الشہادۃ یعنی گواہوں  
 نے چاند خود نہ دیکھا بلکہ دیکھنے والوں نے ان کے  
 سامنے گواہی دی اور اپنی گواہی پر انہیں گواہ کیا۔ ۳۶۹  
 شہادۃ علی الشہادۃ کا طریقہ۔ ۳۶۹  
 گواہ فرغ کو چاہتے کہ گواہ اصل اور اس کے  
 باپ اور دادا سب کا نام ذکر کرے یہاں تک  
 کہ اگر اسے چھوڑ دے گا تو حاکم اس کی گواہی  
 کو رد کر سکتا ہے۔ (حاشیہ) ۳۶۹  
 طریق سوم، شہادۃ علی التقتضار یعنی  
 قاضی شرع کے فیصلہ پر گواہی دینا۔ ۳۶۹  
 شہادۃ علی التقتضار کا طریقہ۔ ۳۶۹  
 طریق چہارم، کتاب القاضی الی القاضی  
 یعنی ایک قاضی شرع کا دوسرے قاضی شرع  
 کے نام خط لکھنا۔ ۳۶۹  
 کتاب القاضی الی القاضی کا طریقہ اور اس  
 کے شرائط۔ ۳۶۹  
 طریق پنجم، استغاضہ ۳۶۹  
 استغاضہ کی صورت اور اس کے شرائط۔ ۳۶۹  
 اثبات احکام میں تو اتر بھی قائم مقام شہادت  
 بلکہ اس سے اقویٰ ہے۔ ۳۶۹  
 جو شہادۃ اتر کے خلاف ہو وہ رد کر دی جاتی ہے۔ ۳۶۹

- فقہ پر تو از مقبول ہے اور شہادت نامعلوم۔ ۴۱۷  
 طریق تشہیر، اکمال عدت یعنی جب ایک  
 مہینہ کے تین دن پورے ہو جائیں تو ماہ متصل کا  
 ہلال آپ ہی ثابت ہو جائے گا اگر یہ اس کے لیے  
 رویت، شہادت اور حکم استغفار وغیرہ کچھ  
 نہ ہو۔
- طریق ہفتم، تپوں کی آواز حوالی شہر کے  
 دیہات والوں کے لیے مکمل ثبوت ہلال  
 سے ہے۔
- اسلامی شہر میں منادی پر محل کب ہوگا؟ ۴۲۰  
 تبدیلیہ، دربارہ ہلال غیر رمضان و شوال۔ ۴۲۱  
 ثبوت ہلال کے غلط طریقے جو ہمال میں زیادہ رائج  
 ہیں وہ سات ہیں۔
- یکم، حکایت رویت ۴۲۵  
 دوم، افراد ۴۲۵  
 سوم، خطوط و اخبار ۴۲۶  
 چہارم، تار جو کہ خط سے بھی زیادہ ہے اعتبار سے ۴۲۷  
 پنجم، جنسریوں کا بیان ۴۲۸  
 ششم، قیاسات و قرائن ۴۲۸  
 ہفتم، کچھ استقرائی اور کچھ اختراعی قاعدے ۴۲۹  
 رویت ہلال سے متعلق دو مسائل ۴۳۱  
 استغفار کی تعریف۔ ۴۳۲  
 آبر و خیر میں ایک شخص چاند دیکھے۔ ۴۳۶  
 شعبان کے چاند میں اختلاف ہو اور رمضان اور  
 عید میں ۲۹ کو ابر ہو تو کیا حکم ہے؟ ۴۳۷
- قلیٰ شہر والوں نے چاند دیکھا، ایسی گواہی  
 مقبّر نہیں۔ ۴۴۱  
 یوم و صوم و حکم یوم و نحو حکم کے معنی۔ ۴۴۲  
 قاضی کے حکم میں علماء ہیں یا نہیں۔ ۴۴۶  
 عید الاضحیٰ کی رویت سے متعلق سوال۔ ۴۴۳  
 چاند ٹپے ہونے کا اعتبار نہیں، یونہی جنتری  
 اور موقعین کا۔ ۴۴۴  
 قاضی کی شہادت مقبّر نہیں۔ ۴۴۶  
 اختلاف مطالع مقبّر نہیں۔ ۴۴۷
- رسالہ البدور الاجلۃ فی امور الایمان ۴۴۰  
 (رویت ہلال کے تفصیلی احکام) ۴۴۹  
 فصل اول، رویت ہلال کے حکم اور اس کے  
 متعلق مسائل و فوائد میں پندرہ ہلال پر مشتمل۔ ۴۴۹  
 فرض کفایہ کسے کہتے ہیں۔ ۴۵۰  
 اگر چاند ہو گیا اور نہ دیکھا تو تادائستہ عید کے  
 دن روزہ حرام میں مبتلا ہوں گے۔ ۴۵۰  
 ۲۹ ذی القعدہ کو ہلال ذی الحجہ کی تلاش  
 ضروری ہے۔ ۴۵۰  
 موصل الی الغرض فرض اور موصل الی الواجب ۴۵۸  
 واجب ہوتا ہے۔ ۴۵۱  
 تبدیلیہ، لوگ تین قسم ہیں (۱) عادل (۲) مستور ۴۵۱  
 (۳) فاسق ۴۵۲  
 عادل، مستور اور فاسق کی تعریفات۔ ۴۵۲  
 صغیرہ اعراب سے کبیز ہر جاتا ہے۔ ۴۵۲  
 جہاں ریاست اسلامی ہے اُن بلاد میں جو

- عالم دین سنی المذہب سب سے زیادہ علم فقہ رکھتا ہو وہ حکم شرع سرور مسلمانان ہے۔ ۴۵۴
- تنبیہ، آج کل اسلامی ریاستوں میں بھی قضاء و حکام اکثر بے علم ہوتے ہیں تو عالم دین ای پر بھی مقدم اور وقت اختلاف فتوائے عالم پر ہی عمل واجب ہے۔ ۴۵۵
- آٹام الحرمین ابو المعالی رحمۃ اللہ علیہ کے زمانے کی ایک حکایت۔ ۴۵۵
- تنبیہ، علم دین فقہ، حدیث سے۔ ۴۵۵
- جمل مرکب، جمل بسیط سے ہزار درجہ بتسبہ جس شام احتمال جمل ہو جب تک حکم عالم شرعی یا فتوائے عالم دین نہ ہو ہرگز ہرگز کسی وجہ سے بندہ وقین یا آواز کی تشبہ بازی اپنے دنیوی کاموں کے لیے بھی نہ کریں۔ ۴۵۷
- بغیر علم کے فتوے دینے والے بگم حدیث خالصہ مضل ہیں۔ ۴۵۸
- روایت ہلال کی دعائیں۔ ۴۵۹
- فصل دوم، ان امور میں جن کا دربارہ تحقیق ہلال کچھ اعتبار نہیں، یہ میں قرر مشتمل ہے۔ ۴۶۱
- اہل بیت کون کون لوگ ہیں؟ ۴۶۱
- صحیح مذہب میں اہل بیت کا اعتبار نہیں اگرچہ وہ گتہ عادل ہوں۔ ۴۶۱
- تنبیہ، اس مسئلہ کے یہ معنی ہیں کہ جو بات وہ بطور حیات کہیں قبول نہیں ورنہ اگر شہادت رویت اور کریں تو شکی اور لوگوں کے میں جی شرائط سے اوروں کی گواہی سنی جاتی ہے ان کی بھی
- گواہی قبول ہوگی۔ ۴۶۳
- بطور علم حیات بھی ثابت ہے کہ ۲۹ کا چاند بعض ۳۰ کے چاندوں سے بڑا ہونا ممکن ہے۔ ۴۶۸
- آذر گئے حیات ثابت ہے کہ کبھی انتیس کا چاند تیس کے بعض چاندوں سے اونچا اور دیر پا ہونا مستحکم ہے۔ ۴۶۹
- عادت اکثری یوں ہے کہ قیسری شب کا چاند غروب نہیں کرتا جب تک عشا کا وقت نہ آجائے۔ ۴۶۹
- تنبیہ، خط بعض صورتوں میں مقبول ہوتا ہے کتاب القاضی الی القاضی، یعنی حاکم شرع حاکم شرع کو خط لکھے تو بشرائط کثیرہ محنت طرز کا بازاری افواہ اصلاً کوئی چیز نہیں۔ ۴۷۱
- یقیناً دو قسم کا ہوتا ہے (۱) شرعی (۲) عرفی۔ ۴۷۷
- مذکر عرفی و شرعی میں فرق نہ کرنا صریح خطا ہے۔ ۴۷۷
- تھنہ راقہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد عالی "شہوان لا ینقصان" کا کیا مطلب ہے؟ ۴۷۸
- مفسدات صوم**
- عورت شرمگاہ میں دوایا بستی ڈالے یا طالع سے مرد کو منی نکلے۔ ۴۸۱
- صحیح تکہ پان کا بیڑا منہ میں پڑا رہے۔ ۴۸۵
- پانی سے استنجا کرنے میں ریاح خارج ہو۔ ۴۸۵
- روزہ کی حالت میں پانی کھانا، تمباکو پینا، نسوار لینا۔ ۴۸۹
- تھنہ ڈکھار سے روزہ نہیں ٹوٹتا۔ ۴۸۹

- ۲۸۹ روزے کے فوائض۔  
 ۲۸۷ قصداً اور بیکاری کا حکم۔  
 ● رسالہ الاعلام بحال المصنوع فی  
 المصیاء (اگر تہی، لوبان وغیرہ کا دھواں  
 منہ یا ناک میں کس طرح جاتے سے روزہ ٹوٹتا ہے)  
 ۲۸۹ دھواں یا بخار حلق یا دماغ میں بلا قصد چلا جائے  
 تو روزہ نہ جائیگا اگرچہ روزہ دار ہونا یاد ہو۔  
 ۲۹۰ صائم اگر دھواں یا بخار اپنے حلق یا دماغ میں چلا  
 ہے حالت نسیان محسوس نہ کرے گا تو روزہ  
 فاسد ہوگا۔  
 ۲۹۱ مسئلہ بخار و دھواں میں دخول بلا قصد اور ادخال  
 بالقصد پر مبادی کا ہے، اول غیر مقصد اور ثانی  
 مقصد ہے۔  
 ۲۹۲ حقیقت صوم، مفطرات شرعیہ سے اسماک  
 میں محصور ہے۔  
 ۲۹۳ نیکیا لیف شرعیہ قدر وسیع پر مقصور نہیں۔  
 ۲۹۴ انتہائے حقیقت کو انتہائے شی قطعاً لازم ہے  
 ۲۹۵ حقیقت نکاح ایجاب و قبول ہے۔  
 ۲۹۶ کوئی عورت مجرداً ایجاب سے بغیر قبول کے کسی  
 کی زوجہ نہیں بن سکتی۔  
 ۲۹۷ حقیقت زکوٰۃ تملیک فقیر ہے۔  
 ۲۹۸ زمان بکرت نشان سیدنا مسیح کلمۃ اللہ صلوات اللہ  
 وسلامہ علیہ میں زکوٰۃ کا کوئی معرف نہ ملے گا۔  
 ۲۹۹ ارکان ساقط بضرورت حقیقت ارکان سعت  
 ہوتے ہیں نہ کہ ارکان اصل حقیقت۔  
 ۲۹۰ تحقیق شے بے حقیقت شی محال ممکن ہے۔  
 ۲۸۷ خارج سے جوہ صائم میں داخل ہونے والی  
 مختلف اشیاء کے احکام۔  
 ۲۹۲ تکلیف بالحال اور تکلیف بالایطاق باطل ہے  
 ۲۹۳ بقا شی مع انتہاء حقیقت اور اجتماع ذات و  
 صفاتی ذات باطل ہیں۔  
 ۲۹۴ بیاد قریب الموت نے مجبوراً دوائی پی تو روزہ  
 ٹوٹ گیا۔  
 ۲۹۵ کسی نے قتل کی دھمکی دے کر روزہ دار کو کچھ  
 کھلا دیا تو روزہ جاتا رہا۔  
 ۲۹۶ مقصد والے مفسر نے مجبوراً کچھ کھایا یا پیا تو روزہ  
 ٹوٹ گیا اگرچہ گنہگار نہ ہوگا۔  
 ۲۹۷ سوتے ہوئے حلق میں مفسر چلا جائے تو روزہ  
 ٹوٹ جاتا ہے۔  
 ۲۹۸ کلی کرنے کے بعد جو تری منہ میں رہتی ہے  
 مفسر نہیں۔  
 ۲۹۹ نکتہ دقیقہ  
 ۳۰۰ سبب مفضی الی الشیء دو قسم ہے، ایک  
 مفضی کلیۃً اور دوسرا مفضی تا ذرا۔  
 ۳۰۱ کان میں پانی کا بالقصد ادخال اصح الاقوال  
 پر مقصد صوم ہے۔  
 ۳۰۲ نہاتے یا دریا میں داخل ہوتے ہوئے پانی  
 اگر کان میں چلا جائے تو روزہ نہیں ٹوٹتا۔  
 ۳۰۳ تاق یا اگر گری کے دونوں میں سارا دن کھانا  
 پکائے تو نصف کی وجہ سے روزہ میں حائل

- آتا ہے تو آدھا دن پکائے۔ ۵۰۰
- کنیز کو پکانے وغیرہ کی وجہ سے ایسا ضعف  
لاحق ہوا کہ مجبوراً روزہ توڑنا پڑا تو قضا کی ۵۰۰
- غلام و کنیز کن احکام میں الحاح مست مولیٰ  
نہ کریں۔
- کوئی سے روزہ دار کو کن شرائط کے تحت سالہ  
وغیرہ میں نمک چھیننے کی اجازت ہے۔ ۵۰۱
- روزہ دار بچے کو کوئی چیز چبا کر کھانے ۵۰۱
- دھماکا جب خلق میں مانتا ہے تو اس کی تلخی محسوس  
ہوتی ہے اور طبیعت کی دفعہ فوراً دفع کرتی ہے  
اور جب دماغ میں جاتا ہے تو اس کی سوزش  
معلوم ہوتی ہے جو دماغ کو افیت دیتی ہے۔ ۵۰۳
- پانی میں غوطہ لگانا، سر مر لگانا، خوشبو شو لگانا،  
سر یا بدن میں تیل لگانا، مسواک کرنا، منجن لگانا۔ ۵۱۰
- باب القضاء والکفارہ**
- روزہ یا نماز کے کفارے میں قرآنی دینا۔ ۵۱۳
- سحری کھانے میں صبح ہونے کا علم نہ ہو۔ ۵۱۶
- مرض کی وجہ سے روزہ توڑنے میں قصاص ہے۔ ۵۱۷
- ۲۹ کے چاند ثابت ہونے پر ایک روزہ کی قضا  
واجب ہوگی۔ ۵۱۸
- صبح ہونے کے بعد سحری کھائی، شبہ ہو جائے  
کہ صبح صادق سے قبل ہوا یا بعد، بلا عذر  
شرعی روزہ توڑنا۔
- مرضی روزہ رکھے یا نہیں۔
- مرد کے عوض عورت روزہ نہیں رکھ سکتی۔ ۵۲۰
- باب الفدیۃ**
- شیخ فانی کے لیے فدیہ ہے۔ ۵۲۱
- رسالہ تقاضا میں احکام فقہیۃ الصلوٰۃ
- ۵۲۲ (نماز اور روزے کے فدیہ کی مقدار کا بیان)
- نماز اور روزہ کے فدیہ سے متعلق بارہ سوالات۔ ۵۲۳
- دفعہ بلا میں مختلف ہوتے ہیں۔ ۵۲۵
- ایک نماز اور ایک روزہ کا فدیہ یا کفارہ کی  
مقدار کیا ہے؟ ۵۲۵
- صاع دو سو ستر تولہ اور نیم صاع ایک سو ستیس  
تولہ ہے۔ ۵۲۵
- تولہ میں بارہ ملٹھے، اور ماشہ میں آٹھ رتی ۵۲۵
- رتی میں آٹھ چاول ہوتے ہیں۔ ۵۲۵
- انگریزی روپیہ سو اکیڑہ ماشے کا ہے۔ ۵۲۵
- مشغال کا وزن ساڑھے چار ماشے ہے۔ ۵۲۵
- درجہ شری کا وزن پچیس رتی اور رتی کا پانچواں  
حصہ ہے۔ ۵۲۵
- سات مشغال دس درہم کے برابر ہوتے ہیں۔ ۵۲۵
- جماوے نزدیک صاع عراقی معتبر ہے جو  
آٹھ رطل کا ہوتا ہے۔ ۵۲۶
- ایک رطل بنیں استار، ایک استار ساڑھے چار  
مشغال، ایک مشغال بیس قیراط اور ایک قیراط  
ایک رتی کا ہوتا ہے۔ ۵۲۶
- دو سو درہم قصاب پانڈی کے ساڑھے باون اور  
بیس مشغال قصاب بننے کے ساڑھے سات تولہ ہوتے ہیں۔ ۵۲۶

- بریکی، لکھنؤ، دہلی اور رامپور میں رائج سیروں کے  
وزن میں فرق۔ ۵۲۶ ادا ہو جائے گا یا نہیں۔ ۵۲۲
- مذکورہ شہروں میں صاع کا وزن مختلف ہے۔ ۵۲۶ کیا وصیت بالمال فقط عین کو متناول ہوتی ہے  
قدیر میں گندم اور جو کے علاوہ کوئی اور غلہ دیا جائے  
تو اس میں وزن کا لحاظ نہ ہوگا بلکہ گندم و جو  
کی قیمت کا لحاظ ہوگا۔ ۵۲۶ یا دیں کو بھی۔ ۵۲۲
- سوال پنجم کی چاروں صورتیں جائز ہیں یعنی دس  
روزوں کا قدیر ایک ہی دی بیک وقت ایک  
شخص یا گھر میں مشغول یا دس دنوں میں ایک شخص  
یا دس شخصوں کو دینا۔ ۵۲۶ خاصہ شریعہ ہے کہ اولے کامل بکامل نہ کر  
اولے کامل بر ناقص۔ ۵۲۲
- سوال چہارم کی تمام صورتیں جائز یعنی قدیر بیک  
وقت بھی دے سکتا ہے اور متفرق طور پر بھی،  
مگر جس صورت میں فقیر کو نصف صاع سے کم  
دینا ہو وہ صورت قول رائج کے مطابق ناجائز ہے۔ ۵۲۶ اوقات ثلاثہ مکروہ ہیں کوئی نماز جائز نہیں سوائے  
اسی دن کی عصر کے۔ ۵۲۲
- سوال چہارم کی تمام صورتیں جائز یعنی قدیر بیک  
وقت بھی دے سکتا ہے اور متفرق طور پر بھی،  
مگر جس صورت میں فقیر کو نصف صاع سے کم  
دینا ہو وہ صورت قول رائج کے مطابق ناجائز ہے۔ ۵۲۶ جو جنازہ اوقات مکروہ ثلاثہ میں لایا گیا اس کی  
نماز ان اوقات میں جائز ہے۔ ۵۲۲
- قدیر نماز میں دینا کامل ہیں لہذا اوقات ثلاثہ میں  
ناجائز ہیں۔ ۵۲۵ قضا نماز میں کسی پر دی ہے جب تک وصول دہرہ کامل  
نہیں ناقص ہے۔ ۵۲۵
- قدیر نماز روزہ کا معروف مثل کنارات و صدقات  
واجب کے ہے۔ ۵۲۸ لاکھوں روپے قرض میں پیسے ہوئے ہیں اگر پاس  
کچھ نہیں تو قسم کھا سکتا ہے کہ میرا کچھ مال ہیں۔ ۵۲۵
- قدیر نماز روزہ کا قدیر زجر اور زجر کا قدیر زوج  
کو دینے کا حکم۔ ۵۲۹ دین بریت زکوٰۃ معاف کر دینے سے زکوٰۃ ادا  
نہیں ہوتی۔ ۵۲۵
- قدیر میں قیمت دینا افضل ہے مگر خط سالی کی  
صورت میں کھانا دینا بہتر ہے۔ ۵۳۰ جو نصاب کسی فقیر پر دینا چاہی وہ کل یا بعض اسے  
معاف کرے تو قدر معاف شدہ کی زکوٰۃ ساقط  
ہو جاتی۔ ۵۲۵
- چار پھریں جن میں نص شرعی وارو ہے یعنی گندم،  
جو، خرما اور کشمش ان میں قیمت کا اعتبار نہیں،  
وزن شرعی ہی معتبر ہے۔ ۵۳۰ ناقص ناقص سے ادا ہو سکتا ہے۔ ۵۲۵
- جن اشیا میں قیمت معتبر ہے ان میں روزہ جو  
کی قیمت کا اعتبار ہوگا نہ کہ روزہ ادا کی قیمت کا۔ ۵۳۱ آوارہ دین دین سے، اور آوارہ عین دین و عین  
سے جائز ہے۔ ۵۲۵
- آوارہ دین عین سے ناجائز ہے۔ ۵۲۵

- ۵۳۶ دو تہ صاف کر دینے سے فدیہ ادا نہ ہوگا۔  
 فدیہ کی ادائیگی کا جو حیلہ چن لوں میں متعارف ہے
- ۵۳۷ ناقص و نامکافی ہے۔  
 ادائیگی فدیہ کا حیلہ حیلہ۔
- ۵۳۸ متاخرین کی نصوص میں حیلہ کے لیے طسیرتی دور  
 مذکور ہے طسیرتی دین کا کہیں ذکر نہیں۔
- ۵۳۹ بہتر سال کی عمر میں مرنے والے شخص کا فدیہ کیسے  
 ادا کیا جائے گا؟
- ۵۴۰ بسال قمری تین سو پچھن دن سے زائد نہیں ہوتا۔  
 جو شنی قطعی و یقینی ہو وہ احتیاط کی محتاج نہیں۔
- ۵۴۱ ایک سال کی نمازوں کے دو ہزار ایک سو تیس فدیے  
 ہوتے ہیں۔
- ۵۴۲ فدیہ موم و مصلوۃ کے عکاوہ بھی بہت سے فدیے  
 لازم ہوتے ہیں جن میں سے دس کا ذکر۔
- ۵۴۳ شیخ فانی اور موتی کے احکام فدیہ میں متعبد و  
 فرق ہیں۔
- ۵۴۴ شیخ فانی اپنی حیات میں روزہ کا فدیہ دے سکتا ہے  
 نماز کا نہیں۔
- ۵۴۵ شیخ فانی پر روزہ کا فدیہ حیات میں دینا واجب ہے  
 اگر قادر ہو، بعد مرگ واجب نہیں جب تک اپنے  
 مال میں وصیت نہ کرے۔
- ۵۴۶ شیخ فانی اگر اپنی زندگی میں روزہ کا فدیہ ادا کرے  
 یا فدیہ روزہ کی وصیت کر جائے تو اس فدیہ کے  
 کافی ہونے پر یقین کیا جائے۔
- ۵۴۷ شیخ فانی کے علاوہ کوئی شخص اپنی زندگی میں  
 قضا شدہ روزہ کا فدیہ دے تو روزہ ساقط  
 نہ ہوگا بلکہ قضا فرض ہے۔
- ۵۴۸ روزہ کی قضا سے پہلے موت آجائے تو فدیہ کی  
 وصیت واجب ہے۔
- ۵۴۹ کوئی شخص انتقال کر جائے اور اس کے ذمہ روزہ  
 یا نماز مالا ہے تو اس کی طرف سے کسی اور کے  
 ادا کرنے سے ساقط نہ ہوں گے۔
- ۵۵۰ ۷۰ سالہ آدمی کے لیے فدیہ۔
- ۵۵۱ فدیہ کے مصارف۔
- ۵۵۲ قوں سے فدیہ اور صاع کی مقدار۔
- ۵۵۳ شیخ فانی کی تعریف۔
- مکرو بات صوم**
- ۵۵۴ مسواک کرنا، منجن لگانا۔
- ۵۵۵ عورت سے مس کرنا یا شرمگاہ دیکھنا۔
- ۵۵۶ جنابت کی حالت میں روزہ رکھنا۔
- ۵۵۷ دن بھر جنابت کی حالت میں رہنے کی مذمت اور  
 روزے کا حکم۔
- ۵۵۸ صرف جمہور کو روزہ رکھنا۔
- سحر و افطار کا بیان**
- ۵۵۹ آیر کریمہ لاؤن پاشا روہن سے متعلق سوال۔



- تحریر میں تاخیر اور افطار میں تعجیل مستحب ہے۔ ۵۶۲
- تعمیل و تاخیر کے معنی۔ ۵۶۲
- بقرہ امام غزالی صبح صادق و کاذب میں امتیاز کرنا ابتداء میں مشکل ہوتا ہے لیکن بغور مشاہدہ کرتے رہتے سے بعینہٴ الہی دونوں میں خوب نگاہ میں چل جاتی ہیں۔ ۵۶۱
- صبح صادق و کاذب میں اشتباه پیدا کرنے والی پانچ وجوہ کا بیان۔ ۵۶۰
- صبح کاذب کو حدیث میں مستطیل اور صبح کاذب کو مستطیل کہا گیا۔ ۵۶۰
- صبح کاذب کی دو تسمیہ سے پیدا ہونے والا اشتباه۔ ۵۶۰
- صبح کاذب کی سیبیدی جہاں شروع ہوتی ہے وہ اخیر تک بڑھتی ہی جاتی ہے وہاں ہرگز تاریکی نہیں آتی۔ ۵۶۰
- بعض کتب بیت اور ان کی تہذیب میں بعض کتب فقہیہ یہ بات غلط لکھ دی گئی کہ جب آفتاب افق سے پندرہ درجے نیچے ہوتا ہے تو صبح صادق ہوتی ہے اور صبح کاذب اس سے صرف تین درجے پہلے ہوتی ہے۔ ۵۶۰
- صبح کی سیبیدی افق سے بہت اونچی ہی ہماری نظروں میں پیدا ہوتی ہے نہ کہ زمین کے کنارے اٹھتی ہوئی بلندی پر آتی ہے۔ ۵۶۱
- یہ قول کہ صبح رات کا ساتواں حصہ ہے ہر موسم اور ہر مقام کے لیے عام نہیں۔ ۵۶۱
- صبح کاذب کے شروع سے صبح صادق کے انتشار تک سیبیدی کو پیش آنی والی سات صورتوں کا بیان ۵۶۱
- ۵۶۲
- ۵۶۲
- ۵۶۳
- رسالہ ہدایۃ الجنان باحکام رمضان (صبح صادق اور کاذب کی معرفت کرائی گئی ہے اور نقشبندیوں سے صبح صادق سکھایا گیا ہے، افطار و سحر کے مسائل بیان کئے گئے ہیں) ۵۶۴
- افطار و سحر کے مسائل، مذکورہ اوپر مذکور مسائل روزہ پر مشتمل ایک اشتہار کے بارے میں استفتاء اور اس کے صبح و غلط ہونے کے متعلق استفتاء۔ ۵۶۵
- اوقات صبح نکالنے کے فن کو علم توقیت کہتے ہیں۔ ۵۶۸
- علم توقیت سے ہندوستان کے اکثر علماء حامل ہیں نہ یہ حیثیت کی درسی کتابوں سے آسکتا ہے۔ ۵۶۸
- مرزا خیر اللہ محکم کی دو حرفی جدول سے نادان فقہ فتن نہیں پاسکتا۔ ۵۶۸
- زیچ بہادر خانی کی جدول تقلیل سے سحر کو تو کچھ تعلق ہی نہیں اور افطار میں بھی ناقص ہے۔ ۵۶۸
- مصنف رحمۃ اللہ علیہ کے نقشہ سحر و افطار کا تعارف جس میں برہان و حیان کو مطابق کر دیا گیا۔ ۵۶۸
- جو حیثیت کا علم رکھتا ہے وہ نقشہ مصنف کو برہان کے مطابق دیکھ کر صبح صادق و کاذب کو پہچان سکتے والا اس کو مشاہدہ کے مطابق پاتے گا۔ ۵۶۸
- مسلمانو! یہ دین ہے جس پر خدا کی دین ہے وہ جانتا ہے کہ اس کا سیکھنا مجھ پر دین ہے۔ ۵۶۹

- مسائل مذکورہ اشتہار میں جس انطاکیہ کی نشان دہی ۵۷۳  
ہلال رمضان میں بحالت ابرو خیار اہل ائمہ کی تصدیق  
کے مطابق مستور کی شہادت بھی مقبول ہے۔ ۵۷۳  
مستور سے مراد وہ ہے جس کی عدالت باطنی مجبوز ۵۷۳  
ظاہر الروایۃ صحیحہ بالتقریح سے عدول صریحاً جمل  
تا مقبول ہے۔ ۵۷۳  
قبول شہادت کے لیے مطابقت قواعد شرعیہ کے  
ساتھ مطابقت قواعد عقلیہ کی قید بڑھانا خلاف ۵۷۳  
مذہب نہایت ہے۔ ۵۷۳  
جو قواعد اہل بیت نے دربارہ ہلال اپنے ظنوں  
تخمینات سے گھڑے ہیں شرع نے اصلاً ان کی  
طرف التفات نہ فرمایا۔ ۵۷۳  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہ معلوم ہونے  
کے باوجود کہ سیرت نیر علیہ السلام کے حساب مقدور  
پہلے درباب روایت ہلال حساب کو یک نیت  
ابطال و اجمال کیوں فرمایا۔ ۵۷۵  
آپ اہل بیت علیہم السلام نے محسبوں میں روایت  
ہلال کا ذکر کیوں نہیں کیا۔ ۵۷۵  
متاخرین اہل بیت کے تخمینات کا مختلف  
و شواہد نہیں۔ ۵۷۵  
اہل بیت روایت ہلال کے بارے میں کوئی  
ضابطہ صحیح نہ بتا سکے۔ ۵۷۵  
منجھیں کے حسابات میں اکثر خطا پڑی ہے۔ ۵۷۵  
فقہ عادل کی شہادت شرعیہ کو رد کرنے والے  
قواعد عقلیہ قابل لحاظ نہیں۔ ۵۷۹  
مطلع صاف ہونے کی صورت میں ایک ثلث کی  
شہادت کبیہ مردود اور کب مقبول ہے۔ ۵۷۶  
فقہ میں بڑا کام قول منقح کا اور اک ہے۔ ۵۷۷  
جب رمضان دو عادیوں کی گواہی سے ثابت  
ہو ابراہیم اور تیس روز سے پورے ہونے پر اکتیسویں  
شب مطلع صاف ہونے کے باوجود چاند نظر نہ  
آئے تو کیا حکم ہے۔ ۵۷۷  
مذہب ملکی بہ کے مقابل بعض مشائخ کے قول پر  
احتمال کن یا جمل و خرقہ اجماع ہے۔ ۵۷۸  
یوم شک کون سادی ہے۔ ۵۷۹  
شک استوائے طرفین کی حالت میں ہے۔ ۵۷۹  
ہمارے ائمہ کرام کے نزدیک اختلاف مطالع  
معتبر نہیں۔ ۵۸۱  
خبر روایات کے لیے گواہی کی حاجت نہیں۔ ۵۸۱  
قوی عدم اعتبار اختلاف مطالع پر ہے اور یہی  
اصول و اقوی ہے۔ ۵۸۲  
ظاہر الروایۃ کو اپنا ہی اصول ہے۔ ۵۸۲  
دو دلیلوں میں سے اقوی پر عمل کرنے میں ہی  
احتیاط ہے۔ ۵۸۲  
جو ظاہر الروایۃ سے خارج ہو وہ امام عظیم  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب اور قول نہیں۔ ۵۸۳  
جو ظاہر الروایۃ سے خارج ہے وہ مرجع غلط  
ہے اور مرجع غلط امام صاحب کا قول نہ رہا۔ ۵۸۳  
جو ظاہر الروایۃ کے مخالف ہے وہ ہمارے  
اصحاب کا مذہب نہیں۔ ۵۸۳

- ۵۸۲ قول مرجوح پر فتویٰ دینا جہل و فرقہ اجماع ہے۔  
 ۵۸۳ اختلاف مطالع کا اعتبار کرنے والے کتنی مسکت  
 میں اس کو معتبر مانتے ہیں۔  
 ۵۸۴ معتبرین اختلاف مطالع کا تین وجوہ سے رد۔  
 ہمارے ائمہ کا مذہب مذہب اس اعلیٰ درجہ  
 تحقیق انیق پر ہوتا ہے کہ حیا ہی تحقیق ملک  
 اس کی ہوا بھی نہیں آئی۔  
 ۵۸۵ ہمارے ائمہ نے اختلاف مطالع کا اعتبار کیوں  
 نہیں کیا۔  
 ۵۸۶ روایت ہلال کے بارے میں اختلاف مطالع کا  
 دربارہ صلوات اختلاف مطالع پر قیاس محض  
 مع الفارق ہے۔  
 ۵۸۷ اختلاف مطالع کے بارے میں مولوی عبدالحی مسکا  
 لکھنوی کے موقف کا رد۔  
 ۵۸۸ امام زبلی صاحب مذہب نہیں نہ محدثین حنفیہ  
 ان میں منحصر کیا۔  
 ۵۸۹ امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہ اللہ  
 تعالیٰ علیہم کے برابر کون سے محدثین ہوں گے۔  
 ۵۹۰ حدیث کرب پر بحث۔  
 ۵۹۱ تصنیف رحمۃ اللہ علیہ کی حدیث کرب کے بارے  
 میں توجہ صاحب فتح القدر کی توجہ سے ادنیٰ ہے۔  
 ۵۹۲ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی کوتاہ رخانیہ کی عبارت  
 سمجھنے میں غلطی لگی۔  
 ۵۹۳ مولوی صاحب مذکور کا اختلاف مطالع کے بابے  
 میں حتیٰ کی طرف رجوع۔  
 ۵۹۴ مولوی صاحب نے اپنے فتاویٰ کی تیسری جلد  
 آپ ہی سوالات قائم کر کے لکھی ہے اور اس  
 میں بہت جگہ پہلی جلدوں کے اختلاف کی اصلاح  
 کر دی لہذا ان کا فتاویٰ دیکھنے والوں کو اس کا  
 لحاظ ضروری ہے۔  
 ۵۹۵ نیم صاع کا وزنی انگریزی سیر سے کتنا بنتا ہے  
 ۵۹۶ ادرہ بریلی اور رامپور کے سیر سے کتنا بنتا ہے۔  
 ۵۹۷ جس نے بعد از شرمی روزہ نہ رکھا ہو آگاہ رمضان  
 کی حرمت کے پیش نظر حتیٰ الوسع چھپ کر کھانا  
 چاہیے۔  
 ۵۹۸ ہواشیا نہ غذا ہیں نہ دوا اور نہ ہی مرغوب  
 طبع ہیں وہ پیٹ بھر کر بھی کھا لینے سے فقط تحفظ  
 لازم ہے کفارہ نہیں۔  
 ۵۹۹ روزے توڑنے پر وجوب کفارہ کی شرائط۔  
 ۶۰۰ کفارے میں ترتیب شرعی کا لحاظ ضروری ہے۔  
 ۶۰۱ جب تک ازالہ نہ ہو جلت سے روزہ نہیں ٹوٹا۔  
 ۶۰۲ جلت سے روزہ کب ٹوٹتا ہے۔  
 ۶۰۳ منقعات غیر مکفرات کا بار بار کرنا مطلقاً موجب  
 کفارہ نہیں جب تک بزمیت معصیت نہ ہو۔  
 ۶۰۴ حائلہ اور مرضہ کو روزہ نہ رکھنے کی اجازت  
 کب ہے۔  
 ۶۰۵ رکعات تراویح کی تعداد میں اختلاف ہو کہ نہیں  
 پر ہی میں یا اشارہ تو اس کی متعدد صورتیں ہیں۔  
 ۶۰۶ حافظ ایک بار تراویح میں سنا چکا تو دوسری  
 تاریخوں میں دوسری جگہ سنا سکتا ہے۔

- تراویح میں عظیم قرآن سنت ہے واجب نہیں۔ ۵۹۸  
دوبارہ عظیم قرآن تراویح میں اگرچہ حافظہ کے لیے  
قبل ایضاً سنت متروکہ نہیں مگر بعد وقوع  
سنت تو درکنار جتنا پڑھے گا فرض واقع ہوگا۔ ۵۹۸  
نماز میں فرض ابتدائی اگرچہ ایک ہی آیت ہے  
مگر سارا قرآن عظیم اگر ایک ہی رکعت میں پڑھے  
تو سب فرض ہی واقع ہوگا۔ ۵۹۸  
عظیم سورت واجب ہے تو اس کے لیے فرض  
رکوع ماننے کی ضرورت نہیں۔ ۵۹۸  
واجب کے لیے فرض فرض ناجائز جبکہ فرض  
کے لیے فرض فرض جائز ہے۔ ۵۹۸  
قعدہ اولیٰ مجہول کوسیدھا کھڑا ہو گیا تو اب  
اُسے عود حال نہیں۔ ۵۹۸  
عظیم سورت مجہول کو رکوع میں جاسنے والا  
والس کھڑا ہو کر سورت پڑھے تو دوبارہ رکوع  
لازم ہے۔ ۵۹۸  
فرض کے لیے جو فرض چھوڑا دیا جاتا رہا۔ ۵۹۸  
جو ایک بار تراویح پڑھا چکا اسی رات دوسرے  
لوگوں کو نہیں پڑھا سکتا۔ ۵۹۹  
فصل محض میں بھی استماع قرآن فرض ہے۔ ۶۰۰  
تراویح سارے ماہ مبارک میں سنت مرکبہ  
موتویٰ عبدالحی صاحب لکھنوی کے ایک فتویٰ  
کا چھ وجوہ سے رد۔ ۶۰۳  
تسنن و تراغل میں اضعفیت مانع  
صحبت بنانا نہیں۔ ۶۰۳
- عاری کے پیچھے لابس کی نماز نہیں ہو سکتی۔ ۶۰۳  
کلاہ پوش کے پیچھے عامہ بند کی نماز جائز ہے۔ ۶۰۳  
جماعت نفل بہ داعی مشروع نہیں۔ ۶۰۳  
تراویح جس طرح منتقل کے پیچھے سا قضا ہوگی  
اسی طرح مقرر فرض کے پیچھے بھی ادا نہ ہوں گی۔ ۶۰۳  
تذکرہ سے جو وجوب آتا ہے وہ عارضی ہوتا ہے۔ ۶۰۵  
وجوب عارضی وجوب اصلی سے اضعف ہوتا ہے۔ ۶۰۵  
اضعف پراقی کی بنا صحیح نہیں۔ ۶۰۵  
اختلاف سبب وجوب مانع صحبت بنانا ہے۔ ۶۰۵  
ناذر ناذر کی اقتدار نہیں کر سکتا۔ ۶۰۵  
ناذر مقرر فرض کی اقتدار نہیں کر سکتا۔ ۶۰۵  
فرض جماعت سے ادا تراویح تنہا پڑھنے والا  
و ترکی جماعت میں شریک ہو سکتا ہے۔ ۶۰۵  
فرض تنہا اور تراویح جماعت سے پڑھنے والا  
و ترکی جماعت میں داخل نہیں ہو سکتا۔ ۶۰۵  
نا بالغ کے پیچھے بالغوں کی کوئی نماز جائز نہیں  
اگرچہ ایک دن کم پندرہ برس کا ہو۔ ۶۰۶  
نماز میں آیت سجدہ تلاوت کی تو سجدہ فوراً  
واجب ہے۔ ۶۰۶  
حرمت نماز سے خروج جس طرح مانع سجدہ  
تلاوت ہے یوں ہی مانع سجدہ سہو بھی ہے۔ ۶۰۶  
سجدہ تلاوت نماز میں کرنا مجہول گیا اور حرمت نماز سے  
خارج نہ ہوا تھا کہ یاد آ گیا تو سجدہ تلاوت  
پھر سجدہ سہو دونوں کر ہے۔ ۶۰۶  
دوبارہ ہلال تار کی گواہی شرعاً محض باطل و نامعتبر۔ ۶۰۸

- ۶۰۹ آثار اصلاً اہلیت شہادت نہیں رکھتا۔  
جو استغاضہ شریع نے رویت ہلال کے بارے  
میں مقبر فرمایا اس کے معنی کی تحقیق۔
- ۶۱۰ استغاضہ بمنزلہ خبر متواتر ہے۔
- ۶۱۱ دربارہ ہلال اسنے علامہ شامی کو اشتباہ ہوا۔
- ۶۱۲ تنبیہ
- ۶۱۳ حج میں دو شہادت اختلاف مطالع کی بنا پر  
نہیں بلکہ دفع حرج کی وجہ سے ہے۔
- ۶۱۴ ۵۰ رسالہ در القیام عن درک وقت  
الصباح (صبح صادق معلوم کرنے کا قاعدہ  
بیان کیا گیا ہے)۔
- ۶۱۵ کیا شریعت میں صبح صادق معلوم کرنے کا کوئی  
قاعدہ کلیہ ہے یا آنکھوں سے دیکھنا  
ضروری ہے۔
- ۶۱۶ مضاعف الصلوة میں جو بحر الخزانہ الرما یا  
لکھا ہے کہ رات کا سواں حصہ فجر ہوتا ہے  
اس کا کیا مطلب ہے۔
- ۶۱۷ تقریب مطہر نے نماز، روزہ اور حج وغیرہ کے لیے  
جوابات مقرر فرمائے ان کا مدار رویت پر ہے۔
- ۶۱۸ شریعت محمدی علی صاحبہا الصلوٰۃ والسلام تمام  
جہان کے لیے آتری ہے۔
- ۶۱۹ اوقات کے لیے حکیم رحیم جل جلالہ نے دو کھلی  
نشانیوں مقرر فرمادیں یعنی چاند اور سورج۔
- ۶۲۰ آدراک اوقات کے لیے شمس و قمر کے تقرر پر  
قرآن و حدیث سے دلائل۔
- ۶۱۹ ہلالی کے ظہور و خفا کے اسباب تحریر فرمایا منصف ہیں  
بطریقہ جس نے تحفۂ خمسہ و اکب ثوابت کے  
ظہور و خفا کے لیے باب وضع کرنے کے باوجود  
رویت ہلال سے اصلاً بحث نہ کی۔
- ۶۱۹ متاخرین بار باب ہیئت نے لحاظ درجہ ارتفاع  
یا بعد معدل و قوس تبدیل الغروب وغیرہ کی  
کچھ باتیں رویت ہلال کے بارے میں کہیں لیکن  
وہ خود ان میں بشدت مختلف ہیں۔
- ۶۱۹ اہل ہیئت جدیدہ فغزل باتوں میں نہایت ترقیق  
و تحقیق کرتے ہیں اس کی چند مثالیں۔
- ۶۱۹ ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ رویت ہلال  
کے بارے میں اہل ترقیق کا قول منظور نہیں۔
- ۶۱۹ رویت کے تکرار سے بکرب نے کچھ ضوابط کلیہ و  
جہن کی مدد سے وقت کو قرآن میں علم ہیئت و نزیک  
کے ضابطہ میں لے آنا میسر ہوا۔
- ۶۱۹ شہر کا عرض اور جبر شمس کا میل معلوم ہونا  
طلوع و غروب کا وقت بتانے کے لیے کافی و  
دانی ہے۔
- ۶۲۰ شریع مطہر میں طلوع و غروب عرفی معتبر ہے۔
- ۶۲۰ بالائے زمین ۵۵۰ میل تک علی الاطلاق  
بخارات و ہوا غلیظہ محیط ہوتی ہیں۔
- ۶۲۰ شعاع بصر پہلے طار غلیظہ پھر طار صاف میں  
حوزر رکافتی میں پہنچتی ہے۔
- ۶۲۰ انگسار کیا ہے اور اس کی مقدار مدت دریا  
کرنے کا ضابطہ۔

- صبح کا ذب و صبح صادق کے وقت انقطاع شمس کے درجات میں اہل ہیت کا اختلاف۔ ۶۲۱
- صبح کا ذب اور صبح صادق کی شرعی تعریف۔ ۶۲۱
- صبح کا ذب اور صبح صادق میں کتنے درجات کا فاصلہ ہے۔ ۶۲۱
- انام اعظم کے نزدیک وقت مغرب شفق ابیض مستطیل تک ہے۔ ۶۲۲
- صبح صادق کے لیے ۱۵ اور بے انقطاع کے بطلان اور ۱۸ اور بے انقطاع کی صحت کا مویہ مشہور واقعہ۔ ۶۲۳
- انام شمس والا نہ حلوانی کا سن وفات کیا ہے (ماہی) ۶۲۳
- قرب جبت تکذیب اصل کرے تو فرع باقرار خود کاذب ہے کیونکہ فرع اصل پر مبنی ہے جب مبنی باطل تو مبنی بھی باطل۔ ۶۲۵
- سحری کے لیے فقارہ بچانا جائز ہے۔ ۶۲۵
- آٹوڑہ اور بریلی کے سحر و افطار کے وقت میں تفاوت۔ ۶۲۵
- سہارن کے افطار و سحر کے اوقات۔ ۶۲۶
- غروب پر یعنی ہونے پر فوراً افطار سنت ہے۔ ۶۲۶
- آٹوڑہ میں پہاڑی اور میدانی طلوع و غروب میں فرق۔ ۶۲۷
- خرا، پانی سے افطار کرنا، حقہ اس طور پر پینا جس سے تقیر ہو حرام ہے۔ ۶۲۹
- افطار کی دعا پڑھنے کا وقت۔ ۶۲۹
- رسالہ العروہ من المعطار فی من دعوة الافطار (دعا کے افطار بعد افطار پڑھنا) ۶۲۱
- دعا کے افطار "اللهم لك صحت الخ" کے بارے میں تین اقوال ہیں کہ قبل افطار پڑھی جائے یا وقت افطار یا بعد افطار، ان اقوال ثلاثہ میں کون سا قول صحیح ہے۔ ۶۲۱
- مقتضات دلیل یہ ہے کہ یہ دلیل روزہ اقدار کر کے پڑھی جائے، اس پر پانچ وجہ سے استدلال ۶۲۳
- آضاد احادیث "اذا افطر قال اللهم الا" کا مفاد صریح یہی ہے کہ افطر شرط ادا قائل کرنا اس کی جزا ہے۔ ۶۲۵
- تجوید قول مقولے کے بغیر صلاحیت وقوع ہی نہیں رکھتا، ترتیب جو لازم جزائیت ہے کہاں سے آئیگا۔ ۶۲۵
- اللهم کو کلام مستأنف قرار دینا ایسی غلطی ہے کہ شرح مائتہ عامل غوال بھی قبول نہ کرے گا۔ ۶۲۵
- جزا شرط سے مقدم نہیں ہوتی بلکہ شرط سے مؤخر اور اس پر مرتب ہوتی ہے۔ ۶۲۵
- دعا نہ کر اور افطار میں مقارنت حقیقہ یہاں معتقل نہیں۔ ۶۲۵
- قول ثانی و ثالث کا مال ایک ہی ہے۔ ۶۳۵
- ادعیاء افطار میں ماضی کے صیغوں سے انشاء مقصود نہیں تو لاجرم اخبار متعین ہے۔ ۶۳۶
- از کتاب تجوید خلاف اصل ہے۔ ۶۳۶

- جب تک کوئی حاجت نہ ہو نصوم کو ظاہر پرچوں  
کرنا واجب ہے۔ ۶۳۶
- ۶۳۶ آفطرت کا تجربہ میں افطار کرتا ہوں صیغہ نہیں  
بلکہ صیغہ تجربہ ہے کہ میں نے افطار کیا۔ ۶۳۶
- ۶۳۶ حدیث قدسی سے ثابت ہے کہ جلد افطار کرنا اور  
اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہے۔ ۶۳۶
- ۶۳۶ تین حدیثیں جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کے افطار قبل از دعا کا پتا دیتی ہیں۔ ۶۳۶
- ۶۳۶ ملا علی قاری اور ابن الکلب کی تصریح کہ دعا  
افطار کے بعد ہے۔ ۶۳۸
- ۶۳۸ اللہم لک شھت دعا ہے۔ ۶۳۸
- ۶۳۹ اتحادیث کثیرہ میں ذکر کو بھی دعا قرار دیا گیا۔ ۶۳۹
- ۶۳۹ بہترین دعا دعا عرق ہے۔ ۶۳۹
- ۶۳۹ افضل ذکر لا الہ الا اللہ اور افضل دعا  
الحمد للہ ہے۔ ۶۴۰
- ۶۴۰ کیا یہ تصریح سے ابلغ ہے۔ ۶۴۰
- ۶۴۰ وقت الافطار، عند الافطار، بعد الافطار،  
ہنگام افطار، نزدیک افطار اور پس افطار  
سب کا حاصل ایک ہی ہے۔ ۶۴۱
- ۶۴۱ لفظ عند کے لغوی معنی کی تحقیق۔ ۶۴۱
- ۶۴۱ مکانیات سے قرب مکانی اور زمانیات سے  
قرب زمانی ہوگا۔ ۶۴۱
- ۶۴۱ اتحادیہت مستلزم قرب اور وہ ہنگام حقیقت  
قرب مکانی کہ بہت حقیقت محض مکانیات ہے۔ ۶۴۱
- ۶۴۱ کبھی افطار مقابل سحر اس کمانے کو کہتے ہیں جو  
صائم شام کو کھاتا ہے۔ ۶۴۲
- ۶۴۲ جس حدیث سے بظاہر افطار سے قبل دعا رکھنا  
وقوع ثابت ہے اس کی توجیہ۔ ۶۴۲
- ۶۴۲ داؤد بن زرقان متروکہ ہے۔ ۶۴۲
- صوم نفل**
- ۶۴۶ ۲۷ رجب کا روزہ۔ ۶۴۶
- ۶۴۶ ۲۷ رجب اور دوسرے نفل روزے۔ ۶۴۶
- ۶۴۶ حضرت علی مشکک کشاکش کا روزہ۔ ۶۴۶
- ۶۴۶ رمضان شریف کے اخیر عشرہ میں اعتکاف۔ ۶۴۶
- کتاب الحج**
- ۶۴۶ حوریت پر حج فرض ہو تو اسے حج کے لیے جانا  
فرض ہے۔ ۶۴۶
- ۶۴۸ حج فرض میں والدین کی اجازت کی حاجت نہیں  
والدین پر فرض ہونا لڑکے پر حج فرض ہونے  
میں مانع نہیں۔ ۶۴۸
- ۶۴۸ جس پر حج فرض ہو وہ حج کو نہ چلتے اور دوسرے  
حاجیوں کی مدد کرے وہ گنہگار ہے۔ ۶۴۸
- حج بدل**
- ۶۴۸ حاجی راستہ میں مر جائے تو اس کا حج ادا  
ہو جاتا ہے۔ ۶۴۹
- ۶۴۹ جس پر حج فرض ہو اس سے حج بدل کرنا  
مکروہ ہے۔ ۶۴۹

- ۶۵۹ حج بدل کے شرائط۔  
 جس حج کی وجہ سے بدل کرایا گیا ہے وہ مکہ مکرمہ تک باقی رہے۔
- ۶۶۰ حج بدل کے لیے آدمی کیسا ہو، کہاں سے جائے، اور کہاں سے حساب لگائے۔ مکہ مکرمہ سے حج بدل کافی ہو گا یا نہیں۔  
 بدل کے روپے اپنی ضرورتوں میں خرچ کرنے سے تاوازی دینا ہو گا۔
- ۶۶۱ بقیہ سالنگٹ بانہنا جائز ہے۔  
 معاذ طور پر سٹے پکڑے پہننا۔
- ۶۶۲ سر یا برقع چھپانا احرام میں منع ہے۔  
 سر کھلے رہنے پر ضرر ہو تو اس کی تدبیر۔
- ۶۶۳ غسل ضرر کے تو احرام کے لیے وضو کیسے تیمم نہ کرے۔
- ۶۶۴ متنی سے عرفات اور مزدلفہ جانے کے اوقات۔  
 آن اوقات میں کوئی مجبوری ہو تو کیا کرے۔
- ۶۶۵ باتحویں کو قبل زوال رمی کرنا۔  
 عورت کی جانب سے دوسرا رمی کر سکتا ہے یا نہیں۔
- ۶۶۶ احرام کی قربانیاں۔  
 ایک اونٹ میں آٹھ آدمی شریک ہونا۔
- ۶۶۷ قربانی کے لیے عام شرط ہے۔  
 قربانی کی بجائے قیمت خیرات کرنا۔
- ۶۶۸ حج کے بعد مدینہ طیبہ بد جائے تو کیا حکم ہے۔  
 حج سے قبل یا بعد مدینہ طیبہ جانا۔
- ۶۶۹ رمضان اور غیر رمضان میں مکہ مکرمہ میں نماز، روزہ،
- ۶۶۲ عمرہ کے حکم۔  
 حجازیوں کی امداد سے متعلق سوال۔
- ۶۶۳ رسالہ صیقل السیرین عن احکام مجاورۃ المحرمین (حرمین طہیین میں سکونت کرنے کا بیان)۔
- ۶۶۴ جس مکلف شخص کے والدین زندہ ہوں اور معاشی طور پر اس کے محتاج نہ ہوں وہ ان سے اجازت لینے بغیر حرمین شریفین کی طرف ہجرت کر کے وہاں مجاورت اختیار کر سکتا ہے یا نہیں۔
- ۶۶۵ والدین کے ساتھ نیک سلوک اعظم واجبات اور اہم قربات سے ہے۔
- ۶۶۶ قرآن و حدیث سے والدین اور ان کے ساتھ حسن سلوک کے فضائل۔
- ۶۶۷ حضرت اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ خیر القایین ہیں۔
- ۶۶۸ ہجرت کا صحیح مفہوم کیا ہے۔
- ۶۶۹ فقیہ و احمد شیطانی پر ہزار عابد سے زیادہ بھاری ہے۔
- ۶۷۰ اگر جریج راہب عالم ہوتا تو جانتا کہ ماں کی پکار پر لبیک کہنا عبادتِ رب سے اولیٰ ہے۔
- ۶۷۱ اطاعت والدین حج نفل سے اولیٰ ہے۔
- ۶۷۲ سید جلیل ابو عبد اللہ الفاسی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا واقعہ۔
- ۶۷۳ مجاورت مکہ مکرمہ کے ہائے میں علماء کا اختلاف ہے۔
- ۶۷۴ مدینہ منورہ میں رحمت اکثر، انطاف اور اوقاف ہے۔



بائجلہ ہمارے زمانے میں عدم جواز جہاد کا حکم ہے۔ ۴۹۸ احرام کی حالت میں عورتوں کا پٹیکھے وغیرہ نہ چھپانا ۴۱۵

## شرائط حج

حج کے لیے صحت شرط ہے۔ ۴۹۹  
مال جلد حاجات سے فاضل ہونا شرط وجوب ہے۔ ۴۹۹  
عورت کے ساتھ محرم ہونا ضروری ہے۔ ۴۰۱  
حرم نہ ہو تو نکاح کرنا ۴۰۱  
عورت کے ساتھ متعینہ عورت ہونا کافی نہیں۔ ۴۰۱  
فاسق کے ساتھ عورت نہ جائے۔ ۴۰۱  
محرّم نہ ہو تو عورت نکاح کرے۔ ۴۰۴

عورت کے ساتھ محرم ہونا ضروری ہے اگرچہ عورت بڑھی ہو۔ ۴۰۵

بغیر محرم کے عورت حج کیسے تو گنہ گار ہوگی۔ ۴۰۵

حرام مال سے حج واجب نہیں ہوگا ۴۰۸

معتد درج بدل کرانے۔ ۴۰۹

کسی پر حج فرض تھا اور حج نہیں کیا اب اس کے پاس مال نہیں تو وہ کیسے حج کرے۔ ۴۱۰

راستہ کا مامون ہونا حج کے لیے شرط ہے۔ ۴۱۰

قبرانہ، کعبہ معطر اور عرش سے افضل ہے۔ ۴۱۱

حزینہ منورہ اور مکہ مکرمہ میں کون افضل ہے۔ ۴۱۱

قدت کے باوجود نیابت شریف برائے اکرم صلا اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تبارک اور بیکر افضل کا حکم شرعی۔ ۴۱۸

عنقرت بلال رضی اللہ عنہ کا واقعہ ۴۲۱

فصل اول: آداب سفر و مقدمات حج میں۔ ۴۲۶

آئس فصل میں اذنیالیس مسائل مذکور ہیں۔ ۴۲۶

فصل دوم: احرام اور اس کے احکام اور داخل حرم محترم و مکہ مکرمہ و مسجد الحرام کے بیان میں۔ ۴۳۱

آئس فصل میں جیس مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ ۴۳۱

فصل سوم: طواف و سعی و صفا و مروہ کا بیان۔ ۴۳۵

آئس فصل میں پچیس مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ ۴۳۵

فصل چہارم: سعی کی روانگی اور وقوف عرفہ کا بیان۔ ۴۴۵

آئس فصل میں چوبیس مسائل بیان کئے گئے ہیں۔ ۴۴۵

## جہانات

ترجمہ پانے سے تاوان آئیگا۔ تاوان کی تفصیل۔ ۴۱۳

احرام کے سلسلے ہوئے کپڑے۔ ۴۱۵

- ۴۵۷ جو قربانی میں ہیں۔
- ۴۵۷ اس فصل میں صدقہ سے کیا مراد ہوگی۔
- ۴۵۷ جرم غیر اختیاری کا حکم۔
- ۴۵۷ چار پر سے کیا مراد ہے۔ (حاشیہ)
- ۴۵۷ پوری ہتھیلی یا ٹوکے پر ہندی لگائی تو دم واجب ہے۔ (حاشیہ)
- ۴۵۸ مسئلہ اسنگ اسود پڑی ہوتی خوشبو اگر بہت کی منہ کو لگ گئی تو دم اور اگر تھوڑی ہو تو صدقہ دینا ہوگا۔
- ۴۵۸ مسئلہ اجماع ایک دم یا صدقہ ہے قارن پر دو ہیں۔
- ۴۶۲ مسئلہ کفارہ کی قربانی یا قارن و تمتع کے شکا نہ کی قربانی غیر حرم میں نہیں ہو سکتی۔
- ۴۶۲ شکرا د کی قربانی خود بھی کھا سکتا ہے اور غمی کو بھی کھا سکتا ہے مگر کفارہ کی قربانی صرف حجاجوں کا حق ہے۔
- ۴۶۲ نصیحت
- ۴۶۲ وصل بمفتم، عاضری سرکار اعظم مدینہ طیبہ حضور حبیب اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بیان۔
- ۴۶۳ اس وصل میں چالیس مسائل ذکر کئے گئے ہیں
- ۴۶۳ انبیاء علیہم السلام کی موت صرف ایک آن کے لیے ہوتی ہے۔
- ۴۶۴ حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات و وفات میں کوئی فرق نہیں۔
- ۴۵۷ یوم الترویہ یعنی آٹھ ذوالحجہ کو طلوع آفتاب کے بعد منی کے لیے روانہ ہوں اگر ہو سکے تو پیدل چلیں کیونکہ پیدل چلنے سے ہر قدم پر سات نیکیاں لکھی جاتی ہیں۔ سو ہزار کالہ کے، سولہ کھوکھروں، سو کوڑا کا رب، سو ارب کا کھرب تو اس طرح محکمہ واپس ملت کر آنے تک یہ نیکیاں تحینا اٹھتر کھرب چالیس ارب آتی ہیں۔
- ۴۶۹ موقوف کیا ہے۔ (حاشیہ)
- ۴۶۸ بطلان عہد سے کیا مراد ہے۔ (حاشیہ)
- ۴۶۸ موقوف میں بلا مذکر چھتری لگانے یا کسی طرح سایہ چاہنے سے حتی المقدور بچنا چاہئے۔
- ۴۷۰ تنبیہ ضروری ضروری، اشد ضروری
- ۴۷۰ فصل خیم، منی و مزدلفہ و باقی افعال حج کا بیان
- ۴۷۰ اس فصل میں ستادوں مسائل کا ذکر ہے۔
- ۴۷۱ وادی حشر کیا ہے۔
- ۴۷۱ محتاج محض اگر قرآن یا تمتع کی نیت کرے تو اس پر قربانی کے بدلے دس روزے واجب ہوں گے۔ (حاشیہ)
- ۴۷۲ جنتہ المیثۃ اور وادی حشر سے کیا مراد ہے۔ (حاشیہ)
- ۴۷۲ فصل ششم، جرم اور ان کے کفارے کا بیان۔
- ۴۷۳ اس فصل میں ساٹھ مسائل بیان کئے گئے۔
- ۴۷۳ اس فصل میں دم سے مراد بھیڑ یا بکری اور بدنہ سے مراد اونٹ یا گائے ہوگی۔
- ۴۷۴ دم اور بدنہ میں جانوروں کے شرائط وہی ہیں

- رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زائرین کی  
حاضری، کھڑے ہونے، سلام عرض کرنے بلکہ  
تمام افعال و احوال اور کوچ و مقام سے  
آگاہ ہیں۔
- ۴۶۴ حضور علیہ السلام کے سامنے ایسے کھڑا ہونا  
چاہئے جیسے نماز میں کھڑے ہوتے ہیں۔  
۴۶۵ روضہ کی جالی شریف کو بوسہ دینے یا ہاتھ لگانے  
سے بچنا چاہئے کہ خلاف ادب ہے۔  
۴۶۵ بر مسجد میں ساتے ہوئے اعتکاف کی نیت  
کر لینی چاہئے۔  
۴۶۸ ترک جماعت بلا عذر گناہ ہے، کئی بار ہر تو  
سخت حرام و گناہ کبیرہ ہے۔  
۴۶۸ روضہ انور کا طواف، مسجد اور رکوع کے برابر  
جکنا ممنوع ہے۔  
۴۶۹ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعلیم ان  
کی اطاعت میں ہے۔  
۴۶۹ ● رسالہ النیرۃ الوضیۃ شرح الجوهرة  
المنیۃ (مسائل حج و زیارت کا  
بیان)
- ۴۷۱ خطبہ الطرة الرضیہ  
۴۷۱ شرح خطبہ تن  
۴۷۲ ناسک کا معنی و مراد  
۴۷۲ خطبہ النیرۃ الوضیۃ  
۴۷۳ ماتن و شارح رحمہ اللہ تعالیٰ کی ملاقات کا  
واقعہ۔
- ۴۷۳ سبب شرح  
۴۷۵ شرائط و وجوب حج  
۴۷۶ حکایت، مدبر اور ام ولد کی تعریف  
۴۷۶ کیا ایمان کے سوا عبادتیں کفار پر فرض ہیں۔  
۴۷۸ احرام کی کیفیت  
۴۸۱ احرام کا سنون و مستحب طریقہ  
۴۸۲ وہ امور جو احرام میں حرام ہیں۔  
۴۸۲ سیاہ خضاب ہمیشہ ناجائز ہے مگر جہاد میں۔  
۴۸۵ نماز کا ایک اہم مسئلہ (حاشیہ)  
۴۸۶ حج و عمرہ کے ارکان  
۴۸۶ رکعت و شرا و فرض میں فرق  
۴۸۹ حج کے فرض  
۴۸۹ حج کے واجب  
۴۸۹ حج کی مستثنیات  
۴۹۲ طواف قدوم، متمتع اور اہل مکہ کیلئے نہیں۔  
۴۹۵ کھلا مجزہ (حاشیہ علیہ)
- ۴۹۶ حرمات کا بیان  
۴۹۸ زیارت سراپا طہارت کا بیان  
۴۹۸ حدیث "لا تشد الرحال" کا جواب (حاشیہ ۸۰۰)
- ۴۹۸ زائرین کے مستحق شفاعت ہونے کا ثبوت  
۵۰۱ بیسی احادیث سے۔  
۵۰۲ عجیب لطیفہ (حاشیہ)  
۵۰۲ حضور انور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سلام  
عرض کرنے والے کو جواب دیتے ہیں۔  
۵۰۶ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت



## فہرست ضمنی مسائل

۵۳۴	اسی دن کی عصر کے۔	تیمم	مرغض سے بعلت ضرر فرضیت وضو ساقط
۵۳۵	قضا نمازی عونا کامل ہیں لہذا اوقات غنہ میں	۲۴۳	ہو جاتا ہے اور اس کے عوض اس پر تیمم لازم
۵۳۵	ناجا تڑپے۔	۵۴۰	ہوتا ہے۔
۵۴۰	ایک سال کی عازوں کے دو ہزار ایک سو تیس	۲۴۳	قصیدہ طیب کی عدم موجودگی میں تیمم بھی ساقط
۵۴۰	خدیجہ برتے ہیں۔	۲۴۳	ہو جاتا ہے۔
۵۹۸	ختم سجدہ واجب ہے تو اس کے لیے فرض	تہماز	دکھاوے کے لیے پڑھی گئی نماز صبح تو ہر گئی فرض
۵۹۸	رکوع سے خود کیوں!	۱۸۲	اڑ گیا مگر قبول نہ ہوگی، نہ ثواب پاسے کا بلکہ گنہگار
۵۹۸	قدۃ اولیٰ مجبول کر سیدھا کھڑا ہو گیا ثواب	۱۸۲	ہوگا۔
۵۹۸	اسے خود حلال نہیں۔	۱۹۵	فقہاء کا اجماع ہے کہ شروع نماز کا رکن ہے
۶۲۲	تمام اعظم کے نزدیک وقت مغرب شمع اس میں مستطیر	۱۹۵	نہ فرض نہ شرط۔
۶۲۲	نیک ہے۔	۶۰۳	اوقات شکرہ مکروہ میں کوئی نماز جائز نہیں سوائے
۶۸۵	نماز کا ایک اہم مسئلہ (حاشیہ)		
	جماعت		
۶۰۳	جماعت نفل پر تاہی مشروع نہیں		

- ۶۰۱ تراویح سارے ماہ مبارک میں سنتِ مرکبہ۔  
 ۶۰۵ تراویح جس طرح منفل کے پیچھے ساقط نہ ہوں گی  
 ۶۰۳ اسی طرح مقررہ کے پیچھے ادا نہ ہوں گی۔

### قراوت

- ۶۰۸ نماز میں فرض ابتدائی اگرچہ ایک ہی آیت ہو  
 مگر سارا قرآن حکیم اگر ایک ہی رکعت میں  
 پڑھے تو سب فرض ہی واقع ہوگا۔ ۵۹۸  
 ۶۰۳ حکم سورۃ بھول کر رکوع میں جانے والا واپس  
 ۶۰۳ کھڑا ہو کر سورۃ پڑھے تو دوبارہ رکوع لازم ہے۔ ۵۹۸  
 ۶۰۵ نقل شخص میں بھی استماع قرآن فرض ہے۔ ۶۰۰

### سجدہ سہو

- ۶۰۴ حرمت نماز سے خروج جس طرح مانع سجدہ تلاوت  
 ہے یونہی مانع سجدہ سہو بھی ہے۔ ۶۰۰

### سجدہ تلاوت

- سجدہ تلاوت کا وجوب امام ابو یوسف کے  
 نزدیک فوری اور امام محمد کے نزدیک متراعی  
 موجب بھی کرے گا بالاتفاق ادا ہی کمالیگا  
 نہ کہ تضار۔ ۸۰  
 نماز میں آیت سجدہ کی تلاوت کی تو سجدہ فورا  
 واجب ہے۔ ۶۰۴  
 سجدہ تلاوت نماز میں کرنا بھول گیا اور حرمت نماز  
 سے خارج نہ ہوا تھا کہ یاد آگیا تو پھر سجدہ تلاوت

فرض جماعت سے اور تراویح تنہا پڑھنے والا  
 و ترکی جماعت میں شریک ہو سکتا ہے۔  
 فرض تنہا اور تراویح جماعت سے پڑھنے والا وتر  
 کی جماعت میں شامل نہیں ہو سکتا۔  
 ترک جماعت بلا عذر گناہ ہے، کئی بار برخواست  
 حرام و گناہ کبیرہ۔

### امامت

نماز کے پیچھے رہنے کی ممانعت نہیں ہو سکتی۔  
 کلاہ پوش کے پیچھے عمائد بند کی نماز جائز ہے۔  
 ناآذر نماز کی اقتدار نہیں کر سکتا۔  
 ناآذر مقررہ کی اقتدار نہیں کر سکتا۔  
 ناآلینے کے پیچھے بالغوں کی کوئی نماز جائز نہیں  
 اگرچہ ایک دن تم پندہ برس کا ہو۔  
 تراویح

- رکعات تراویح کی تعداد میں اختلاف ہو کہ بیس  
 پڑھیں یا اٹھارہ تو اس کی متعدد صورتیں ہیں۔ ۵۹۰  
 حافظ ایک بار تراویح میں ختم قرآنی کر چکا تو دوسری  
 تاریخوں میں دوسری جگہ سنا سکتا ہے۔ ۵۹۸  
 تراویح میں ختم قرآن سنت ہے واجب نہیں۔ ۵۹۸  
 دوبارہ ختم قرآن تراویح میں اگرچہ حافظ کے لیے  
 قبل ایقاع سنتِ مرکبہ نہیں مگر بعد و قربا  
 سنت تو درکنار جتنا پڑھے گا فرض واقع ہوگا۔ ۵۹۸  
 جو ایک بار تراویح پڑھا چکا اسی رات دوسرے  
 لوگوں کو دوبارہ نہیں پڑھ سکتا۔

اور سجدہ سہود و نفل کرے۔

۶۰۷ احادیث کثیرہ میں ذکر کو بھی دُعا قرار دیا گیا۔ ۶۳۹  
۶۳۹ بہترین دُعا دُعا عارفہ ہے۔

## جنتائز

مالِ زکوٰۃ سے میت کو کفن دینا جائز نہیں۔  
جو جنازہ اوقاتِ شغلہ مکروہ میں لایا گیا اس کی نماز ان اوقات میں جائز ہے۔

## قرآنی علوم و تفسیر

۱۰۶ قرآن مجید میں ۳۲ جگہ نماز کے ساتھ زکوٰۃ کا ذکر فرمایا گیا ہے۔  
۵۳۴ آیہ کریمہ فَلَا تَبْشُرُوهُنَّ الْأَيَّةَ سے متعلق سوال۔  
۵۶۱

## عییدین

عید کی میاز سے تین تہہ سالی  
عید کا چاند تیس رمضان کو دن میں نظر آئے۔  
عید الاضحیٰ کی رویت سے متعلق سوال

## حدیث و اصول حدیث

۳۷۲ امام ابو یوسف کے بارے میں جو حکایت امام بخاری کے حوالے سے بیان کی جاتی ہے، بخاری شریف میں کہیں نہیں۔  
۳۸۸  
۳۴۳

## احکام مسجد

مسجد میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔  
مسجدوں میں چندہ کرنا۔  
۲۹۷ اصول مسانید پر نظر کیجئے تو گنجائش کلام ہے۔  
۳۰۲  
۱۹۹  
۸۷۷ حدیث تصدقوا علی الادیان حکم ہے کہ خارجی کو صدقہ دینے پر استدلال کا جواب  
۳۲۸ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد  
عالی شہراں لا سقصان کا کیا مطلب ہے۔  
۳۷۸  
۲۵۴  
۶۸  
۵۷۹  
۵۸۹  
۵۹۱

## اعتکاف

رمضان شریف کے آخری عشرہ میں اعتکاف۔  
ہر مسجد میں جاتے ہوئے اعتکاف کی نیت کر لینی چاہئے۔

## دُعا و استغفار

رویت ہلال کی دُعا نہیں۔  
اللہم لك صحت دُعا ہے۔

۴۵۹ میں توجیر صاحب فتح القدر کی توجیر سے دی ہے ۵۹۱  
۶۳۸ العطا احادیث "اد، افطر قال اللہ" کا

مفاد صریح یہی ہے کہ اخطر شرط اور قال کذا اس کی جزا ہے۔

جس حدیث سے بظاہر افطار سے قبل دعا کا وقوع ثابت ہے اس کی توجیہ۔

حدیث "لا تشد الرحال" کا جواب (حاشیہ) فاترین کے مستحق شفاعت ہونے کا ثبوت بینل احادیث سے۔

### اسماء الرجال

داؤد بن زبرقان متروک ہیں۔

### سیرت

حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہجرت کر کے واپس لوٹے کو جواب دیتے ہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قیامت تک کے احوال کو ایسے دیکھ رہے ہیں جیسے اپنی ہتھیلی کو۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا علم وفات کے بعد بھی ایسا ہی ہے جیسا آپ کی زندگی میں۔

حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات و وفات دونوں اُمت کے لیے بہتر ہیں۔

ہمارے اعمال حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی خدمت میں پیش کئے جاتے ہیں۔

نیکوئوں پر آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم شکر ادا کرتے ہیں اور گناہوں پر ہمارے لیے استغفار

کھتے ہیں۔

### تاریخ و تذکرہ

۸۴ امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ایمان افروز واقعہ

۸۵ امام ابو سعید محمد آفندی مفتی دیارِ روسیان صاحب بکریہ، صاحب بکر شربلالی پر اور

۸۶ شربلالی اسس ابو السعد پر مقدم ہے جو شربلالی کی کتب کے محشی ہیں۔

۹۷ امام زین الملوٰۃ والدین کا خواب میں رسول اللہ

۹۸ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو دیکھنے کا واقعہ۔

۱۹۵ امام بخاری نہ تابعین میں سے ہیں نہ تبع تابعین میں سے، بلکہ امام اعظم کے پانچویں درجے میں

۲۰۰ جاکر شاگرد ہیں۔

۲۰۶ امام الحرمین ابو المعالی رحمۃ اللہ علیہ کے زٹنے

کی ایک حکایت۔

۲۵۵ قبح صادق کے لیے ۵ اور بے انحطاط کے ۸۰۰ بطلان اور ۸ اور بے انحطاط کی صحت کا

۲۲۳ ثبوت مشہور واقعہ۔

۲۲۴ امام شمس اللہ طرانی کی سن وفات کیلئے

۲۲۵ تسبیح حبیب اربعہ اللہ الفاسی رحمۃ اللہ تعالیٰ

۲۸۹ علیہ کا واقعہ۔

۴۲۱ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا واقعہ۔

۸۰۰ امام احمد رضا درمنا کی شامی رحمۃ اللہ علیہ کی ملاقات کا

۴۴۳ واقعہ۔



## عتاد و کلام

سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی ایک نگاہِ لطیف جملہ مقامات و وجہاں کو گیس ہے اللہ تعالیٰ کو بندے کی بھلائی اور عذابِ شدید سے اس کی رہائی منظور ہے۔

گیا زید پر لعن کرنا جائز ہے۔

فرق مراتب بے شمار حق بدستِ حیدرِ کرار، مگر معاد پر بھی سادے سردار، ظنِ اُن پر کارِ قجار۔

جو حمایتِ معاویہ میں حضرت علی کی اولیت و عظمت سے آنکھ پھیرے وہ ناچھی زیدی اور جو محبتِ علی میں حضرت معاویہ کی صحابیت و خدمتِ بارگاہِ رسالت کو بھلا دے وہ شیعی زیدی ہے ہجرت کا صحیح مفہوم کیا ہے!

انبیاءِ علیہم السلام کی موت صرف ایک آن کے لیے ہوتی ہے۔

حضورِ اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات و وفات میں کوئی فرق نہیں۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم زائرین کی حاضری، کھڑے ہوتے، سلام عرض کرنے بلکہ تمام احوال و افعال اور گویا و مقام سے آگاہ ہیں

کیا ایمان کے سوا عبادتیں کفار پر فرض ہیں۔

زمین پر پیغمبروں کا جسم کھانا حرام ہے۔

نبی زندہ ہوتے ہیں اور انھیں رزق دیا جاتا ہے۔

## فضائل و مناقب

امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فضائل ۸۴  
سادات کے لیے تحریم صدقات کی علت ان حضراتِ عالیہ کی عزت و کرامت اور نفاذِ طہارت ہے۔

۱۸۲  
۱۹۲  
۱۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۶۸۳  
۱۸۳  
۱۹۴  
۶۲۳  
۶۲۳  
۴۹۹  
۱۹۹  
۱۹۹  
۸۰۰  
۱۹۹

۱۹۲  
۱۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۶۸۳  
۱۸۳  
۱۹۴  
۶۲۳  
۶۲۳  
۴۹۹  
۱۹۹  
۱۹۹  
۸۰۰  
۱۹۹

۱۹۲  
۱۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۶۸۳  
۱۸۳  
۱۹۴  
۶۲۳  
۶۲۳  
۴۹۹  
۱۹۹  
۱۹۹  
۸۰۰  
۱۹۹

۱۹۲  
۱۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۶۸۳  
۱۸۳  
۱۹۴  
۶۲۳  
۶۲۳  
۴۹۹  
۱۹۹  
۱۹۹  
۸۰۰  
۱۹۹

۱۹۲  
۱۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۶۸۳  
۱۸۳  
۱۹۴  
۶۲۳  
۶۲۳  
۴۹۹  
۱۹۹  
۱۹۹  
۸۰۰  
۱۹۹

۱۹۲  
۱۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۶۸۳  
۱۸۳  
۱۹۴  
۶۲۳  
۶۲۳  
۴۹۹  
۱۹۹  
۱۹۹  
۸۰۰  
۱۹۹

۱۹۲  
۱۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۶۸۳  
۱۸۳  
۱۹۴  
۶۲۳  
۶۲۳  
۴۹۹  
۱۹۹  
۱۹۹  
۸۰۰  
۱۹۹

۱۹۲  
۱۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۶۸۳  
۱۸۳  
۱۹۴  
۶۲۳  
۶۲۳  
۴۹۹  
۱۹۹  
۱۹۹  
۸۰۰  
۱۹۹

۱۹۲  
۱۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۶۸۳  
۱۸۳  
۱۹۴  
۶۲۳  
۶۲۳  
۴۹۹  
۱۹۹  
۱۹۹  
۸۰۰  
۱۹۹

۱۹۲  
۱۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۱۰۵  
۱۰۶  
۲۰۱  
۶۸۳  
۱۸۳  
۱۹۴  
۶۲۳  
۶۲۳  
۴۹۹  
۱۹۹  
۱۹۹  
۸۰۰  
۱۹۹

- امام بخاری کو اللہ تعالیٰ نے خدمتِ الفاظِ حدیث کے لیے بنایا تھا، خدمتِ معانی ائمہ مجتہدین خصوصاً امام ابو حنیفہ کا حقد تھا۔
- ۱۹۹ امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو امام اعظمش رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا خراج تحسین۔
- ۲۰۰ حضرت امام شعبی رحمۃ اللہ علیہ کے فضائل ہمارے نزدیک امام بخاری کو امام ابو حنیفہ سے وہی نسبت ہے جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کو حضرت ابی بنی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔
- ۲۰۱ یہی نسبت مذکورہ ہی ہمارے نزدیک امام ابن الجوزی کو حضور سیدنا غوث اعظم اور مولانا علی قاری کو شیخ اکبر سے ہے۔
- ۲۰۲ اپنے عزیز مقررہ کو زکوٰۃ دینے میں دونا قراب ہے۔
- ۲۰۳ علم دیں پڑھنے والے طلباء کو زکوٰۃ دینا افضل ہے۔
- ۲۰۴ تحکیم حدود و تقدیر سہم دونوں بنی ہاشم کے لئے مستعمل کراہتیں ہیں۔
- ۲۰۵ امام طحاوی کی جلالتِ شان مسلم کو عظمتِ قاسمہ اصل مذہب چیز دیگر است۔
- ۲۰۶ رمضان شریف میں قرآن پاک کی تلاوت کی فضیلت۔
- ۲۰۷ ہمارے ائمہ کا مذہب اسی اعلیٰ درجہ تحقیقی انیتی پر ہوئے کہ یہ بیان تحقیقی تک اس کی ہوا بھی نہیں آتی۔
- ۵۰۸ امام ابو حنیفہ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمۃ اللہ علیہم کے برابر کون سے محدثین ہونگے۔ ۵۸۹
- ۱۹۹ حدیث قدسی سے ثابت ہے کہ جلد افطار کھانے والا اللہ تعالیٰ کو زیادہ محبوب ہے۔ ۶۳۶
- ۲۰۰ افضل ذکر لا الہ الا اللہ اور افضل دعا الحمد للہ ہے۔ ۶۴۰
- قرآن و حدیث سے والدین اور ان کے ساتھ محسنی سلوک کے فضائل۔ ۶۴۸
- ۲۰۱ حضرت اویس قرنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ غیر القابعین ہیں۔ ۶۸۴
- فقیر واحد شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ بھاری ہے۔ ۶۸۵
- ۲۰۲ اگر جریج راہب عالم ہوتا تو جانتا کہ ماں کی پکار پر لبیک کہنا عبادتِ رب سے اولیٰ ہے۔ ۶۸۹
- ۶۸۹ اطاعت والدین حجِ فقل سے اولیٰ ہے۔ ۶۸۹
- ۲۰۳ بدینہ منورہ میں رحمت اکثر، الطغ اور افر ہے۔ ۶۹۵
- ۸۰۸ مسجد نبوی میں نماز کی فضیلت
- ۲۰۴ حرمین میں مرنے والے کے لیے قیامت میں امن۔ ۸۰۸
- ۸۰۹ بدینہ مکہ سے افضل ہے۔ ۸۰۹
- ۲۰۵ بدینہ منورہ میں مرنے والے کے لیے شفاعت کی ضمانت۔ ۸۰۹
- ۲۰۶ متنبین کریمین میں سے کون افضل ہے (حاشیہ ۸۱)
- ۲۰۷ حضرت آل اطہار رضوان اللہ علیہم اجمعین کو صلواتِ مخلوقات کہنا صحیح ہے۔ ۸۱۲
- ۵۰۸ حج کے لیے مئی و عرفات کو پیدل چلیں تو ہر قدم

پر سات کروڑ نیکیاں ہیں۔

## ہیئت و توقیت

بطور علم ہیئت بھی ثابت ہے کہ ۲۹ کا چاند بعض

۳۰ کے چاندوں سے بڑا ہونا ممکن ہے۔

آزرو سے ہیئت ثابت ہے کہ کبھی ۲۹ کا ہلال

۳۰ کے بعض ہلالوں سے اونچا اور دیرپا ہوتا

معتور ہے۔

سال آریزیا پہنچا پس دن سے زائد نہیں ہوتا

اوقات صبح نکالنے کے فن کو علم توقیت

کہتے ہیں۔

علم توقیت سے ہندوستان کے اکثر علماء

غافل ہیں، نہ یہ ہیئت کی درسی کتابوں سے

آسکتا ہے۔

مرزا خیر اللہ منجم کی دوحرفی جدول سے ناقص

فنی نفع نہیں پاسکتا۔

نیک بیہادر خانی کی جداول تعدیل سے سحری

کو تو کچھ تعلق ہی نہیں اور افطار میں بھی ناقص ہے

وقت پہچاننا ہر مسلمان پر فرض میں ہے۔

صبح کاذب کی سپیدی جہاں شروع ہوتی ہے

وہ اخیر تک برہمتی ہی جاتی ہے وہاں ہرگز

تاریہ کی نہیں آتی۔

بعض کتب ہیئت اور ان کی اتباع میں بعض

کتب فقہ میں یہ غلط بات لکھ دی گئی کہ جب

آفتاب افق سے ۱۵ درجے نیچے ہوتا ہے

۸۱۷ تو صبح صادق ہوتی ہے اور صبح کاذب اس

۵۷۰ سے صحت میں درجے پہلے ہوتی ہے۔

صبح کی سپیدی افق سے بہت اونچی ہی ہوا

فطروں میں پیدا ہوتی ہے نہ کہ زمین کے کنارے

۵۷۱ سے اُٹھتی ہوئی بلند ہی پر آتی ہے۔

یہ قول کہ صبح دات کا ساتواں حصہ ہے ہر موسم

۵۷۱ اور ہر مقام کے لیے عام نہیں۔

۲۶۱ صبح کاذب کے شروع سے صبح صادق کے انتشار

۵۷۲ تک سفیدی کو پیش آنے والی سات صورتوں

کا بیان۔

۵۷۲ امام اہل ہیئت بطلمیوس نے محبتی میں رویت

۵۷۵ ہلال کا ذکر کیوں نہیں کیا۔

متاخرین اہل ہیئت کے تخمینات کا مختلف

۵۷۵ دشوار نہیں۔

۵۷۸ اہل ہیئت رویت ہلال کے بارے میں کوئی ضابطہ

۵۷۵ صحیح نہ بتا سکے۔

۵۷۵ تجویز کے حسابات میں اکثر غلط پڑتی ہے۔

۵۷۸ اوقات کے لیے حکیم جیم ہل جلالہ نے دو کھلی

۵۷۹ نشانیاں مقرر فرمادیں یعنی چاند اور سورج۔

۶۱۸ ہلال کے ظہور و خفا کے اسباب کثیر و نامضب

۶۱۹ ہیں۔

۵۷۰ بطلمیوس نے متحرکہ خمسہ کو اکب ثابت کے ظہور

خفا کے لیے باب وضع کرنے کے باوجود رویت

۶۱۹ ہلال کی اصلاً بحث نہ کی۔

متاخرین ارباب ہیئت بخاطر درجہ ارتفاع

- یا بعض معدل بقوس تعدیل الغروب وغیرہ  
 کی کچھ باتیں رویت ہلال کے بارے میں کہیں  
 لیکن وہ خود ان میں ابہت مختلف ہے۔  
 آمل ہیئت جدیدہ فضول باتوں میں نہایت  
 تدقیق و تعمق کرتے ہیں اس کی چند مثالیں۔  
 رویت کے تکرار پر تجربہ سے کچھ ضوابط کلیہ ثلث  
 جن کی مدد سے وقت کو قوانین علم ہیئت و زیج  
 کے ضابطے میں لے آنا میسر ہوا۔  
 شہر کا عرض اور جز شمس کا میل معلوم ہونا طلوع  
 غروب کا وقت بتانے کے لیے کافی و کافی ہے  
 انگسار کیا ہے اور اس کی مقدار مدت دریافت  
 کرنے کا ضابطہ۔  
 قمر کا ذب و صبح صادق کے وقت انخطاط شمس  
 کے درجات میں علم ہیئت کا اختلاف۔  
 قمر کا ذب اور صبح صادق میں کتنے درجات کا  
 فاصلہ ہے۔

## حساب

- انگریزی روپے سے صاع کا تعین۔  
 سات مثقال دہل درہم کے برابر ہوتے ہیں۔  
 صاع دو سو ستر تولے اور نیم صاع ایک سو پچیس  
 تولے ہے۔  
 تولے میں بارہ ماشے، اور ماشہ میں آٹھ رقی اور  
 رقی میں آٹھ چاول ہوتے ہیں۔  
 انگریزی روپیہ سو اکیارہ ماشے کا ہے۔

- مثقال کا وزن  $\frac{1}{4}$  ماشے ہے۔  
 درہم شرعی کا وزن ۲۵ رقی اور رقی کا پانچواں  
 حصہ یعنی ۲۵  $\frac{1}{5}$  رقی۔  
 ایک رطل کبیل استار، ایک استار ساڑھے چار  
 مثقال۔ ایک مثقال جیس قیراط، اور ایک قیراط  
 $\frac{1}{2}$  رقی کا ہوتا ہے۔  
 تولوں سے غریہ اور صاع کی مقدار۔

## فلسفہ طبیعیات

- دعواں جب ملق میں جاتا ہے تو اس کی ملق معلوم  
 ہوتی ہے اور طبیعت کی دافعہ فوراً دفع کرتی ہے  
 اور جب دماغ میں جاتا ہے تو اس کی سوزش  
 معلوم ہوتی ہے جو دماغ کو اذیت دیتی ہے۔  
 بالائے زمین ۳۵ سے ۵۲ میل تک علی الاطلاق  
 بنیات چھ اسٹے غلیظ محیط ہوتی ہے۔  
 شعاع نوری سے ملایہ غلیظ پھر ملایہ صافی میں  
 گزر کر افق میں پہنچتی ہے۔  
 کائنات سے قرب مکانی اور زمانیات سے  
 قرب زمانی ہوگا۔  
 اتحاد جہت مستلزم قرب اور وہ ہر سنگام حقیقت  
 قرب مکانی کہ جہت حقیقیہ مختص بکائنات ہے۔

## وصییت

- حضرت سیدنا صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی  
 بوقت نزاع سیدنا فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ

- کو وصیت۔ ۱۷۹  
کیا وصیت بالمال فقط عین کو تناول ہوتی ہے  
یا دین کو بھی۔ ۵۲۳  
روزہ کی قضا سے پہلے موت آجائے تو فدیہ  
کی وصیت واجب ہے۔ ۵۲۶  
۱۷۸ مل جائیں۔  
۵۲۳ مستطاب قروح الغیب شریف سے چند بکر شگاف  
شائیں۔ ۱۷۹  
۵۲۶ مستطاب یہ دین ہے جس پر خدا کی دین ہے وہ  
جانتا ہے کہ اس کا سیکنا بھگ پر دین ہے۔ ۵۲۹

### ترغیب و ترہیب

- بَعْدَ از وجوب زکوٰۃ ادائیگی کی تاخیر میں  
کئی تہذیب۔  
لوگوں کو زکوٰۃ کی ادائیگی میں تدریج پر راغب  
کرنے والی باتیں  
قیامت کا دن سخت ضرورت و حاجت کا  
دن ہے۔  
نیک کام میں شریک ہونے والے تمام افراد  
کو کامل ثواب ملتا ہے، شراکت کی وجہ سے کسی  
کے اجر میں کمی واقع نہیں ہوتی۔  
نیک کاموں میں زکوٰۃ خرچ کرنے کے لیے کسی  
مستحق زکوٰۃ سے تمیک کر لے لے میں دونوں کو  
ثواب ملتا ہے۔  
زکوٰۃ ادا کرنے سے مال بڑھتا ہے جیسے اجر نہ  
خاسرہ زائدہ کے کاٹنے سے درخت بڑھتا ہے۔ ۱۷۲  
زکوٰۃ نہ دینے کی جائزہ آفتوں کی کوئی تاسیب  
نہیں لاسکتا۔  
ضعیف البنیان انسان کی کیا جہاں زکوٰۃ نہ دینے  
کی آفتیں اگر پہاڑوں پر ڈالی جائیں تو خاک میں  
۱۷۳ بوقت اختلاف ظاہر الروایہ ہی مرجع ہے۔  
۱۷۴ اگرچہ ظاہر الروایہ کے خلاف ہے ہمارے ائمہ کا  
مذہب نہیں۔  
۱۷۵ قول مرجع پر فتویٰ جہالت اور اجماع کے خلاف ہے  
استطاب زکوٰۃ کے جیل کے عدم جواز پر فتویٰ ہے یہی  
طرفین کا مذہب ہے۔  
۱۷۶ جیل استطاب زکوٰۃ کے بارے میں امام ابو یوسف  
نے اپنے سابق قول سے رجوع فرمایا۔  
۱۷۷ مجتہد کے اجتہاد میں کسی فعل کا جواز آما اور بات ہے  
خود اس کا ترک ہو نا اور بات۔  
۱۷۸ یہ اساطین دین الہی بار باحوام کے لیے رخصت  
بات ہے اور خود عزیمت پر عمل کرتے ہیں۔  
۱۷۹ لفظ "ناخذ" آگہ الفاظ فتویٰ سے ہے۔  
۱۸۰ تحت مزارعت کے بارے میں فتویٰ صاحبیں کے  
قول پر ہے۔  
۱۸۱ ترجیح ہر فرع بافضی ہے۔  
۱۸۲ اپنی ہاشم کی زکوٰۃ کا عدم جواز ظاہر الروایہ ہے۔



- جہاں ریاست اسلامی ہے ان بلاد میں جو عالم دین شیعہ المذہب سب سے زیادہ علم فقہ رکھتا ہو وہ حکم شرع سزا مسلمانان سے مسئلہ عیار و دھان میں دخول بلا قصد اور ادخال بالقصد پر مابکار سے اول مفسد بعد ثانی غیر مفسد۔
- ۴۸۶ احسن شرط اور فرض میں فرق
- ۸۲۵ عبد یعنی غلام کا اطلاق و جواز (حاشیہ)
- ۴۵۳ فوائد اصولیہ
- ۴۶ تبرع پر جبر نہیں ہوتا۔
- ۴۹۲ مذہب صحیح و معتد میں ادا سے زکوٰۃ کا وجوب فوری ہے۔
- ۴۹۳ حج کا وجوب قول رائج پر فوری ہے لیکن تاخیر کی صورت میں بھی ادا ہی ہوگا نہ کہ قضاء۔
- ۵۲۶ قوت دلیل موجب تاویل ہے۔
- ۱۰۴ روایت کی موافقت مانع عدول از روایت ہے
- ۱۰۴ ختم سیم و زمر سے مقصود تحصیل واجب ہے
- ۱۱۵ نہ کہ تبدیل واجب۔
- ۵۲۱ فرض خاص سلطان قرض ہے اور نفل گویا تحفہ و نذرانہ۔
- ۱۴۸ کوئی نفل قبول نہیں ہوتا جب تک فسخ فرض ادا نہ کر لیا جائے۔
- ۱۴۹ کسی فعل کا صحیح ہونا اور بات ہے اور اس پر ثواب ملنا اور مقبول ہونا اور بات ہے
- ۱۸۲ امام دین جب ایک قول سے رجوع فرما لے تو اس بات کا قول نہ رہا اور نہ اس سے اس پر طعن روا ہے۔
- ۱۹۲ مجتہد اپنی خطا پر بھی ثواب پاتا ہے اگرچہ صواب کا ثواب دونا ہے۔
- ۱۹۲ فرض سے معاندت قطعاً گناہ کبیرہ ہے۔
- ۱۹۲ جہاں ریاست اسلامی ہے ان بلاد میں جو عالم دین شیعہ المذہب سب سے زیادہ علم فقہ رکھتا ہو وہ حکم شرع سزا مسلمانان سے مسئلہ عیار و دھان میں دخول بلا قصد اور ادخال بالقصد پر مابکار سے اول مفسد بعد ثانی غیر مفسد۔
- ۴۵۳ حقیقت صوم مفطرات شرعیہ سے امساک میں محصور ہے۔
- ہمارے نزدیک صانع عزائی معتبر ہے جو آٹھ رطل کا ہوتا ہے۔
- چاند چترس جن میں نص شرعی وارد ہے یعنی گندم، جو، خرما اور کشمش ان میں قیمت کا اعتبار نہیں وزن شرعی معتبر ہے۔
- جب اشیا میں قیمت معتبر ہے ان میں روز و جوبہ کی قیمت کا اعتبار ہوگا نہ کہ روز ادا کی قیمت کا۔
- تشیع فانی اور موتی کے احکام قدریہ میں متعدد فرق ہیں۔
- شیخ فانی کی تعریف فقہ میں بڑا کام منفع کا اور اک ہے۔
- قوم شک کون سا دن ہے۔
- سیم صانع کا وزن انگریزی سیر سے کتنا ہے اور برٹلی اور رامپور کے سیر سے کتنا بنتا ہے۔
- قرض کے لیے جو فرض چھوڑا وہ جاتا رہا۔
- نذر سے جو وجہ آتا ہے وہ عارضی ہوتا ہے۔
- استغاضہ بمنزلہ خبر متواتر ہے۔

- تجربہ واستصحاب واستبعاد بے دلیل شرعی  
مسموع نہیں۔
- ۴۹۵ احکام زہد احکام شرع پر حاکم نہیں۔
- ۴۹۵ واقعہ حال مختلف صد احتمال ہوتا ہے۔
- ۴۹۵ مجتہد اپنے اجتہاد پر طام نہیں۔
- ۵۳۲ عدم ردیّت ردیّت عدم نہیں۔
- ۵۳۵ عدم نقل نقل عدم نہیں۔
- ۲۱۳ تستطہ وحایت شرط مطالبہ سبطانی ہے
- ۲۱۳ کہ شرط النفس واجب۔
- ۲۲۲ خراج کے لیے سبب وجوب ارض نامید ہے
- ۲۲۲ سقوط عوض سے رجوع عوض دہی ہے ہر حال
- ۲۴۲ زوالی معوض حصول عرض پر موقوف ہو۔
- ۵۴۳ زوال معوض اگر عوض کے علاوہ کسی اور علت سے
- ۵۸۱ معطل ہو تو جب تک وہ علت باقی رہے گی
- ۲۴۲ زوالی معوض بیشک رہے گا۔
- ۲۶۳ جو حکم خلاف قیاس مانا جاتا ہے وہ مورد
- ۴۱۴ آگے شجاذ نہیں کر سکتا۔
- ۴۱۴ فعلی پر تو اثر مقبول ہے اور شہادت نامسموع
- ۶۰۳ موصول الی المفروض فرض اور موصول الی الواجب
- ۴۵۱ واجب ہوتا ہے۔
- ۶۰۵ بدرک عرفی و شرعی میں فرق نہ کرنا صریح
- ۶۰۵ خطا ہے۔
- ۶۰۵ تکالیف شرعیہ قدر وسیع پر مقصور ہیں۔
- ۶۰۵ ارکان ساقط بصورت حقیقتاً ارکان سعت
- ۶۲۶ ہوتے ہیں نہ کہ ارکان اصل حقیقت۔
- ۴۹۵ تکلیف بالمحال اور تکلیف بالایطاق باطل ہے
- ۴۹۵ سبب مقضی الی الشیء دو قسم ہے ایک
- ۴۹۵ مقضی کلیۃً اور دوسرا مقضی نادراً۔
- ۴۹۵ قاعدہ شرعیہ ہے کہ اولیٰ کمال یہ کمال نہ کہ
- ۵۳۲ اولیٰ کمال یہ ناقص۔
- ۵۳۵ ناقص ناقص سے ادا ہو سکتا ہے۔
- ۲۱۳ آدائے دین، دین سے، آدائے عین، دین
- ۵۳۵ عین سے جائز ہے۔
- ۵۳۵ آدائے دین، عین سے ناجائز ہے۔
- ۵۴۰ پوشی قطعی و یقینی ہو وہ احتیاط کی محتاج نہیں۔
- ۵۴۳ ظاہر الروایہ محکمہ بالتقریک سے عدول صریح
- ۵۸۱ جہل و نا مقبول ہے۔
- ۵۸۱ ضروریات کے لیے گواہی کی حاجت نہیں۔
- ۵۹۱ منقذات غیر کفرات کا بار بار کرنا مطلقاً حرج
- ۵۹۱ کفارہ نہیں جب تک بغیث معصیت نہ ہو۔
- ۵۹۸ واجب کے لیے فرضی فرض ناجائز جب تک
- ۵۹۸ فرض کے لیے رضی فرض جائز ہے۔
- ۶۰۳ سکن و فراغل میں از عافیت مانع صحت،
- ۶۰۳ بنا نہیں۔
- ۶۰۳ وجوب عارضی وجوب اصل سے اضعف
- ۶۰۵ ہوتا ہے۔
- ۶۰۵ اضعف پر اتویٰ کی بنا صحیح نہیں۔
- ۶۰۵ اختلاف سبب وجوب مانع صحت بنا ہے۔
- ۶۲۶ ارتکاب تجوز خلاف اصل ہے۔
- ۴۹۳ جب تک کوئی حاجت نہ ہو نصوص کو ظاہر پر



محمولی کرنا واجب ہے۔

۳۹ پاسے تو اس کی رضا مندی کے بغیر لے سکتا ہے ۱۰۸

## نکاح

تحقیقت نکاح ایجاب و قبول ہے۔

۴۲ تو چھین سکتا ہے۔ ۱۰۸

کوئی عورت مجدد ایجاب سے بغیر قبول کے کسی کی زوجہ نہیں بن سکتی۔

۱۶۲ ذبح کے احکام اور اقسام

۴۲ مقررہ ذبح کو زکوٰۃ دے سکتے ہیں۔ ۲۵۰

مذیون فقیر کو فدیہ میں ذبح چھوڑ دینے سے

۵۲۲ فدیہ ادا ہو جائے گا یا نہیں۔

## نسب

جس کی ماں ہاشمہ اور باپ فیرا ٹی ہو کیا وہ ہاشمی کہلا سکتا ہے

۱۰۹

شرع میں نسب باپ سے ہے۔

۱۰۹ ثبوت شفعہ کے بعد اس کے استقاط کا حیلہ کرنا

مکروہ ہے البتہ دفع ثبوت کے لیے حسیہ

۱۰۹ امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں۔ ۱۸۹

تو فقط ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن بیٹے اور اس پر اصرار کرے وہ بحکم حدیث مستحبی نہ ہے

## بیع

اگر کچھ پیسے بعض روپوں کے بیچے تو جامع بعض سے بظاہر تعاقب بعض بدین کی شرط معلوم ہوتی ہے مگر روایت مبسوط پر ایک ہی جانب کا قبضہ کافی ہے۔

۱۸۱ وقف بعد تمانی لازم و حتمی ہو جاتا ہے اس کے

۱۸۱ ابطال کا ہرگز اختیار نہیں رہتا۔

۱۸۲ وقف میں میراث جاری نہیں ہوتی۔

۱۰۸ مال زکوٰۃ سے کتاب وغیرہ خرید کر وقف نہیں

۲۵۵ کر سکتے ان میں صرف کرنے کی صورت۔

۳۲۷ زکوٰۃ سے زمین خرید کر وقف کرنا۔

مشتری نے ثمن بابت کو دے دئے اور بیع بابت کے پاس ہی چاک ہو گیا تو مشتری ثمن کئے رو بٹا کرے گا۔

۲۷۳

## رائن

مذیون زیوروں کی زکوٰۃ نہ دے گا ہن پر ۱۲۲

## مداینات

والتن جب اپنے دین کی جنس سے مال میروں

## ہمب

تبدل و صدقہ شرط فاسد سے فاسد نہیں ہوتے  
وہی ہوتی غیر است فقیر سے واپس نہیں  
لے سکتا۔

## منطق

اہل مروجہ کلمہ یوں ہے کہ حیثیت ما وجدت  
الحماية وجبت الجباية نہ یوں کہ حیثیت  
وجبت الجباية وجدات الحماية تاکہ  
اس کا عکس نقیض اس طرح آتا کہ کلمہ  
لم توجد الحماية لم تجب الجباية۔  
وضع مقدم سے وضع تالی پر استدلال  
کما جاتا ہے۔

وضع تالی سے وضع مقدم پر استدلال نہیں  
کیا جاتا۔

خمس الخمس اور صدقات واجبہ میں انفصال  
حقیقی نہیں بلکہ منہج الجمع ہے۔

متفصلہ حقیقیہ کو منع غلو لازم ہوتا ہے۔

انتفائے حقیقت کو انتفائے شیء قطعاً  
لازم ہے۔

تحقیق شیء بے حقیقت شیء محال عقلی ہے۔

بقائے شیء مع انتفائے حقیقت اور اجتماع  
ذات و منافیۃ ذات باطل ہیں۔

شک استوار طریق کی حالت میں ہے۔

فرع جب تکذیب اصل کرے تو فرع باقرار خود  
کا ذب ہے کیونکہ فرع اصل پر مبتنی ہے جب  
یعنی باطل تو مبتنی بھی باطل۔

## لغت

کرنے اور کیا کرنے میں زمین و آسمان کا  
فرق ہے۔

کات يفعل تکرار میں نص نہیں۔

أفطرْتُ کا ترجمہ میں افطار کرتا ہوں

صحیح نہیں بلکہ صحیح ترجمہ یہ کہ ”میں نے افطار کیا“

و کت الافطار، عند الافطار، بعد الافطار

ہنگام افطار، نزدیک افطار اور پس افطار

سبب کا حاصل ایک ہی ہے۔

لفظ عند کے لغوی معنی کی تحقیق۔

میں افطار مقابل سحر اُس کھانے کو کہتے

ہیں جو صائم شام کو کھاتا ہے۔

## نحو

تجد قول، مقولے کے بغیر صلاحیت وقوع

ہی نہیں رکھتا، رتبہ جواز لازم جزائیت ہے

کہاں سے آئے گا۔

اللہم کو کلام مت نعت قرار دینا ایسی غلطی ہے

کہ شرح مائتہ عامل خواں بھی قبول نہ کرے گا۔

تجدار شرط سے مقدم نہیں ہوتی بلکہ شرط سے موخر

اور اس پر ترتیب ہوتی ہے۔

۶۲۵

۱۰۸

۱۸۱

۱۹۵

۱۹۵

۶۳۶

۶۴۱

۶۴۱

۶۴۱

۶۴۵

۶۴۵

۶۴۵

۶۴۳

۶۴۵

۶۴۵

۶۴۵

۵۷۹

ادعہ افطار میں ماضی کے صیغوں سے افشاء مقصود نہیں تو لاجرم اخبار متعین ہے۔

## منظرہ

علی بن ابی حمزہ ابو یوسف پر مصنف رحمہ اللہ تعالیٰ کی مناظرانہ گرفت۔

معتبرین اختلاف مطالع کا تین وجہ سے رو۔ اختلاف مطالع کے بارے میں مولوی عبدالحی صاحب کھنوی کے موقف کا رد۔

مولوی عبدالحی صاحب کھنوی کے ایک فتویٰ کا چھ وجہ سے رد۔

## بلاغت

کتابہ تصریح سے افضل ہے۔

## حظ و اباحت

مسادات کرام کے لیے نہ زکوٰۃ لینا جائز اور نہ دینا جائز، اور نہ ان کو دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے۔

مال زکوٰۃ کو اپنے غور و برد میں لانے کے لیے حیلوں کا سہارا لینا معاصبہ کے خلاف اور گویا رب تعالیٰ کو فریب دینا ہے۔

تحت کبیرہ بلکہ اکثر ایک ترک نسبت امام المسلمین کی حیثیت سے سند کر دینا کسی طرح جائز نہیں ہو سکتا۔

تخوہ یا تعمیر در مس میں زکوٰۃ کے روپے صرف

نہیں ہو سکتے بلکہ کاموں میں صرف کرنے کی صورتیں۔

۲۵۴ دفعہ فی فہم میں زکوٰۃ دینا

۲۵۸ جتنے کی رقم باذن مالک غلو ط کی جا سکتی ہے

۲۶۰ طلبہ زکوٰۃ لے سکتے ہیں۔

۲۶۱ تخوہ میں صرف نہیں ہو سکتی۔

۲۶۲ کافر، مشرک، دہائی، رافضی، قادیانی وغیرہ

۲۹۰ کو زکوٰۃ دینا حرام ہے۔

۲۹۱ امام کو زکوٰۃ، حرم، قربانی یا تیل کے پیسے لینا

۳۰۴ ضرورت شرعیہ کے بغیر سوال کرنا حرام ہے۔

۳۰۳ عام گداگوں کو دینا کیسا ہے۔

۳۰۳ بے سوال کوئی دے تو لینے میں حرج نہیں۔

۳۰۵ سالانہ فاقہ کے پیسے محتاج کو دینا۔

۳۰۸ میوہ شریف کی شیرینی کا حکم

۳۳۱ حرام چیزوں سے سکری و افطاری کرنا۔

جس شام احتمال بدلی ہو جب تک حکم حاکم شرعی

یا فتویٰ عالم دین نہ ہو ہرگز ہرگز کسی جیسے بندوبست

یا آواز کی انتشاری اپنے دوسری کاموں کیلئے بھی نہ کرے

۴۵۷ جس نے بعد برشرعی روزہ نہ رکھا ہو آگاہ رمضان

کی حرمت کے پیش نظر حتی الوسع چھپ کر کھانا چاہئے

۶۲۵ سکری کے لیے نثار بھانا جائز ہے۔

۱۰۹ موقع میں بلا عذر چھتری لگانے یا کسی طرح

سیار چاہنے سے حتی المقدور بچنا چاہئے۔

۷۵۰ شکرانہ کی قربانی خود بھی کھا سکتا ہے اور غنی کو

بھی کھلا سکتا ہے مگر کفارہ کی قربانی صرف محتاجوں

- کافی ہے۔ ۷۶۲ قبول شہادت کے لیے مطابقت قواعد شرعیہ کے  
 حضور علیہ السلام کے سامنے ایسے  
 کھڑا ہونا چاہئے جیسے نماز میں کھڑے ہوتے ہیں۔ ۷۶۵ مذہب معتد ہے۔ ۷۶۴  
 روضہ کی جالی شریف کو بوسہ دینے یا ہاتھ لگانے  
 سے بچنا چاہئے کہ خلاف ادب ہے۔ ۷۶۵ قواعد عقلیہ قابل لحاظ نہیں۔ ۷۶۶  
 روضہ انور کا طواف، مسجد و رکوع کے برابر  
 ٹھکانا ممنوع ہے۔ ۷۶۹ شہادت کب مرد و ادب مقبول ہے۔ ۷۶۶  
 سیما، مضامین ہمیشہ ناجائز ہے مگر جہاد میں۔ ۷۶۸ دربارہ جلال تار کی گواہی شرعاً محض باطل نامعتبر  
 آثار اصفاطیت شہادت نہیں رکھتا۔ ۷۶۹  
 قضا کا کتاب، القاضی الی القاضی کا طریقہ اور اس  
 کے شرائط۔ ۷۷۳  
 شہادت

- بقرہ بہت ائمہ نے تصریح فرمائی کہ زکوٰۃ کی  
 ادائیگی میں تاخیر کرنا لے مردود الشہادۃ ہے  
 اور یہی مستول ہے حضرت امام محمد سے۔ ۸۰  
 ہلال رمضان کے بارے میں اکیلے شخص کی گواہی  
 کب قبول ہوگی۔ ۳۰۶  
 شہادۃ علی الشہادۃ کا طریقہ۔ ۳۰۹  
 شہادۃ علی القضا کا طریقہ۔ ۳۱۲  
 قاضی کی شہادت معتبر نہیں۔ ۳۲۶  
 ہلال رمضان میں بحالت ابرو خیار اجل ائمہ  
 کی تصدیق کے مطابق مستور کی شہادت بھی  
 مقبول ہے۔ ۵۴۳  
 زکوٰۃ ادا کرنے کا وکیل اپنے معرفت میں روپیہ  
 خرچ کر سکتا ہے یا نہیں۔ ۱۵۸  
 کفالت  
 ماں کی کفالت لڑکے پر اور بہن کی کفالت بھائی پر۔ ۲۶۶  
 حیل  
 اس زمانہ پر آشوب میں سادات کرام کی مراسات  
 کیونکر ہو۔ ۱۰۵  
 وہ تدبیر جس سے خدمت سادات بھی بجا ہو  
 اور زکوٰۃ بھی ادا ہو۔ ۱۰۶  
 مال زکوٰۃ سے میت کو کفین دینا جائز نہیں۔ ۱۰۶

۱۰۶ بالاجلہ دین سے فدیہ ادا کرنے کی دو صورتیں ہیں۔ ۵۴۲  
تخفیف دور یا دور سے بچنے کا حیلہ۔ ۵۴۳

## ۱۰۶ قربانی

۱۰۸ حج کے لیے پس انداز مال پر زکوٰۃ، قربانی اور  
صدقہ فطر واجب ہوں گے۔ ۱۲۰  
سمرنا غنہ میں زکوٰۃ یا قربانی کی قیمت دینا۔ ۲۹۰  
احرام کی قربانیاں۔ ۶۶۹  
ایک اونٹ میں آٹھ آدمی شریک ہونا۔ ۶۶۹  
قربانی کے لیے حرم شرط ہے۔ ۶۷۰  
قربانی کے بجائے قیمت خیرات کرنا۔ ۶۷۰

## ۱۹۷ عقیقہ

۱۹۷ غلام و کنیز کن احکام میں اطاعت مولیٰ  
نہ کریں۔ ۵۰۰  
مکاتب، برادر اور ام ولد کی تولیت۔ ۷۷۹

## ۱۹۷ تصوف

۲۶۷ جس غازی قنوت خشوع ہوا اہل سلوک اس کی  
باطل، مہمل، فاسد اور غفل سمجھتے ہیں۔ ۱۹۵

## قسم

۵۴۶ لاکھوں روپے قرض میں پھنسے ہوئے ہیں اگر  
پس کچھ نہیں تو قسم کھا سکتا ہے کہ میرا کچھ  
مال نہیں۔ ۵۴۹

مالی زکوٰۃ سے کفایت کے جواز کا حیلہ  
تعمیر مسجد وغیرہ تمام نیک کاموں میں مالی زکوٰۃ  
صرف کرنے کا حیلہ۔

مصنعت رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک سید یا مسجود  
پر مال زکوٰۃ صرف کرنے کا ایک بے غشش طریقہ۔  
اگر کوئی شخص کچھ تمام سالوں کی واجب الادا  
زکوٰۃ دے دے تو خالی ہاتھ رہ جاتا ہے تو  
اس کے چھٹکارے کا حیلہ۔

بعض وجوب زکوٰۃ علیٰ کا حیلہ باوجود حرام قطعی  
یہاں کلام منع وجوب میں ہے۔  
حیلہ گناہ سے بچنے کے لیے جائز ہے زکوٰۃ گناہ  
میں پڑنے کے واسطے۔

حق شرعیہ کا جواز قرآن و حدیث سے  
ثابت ہے۔

حضرت ابوبعلیہ اسلام کی قسم پوری کرنے  
کا حیلہ۔  
ایک کمزور شخص پر مدد لگانے کا حیلہ۔

نمود سے بچنے کا ایک حیلہ شرعیہ۔  
حیلہ شرعی کے طریقے اور شرط۔

مدارس دینیہ میں زکوٰۃ خرچ کرنے کی صورت۔  
قدیر کی ادائیگی کا جو حیلہ ہندوؤں میں متعارف  
ہے ناقص و ناکافی ہے۔

ادائیگی حدیر کا حیلہ جمیلہ۔  
متاخرین کی تصویب میں حیلہ کے لیے طریق دور  
مذکور سے طریق دین کا کہیں ذکر نہیں۔

- حدیث ضعیف در بارہ احکام حجت نہیں ہوتی۔ ۵۱۳  
 حدیث تابعین سے تین جواب۔ ۵۱۴  
 حدیث متعذریں علیہا المساجد و ۵۱۴  
 المسرج میں کمر علی حقیقی معنی میں متصل ہے۔ ۵۱۴  
 استناد کا روایات صحیح مرفوعہ متعلقہ اسناد  
 میں مصر جمل شریہ ہے۔ ۶۵۱  
 صحیح کا صرف کتب سترہ پر قصر حاکت ہے۔ ۶۵۱  
 حدیث حسن بالا جماع ثبت ہے۔ ۶۵۱  
 غیر عقائد و احکام حلال و حرام میں حدیث  
 ضعیف بالا جماع حجت ہے۔ ۶۵۱  
 تہم راند کے نزدیک حدیث مرسل غیر متصل لا شأ  
 حجت ہے۔ ۶۵۱  
 امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حدیث  
 مرفوعہ غیر مرفوع قول صحابی ثبت ہے۔ ۶۵۱  
 رئیس، مخازی اور مناقب میں صحاح و فضائل  
 مقبول ہیں۔ ۶۵۲  
 عقائد میں صحاح طینات مردود ہیں۔ ۶۵۵  
 یہ روایت کہ "مجھ کو دیوار کے دیگے کا علم نہیں"  
 شیخ عبدالحی محمد و ہلوی کے نزدیک  
 بے اصل ہے۔ ۶۵۵

- حدیث ضعیف در بارہ احکام حجت نہیں ہوتی۔ ۵۱۳  
 حدیث تابعین سے تین جواب۔ ۵۱۴  
 حدیث متعذریں علیہا المساجد و ۵۱۴  
 المسرج میں کمر علی حقیقی معنی میں متصل ہے۔ ۵۱۴  
 استناد کا روایات صحیح مرفوعہ متعلقہ اسناد  
 میں مصر جمل شریہ ہے۔ ۶۵۱  
 صحیح کا صرف کتب سترہ پر قصر حاکت ہے۔ ۶۵۱  
 حدیث حسن بالا جماع ثبت ہے۔ ۶۵۱  
 غیر عقائد و احکام حلال و حرام میں حدیث  
 ضعیف بالا جماع حجت ہے۔ ۶۵۱  
 تہم راند کے نزدیک حدیث مرسل غیر متصل لا شأ  
 حجت ہے۔ ۶۵۱  
 امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک حدیث  
 مرفوعہ غیر مرفوع قول صحابی ثبت ہے۔ ۶۵۱  
 رئیس، مخازی اور مناقب میں صحاح و فضائل  
 مقبول ہیں۔ ۶۵۲  
 عقائد میں صحاح طینات مردود ہیں۔ ۶۵۵  
 یہ روایت کہ "مجھ کو دیوار کے دیگے کا علم نہیں"  
 شیخ عبدالحی محمد و ہلوی کے نزدیک  
 بے اصل ہے۔ ۶۵۵

### اسماء الرجال

- حدیث اصطلاح محدثین میں ارشادات صحابہ  
 تابعین کو شامل ہے۔ ۴۴۲  
 حدیث نبوی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قول  
 فعل، تقریر اور صحابی کے قول، فعل، تقریر اور  
 تابعی کے قول، فعل اور تقریر کو کہتے ہیں۔ ۴۴۲  
 اس روایت کا حاکم زاہدی مستند نہیں۔ ۲۵۳  
 زاہدی مذہب کا معتزل ہے۔ ۲۵۲  
 زنجبیری اور زاہدی میں فرق۔ ۲۵۳  
 ابو بکر بن ابی شیبہ امام بخاری و امام مسلم کے  
 استاذ ہیں۔ ۳۰۶

### سیرۃ النبی

- سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
 رئیس المنافقین عبد اللہ بن ابی کے کفن کے لیے  
 اپنی قمیض مبارک کیوں عنایت فرمائی۔ ۱۰۵  
 نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا طریقہ ہے کہ  
 کسی کا سوالیہ رد نہیں فرماتے۔ ۱۰۶  
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا سایہ  
 نہ تھا۔ ۴۳۲  
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر سال کے  
 آخر میں حزارات شہداء پر جلوہ افروز ہوتے اور  
 خلفاء اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم بھی ایسا ہی  
 کرتے تھے۔ ۵۸۹  
 حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم آخر شب  
 مقبرۃ یقین پر تشریف لے جا کر سلام و کلام و  
 خطاب فرمایا کرتے۔ ۹۱۲



# کتاب الزکوٰۃ

مسئلہ از بکاجی والا علاقہ جملہ بری چور ڈاک خانہ کوٹ نجیب اللہ خاں مرسلہ مولوی شیر محمد خاں

، ربیع الاول شریف ۱۳۱۲ھ

جناب عالی فیض بخش فیض دہان امید گاہ جاویداں بندہ سے ایک مولوی اہل سنت سے آئے ہیں وہ کسی بات کا بھگڑا کیا تھا کہ بندہ نے کہا کہ نماز کا اللہ نے بہت بار قرآن شریف میں ذکر کیا ہے اور زکوٰۃ کا بھی بہت بار ذکر کیا ہے مگر بندہ کا ایک بار ذکر کیا ہے، جناب عالی یہ صحیح ہے یا نہیں؟ اور عشر کا ذکر تشرن مجید میں آیا ہے یا نہیں؟

## الجواب

فی الواقع نماز و زکوٰۃ کی فرضیت و حقیقت و مسائل تینوں قسم کا ذکر قرآن مجید میں بہت جگہ ہے یہاں تک کہ مشائخ بزاز و بحر الرائق و تہذیب الخ و مجمع الفوائد و درمختار و فتح المسعین و غیر باہیں واقع ہوا کہ علاوہ ان مواقع کے جن میں نماز و زکوٰۃ کا ذکر جہاں جہاں ہے وہ ان کا ساتھ ساتھ ذکر قرآن عظیم میں بیانی جگہ آیا ہے، مگر علامہ علی و علامہ طحاوی و علامہ شامی سادات کرام محشیان درمختار فرماتے ہیں صحیح یہ ہے کہ ان کا ذکر ساتھ ساتھ تیسری جگہ فرمایا ہے۔ علامہ علی کے استاد نے وہ سب مواقع گناہ سے درمختار میں ہے، قرنہا بالاصلوٰۃ فی الشیخ و ثنائین موصفاً (بیانی مقامات پر زکوٰۃ کو نماز کے ساتھ ذکر کیا گیا ہے۔) تشریح مسکین و حاشیہ سید ازہری

میں ہے ،

قوله الزكوة في أي من القرآن اشيع وثمانين  
موضعاً

طحاوی ورواهما میں ہے ،

واللفظ لظ قوله في اشيع وثمانين موضعاً  
تبع فيه صاحب التهر والتمع وتبع صاحب  
البحر معرباً الى المناقب البزاشية وصوابه  
اشيع وثلاثين كما عدها شيخنا السيد  
حیی بریادۃ۔

آیات قرآنی میں بیاسی جگہ زکوٰۃ کو نماز سے متصل بیان  
کیا گیا ہے (ت)

اس کی عبارت ط کی ہے کہ ان کا قول بیاسی مقامات  
پر ایسا ہے ، اس میں صاحب نہر اور فتح نے تسبیح  
کی ہے اور ان دونوں نے صاحب بحر کی تسبیح  
کی ہے ، انھوں نے مناقب بزاز کی طرف نسبت  
کی ہے ، اور درست یہ ہے کہ زکوٰۃ کو نماز سے متصل

جن مقامات پر بیان کیا گیا ان کے تہ اربعہ ہیں جیسے کہ اس تعداد کو ہمارے شیخ سید نے شمار کیا ہے اور  
جلبی مع اضافہ۔ (ت)

اور وضیعت روزہ کا ذکر صرف ایک ہی جگہ ہے ، اہل حجاز و اشارۃ اس کی فضیلت اور مواقع پر بھی  
ظاہر فرمائی گئی ہے ،

كقوله تعالى في سورة الاحزاب ان المسلمين  
والمنسلتين ( الى قوله تعالى ) والصائمين  
والصائمات ( الى ان قال تعالى ) اعد الله لهم  
مطهرة واجزا عظيمة وقوله تعالى في سورة  
التوبة التائبون العابدون الحامدون  
الساكنون الآية وقوله تعالى في سورة

شق سورة الاحزاب میں اللہ تعالیٰ کا قول ہے اور اہل  
مسلمان مرد اور مسلمان خواتین ( اللہ تعالیٰ کے اس  
فرمان تک ) روزہ رکھنے والے مرد اور روزہ رکھنے  
والی خواتین ( یہاں تک کہ فرمایا ) اللہ تعالیٰ نے ان  
کے لیے مغفرت اور اجر عظیم تیار کر رکھا ہے ، اور  
سورۃ توبہ میں ارشاد باری تعالیٰ ہے ، تو بہ کرنے والے

فتح المبین علی شرح منلا مسکین کتاب الزکوٰۃ ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۳۹۹/۱  
مصطفیٰ البانی مصر ۲/۲

سہ روزہ الخمار ۳۵/۳۲

سہ القرآن ۳۵/۳۳

سہ القرآن ۱۱۲/۹



التحریر تا ثبات عبادات ساعتات الساعة  
هو الصائم  
عبادت کرنے والے، عہد کرنے والے، روزہ رکھنے والے ہے، تو یہ کرنے والیاں، عبادت کرنے والیاں، روزہ رکھنے والیاں۔ الساع کا معنی روزہ رکھنے والا ہے (ت) عشر کا ذکر بھی قرآن عظیم میں ہے۔

قال تعالى في سورة الانعام: اتوا حقها  
يوم حصادها۔ قاله ابن عباس وطائوس  
والحسن وجابر بن يزيد وسعيد بن  
المسيب رضي الله تعالى عنهم كما في المعالج  
وخيرها و: الله سبحانه وتعالى اعلم۔

اللہ تعالیٰ نے سورۃ الانعام میں فرمایا: کھیتی کئے  
کے دن اس کا حق ادا کرو (اکثر مفسرین کے نزدیک  
اس حق سے مراد عشر ہے) (حضرت ابن عباس،  
طاووس، حسن، جابر بن زید اور سعید بن مسیب  
رضی اللہ تعالیٰ عنہم ان تمام حضرات نے اس سے  
عشر مراد لیا ہے جیسا کہ معالم التنزیل وغیرہ میں ہے۔ ت)  
واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مرزا باقی بیگ صاحب رامپوری ۱۰ ذی قعدہ ۱۳۰۶ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ چند مسلمانوں نے ایک صاحب کا کچھ باجوہ نقد بطور چنڈہ زرکۃ  
میں سے اور طعام شبانہ روز مقرر کر دیا اور کوئی کام خدمت یا بدلہ وغیرہ ان کے ذمہ نہیں کیا، غرض ان لوگوں  
کی ایک مسلمان بزرگ و مسکین کے ساتھ سلوک کرنا تھا اور ایسے شخص کا اپنے محلہ و مسجد میں رہنا موجب خیر و برکت  
سمجھا، اسی طور پر ہر صد قریب چار سال کے گزرا کہ یہ لوگ موافق اپنے وعدے اور نیت کے خواہ وہ بزرگ اپنے  
وطن کو گئے یا یہاں رہے، دیتے اور ادا کرتے رہے، مگر بعض نے ان میں غدر کیا اور کہا ہم ایام غیر محضری کا  
ذریعہ گئے، تو اس صورت میں زرکۃ ان لوگوں کی ادا ہوئی یا نہیں! بینوا توجروا۔

## الجواب

اللهم هداية الحق والصواب

اصل یہ ہے کہ زرکۃ میں نیت شرط ہے بے اس کے ادا نہیں ہوتی فی الاشباہ واما الزکوۃ فلا یصح  
اداءها الا بالنیۃ لکن الاشباہ میں ہے کہ زرکۃ کی ادائیگی نیت کے بغیر درست نہیں۔ ت۔ اور نیت میں اخصاص

سنة القرآن ۶/۱۳۲

سنة القرآن ۵/۶۶

سنة معالم التنزیل علی هامش الخازن تحت آئینہ مذکورہ مصنف ابوبابی مصر ۱۹۱/۲  
سنة الاشباہ والنظائر القاعدة الأولى من الفصول الأولى اول مرة القرآن والعلم الاسلامیہ کراچی ۳۰/۱

شرط ہے بغیر اس کے نیت مہمل، فی مجموع الاَنْهَرُ الزَّكَاةُ عِبَادَةُ فَلَا يَدَّ فِيهَا مِنْ اِلَّا خِلَاصًا (مجمع الانهر) سے زکوٰۃ عبادت سے لہذا اس میں اخلاص شرط ہے۔ (ت) اور اخلاص کے یہ معنی کہ زکوٰۃ صرف بریت زکوٰۃ و اوائے فرض و بجا آوری حکم الہی دی جائے، اس کے ساتھ اور کوئی امر نہ ہو۔ تنویر الابصار میں ہے :

الزَّكَاةُ تَمْلِيكُ جُزْءٍ مِّنْ مَّالٍ عَيْنُهُ الشَّارِعُ مِنْ  
مَسْكُومٍ فَقِيرٍ غَيْرِ هَاشِيٍّ وَلَا مَوْلَاةٍ مَعَ قِطْعِ  
الْمَنْفَعَةِ مِنَ الْمِلْكِ مِنْ كُلِّ وَجْهٍ لِلَّهِ تَعَالَى  
مَنْزُكًا بِرَبِّهِ طَبَقًا لِّمُسْلِمٍ لَا يَشْعُرُ بِهِ وَهُوَ أَوْ لَا يَشْعُرُ بِهِ  
وَرَدَّهَا فِيهِ سَهًا

اللہ تعالیٰ ہیانت کا شتر اطاعت النیت ہے  
”اللہ کے لیے جو“ کے الفاظ نیت ہی کو شرط قرار  
دینے کے لیے ہیں۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

متعلق بتملیک ای لاجل امتثال امرہ  
ان کلمات (لہ تعالیٰ) کا تعلق لفظ تملیک سے ہے  
یعنی یہ عمل فقط اپنے رب کریم کے حکم کی بجا آوری کے  
طریقہ پر ہو۔ (ت)

پھر اس میں اعتبار صرف نیت کا ہے اگرچہ نیت سے کچھ اور اظہار کرے، مثلاً دل میں زکوٰۃ کا ارادہ  
کیا اور زبان سے ہبہ یا فرض کہہ کر دیا بھی مذہب پر زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ شامی میں ہے :  
لا اعتبار بالتسمية فلو سماها هبة او قرضا  
تجربته في الاصل  
تمام لینے کا اعتبار نہیں، اگر کسی نے اس مال کو ہبہ یا  
قرض کہہ دیا تب بھی اصح قول کے مطابق زکوٰۃ  
ادا ہو جائے گی (ت)

سہ مجمع الانهر شرح طبعی البکر	کتاب الزکوٰۃ	دار احیاء التراث العربی بیروت	۱۹۲/۱
سہ و سہ در مختار	•	مطبع مجتہائی دہلی	۱۲۹/۱
سہ رد المحتار	•	مصطفیٰ البابائی مصر	۴/۲
سہ	•	•	•

پھر نیت بھی صرف دینے والے کی ہے لینے والا کچھ سمجھ کر لے اس کا علم اصلاً معتبر نہیں۔

فی ضمن العیون العبرة لئلا یفقد لا یعلم  
عز العیون میں ہے کہ اعتبار دینے والے کی نیت کا ہے  
صدقہ لینے

ولہذا اگر عید کے دن اپنے رشتہ داروں کو جنہیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے کچھ روپیہ عیدی کا نام لکے دیا اور  
انہوں نے عیدی ہی سمجھ کر لیا اور اس کے دل میں یہ نیت تھی میں زکوٰۃ دیتا ہوں یا شہد ادا ہو جائیگی۔ اسی طرح  
اگر کوئی ڈال لیا یا رمضان مبارک میں سحری کو جگانے والا عید کا انعام لینے آیا یا کسی شخص نے دوست کے آنے یا  
اور کسی خوشی کا شہدہ سنا یا اُس نے دل میں زکوٰۃ کا قصد کر کے ان لوگوں کو کچھ دیا یہ دینا بھی زکوٰۃ ہی ٹھہرے گا  
اگرچہ ان کے ظاہر میں ڈالنے یا سحری کو جگانے یا خوشخبری سنانے کا انعام تھا اور انہوں نے اپنی دانست میں  
یہی جان کر لیا، مگر مآثر الفوائد وغیرہ معتبرات میں ہے :

لودفع علی صبیان اقا ربہ در اہم فی ایام العید  
یعنی عید ہی بنیتہ الزکوٰۃ اودفع الی من یشیرہ  
بقدر و مر صدیق او یخبرہ بنخبہ یسرہ  
اویہدی الیہ اب اکوثر او الی اطبال یعنی  
صحرو خواں اوالی المصلح بنیتہ الزکوٰۃ جائزہ  
پھر زکوٰۃ عمدہ ہے اور عمدہ شرط خاصہ سے فاسد نہیں ہوتا بلکہ وہ شرط ہی فاسد ہو جاتی ہے مثلاً زکوٰۃ دی اور  
یہ شرط کر لی کہ یہاں رہے گا تو دوسرا گھر نہ دے گا اس شرط پر دیتا ہوں کہ تو یہ روپیہ فلاں کام میں صرف کرے اس کی  
مسجد بنا دے یا کنہی امرات میں اٹھا دے تو قطعاً زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اور یہ شرطیں سب باطل و مہمل ٹھہریں گی،  
اور عمدہ کے مصارف زکوٰۃ میں ہے کہ مسجد کی تعمیر یا کنہی  
میت پر زکوٰۃ نہیں ملتی اور عید یہ ہے کہ فقیر کو زکوٰۃ دی جا  
پھر اسے ان کاموں پر خرچ کرنے کا کہا جائے کیا اس فقیر  
کے لیے اس دینے والے کے حکم کی خلاف ورزی  
جائز ہے میری نظر سے نہیں گزرا۔ ان ظاہر بھی ہے کہ

فی مصارف الزکوٰۃ من الدار المختار لا الی  
بناء مسجد او کفریت میت و الخیلة ان  
یتصدق علی الفقیر ثم یأمرہ بفعل ہذا  
اکا شیاء و ہل لہ امت یخالفت  
امرہ و لہ امرہ و الظاہر

نعم أم مخصصاً، قوله (والظاهر نعم)،  
البحث لصاحب النهر وقال لأنه مقتضى  
صحة التملك قال الرجمي والظاهر أنه  
لا شبهة فيه لأنه منكم أيا له عن تركوة ماله  
وشرط عليه شرطاً فاسداً والهبية و  
الصدقة لا تفقدان بالشرط الفاسد  
مراد المحتار.

فقیر اس کے خلوت کر سکتا ہے اور مخصصاً قوله والظاهر  
نعم، صاحب نہرنے اس پر بحث کرتے ہوئے  
فرمایا کہ خربت تملک کا تقاضا یہی ہے کہ وہ خلوت رزی  
کر سکتا ہے۔ دیکھتے ہوئے فرمایا: ظاہر یہی ہے اس میں  
کوئی شک نہیں اس لیے کہ اس نے فقیر کو اپنے مال  
کی زکوٰۃ سے کراسے مالک بنا دیا اور ساتھ شرط فاسد  
کا اضافہ کر دیا ہے حالانکہ جبہ اور صدقہ شرط فاسد سے  
خاسر نہیں ہوتے اور وہ الحاق دے

پھر جب صریح شرط باوجود غلطی نیت ادا سے زکوٰۃ میں خلل انداز نہیں تو ایسا برتاؤ جو بظاہر معنی شرط پر  
دولت کرے مثلاً جب یہاں رہے تو دے اور نہ رہے تو نہ دے، بدرجہ اولیٰ باعث خلل نہ ہوگا۔

اقول وقد ظهر هذا من مسائل البشير  
والطبال ومهدي البابا كرساة فانه انما يحمل  
الناس على الدفع اليهم افعالهم هذه  
ولولم يفصلوا فربما لم يدفع اليهم شيء ومن  
ذلك مسئلة دفع العیدی مية الزکوۃ الى  
خدا امه من الرجال والنساء حيث يدفع عن  
الزکوۃ كما في المخرج وغيره مع العلم باس  
لولا يخذ موه لما اخط هم وبالجدة فهذه  
العلائق تكون بواعث الناس على تخصيصهم  
بصرف الزکوۃ قد ورن العطاء معها وجودا  
وعدم ما لا يعين معنى التعويل وانما المراجع  
النية فاد اخلاصت اجزته

اقول بشارت دینے والے، سرخوآن (سحری کے وقت  
بیدار کرنے والا)، اور نئے پھلوں کا بدینے والے کے مسائل  
سے بھی یہ بات واضح ہوئی ہے کیونکہ لوگ ان کو ان کے  
عمل کی وجہ سے دیتے ہیں اگر وہ یہ کام نہ کریں تو اکثر اوقات  
ان بچاروں کو کچھ بھی نہیں دیا جاتا، اسی طرح یہ مسئلہ  
کہ حرام (خواہ مرد ہوں یا خواتین) کو نیت زکوٰۃ سے  
حیدی دینے سے زکوٰۃ ادا ہو جاتی ہے جیسا کہ معراج  
وغیرہ میں ہے حالانکہ یہ بات مسلم ہے کہ اگر وہ نہ دیتے کرتے  
تو انھیں یہ رقم نہ ملتی، الغرض یہ وہ تعلقات ہیں جن کی  
وجہ سے لوگ ان مخصوص لوگوں کو زکوٰۃ دیتے ہیں تو اس عطا  
کا تعلقات کے ساتھ دوران وجوداً و عدماً عوض بنانے  
کے معنی کو معین نہیں کرتا۔ نیت پر ہر گرجا جب نیت خاص  
ہوگی تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی۔ (ت)

۱۴۱/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب المعروف	کتاب الزکوٰۃ	سلفہ در مختار
۶۹/۲	مصطفیٰ البابا مصر	"	"	سلفہ روا المختار

جب یہ امور ذہنی نشین ہوئے تو جواب مسئلہ بحمدہ تعالیٰ واضح ہو گیا، اگر وہ دینے والے خاص بقصد معاوضہ و بطور اجرت دیتے یا نیت زکوٰۃ کے ساتھ یہ نیت بھی ملا لیتے تو بیشک زکوٰۃ ادا نہ ہوتی۔

اما على الاول فلعلم النية واما على الثاني  
فلعلم الاخلاص ولا يكون كنية الحمية مع  
نية الصوم حيث تجزى لانها نية لان  
و نية منافع كما افادها المولى المحقق على  
الاطلاق في فتح القدير ولا كذلك ما هنا فان  
التعليل ببيان التصديق۔

خاتمہ شریعین قادریا سب اور یہاں ایسا نہیں ہے کیونکہ معاوضہ میں دینا صدقہ کرنے کے منافی ہے (ت)  
اور جبکہ تقریر سوال سے ظاہر کہ انہوں نے محض یہ نیت زکوٰۃ دیا اور اسے زکوٰۃ ہی خیال کیا، معاوضہ و اجرت کا  
املا لحاظ نہ تھا تو بے شک زکوٰۃ ہوا ہوگی، اگرچہ وہ شخص جسے زکوٰۃ دی گئی اپنے علم میں کچھ جانتا ہو، اگرچہ انہوں نے  
اس سے صاف کہہ بھی دیا ہو کہ یہاں دہ گئے تو دیں گے ورنہ زکوٰۃ ہی اس کے مطابق کریں یعنی  
یام حاضر میں دیں غیر باغری میں نہ دیں کہ جب نیت میں صرف زکوٰۃ کا خاص قصد ہے تو ان میں کوئی امر اس کا منافی و  
منافی نہیں

كما حققنا في لافضاء ههنا بعد من الاجزاء بناء  
على مخالفة علم المصدق اليه كما وقع على  
بعض المدعين علواً، فكيف في العلم الدينية  
لاش عن قللة التدبير او سوء الفهم والله  
المستعان على انزال الوهم والحمد لله والله  
مبجالة وتعالى اعلم۔

مسئلہ مسئلہ لڑکوی علی احمد صاحب مصنف تہذیب الصبیان ۱۹ جمادی الاول ۱۳۱۴ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اس دفعہ میں بعض آدمی مد زکوٰۃ میں بچوں کو غلام و غلامہ تقسیم  
کرتے ہیں، یہ جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جبروا۔

### الجواب

زکوٰۃ میں روپے وغیرہ کے عوض بازار کے بھالے سے اُس قیمت کا غلام و غلامہ خرید کر بے نیت زکوٰۃ مالک

مکروینا جائزہ کافی ہے، زکوٰۃ ادا ہو جائے گی، مگر جس قدر چیز محتاج کی جگہ میں گنتی بازار کے بھاؤ سے جو قیمت اس کی ہے وہی بھرا ہوگی بالائی خرچ محسوب نہ ہوں گے، خشک آج کل مٹکا کا نرخ تو سیر ہے تو میں متکا مول لے کر مٹا جوں کو بانٹتی تو صرف چالیس روپیہ زکوٰۃ میں ہوں گے، انیس سو چوتہ دہری یا بارہ دہری دی ہے حساب میں نہ لگاتی جائیگی گنا گاؤں سے مٹکا کر تقسیم کی تو کرایہ گناٹ چوٹھی وضع ذکر کر گئے یا غلہ پکا کر دیا تو پکرائی کی اُبرت، ٹکڑیوں کی قیمت جو رائے دینے اس کی کی ہوئی چیز کی جو قیمت بازار میں چودہوی محسوب ہوگی،

لانہ کہنا التعلیٰک صفت فقیرو مسلہ فوجہ  
اللہ تعالیٰ من دون عوض ۔

٤٣- ٤٢

۱۶۴۰

لو اطلعهم يتبعنا ناديا السكوة لا يجزيه الا (3)  
 ومع اليه المطعوم كما لو كسا ثوبا۔  
 جب کسی نے قیم کو نیتِ زکوٰۃ سے کھانا کھلایا زکوٰۃ  
 ادا نہ ہوگی جب تک کھانا اس کے واسطے ذکرِ دے  
 ایسے ہی لباس کا معاملہ ہے (نت)

حاکمگیری میں ہے :

یہ دونوں کے علاوہ میں سب کچھ وہاں قیمت ہی ضروری ہے (ت)

اُسی میں ہے ، الطیّب لا یجوز الا باعتبار القيمة (دولت کا اعتبار قیمت کے بغیر جائز نہیں ہے)۔  
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علیہ جملہ مجدہ اتم و احکم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس صورت میں کہ اگر کسی شخص نے عرض اس زکوٰۃ کے جو اس کے قدر واجب ہے محتاجوں کو کھانا کھلایا یا کپڑے بنادے تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی یا نہیں، چینو اتھروا۔

### الاجواب

عرض زکوٰۃ کے محتاجوں کو کپڑے بنا دینا، انھیں کھانا دے دینا جائز ہے اور اس سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی خاص روپیہ ہی دینا واجب نہیں مگر ادا اسے زکوٰۃ کے معنی یہ بھی کہ اُس قدر مال کا محتاجوں کو مالک کر دیا جائے

اسی واسطے اگر فقرا و مساکین کو شفا اپنے گھر بلا کر کھانا پکا کر بطریق دعوت کھلا دیا تو ہرگز زکوٰۃ ادا نہ ہوگی کہ یہ صورت اباحت ہے ذکر تملیک یعنی جو اس طعام کو حکمِ داعی پر کھاتا ہے اور اُس کا مالک نہیں ہر جانا اسسی واسطے جہانوں کو روا نہیں کہ طعام دعوت سے بے ادنیٰ میزان گداؤں یا جانوروں کو دے دیں، یا ایک خوان واسطے دوسرے خوان والوں کو اپنے پاس سے کچرا اٹھا دیں یا بعد فراغ برباقی بچے اپنے گھر لے جائیں۔

فی الدر المختار و اطعم یتیماناً و ایا النحر حقا  
لا یجزیہ الا اذا دفع الیہ المطعوم حکماً  
لو کسلاً انتہی قوله کما لو کسلاً ای کما یجزیہ  
اعططاً و عن الحلبي وفي الحاشية الطحاوية  
ایم فی باب النحر لا ینسب فیہا الاطعام  
الا بطریق التملیک و لو اطعمہ عندہ ناویا  
المرکوة لا ینفی انتہی۔

در مختار میں ہے کہ اگر کسی نے یتیم کو نیت زکوٰۃ کھانا کھلا یا تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی مگر اس صورت میں جب کھانا اس کے سپرد کر دیا گیا ہو، جیسا کہ اگر اسے لباس پہنا دیا ہو انتہی قوله کما لو کسلاً یعنی اس صورت میں بھی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی اعططاً و عن الحلبي، اور حاشیہ طحاویہ کے باب النحر میں یہ بھی ہے کہ کھانا کھلا دینا کافی نہیں البتہ اگر مالک کرشمہ

تو پھر کافی ہے، اور اگر کسی نے نیت زکوٰۃ سے کھانا کھلا یا تو کافی نہ ہوگا انتہی (د)۔  
ہاں اگر صاحب زکوٰۃ نے کھانا خام خواہ نچرہ مستحقین کے گھر بجا دیا یا اپنے ہی گھر کھلا یا گھر بصری پلے مالک کر دیا تو زکوٰۃ ادا ہو جائے گی،

فان العبرة للتملیک ولا مدخل فیہ لاکلہ فی  
بیت المنزلی او اسالہ الی بیوت المستحقین  
وما ذکرہ الطحاوی محمول علی الدعوة  
المسرولة فانہا المتبادرۃ منہ و انہا  
لا تكون الا علی سبیل الاباحۃ، و اللہ  
تعالی اعلم۔

کیونکہ اعتبار تملیک کا ہے اس میں اس کا کوئی دخل نہیں کہ زکوٰۃ دینے والے کے گھر کھانا کھا یا یا مستحق لوگوں کے گھر بھیج دیا ہو، اور جو طحاوی نے ذکر کیا وہ دعوت معروفہ پر محمول ہے کیونکہ اس سے متبادر ہے کہ یہ دعوت بطور تملیک نہیں ہوتی بلکہ بطور اباحت ہوتی ہے، واللہ تعالیٰ اعلم (د)۔

۱۷۹/۱	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	ملہ در مختار
۳۸۶/۱	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	ملہ حاشیۃ الطحاوی علی الدر المختار
۲۲۵/۱	”	باب النحر	ملہ ”

**مسئلہ** مسئلہ برٹش جیڈالواحد صاحب متعلم مدرسہ اہلسنت وجماعت بریلی ۲۷ ذی الحجہ ۱۳۲۶ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے زکوٰۃ کا روپیہ نکالا اور اس روپیہ سے غلہ خریدا اور  
 تمام محتاجوں کو جمع کر کے اور کھانا پکوا کر کھلایا تو آیا زکوٰۃ ادا ہو جائے گی کہ نہیں، کیا ضروری ہے کہ جو روپیہ  
 نکالا وہی بعینہ دے؟

### الجواب

کھانا جمع کر کے کھلا دینے سے زکوٰۃ ادا نہ ہوتی لہذا ہماحقۃ ورنکھا التعلیل ذکر کیا کہ یہ بااحتساب ہے حالانکہ زکوٰۃ کا  
 رکن مالک بنانا ہے۔ (تذکرہ بعینہ روپیہ دینا ضرور، بلکہ اگر اس کا اناج یا کپڑا خریدا جو کو دے دیتا یا کھانا  
 پکا کر اُن کے گھر بھیج دیتا یا جتنی تقسیم کر دیتا تو بازار کے بھاد سے جو اُس کی قیمت ہوتی اس قدر زکوٰۃ ادا ہو جاتی  
 ہوئی وغیرہ اُجرت میں جو سب بواہر محسوب نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ** از دھوراجی ملک کا ٹیٹا واٹر مسئلہ حاجی جینے خاں محمد صاحب ۲۱ صفر ۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ قسط سالی میں مسلمان لوگ چندہ کر کے روپیہ جمع کر کے گنہگار  
 چھ روپیہ کے بھاد سے ایک من خرید کر کے چار روپیہ کے بھاد سے مسلمان غریب لوگوں کو دینا اور جو دو روپیہ کا  
 نقصان ہوتا ہے وہ مال زکوٰۃ سے ادا ہو جائے گا یا نہیں؟ اگر نہ ہوتا ہو تو کس صورت سے ادا ہو، مہربانی فرما کر  
 جلدی عنایت فرمائیں، بہت ضروری ہے، یہاں پر بالکل پارس نہیں ہوتی سبباً و طریقہ مسلمان لوگوں کو  
 بہت ضرورت ہے، اس مسئلہ کا سوال بنا کر جواب لکھ کر روانہ کر دینا۔

### الجواب

زکوٰۃ اس طرح ادا نہیں ہو سکتی،

غای البیع مباحن الصدقة والمحاباة لیست  
 فی القدس الزائد المتداول من التعلیل  
 فی شئ فانک لہ تمملکہ حق تمملکہ۔  
 کیونکہ بیع، صدقہ کے مباح چیز ہے، خریداری میں  
 رعایت سود سے کسی زائد چیز کی تحلیک نہیں ہے  
 کیونکہ رعایت تیری ملکیت نہیں، تاکہ تو کسی کو مالک  
 بنائے۔ (ذت)

بلکہ اس کا طریقہ یہ ہے کہ چھ ہی روپے من اُن کے ہاتھ پہنچیں اور فی من دو روپے اُن کو زکوٰۃ میں اپنے پاس سے  
 دیں اور قیمت میں چھ روپے اُن سے وصول کریں اُن کے دو روپے زکوٰۃ میں محسوب ہوں گے اور اُن کو من بھر  
 گیہوں پر چار ہی روپے اپنے پاس سے دینے پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم



چار پانچ آدمی بازار کے یہاں کچڑا خریدنے گئے اُن میں سے ایک نے کوئی کچڑا پُڑا لیا، بعد معلوم ہونے کے دکاندار نے اس کو معاف کر دیا اور نیت صدقہ یا زکوٰۃ کی کی، تو یہ نیت اس کی صحیح ہوگی یا نہیں؟ اور یہ کچڑا صدقہ یا زکوٰۃ میں محسوب ہوگا یا نہیں؟

### الجواب

اگر وہ کچڑا ہنوز موجود ہے تو نہ وہ صدقہ میں محسوب ہوگا، نہ زکوٰۃ میں، نہ اس کی معافی ہوگی فان الاصلہ عن الاحیاء باطل (کیونکہ اعیان سے بری کرنا باطل ہے۔ ت) ہاں اگر اسے ہبہ کر دیا تو ہبہ ہو جائے گا اور اگر ہبہ کرنے سے زکوٰۃ یا صدقہ کی نیت کی اور وہ شخص اس کا مصروف ہو تو زکوٰۃ و صدقہ ادا ہو جائیں گے۔ اور اگر وہ کچڑا اُس نے تصدق کر دیا یہ نیت کہ اُس کا اُس پر تاوان لازم آیا اور اُس نے وہ تاوان معاف کر دیا تو معافی صحیح ہے اور نیت محمود ہو تو اجر پائے گا اور یہ خود ایک صدقہ فعلی ہے مگر اس میں زکوٰۃ کی نیت صحیح نہیں، ہاں اس سے اُستے کی زکوٰۃ ادا ہو جائے گی جتنا تاوان اس پر واجب تھا مگر اُس کے دیگر اموال کی زکوٰۃ ہر یکے پر نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اہل سنتوں میں؟

(۱) قیہ نے اپنے بڑا بھتیجی یا بہنوئی یا بہن یا کسی دوست کو اپنی ضمانت سے مبلغ پچاس روپیہ سودی قرض دل دے، اب وہ روپیہ اصل و سود مل کر سو روپیہ ہو گئے، قیہ نے وہ روپے اپنی زکوٰۃ کے روپے سے ادا کر دئے مگر شخص مذکور سے یہ نہیں کہا کہ روپیہ زکوٰۃ کا ہم نے تمہارے قرضہ میں دیا کیونکہ اگر اُس سے کہا جائیگا تو وہ شخص بوجہ برادری کے زکوٰۃ لینا پسند نہیں کرتا ہے اس صورت میں قیہ زکوٰۃ سے ادا ہو گیا یا نہیں؟

(۲) قیہ نے مبلغ ہزار روپیہ کا ریس خرید اور روپیہ بوجہ رونا کھنا سالیوں کے ہالیوں کو دے دیا، وقت وصول دس کے پانچ سو روپیہ کا ریس وصول ہوا اور باقی روپیہ کے سال آئندہ وصول ہونے کی امید رہی، اب قیہ زکوٰۃ پانچ سو روپیہ کی چاہیے یا ہزار کی؟ اور اس بقیہ روپے کا یہ انتظام کیا کہ کچھ روپیہ اور دے کر دستاویز تحریر کرائی اور اس دستاویز کا روپیہ بشروہ پیداوار اسی تحریر دستاویز سے دس ماہ بعد وصول ہوگا مدد سال آئندہ پر کیا قرضہ دستاویز پر زکوٰۃ چاہیے یا نہیں؟

(۳) کچھ قرضہ قیہ کا اس طرح ہے کہ قیہ نے دستاویز تحریر کرا کے روپیہ قرض کر دیا بھلا اس کے کچھ روپیہ وصول ہوا اور کچھ باقی رہا، اس بقیہ کی دستاویز ہے اور نہ کوئی شئی ایسی اس شخص کے پاس ہے کہ جس سے وہ قرضہ اپنا ادا کرے، اور اگر ہے تو بعض قرضہ بنی اُس شئی کو دوسرے کے نام کر دیا، اب قیہ کو صرف امید ہی امید

- ۸۷۱ دوسری تحقیقت مشہورہ عرفی یعنی بدی۔  
 کلام مشائخ سے استناد مخالفت دو مقدموں پر مبنی  
 تھا، صغریٰ یہ کہ اتباع سابقہ سو فی قول اکثر مشائخ  
 حنفیہ ہے، اور کبریٰ مطویہ مستقرہ یہ کہ جو قول اکثر  
 مشائخ حنفیہ ہے فی انفسہ حق ہے یا جم پر اس  
 کی تسلیم واجب ہے۔ پہلے تینوں جواب صغریٰ  
 کے رد میں ہیں۔  
 ۹۱۶ بطلان تالی سے بطلان مقدمہ لازم ہے۔  
 ۹۲۴ فلسفہ  
 بنیادین حیث حرجاء سے مراد یا اسے لائق و  
 الم کا ایصال پر اپنی محال ہے۔  
 ۸۵۱ آدراک یا بصرتین امور پر موقوف ہے، مواجہ  
 بصر، تغلیب صدقہ اور ازالہ خشاہ۔  
 ۸۵۵ حیات باجماع حقلہ شرط ادراک ہے اور موت  
 منافی ادراک ہے۔  
 ۹۳۰ فلاسفہ کا یہ قول باطل ہے کہ نفس آں و حسد  
 میں دو چیزوں کی طرف توجہ نہیں کر سکتا۔  
 ۹۳۲ سود  
 عاقبت شرمیہ کے وقت سود دینے کی  
 اجازت ہے۔  
 ۵۰۷ بلا ضرورت شریعہ سود دینا بھی سود لینے کی طرح  
 باعیت لعنت ہے۔  
 ۹۶۶ قسم  
 اگر کوئی شخص قسم کھائے کہ زید سے نہ بولوں گا تو  
 یہ قسم زید کی حالت حیات پر مقصور رہتی ہے اگر  
 بعد انتقال زید سے کلام کرے حائث نہ ہوگا۔ ۸۳۸  
 ہمارے نزدیک بنائے عین عرفہ پر ہے۔ ۸۳۸  
 لفظ کے عرفی معنی پر قسم وارد ہوتی ہے نہ کہ  
 لغوی و شرعی معنی پر۔ ۸۳۸  
 قسم کھائی بچھونے پر نہ بیٹھے گا یا چراغ سے  
 روشنی نہ لے گا یا چھت کے پیچے نہ بیٹھے گا۔  
 ۹۱۶ قرز میں پر یا دھوپ میں یا پر آسمان بیٹھنے سے  
 قسم نہ ٹوٹے گی۔ ۸۳۸  
 قسم کھائی کہ کسی گھر میں نہ جائے گا تو مسجد  
 وغیرہ معاہد میں جانے سے حائث نہ ہوگا۔ ۸۳۸  
 قسم کھائی کہ زید سے نہ بولے گا بیرون نماز زید  
 کو کہا استعظم علیکم، تو حائث ہو جائے گا۔ ۸۳۸  
 ضرورت مذکورہ میں زید کی اقدار میں قسم کھانے  
 والے نے نماز پڑھی، یہ بھول اس نے بتایا تو  
 حائث نہ ہوگا، اگر بیرون نماز بتایا تو حائث  
 ہو جائے گا۔ ۸۳۸  
 گوشت کھانے کی قسم کھانے والا بچھل کھانے  
 سے حائث نہ ہوگا۔ ۸۴۱  
 تہمت قسم کے مسائل دو قسم پر ہیں، ایک  
 متعبد بحیات اور دوسرے شامل موت و حیات۔ ۸۸۳  
 کوئی سی قسم مخاطب کی حیات پر مقصور اور  
 کوئی سی مخاطب کی موت و حیات دونوں کو  
 شامل ہے۔ ۸۸۳

## صدقہ

- ۱۱۸ میرے خطوط میں استعمال کرتا۔  
حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور اقدس صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کا ٹوٹے مبارک اپنی زبان کے نیچے  
رکھے ہوئے دقن ہوئے۔  
۱۱۹ حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی مبارک  
چٹری حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے سیر  
پر رکھ کر انھیں دفن کیا گیا۔  
۱۲۰ سورۃ فاتحہ و آیات شفاء وغیرہ بابت غرض شفاء  
لکھ کر دھو کر پینا سسٹھا و غلغلہ نکیر نکاح ہے۔  
۱۲۱ آسمان مجبوران خدا علیہم السلام القیۃ والشار سے تبرک و  
توسل بلاشبہ محبوب و مندوب ہے۔  
۱۲۲ اقصایہ کشف کے ناموں کی برکات  
۱۲۳ مزارات اولیاء اللہ پر شمعیں روشنی کرنا ہی کی روح  
کی تعلیم کے لئے ہے کہ لوگ جان لیں کہ یہ اللہ تعالیٰ کے  
محبوب کا درجہ ہے اور وہ اس سے تبرک و  
توسل کریں۔  
۱۲۴ صاحبین کی قبروں کی زیارت اور ان سے تبرک  
حاصل کرنا مستحسن ہے۔  
۱۲۵ شاہ ولی اللہ محدث دہلوی فرماتے ہیں، اگر بیٹے  
ہی اولیاء کی طرف متوجہ ہو کر فاتحہ پڑھو۔  
۱۲۶ وہی فرماتے ہیں، مزارات اولیاء پر حاضر ہو کر  
بھیک مانگو، ارواح سے فیض چاہو اور یار روح  
یا روح پکارو۔  
۱۲۷ شاہ عبد العزیز کا ارشاد ہے کہ، اہل حاجت  
ارواح اولیاء سے حاجات مانگتے اور پاتے ہیں۔

میت کے لیے سات ویں تک صدقہ کرنا مستحب  
میت کی طرف سے صدقہ کرنا بلا اختلاف علماء  
میت کے لیے نافع ہے۔

## توسل و تبرک

صحابی نے اپنے کفن کے لیے بطور تبرک حضور اقدس  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے آپ کا تہبند مانگا۔  
حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اپنی صاحبزادی  
کے کفن میں اپنا تہبند مبارک عطا فرمایا۔  
تریدوں کی پیروں کے لباس میں کفن دینے کا ثبوت  
حدیث سے۔

حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت علی  
مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی والدہ کو اپنا قیض اللہ  
میں کفن دیا۔

سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے رئیس المنافقین  
عبد اللہ بن ابی کے کفن کے لیے اپنی قیض مبارک  
کیوں عنایت فرمائی۔

حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت کہ  
حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کی قیض کو میرے کفن  
میں اور آپ کے مقدس و مبارک بالوں اور تاج  
کو میرے مزار اور آنکھوں میں رکھنا۔

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی وصیت  
کہ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا بچا جو مشک

۱۲۸

و هو فی منکک

کے حکیت پر سال گزارے۔ (ت)

ترجمہ شرع اس سے تعارض ہی نہیں فرماتی، یکشت دینے کا مطالبہ کہاں سے ہوگا، یہ پیشگی دینا تبرع ہے ولا جوب علی المتبرع و هذا ظاہر جدا (نفل دینے پر جبر نہیں، اور یہ نہایت ہی واضح ہے۔ ت) اور اگر سال گذر گیا اور زکوٰۃ واجب الادا ہو چکی تو اب تفریق و تدبیر کے منوع ہوگی بلکہ فوراً تمام و کمال زرہ واجب الادا دے کر مذہب صحیح و معتبر سے پرا دے زکوٰۃ کا وجوب فوری ہے جس میں تاخیر باعث گناہ۔ ہمارے ائمہ ثلاثہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اس کی تصریح ثابت۔

یہی فقیر ابو جعفر امام اعظم سے روایت کیا، امام ابو یوسف نے اسے اعلیٰ میں ذکر کیا جیسا کہ غلام حسہ میں ہے اور امام ابو عبد اللہ محمد بن عبد اللہ اعلم الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ کی متقی میں جیسا کہ قسمتانی نے محیط سے نقل کیا ہے وہ یہ ہے کہ تحقیق کے نزدیک ادائیگی زکوٰۃ علی الفور لازم ہوجاتی ہے، اور امام محمد سے ہے کہ جس نے ادائیگی میں تاخیر کی اس کی شہادت قبول نہ ہوگی۔ یہ بات اس بارے میں واضح ہے کہ تحقیق سے یہی مذہب ظاہر الروایۃ میں مروی ہے۔ (ت)

مراد الفقیہ ابو جعفر عن الامام الاعظم و ذکر ابو یوسف فی الامانی کہ فی الخلاصۃ و فی منسقی الامام ابی عبد اللہ محمد بن عبد اللہ الحاکم الشہید رحمہ اللہ تعالیٰ علی ما نقل الفقہانی عن الحنفیہ نہ علی الفور عند ہما دھن محمد لا تقبل شہادۃ من آخر، فہذا ظاہر فی انہ ہوا للذہب المراد عن الشیخین فی ظاہر الروایۃ۔

فتح القدیر میں ہے،

یلزم بتأخیر من غیر ضرورة الاثم كما صرح به النکحی والحاکم الشہید فی المنسقی، و هو عین ما ذکرہ الفقیہ ابو جعفر عن ابی حنیفۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ انہ یکرہ ان یؤخرها عن غیر عن رفاق کراۃ التحذیر علی المحمل عند اطلاق اسمها عنہم

بغیر مجبوری کے تاخیر سے گناہ لازم آتا ہے جیسا کہ امام کرخ اور حاکم شہید نے المنسقی میں تصریح کی ہے یہ بعینہ وہی بات ہے جس کا تذکرہ فقیر ابو جعفر نے امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کیا ہے کہ بغیر ذل ادائیگی کو مؤخر کرنا مکروہ تحریمی کیونکہ جب کراہت کا ذکر مطلقاً ہو تو اس وقت وہ مکروہ تحریمی پر محمول ہوتی ہے

۱۳۰/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	کتاب الزکوٰۃ	سہ در مختار
۲۰۱/۲	مکتبہ اسلامیہ نمبر قاضی ایران	-	سہ جامع الرموز

وكنز اھن ابی یوسف وعن محمد تود شہادتہ  
بتأخیر الزکوۃ حق الفقراء فقد ثبت عن  
الثلاثة وجوب فوریۃ الزکوۃ اھ ملخصا۔

فتاویٰ امام قاضی خاں میں ہے :

ھن یا شئم بتأخیر الزکوۃ بعد التمكن ذکر الکرخی  
اھ یا شئم وھکذا ذکر الھاکم الشھید  
فی المنفق وعن محمدات من آخر الزکوۃ  
من غیر عدد ولا تقبل شہادتہ وروی ہشاً  
عن ابی یوسف لا یا شئم اھ ملخصا قلت فقد  
قد مر التائیم وما یقدمہ ھو الرابع  
الاظھر الا شھر عندہ کما نھن علیہ  
بنفسہ ویكون ھو المعتد کما صرح بہ  
الصحطاوی والشافعی وغیرھما وکنز اقدمہ  
فی الھدایۃ والکافی۔

ہے ، جیسا کہ اس پر عطاوی ، شافعی اور دیگر لوگوں نے تصریح کی ہے ، اسی طرح حارث اور کافعی میں اسی کو  
مقدم رکھا ہے (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

تجب علی الفور عند تمام الحول حتی  
یا شئم بت خیرہ من غیر عدد و فی روایۃ  
الرائز علی التراضی حتی یا شئم  
عند الموت والاول اصح

امام ابو یوسف سے بھی اسی طرح مروی ہے ۔ امام محمد  
فرماتے ہیں کہ تاخیر زکوۃ کی وجہ سے گواہی مردود ہو جائیگی  
کیونکہ زکوۃ فخر کا حق ہے ، تو تینوں بزرگوں سے  
یہ ثابت ہو کہ زکوۃ کی ادائیگی فی الفور لازم ہوتی ہے لہذا

آدمی قدرت کے بعد تاخیر زکوۃ کی وجہ سے گناہ ہو گا  
یا نہیں ؟ امام کرخی نے فرمایا : گناہ ہو گا ۔ اسی طرح  
حاکم شہید نے منفق میں ذکر کیا ہے ۔ امام محمد سے  
مروی ہے کہ جس شخص نے بغیر عدد زکوۃ کو مؤخر کیا اس  
کی شہادت قبول نہیں کی جائے گی ۔ ہشام نے  
امام ابو یوسف سے نقل کیا کہ وہ گناہ گار نہ ہو گا اھ  
ملخصا ، قدرت ( میں کتا ہوں کہ گناہ گار ہونا امام  
ابو یوسف کے حوالے سے ) پہلے ذکر کیا ہے اور وہی  
قائمین کی کماں رابع ، اظہر اور اشہر ہے ، جیسا کہ  
اس پر عود انھوں نے تصریح کی ہے ، اور یہی معتد  
ہے ، جیسا کہ اس پر عطاوی ، شافعی اور دیگر لوگوں نے تصریح کی ہے ، اسی طرح حارث اور کافعی میں اسی کو

سال پورا ہونے پر زکوۃ فی الفور لازم ہو جاتی ہے  
حتی کہ بغیر عدد تاخیر سے گناہ ہو گا ، رائزی کی روایت  
کے مطابق فی الفور لازم نہیں ( حتی کہ مؤخر کرنے سے  
گناہ نہ ہو گا ) البتہ اسی حالت میں موت آگئی تو

کذا فی التہذیب<sup>۱</sup>

قریب موت گناہگار ہوگا، لیکن پہلا قول اصح ہے  
جیسا کہ تہذیب میں ہے۔ (ت)

جواہر افلاکی میں ہے :

يجب الزکوة علی الفور حتی یاثم بتأخیرہ بلا  
عذر وقیل علی التدریج والاول اعم أم مخصصا.

زکوٰۃ علی الفور واجب ہر جاتی ہے حتیٰ کہ بغیر عذر مؤخر  
کرنے سے گناہگار ہوتا ہے، بعض کے نزدیک فی الفور  
نہیں ہوتی لیکن پہلا قول اصح ہے اور مخصصا (ت)

محیی الاثر میں ہے :

قال محمد لا تقبل شهادة من لم یؤد زکوٰتہ  
وهذا يدل علی الفور كما قال الکفرخی وعلیه  
الفتویٰ<sup>۲</sup>

امام محمد نے فرمایا، جو شخص زکوٰۃ ادا نہ کرے اس کی شہادت  
مقبول نہ ہوگی، یہ بات دالت کرتی ہے کہ زکوٰۃ فی الفور  
لازم ہر جاتی ہے۔ امام کفرخی نے بھی یہی فرمایا ہے اور  
اسی پر فتویٰ ہے (ت)

تنویر الابصار و در مختار میں ہے :

(وقیل فوری) ای واجب علی الفور (وعلیه  
الفتویٰ) کما فی شرح الوہبانیۃ  
(غیاثم بتأخیرہا) بلا عذر (و تسرد  
شہادتہ) لاقت الاصرہ بالعسوف  
الم الفقیر معہ قسینۃ الفور  
وہم انه لیدفع حاجتہ وہم  
معجلة فتمت لم تجب علی  
الصور لم یحصل المقصود من  
الایجاب علی وجه العام وتمامہ

(بعض نے کہا کہ زکوٰۃ فوری ہے) یعنی زکوٰۃ فی الفور لازم  
ہر جاتی ہے (اور اسی پر فتویٰ ہے) جیسا کہ شرح وہبانیۃ  
میں ہے (تو تاخیرہ) (اینگلی سے گناہ لازم آئے گا) جب  
تاخیر بغیر عذر ہو (اور ایسے شخص کی شہادت مردود ہے)  
کیونکہ حکم زکوٰۃ کے ساتھ معروف زکوٰۃ فقرار کا ذکر کرنا اس کا  
قرینہ ہے کہ فی الفور ادائیگی ہو کیونکہ زکوٰۃ عینا ضروریات  
فقیر کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے اور اس میں تعجیل  
مقصود ہے اور اگر یہ فی الفور لازم ہی نہ ہو تو مکمل طور پر  
ایجاب زکوٰۃ کا مقصد حاصل نہ ہوگا۔ تفصیل اس کی

۱۱۹/۱	مطبع خشعی نوکشتور کعبند	کتاب الزکوٰۃ	فصل فی مال التجارۃ	سہ فتاویٰ ہندیہ
ص ۳۳	خیر مطبعہ علی نذر	کتاب الزکوٰۃ		سہ جواہر افلاکی
۱۹۲/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت			سہ محیی الاثر شرح مفتی الابرار

فی المفتاح اقول فاذا كان هذا هو القضية  
الدليل والا لم يقم بقصد الشرع  
الجليل وهو الا حوط في الدين والا قدم  
لكيد الشياطين والا نفع لفقراء المسلمين و  
قد جزم به المولى فقيه النفس قاضى الامّة  
وصححه كما مرّ بآثار من كبار الائمّة و  
قد ثبتت عن ساداتنا الثلاثة مالكي الامّة  
وقد نص كثير من ائمة عليه الفتوى  
ومعلوم ان هذا اللفظ الكسوف  
اقوى فعليه عليكن التعويل والاعتداد  
وامت حكم التراخي ايضا عن الثلاثة  
الاجماد وصححه ابا قاتن واتّارخاف بل  
قال المولى المحقق على الاطلاق في فقه القدير  
مائة كراين شجاع عن اصحابنا ان الزكوة على  
التراخي يجب حملة على ان المراد  
بالنظر الى دليل الافتراض اى  
دليل الافتراض لا يوجبها و  
هو لا يفي بوجود دليل الايجاب اتم قال  
العلامة السيد احمد المصطفى في  
حاشية الدر المختار واختار الكمال ان الزكوة فرضية  
وفريتها واجبة ويصلح هذا توفيق بين  
القولين بانه قلتم وكان ظهري  
التوفيق بامت من قال بالتراخي

فتح میں ہے اقول جب دلیل کا معاملہ یہ ہے تو یہ مقصد  
شرع جلیل سے متعلّق اور قریب ہے اور یہی وہی میں  
احوط اور شیطانی کے محکوم دفع کرنے والا اور فقراء  
مسلمین کے لیے زیادہ نافع ہے، اسی پر ہمارے سربراہ  
فقیر النفس قاضی الامت نے جزم فرمایا اور اس کو صحیح  
قرر دیا ہے جس کا ذکر گذرا اور کبار ائمہ سے اس کی تصحیح  
آ رہی ہے اور ہمارے عزیز ائمہ جو مسلک کے سر تاج ہیں  
سے یہی ثابت ہے، اور کثیر فقہاء نے تصریح کی ہے  
کہ قوی اسی پر ہے، اور یہ بات سلسلہ ہے کہ یہ الفاظ  
مردک اور قوی ہیں، لہذا اس پر اعتقاد ہونا چاہئے اگرچہ ان  
تینوں بزرگوں سے تراخی بھی منقول ہے اور اسے  
باقاتی اور تاتارخانی نے صحیح کہا ہے بلکہ محقق علی الاطلاق  
نے فتح القدير میں فرمایا ہمارے اصناف میں آئین شجاع  
نے جو یہ کہا کہ زکوة فی الفور لازم نہیں اسے زکوة کی فرضیت  
کی دلیل سے منسلک کرنا ضروری ہے یعنی فرضیت  
کی دلیل فی الفور ادا نیکی کو واجب  
نہیں کرتی جبکہ اس سے فوری ادا نیکی  
کی طغیرہ دلیل کی نفی نہیں ہوتی —  
مفسر سید احمد نعیمی نے حاشیہ در مختار میں کہا کہ کمال  
لاعتناء یہ ہے کہ زکوة فرض ہے اور فی الفور ادا کرنا  
واجب ہے، تو اس سے دونوں اقوال کے درمیان  
موافقت ملے ہے اور قلت (میں کہتا ہوں) میرے  
نزدیک تطبیق ہوں ہو سکتی ہے کہ جس شخص نے تراخی کی

۱۳۶/۱

۱۱۳ ۲

۳۹۶ ۱

مطبع مجتہبی دہلی

مکتبہ فوریہ رضویہ سکس

دار المعرفۃ بیروت

کتاب الزکوة

کتاب الزکوة

سے حاشیہ المطاوی علی الدر المختار

سے در مختار

سے فتح القدير

فسراده ان وقتہ العصر فتكون اداء متى ادى  
وان اشتم بالتأخير ومن كان بالغوس اسراده  
انه يأتى بالتأخير وان لم يصير به قضاء ولا  
بدع في ذلك فان الحج فوري على المراجع  
مع الاجماع على انه لو تراخى كانت اداء  
ونظيره سجدة التلاوة وجوبها فوري  
عند ابن يوسف ومتراخ عند محمد و  
هو المختار كما في التهر والامداد والدر المختار  
ودادها بعد مدة كان مؤديا اتفاقا  
لا قاضيا كما في المهر الفائق وغيره  
اقول لكن يقدش التوفيق ما قد سما  
عن الخانية حيث فرض المسئلة في التائيم  
ونفس رواية هشام عن ابن يوسف  
لا يأتى فلا بد من ابقاء الخلاف وترجيح  
المراجع او يقال ان هشاما انما سمع  
التراخي فنقل هو او من دوى عنه  
بالمعنى عن ما فهم ولعل فيه بعدا يعرف  
وينكر فليست بدو والله تعالى اعلم

بات کی ہے اس کی مراد یہ ہے کہ وقت ادا تمام طر ہے  
تو جس وقت بھی ادائیگی کرے گا زکوٰۃ ادا ہی ہوگی اگرچہ  
تاخیر سے گزرا ہوگا اور جس نے کہا فی الفور واجب ہے  
اس کی مراد یہ ہے کہ تاخیر سے انسان گناہگار ہو جاتا ہے  
اگرچہ تاخیر سے قضاء نہیں ہوگی اور یہ کوئی نئی بات نہیں بلکہ  
محج راجع قول کے مطابق فی الفور لازم ہے۔ حالانکہ  
اس پر اجماع ہے کہ اگر کسی نے دیر کے بعد حج کیا تو ادا  
ہی ہوگا، اس کی نظیر سجدہ تلاوت ہے جو امام ابو یوسف  
کے نزدیک فی الفور اور امام محمد کے نزدیک علی التراخی  
واجب ہے اور یہی مختار ہے جیسا کہ تہر، امداد اور  
در مختار میں ہے، اگر کسی نے مدت کے بعد سجدہ کیا تو  
بالا تحقیق ادائیگی ہوگا اسے قضاء کرنیوالا نہ کہا جائیگا  
جیسا کہ التہر العائن وغیر میں ہے اقول ان دونوں  
تطبیقات کو غائیہ کی سابقہ عبارت مقدمہ کر دیتی ہے  
کہ وہاں عنوان مسئلہ ہی گناہگار ہونے کے بارے میں  
ہے، اور امام ابو یوسف سے روایت ہشام میں گناہگار  
نہ ہونے کی تصریح ہے لہذا اثبات اختلاف اور ترجیح  
راجح ضروری ہے یا یہ کہا جائے کہ ہشام نے تراخی سا

اور اسے نقل کر دیا یا جس نے ان سے روایت بالمعنی کی اس نے اپنی جگہ کے مطابق نقل کر دیا، شاید اس میں بعد  
معلوم ہو اور اجنبی سمجھا جائے، تو غور کرو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

بلکہ ہمارے بہت ائمہ نے تصریح فرمائی کہ اس (زکوٰۃ) کی ادائیگی میں دیر کرنے والا مردود الشہادۃ ہے،  
یہی منقول ہے محرم مذہب سنیہ امام محمد رحمۃ اللہ تعالیٰ سے،

کما مر عن المعتز والخانية ومجمع الانهر  
ومثله في خزانة المفتين وفي شرح النقاية  
عن المحيط وفي جواهر الاختلاط وفي جزم في  
جیسا کہ فتح، غائیہ اور مجمع الانہر میں ہے۔ اسی طرح  
خزانۃ المفتین اور شرح نقایہ میں محیط سے اور  
جواہر الاختلاط میں ہے، اور اسی پر تنویر اور درمیں جزم



تتویر والدین کا سماعت و نقل الامام الخاصی  
وصاحب المقدمات شرح القدری و  
الطحاوی والشیخی وغیرہم عن الامام  
قاضی خان ان علیہ الفتویٰ وہ اخذ  
العقیدہ ابو اللیث رحمہ اللہ تعالیٰ اقول  
وقول من قال ترد شہادتہ یؤید ناکلاً لا یجفی  
ومن قال لا فقولہ لا یحالفنا اذ لیس کل  
ما یترجم فیہ الاثر وان صغیرۃ مما یرود  
بہ الشہادۃ کما لیس بخلاف عمل من طالع  
کتاب الشہادۃ۔

کیا ہے جیسا کہ آپ سن چکے۔ امام خاصی، صاحب  
المقدمات، شرح قدری، طحاوی اور شامی  
وغیرہ نے امام قاضی خان سے نقل کیا کہ اسی پر فتویٰ ہے  
اور فقیر ابو اللیث رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسے ہی لیا ہے  
اقول جس نے یہ کہا کہ اس کی شہادت مردود ہے  
اس نے ہماری تائید کی جیسا کہ مخفی نہیں، اور جس نے  
کہا مردود نہیں، وہ ہمارے مخالف ہیں کیونکہ ہر وہ  
شیء جس میں گناہ کا جو ناریع ہو اگرچہ گناہ صغیرہ ہی  
جو ایسی نہیں جس سے شہادت رد ہو جاسے جیسا کہ  
یہ اس پر واضح ہے (مخفی نہیں) جس نے کتاب شہاد  
کا مطالعہ کیا ہے۔ (ت)

اور شک نہیں کہ تدریج میں اگر کل کی تاخیر نہ ہوئی تو بعض کی ضرورت ہوگی حالانکہ اس پر واجب تھا کہ کل مطالبہ فی الفور  
ادا کرے۔

لان الايجاب الفورى اما هو لكل لا لبعض  
وهذا ظاهر جدا ثم في معنى الفور ههنا  
بحث بعلامۃ الشیخ قدس سرہ السامی  
حيث قال قوله يأتى ثم يتأخىرها ان ظاهره  
الاثر بالتأخير ولو قل كيوم او يومين  
لا مهم فسروا الصور بأول اوقات الامكان  
وقد يقال السداد امت لا يؤخر  
الى العام المقابل لما في المبدأ  
عن المستق بالثبوت اذ الم يؤخر حتى  
مضى حوالا فحق السداد و  
ثم ان تأمل اقول لا يخفى ان هذا  
القول المعتمد مقول في عامة الكتب لفظ الصور  
لغير المختار

کیونکہ فوری واجب کرنا کل کے لیے ہے نہ کہ بعض  
کے لیے، اور یہ نہایت ہی واضح ہے، پھر یہاں  
مقدم شامی قدس سرہ السامی کو معنی فوری میں کلام ہے  
وہ کہتے ہیں مصنف کے قول تاخیر زکوۃ سے گنہگار ہوگا  
اس سے ظاہر بھی ہے کہ تاخیر اگرچہ محمودی ہو مشاف  
ایکسے یا دو دن، اس سے گنہگار ہوگا، کیونکہ فقہانے  
فوری کی تفسیر اول اوقات امکان سے کی ہے، اور  
کبھی یہ کہا جاتا ہے کہ مراد یہ ہے کہ آئندہ سال تک  
تاخیر نہ ہو کیونکہ مدائع میں متقی سے ہے کہ جب تک سال  
محرم حائیں اور (زکوۃ کی) ادائیگی نہ کی ہو تو یہ ہر اور  
گناہ سے اسے قائل اقول واضح رہے کہ یہ قول مستند  
عام کتب میں لفظ فوراً اور عدم تاخیر سے مقول ہے اور

وعدم التخییر وانما معناه کما نصوا علیہ  
واحدتم اتم ہوا لاتیان فی اول اوقات الاوقات  
فالتقیید بعدم التاخییر عاماً تقیید لا تفسیر  
ویربطہ فی ان قصیة الدلیل ایضا تنالہ  
فان العلماء کالامام فقیہ النفس والایمان  
المحقق علی الاطلاق و الامام حسین بن محمد  
السماعی صاحب خزائن المفتین والعلامة  
برہان الدین ابی مکریم براہیم الحسینی صاحب  
حوار الاغلاطی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ  
ذکر والتعلیل تفرقة محمد یا یجاب الزکوۃ علی الفور  
والحج مقرا خیا بان الزکوۃ حق الفقراء فیاثم  
بتاخییر حقہم بخلاف الحج فانه خالص حق  
المولی سبحانہ وتعالی وات تعلوان حق العبد  
بعد وجوب الاداء وانما منہ لایسا عسر  
اصلا الاثری لان اجل اذا حل فمطل الغنی  
ظلم وانت قل وکنذ اما حقق المولی  
المحقق حیث اطلت من ان مع  
انہن قسینۃ الفور وهو الشروع  
للدفع حاجۃ الفقراء وہی معجولة  
یدل علی الفور الحقیقی ولا یتفاوت  
التسویف ہما مواعواہ فی حد مرصوب المقصود  
علی وجه التمام لا یجزم ان فال فی مجمع الا یسر  
بعد ذکرہ الفتوی علی فوریتہ الزکوۃ

اس کا معنی جیسا کہ فقہار نے تصریح کی اور آپ خود انہی کے کچے  
کو اول اوقات اسکان میں بجا لانا ہے لہذا عدم تاخیر  
کو سال کے ساتھ مقید کرنا تغیر (بدل دینا) ہے تفسیر  
نہیں اور مجھے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ محاطہ دلیل بھی اس  
کی مخالفت کر رہا ہے کیونکہ علماء مثلاً امام فقیہ النفس  
امام محقق علی الاطلاق، امام حسین بن محمد سماعی صاحب  
خزائن المفتین اور علامہ برہان الدین ابی مکریم  
الحسینی صاحب حوار الاغلاطی وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ  
نے امام محمد کے ذکرہ کو فی الفور اور حج کو علی التراخی لان  
قرار دینے کی علتوں میں فرق کرتے ہوئے کہا کہ زکوۃ  
فقر کا حق ہے تو ان کے حق میں تاخیر کی وجہ سے وہ  
شخص گنہگار ہو گا بخلاف حج کے کہ وہ خالصۃ اللہ سبحانہ  
وتعالی کا حق ہے، اور آپ جانتے ہیں کہ حق عسیر  
وجہ قدرت اور وجوب اداء کے بعد بالکل متاخر نہیں  
ہوتا، کیا آپ نے نہیں دیکھا جب قرض کی ادائیگی کا  
وقت مقررہ آجائے تو غنی کا دلیل و تاخیر کرنا ظلم ہوتا ہے  
اگرچہ وہ تاخیر تموڑی ہی کیوں نہ ہو، اور اسی طرح  
مولی محقق نے تحقیق کرتے ہوئے کہا کہ نفس میں قرینہ فور  
ہے کہ زکوۃ حاجت فقر کو دور کرنے کے لیے ہے اور  
اس میں تعلیل ہے جو فور حقیقی پر دال ہے، اب کمال طور  
پر مقصد کے عدم حصول میں سال یا متعدد سالوں کے  
اعتبار سے کوئی تفاوت نہیں ہو گا خصوصاً جبکہ مجمع الاثر  
میں فوریت زکوۃ کا تذکرہ کرتے ہوئے کہا فتویٰ وزکوۃ

معنی یہ ہے کہ بطور نہ یہ جب تکمیل العمل  
فی اقل اوقات الامکان اور قد سمعت نص  
الحاشیہ، فقال هل یاثم بتأخیر الزکوة  
بعد التکلیف، وقال فی خزائن المفتین یاثم  
بتأخیر الزکوة بعد التکلیف وحتی انحرصت  
غیر عن رد لا تقبل شهادته لامت الزکوة  
حق العقراء، یاثم بتأخیر حقهم، وخلص  
فہذہ مبرور صرائح وما فی المنتقی مفہوم  
معانہ ہوالذی نقض بہ الدلیل فحق ان  
یکون علیہ التعویل نعم لا عرو فی تقييد  
مراد الشہادة بسورة السدة فان دلیل  
النفوس علی والشاہد بہ الوجوب فقرکہ صغیرہ  
لا ترد بہ الشہادة الا بعد الاصرار ولا بد  
لذلك من مردود مدقة کما افاد البحر فی  
مسئلة تأخیر الحج، واللہ تعالی اعلم۔

پر ہے یہی وجہ کہ بطور "کامعنی یہ بیان کیا کہ اقل  
اوقات امکان میں عمل کو بخانا واجب ہے اور  
آپ خاتیرہ کی اس تصریح پر بھی آشکارا ہے کہ کیا ممکن کے بعد  
تأخیر زکوٰۃ سے انسان گناہگار ہوتا ہے یا نہیں اور  
خزائن المفتین میں فرمایا، ممکن کے بعد تأخیر زکوٰۃ سے  
گناہ گار ہوتا ہے، اور جس نے بغیر عذر ادائیگی کو غیر کی  
اس کی شہادت مقبول نہیں کی کہ فقرہ کا حق ہے، تو  
ان کے حق میں تأخیر کرنا گناہ گار کا عطف، پس یہ صریح  
نصوص ہیں۔ اور جو کچھ المنتقی میں ہے وہ مفہوم ہے

بادجو دیکھ دلیل کا عطف ابھی یہی ہے، لہذا اسی پر  
اعتماد کرنا حق ہے، اور زکوٰۃ شہادت کو مدت کے گزرنے  
کے ساتھ مقید کرنے میں کوئی حرج نہیں کیونکہ دلیل فور  
ظنی ہے جس سے وجوب ثبات ہوگا، لہذا اس کا ترک  
صغیرہ گناہ ہے اس سے شہادت مردود نہیں ہوگی،  
ہاں اگر اس صورت میں جب ترک پراصرار ہو لہذا اس  
کے لیے مدت کا گزرنا ضروری ہے جیسا کہ تحریر میں مسئلہ تأخیر میں تفصیل مذکور ہے۔ واللہ تعالی اعلم (ت)

پھر بعد وجوب ادائیگی کی صورت اگر کسی شخص کو مذہب صحیح پر ترک فور کرتے ہی گناہ گار ہوگا اور مذہب تراخی  
پر بھی تدبیر نامناسب کا خیر میں آفا شہیں۔

وقل تعالیٰ سارعوالی مغفرۃ من سارکوکہ وقال  
تعالیٰ فاستبقوا الخیرات

اللہ تعالیٰ کا فرامی ہے اپنے رب سے بخشش مانگے میں  
جلہ ی کرد۔ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے انیکوں میں  
آگے بڑھو۔ (ت)

۱۹۲/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب الزکوٰۃ	ملہ مجمع الانہر
۱۱۹/۱	منشی زکشنور لکھنؤ		ملہ فتاویٰ قاضی خاں
۱۳۹/۴	شہ القرآن	۱۳۲/۳	ملہ القرآن

ظاہر ہے کہ قرب موت معلوم نہیں، ممکن ہے کہ پیش ازاد آجائے تو بالاجماع گنہگار ہوگا،

فان كل مومع يتصيق عند الموت كما نصو، کیونکہ ایسا وسیع، موت کے قریب مضیق ہو جاتا ہے  
 علیہ ولد اصوص القائلون مقوا حی الوجوب بیسا کہ اس پر فقہاء نے تصریح کی ہے، اور اسی  
 انه یاثم عند الموت كما قد صفا، وجہ سے علی التراخی وجہ کے قائلین موت کے قریب

سارکہ کہ گنہگار کئے ہیں جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے ات

اسی طریقت پر یہ کہ لا یخفی علی خادہ العقیة (جیسا کہ کسی بھی خادم فقہ پر  
 غمفی نہیں۔ ت) اور مالی و جانی عوارض سے محفوظ بھی رہا تو نفس پر اعتقاد کسے ہے ان الشیطان یجبری  
 من الا انسان صجری المد مد شیطان انسان میں غوی کی طرح خود کش کرتا ہے۔ ت) مگر کہ ہنگامہ سے دور  
 آئے و تعبہ ہے کہ یہی نہ رہے۔ مستینا و ابن سینا امام ابن الاوام کو ہم ابن ابی کوار حضرت امام محمد باقر رضی اللہ تعالیٰ  
 نے ایک تہائے نصیس بخوانی، طہارت خانے میں تشریف لے گئے، وہاں خیال آیا کہ اسے راوہ میں دیکھے فوراً خادم کو  
 "داروئی قریب دیوار حاضر ہوا، حضور نے قبائے معنی آنا کر دی کہ فلاں مقام کو دے آجے۔ جب باہر رون افروز ہوئے  
 خادم نے عرض کی، اس درویش کی وجہ کیا تھی؟ فرمایا، کیا معلوم تھا کہ باہر آتے آتے نیت میں فرق آجاتا سبحان اللہ  
 یہ ان کی احتیاط ہے جو ان عبادت دی نیس تک عینہ سلطان (جسٹس میرے بندوں پر تیری حکومت نہیں  
 چلے گی۔ ت) کی، عموماً میں بے اور انشا یرید اللہ لیزہب عنک المرجس اخل النیت و یظہر کس  
 غیہ یز (اللہ تعالیٰ پابست ہے کہ اسے اجمیت نبوی اتم سے پیدا کی کو نذر کرے اور نصیب خوب پاک فرمادے۔ ت)  
 کے دریا میں نہاسے و ملے صلی اللہ تعالیٰ علیہم و آلہم و سلم و علیہم اجمعین و یا لیلہ و سلم (ان  
 کے والد گرامی پر اللہ تعالیٰ کی رحمتیں ہوں اور ان تمام پر بھی اور برکات و سلام۔ ت) پھر ہم کہ حقہ دست شیطان ہیں  
 کس امید پر بے خوف و مطلق العنان ہیں و حسب اللہ و نعم الوکیل و لا حول و لا قوۃ الا باللہ العلی  
 العظیم۔ میرے نزدیک چند باتیں لوگوں کو تیرے پر حامل ہوتی ہیں، کبھی یہ خیال کہ ہم فلاں میں صرفہ کریں یعنی جس  
 وقت جس حاجت کو دینا زیادہ مناسب سمجھیں اسے دیں، کبھی یہ کہ سائل بکثرت آتے ہیں یہ چاہتا ہے مال زکوٰۃ  
 ان کے لیے رکھ چھوڑے کہ وقتاً فوقتاً دیا کرے کبھی کبھت دینا ذرا تخص پر بار ہے اور تمہارا شمار اٹھتا جائے گا تو  
 معلوم نہ ہوگا۔ جیسے یہ خیال ہوں ان کے لیے راوی یہی ہے کہ زکوٰۃ پیشگی دیا کریں مثلاً ماہ مبارک رمضان میں ان

پر جولانِ حول ہوتا ہے تو رمضانِ شہر کے لیے شوالِ شہر سے دینا شروع کریں اور ختم سال تک بہت سیریک حسبِ رائے و مصلحت دیتے رہیں کہ اس میں ان کے مقاصد بھی حاصل ہوں گے اور تدریک مذہب و منوع سے بھی بچیں گے۔  
واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم و علما جل مجدہ اتقوا حاکم۔

**مسئلہ ثانیہ:** رید کے پاس زیور ہے وہ اُس کی زکوٰۃ دیتا ہے آئندہ کو زکوٰۃ زیادہ ہو تو کس حساب سے زکوٰۃ زیادہ کیا جائے؟ بیضا و قوجہ۔

### الجواب

شریعتِ مطہرہ نے سونے چاندی کی نصاب پر کہ حوائجِ اصلہ سے طاریغ ہو خواہ وہ روپیہ اشرفی ہو، گہنا یا برتن یا ورق یا کوئی شے، جولانِ حول قمری کے بعد چالیسواں قدر زکوٰۃ مقرر فرمایا ہے، سونے کی نصاب رات سے سات تو لے ہے اور چاندی کی ساٹھ سے باون تو لے، پھر نصاب کے بعد جو کچھ نصاب مذکور کے پانچویں حصہ تک نہ پہنچے معاف ہے اُس پر کچھ واجب نہیں ہذا اھو من ذھب صاحب المذھب رضی اللہ تعالیٰ عنہ وھو الصحیح کما فی النقطۃ ثم مجملہ الامہر (یہی صاحبِ مذہب (امام اعظم) رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب ہے اور یہی صحیح ہے جیسا کہ تحفہ میں پھر مجمع الانہر میں ہے۔ ت) جب خمس کامل ہو جائے اُس پر پھر اس خمس کا پانچواں حصہ فرض ہوگا۔ یوں ہی ایک خمس سے دوسرے تک علم اور ہر خمس کامل پر اس کا رابع عشر مثلاً ایک شخص کے پاس ۱۰ تولے سونا اس پر ۲ ماشے سونا زکوٰۃ دیتا ہے اور اگر ایک تولے سے کم اس پر زائد ہے مثلاً ایک رطل کم ۹ تولے ہے جب بھی وہی ۱۲ ماشے ۲ سُرخ واجب ہے یہ رطل کم ایک رطل معاف ہے، ۱۰ تولے اگر پورا چھ ماشے ایک تولے ہے کہ خمس نصاب ہے، اور ہر تولے اس کا بھی رابع عشر یعنی ۲ ۱/۲ سُرخ اور واجب ہر گاہ ۹ تولے پر ۲ ماشے، ۱۰ سُرخ ہے، پھر ایک رطل پورا ہونے تک کچھ بڑھے گا۔ جب ۹ تولے ۶ ماشے کامل ہو وہی ۲ ۱/۲ سُرخ اور بڑھ کر ۱۲ ماشے ۳ ۱/۲ سُرخ واجب الادا ہوگا، و علیٰ ہذا القیاس۔ اسی طرح جس پاس ۵ تولے ۶ ماشے چاندی ہے اس پر اگر ۳ ماشے چاندی واجب ہے، اور جب تک ۱۰ تولے چاندی کو خمس نصاب ہے نہ بڑھے، یہی واجب ہے گا۔ جب ۹ تولے کامل ہو جائے تو اس ۱۰ تولے کا پچھ مینی ۱۲ ماشے ۱ ۱/۲ سُرخ اور زائد ہو کر ایک تولے ۱۰ ماشے ۲ ۱/۲ سُرخ کا واجب ہوگا و علیہ قس۔ در مختار میں ہے،

نصاب الذھب عشرون مثقالاً و الخمسة	سولۃ کا نصاب بیس مثقال اور چاندی کا دواشر ایسے
مات در ہم کل عشرة در ہم وزن سبعة	در ہم ہے کہ ان میں سے دس در ہم سات مثقال کا
مسا قبل والمعتبر و سبھما ادا و وجوبہا	وزن رکھتے ہوں، ان کا وزن ادائیگی اور وجوب میں
لا قیمتہما والاثر مر فی مصروب کل مہما	معتبر ہے، ان دونوں کی قیمت کا اعتبار نہیں، پھر ان

و معمولہ و لو تبتوا او حلیا مطلقا مباح الاستعمال  
اولا من بعد عشر و فی کل خمس یضم الخادیم بحسابہ  
فقی کل اس بعین دس ہب دس ہب و فی کل  
اس لعة عشاقیل قیر طان و صابین الخمس  
الی الخمس عفو و قلا ہازاد بحسابہ و ہب  
مستثناة انکسور اہ مخفیہ۔  
زکوٰۃ نہیں، صاحبین کے نزدیک مطلقا اضافہ ہو اس میں اسی کے حساب سے زکوٰۃ ہوگی، یہی مسئلہ کسور کہلاتا  
ہے اہ مخفیہ (ت)

پھر چھوٹے مالک نمائید ب اور ہنوز حلالان حول نہ ہو اگر سال کے اندر ہی کچھ اور مال اسی نصاب کی جنس  
سے خواہ بذریعہ بیع یا میراث یا شرایع و میت یا کسی طرح اس کی ملک میں آیا تو وہ مال بھی اصل نصاب میں شامل  
کر کے اصل پر سال گزرنے پر اس سبب پر حلالان حول قرار پائے گا اور یہاں سونا چاندی تو مطلقا ایک ہی جنس ہیں خواہ  
ان کی کوئی چیز ہو اور مال تجارت بھی انہیں کی جنس سے گنا جائیگا اگرچہ کسی قسم کا ہو کہ آٹھ اس پر زکوٰۃ یوں ہی آتی ہے  
کہ اس کی قیمت سونے یا چاندی سے نکال کر انہیں کی نصاب دیکھی جاتی ہے تو یہ سب مال زرویم ہی کی جنس سے  
ہیں اور وسط سال میں حاصل ہونے سے تو ذہب و فضہ کے۔ ماتہ شامل کرنے جانیں گے بشرطیکہ اس سال سے  
کسی سال پر سال میں دو بار زکوٰۃ نہ لازم آئے۔ پھر ملانے کے بعد عفو و ایجاب کے وہی احکام ہیں جو اوپر گزرے  
مثلا ایک شخص یکم محرم ۱۳۰۰ قے سونے کا مالک ہو اور اس کے سوا جنس زرویم سے اور کوئی چیز اس کی ملک  
نہیں تو اس پر ۹ ماشے سونا زکوٰۃ میں فرض ہے کہ سیخ ذی الحجہ ۱۳۰۰ کو واجب الادا ہوگا، ہنوز سال تمام نہ ہوا  
کہ شغایکم وجب کو ایک تو ادیکم ذی الحجہ کو دو تو سونے اور ملا کہ اب کل ۳۳ قے ہو گیا تو سیخ ذی الحجہ کو  
اس مجموعہ کی زکوٰۃ ۹ ماشے ۱۰ سرخ سونا واجب الادا ہوگا، گویا اس سبب پر سال گزر گیا اگرچہ واقع میں اس  
ایک قے کو ہنوز چھ مہینے اور اس دو قے کو ایک ہی مہینہ گزرا ہے، اور اگر اس قے کو بھر کے بعد اور نہ ملا کہ سال  
تمام پر صرف ۳۳ قے تھے تو وہی ۹ ماشہ واجب رہیں گے کہ نصاب کے بعد خمس پورا ہونے تک زیادت معاف ہے  
اسی طرح اگر تین قے سونا تو نہ ملا مگر مثلا ۲۰ ذی الحجہ کو اس نے اپنی ذمی یا غلے یا اثاثہ البیت کے عوض اس قدر  
مال تجارت خریدا جس کی قیمت ۳ قے سونے تک پہنچی تو اگرچہ اسے ملک میں آئے ابھی خمس ہی دی جس سے مگر مجموعہ

۳۳ تو لے کی زکوٰۃ واجب ہوگی۔ ہاں اگر اس کے پاس مثلاً ایک نصاب بکریوں اور ایک درہم کی تھی اس نے درہم کی زکوٰۃ ادا کر دی اور اسی کے عوض اور بکریاں لیں، ان نئی بکریوں کے لیے آج سے سال شمار کیا جائے گا اگلی بکریوں میں ضم نہ کریں گے کہ آخر یہ اُسی روپے کے بدل میں جس کی زکوٰۃ اس سال کی بابت ادا ہو چکی اب اگر انہیں نصاب شاة میں ملائے ہیں تو ایک مال پر ایک سال میں دو بار زکوٰۃ لازم آئی جاتی ہے اور یہ جائز نہیں۔ تنویر الابصار و درمختار میں سجدہ

المستفد ولو بهبة (او شراء او ميراث او وصية او شئ) وسط الحول يضم الحول نصاب من جنسه (ماله يجمع منه مانع و هو ان شئ المستفي بقوله صلى الله تعالى عليه وسلم ولا شئ في العبدقة او شئ) فيركبه بحول الاصل ولو ادى زکوٰۃ نقد ثم اشترى به ساعة لا تقم (الى بائنة حصة من جنس البائنة التي اشتراها بذلك النقد المركب اي لا يركبها عند تمام حول البائنة الاصلية عند الامام للمانع المذكور او شئ) اما للتخليص وفي شئ ايضا احد النقيدين يضم الى الاخير وهو وصف التجارة الحول النقدية بالجمعية باعتبار

سال کے وسط میں جو بھی حاصل شدہ ہو خواہ بھرت ہبہ ہو (یا شراء یا میراث یا وصیت کی صورت میں ہو او شئ) اسے ہم جنس نصاب میں شامل کیا جائیگا بشرطیکہ اس میں کوئی مانع نہ ہو اور زکوٰۃ زکوٰۃ ہے جس کی نفی سرورہ عالم صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ان الفاظ میں فرمائی کہ صدقہ میں تکرار نہیں او شئ (تحوّل اصل کی زکوٰۃ ادا کی جائے گی، اگر کسی نے نقدی کی زکوٰۃ ادا کی پھر اس نے ساتھ جانور خریدا تو وہ اسے نہ ملے (اصلی ساتھ کے ساتھ ہی) اس نے اس نقدی سے خریدا تھا جس کی زکوٰۃ ادا کر دی تھی یعنی امام کے نزدیک مانع نہ کر رکی وجہ سے حول ساتھ اصلہ کے اختتام پر مذکورہ ساتھ پر زکوٰۃ نہیں ہوگی او شئ) او بالتفصیل شئ میں یہ بھی ہے کہ دونوں نقدیں (سونے اور چاندی)

۱۳۳/۱	طبع مجتہاتی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	۱۳۳/۱
۲۵/۲	مصحف البابی مصر	باب زکوٰۃ الغنم	۲۵/۲
۱۳۳/۱	مجتہاتی دہلی	•	۱۳۳/۱
۲۶/۲	مصحف البابی مصر	•	۲۶/۲
۱۳۳/۱	مجتہاتی دہلی	•	۱۳۳/۱
۲۶/۲	مصحف البابی مصر	•	۲۶/۲

قیمتہا بخرامہ مخلصنا واللہ تعالیٰ اعلم۔

کو ایک دوسری حیثیت کے اعتبار سے طایا جائے ،  
سامانی تجارت کو قیمت کے اعتبار سے نقدین کے ساتھ  
طایا جائے ، بخرامہ مخلصنا واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ شانہ : اگر آئندہ زیور کم ہو جائے تو کس حساب سے کمی کی جائے ؟ بینوا تو جردا

### الجواب

زکوٰۃ صرف نصاب میں واجب ہوتی ہے نہ عفو میں ، مثلاً ایک شخص آٹھ تولے سونے کا مالک ہے تو وہ ماشہ  
سونے کا اس پر واجب ہوا ، وہ صرف آٹھ تولے کے مقابل ہے نہ کہ پورے آٹھ تولے کے ، کہ یہ چھ ماشہ جو نصاب سے  
زائد ہے عفو ہے ۔ یوں ہی اگر ۱۰ تولے کا مالک ہو تو زکوٰۃ صرف ۹ تولے یعنی ایک نصاب کامل اور ایک نصاب فاس کے  
مقابل ہے ، سوال تو در مقابل ، مستحق الاخراج میں ہے ،

الزکوٰۃ تتعلق بالنصاب دون العفو فلو هلك  
بعد التحول ، سابعون من ثمارین شاة تجب  
شاة كاملة اذ مخلصنا۔  
زکوٰۃ کا تعلق نصاب سے ہوتا ہے عفو سے نہیں ، پ  
اگر سال کے بعد اس کی بکریوں میں سے چالیس چاک  
برگئیں تو اب بھی ایک کامل بکری زکوٰۃ لازم ہوگی ، ا  
مخلصنا ۔ (ت)

اور مختار میں ہے :

لا في عفو وهو ما بين النصاب والحمل  
الاموال تجب  
عفو میں زکوٰۃ نہیں اور نہ ہر مال میں وہ مقدار عفو ہے  
جو نصابوں کے درمیان ہوتا ہے (ت)

پس اگر نقصان مقدار عفو سے تجاوز نہ کرے یعنی اسی قدر مال کم ہو جائے جتنا عفو تھا ، مثلاً مثل اولیٰ میں  
۶ ماشہ اور دوم میں ایک قول ، جب تو اصل قابل نما نہ نہیں کر اس قدر پر تو پہلے بھی زکوٰۃ نہ تھی کل واجب  
بمقابلہ مال باقی تھا وہ اب بھی باقی ہے تو زکوٰۃ اسی قدر واجب اور کمی نظر سے ساقط کسا مثل لہ فی الصنتقی  
(جیسا کہ فقہیہ میں اس کی مثال دی گئی ۔ ت ) اور اگر مقدار عفو سے تجاوز ہو یعنی اُس کے باعث کسی نصاب میں نقصان  
آئے خواہ یوں کہ مال میں جس قدر عفو تھا نقصان اس سے زائد کا ہوا جیسے اشک ذکرہ میں دو تولے یا یوں کہ ابتداء

۲۶/۲	مصلیٰ ابی مھر	باب زکوٰۃ الفقم	لہ رد المختار
۱۴۴/۱	موسستہ الرسالہ بیروت	فصل فی زکوٰۃ التحیل	لہ طبعی الابحر
۱۳۳/۱	مجتبائی دہلی	باب زکوٰۃ الفقم	لہ در مختار



مال صرف مقدار نصاب پر تھا غنومرے سے تھا ہی نہیں جیسے ۵۰ یا ۲۰ یا ۵۰ تو لے سونا اگر اس میں رقی چاول جو کچھ لگے گا کسی زکوٰۃ نصاب میں کی کرے گا۔ ایسا نقصان دہ حال سے خالی نہیں یا حلال حلال سے پہلے سے یا بعد ، بر تقدیر اقول دہ حال سے خالی نہیں ، یا تو سال تمام پر رقم نصاب سے پیشیں پھر پوری ہوگی یا نہیں ، اگر پوری ہوگئی تو یہ نقصان بھی اصل نہ ٹھہرے گا اور اس مجموعہ رقم پر حلال حلال بجا جائے گا ، مثلاً ایک شخص یکم محرم سنہ ۱۴۰۵ اتوں سونا کا ایک تھابہ اس میں سے کسی قدر قلیل خواہ کثیر ضائع ہو گیا یا صحت کر دیا یا کسی کو دے ڈالا اور تھوڑا سا اگرچہ بہت حقیقت باقی رہا ، پھر جس قدر کم ہو گیا تھا سلخ ذی الحجہ سے پیشتر اگرچہ ایک ہی دن پہلے پھر آگیا تو پھر سے ۵ اتوں یعنی دو نصاب کامل کی زکوٰۃ دینی ہوگی کہ ایک حلال سونا ہے ، یونہی اگر مثلاً آٹھ تو لے سنے گا ایک سہارہ وسط میں تولد بھر گھٹ گیا کہ نصاب بھی پوری نہ رہی ، ختم سال سے پہلے چھ سات ماٹے مل گئے تو وہی زکوٰۃ تمام وکال لازم آئے کہ چھ ماٹے جو غنومرے جس طرح اُس کے ہونے کا اعتبار نہیں تو نہی بعد ہلاک اس کا حدود کار نہیں صرف اس قدر چاہیے کہ شروع سال میں ایک یا زائد جتنی نصابوں کا مالک ہوا تھا ، ختم سال پر وہ نصابیں پوری ہوں تو جس قدر زکوٰۃ کا وجوب بحالت استمرار ہوتا اُسی قدر پوری واجب ہوگی اور نقصان درمیا فی نظر نہ کی جائے گی ، ہاں اتنا ضرور ہے کہ اصل مال سے کوئی پارہ محفوظ رہے سبب بالکل فنا نہ ہو جائے ورنہ بلکہ اول سے شمار سال جاتا رہے گا اور جس دن تک جدید ہوگی اُس دن سے حساب کیا جائے گا ، مثلاً یکم محرم کو مالک نصاب ہوا صفر میں سب مال سفر کر گیا ، ربیع الاول میں پھر بہار آئی تو اسی مہینہ سے حوالہ گیری کے حساب محرم جاتا رہا ۔ در مختار میں ہے :

شرط کمال النصاب فی طرفی الحول فی الابتداء  
للانقضاء و فی الانقضاء فلو جوب فلا یصور نقصانہ  
بینہما فلو هلك كله بطل الحول لے  
سال کی دونوں اطراف میں کمالی نصاب کی شرط ہے  
ابتداء میں انعقاد اور انتہاء میں وجوب کے لیے ،  
درمیا فی مدت میں کسی نقصان دہ نہیں ۔ ہاں اگر سارا  
مال ہلاک ہو گیا تو سال باطل ہو جائے گا ۔ (۱)

رد المحتار میں ہے :

فان وجد منه شيئاً قبل الحول ولو يوم ضمه  
وزكى النكل يک  
اگر کوئی شئی سال کے اختتام سے حاصل ہوئی خواہ ایک  
ہی دن پہلے ہو اسے ملایا جائیگا اور تمام کی زکوٰۃ ادا  
کی جائے گی ۔ (۲)

۱۳۵/۱	مطبع مجتبیٰ فی دہلی	باب زکوٰۃ المال	سلفہ در مختار
۲۳/۲	ادارة الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ النعم	سلفہ رد المحتار

اُسی میں ہے ،

قولہ ھذا کلہ ای فی اثنا و الحول حتی لو استفاد فیہ غیرہ استاف لہ حولاً جدیداً۔  
 قول اگر سارا سال مال ہلاک ہو گیا ، یعنی سال کے وسط میں ، حتیٰ کہ اگر اس مال کے علاوہ حاصل ہوتا ہے تو اس کے لیے نیا سال ہو گا ۔ (ت)

اور اگر یہ نقصان مستمر یا یعنی ختم سال پر وہ نصاب میں پوری نہ ہو جس وقت جس قدر موجود ہے اتنے کی زکوٰۃ واجب ہوگی اور وہی احکام حساب نصاب و لحاظ عفو کے اس قدر موجود پر جاری ہوں گے ، جو ہمارے مگر یا تھا ہی نہیں کہ وہ لوہے کی اسی مقدار پر پورا حتیٰ کہ اگر یہ مقدار نصاب سے بھی کم ہے تو زکوٰۃ راساً ساقط۔  
 وذلك لان الحول ان شرط الوجوب فاذا نقص عن النصاب لم یجب شیء والا وجب فیما حال علیہ الحول۔  
 کیونکہ سال کا گزرنہ شرط واجب ہے ، جب نصاب سے کم ہے تو کوئی شیء لازم نہ ہوگی اور اگر نصاب ہے تو جس پر سال گزرا ہے اس پر زکوٰۃ ہوگی ۔ (ت)

حدیث میں ہے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :  
 لا زکوٰۃ فی مال حق یحول علیہ الحول  
 اخرجه ابن ماجہ عن امر المؤمنین  
 انھد یقۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔  
 مال پر زکوٰۃ سال گزرنے سے پہلے لازم نہیں ہوتی اسے  
 ابن ماجہ نے ام المؤمنین سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے ۔ (ت)

حاشیہ کتابی میں ہے ،

لو استھلک قبل تمام الحول فلا زکوٰۃ علیہ  
 لعدم الشرط  
 اگر اس نے مال سال کے گزرنے سے پہلے ہلاک کر دیا تو عدم شرط کی وجہ سے زکوٰۃ لازم نہ ہوگی ۔ (ت)

بر تقدیر ثانی یعنی جبکہ مال پر سال گزر گیا اور زکوٰۃ واجب الا دار ہو چکی ، اور ہنوز نہ دی گئی کہ مالی کم ہو گیا ، یہ تین حال سے خالی نہیں کہ سبب کی استہلاک ہو گیا یا تصدق یا ہلاک ۔ استہلاک کے یہ معنی کہ اس نے اپنے فضل سے اُس رقم سے کچھ اخلاف کیا ، صرف کر ڈالا ، پھینک دیا ، کسی غنی کو جبہ کر دیا ۔ اور یہاں تصدق سے یہ مراد کہ بلا نیت زکوٰۃ کسی فقیر محتاج کو دے دیا ۔ اور ہلاک کے یہ معنی کہ بغیر اس کے فضل کے ضائع و تلف ہو گیا مثلاً

۳۲/۶	ادارۃ الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ المال	لے رد المحتار
۱۶۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	الاجاب الزکوٰۃ باب من استفاد مالا	لے شفق ابن ماجہ
۲۱/۶	ادارۃ الطباعة المصرية مصر	باب زکوٰۃ الفهم	لے رد المحتار

چوری ہوگی یا زکوٰۃ کسی کو قرض و عاریت سے دیا وہ مکر گیا اور گناہ نہیں یا مر گیا اور ترک نہیں یا مال کسی فقیر پر دین تھا دیون محتاج کا ابرا کر دیا کر یہ بھی حکم ہلاک میں ہے۔

اب ضرورتِ اولیٰ یعنی استعمال کہ میں جس قدر زکوٰۃ سالِ تمام پر واجب ہوئی تھی اُس میں سے ایک جتنہ لگتے گا یہاں تک کہ اگر سالِ مال صرف کرے اور بالکل نادر محض ہو جائے تاہم قرضِ زکوٰۃ بدستور ہے، سراجیہ و تہا یہ وغیرہ میں ہے،

لو استهلك المصائب لا يسقط عليه  
اگر مصائب کو کسی نے ہلاک کر دیا تو زکوٰۃ ساقط نہ ہوگی (ت)

نہر الخائف وحاشیہ طحاوی میں ہے،  
لو ذهب المصائب بعد الوجوب ضمن  
الواجب وهو اهم السوايتين  
اگر کسی نے مصائب کسی غنی کو وجوب کے بعد بہرہ کر دیا تو وہ واجب (مقدار) کا ضامن ہوگا اور یہی دونوں روایات میں اصح ہے۔ (ت)

محیط سرخسی و عالمگیری میں ہے،  
فی رواية الجامع يضمن قدر الزكاة و  
هو الاخص  
روایت الجامع میں ہے کہ مقدار زکوٰۃ کا ضامن ہوگا اور یہی اصح ہے (ت)

اور ضرورتِ ثانیہ یعنی تصدق میں اگر نذر یا کنکار سے یا کسی اور صدقہ واجب کی نیت کی تو بالاتفاق اس کا حکم بھی مثل استعمال ہے یعنی زکوٰۃ سے کچھ ساقط نہ ہوگا جو دیا اور جو باقی رہا سب کی زکوٰۃ لازم آئیگی۔ در مختار میں ہے،

اذا موى شذرا او واجبا اخر يصح ويضمن  
الزكاة بغيره  
جب کسی نے نذر کی نیت کر لی یا کسی اور واجب کی تو صحیح ہے مگر زکوٰۃ کی ضمانت دینا ہوگی۔ (ت)

۲۵	مطبع منشی ذکثور کھنڈ	کتاب الزکوٰۃ	سلفہ فتاویٰ سراجیہ
۳۹۵/۱	دار المعرفہ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	سلفہ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار
۱۸۱/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب الزکوٰۃ	سلفہ فتاویٰ ہندیہ
۱۴۰/۱	مطبع مجتہدی دہلی	ابواب الاول	سلفہ در مختار

اور اگر تطوع یا مطلق تصدق کی نیت تھی اور سب تصدق کھٹے تو بلا اتفاق زکوٰۃ ساقط ہو گئی۔ ہندیہ

میں ہے :

من تصدق بجمیع نصابہ ولا ینوی الزکوٰۃ  
سقط فرضها عنه وھذا استصحاب کذا  
فی الزاھدی ولا فرق بین ان ینوی النفل  
ولم یحصہ المیۃ۔

جس نے تمام مال صدقہ کو دیا اور زکوٰۃ کی نیت نہ کی تو  
اس سے فرض ساقط ہو جائے گا اور یہ استصحاب  
ہے جیسا کہ زاہدی میں ہے اور اس میں کوئی فرق  
نہیں کہ اس نے صدقہ نفل کی نیت کی یا ذہن نیت  
سے خالی تھا۔ (مت)

اور اگر بعض تصدق کیے تو تمام محمد و مرثیہ تعالیٰ کے نزدیک جس قدر صدقہ کیا اُنس کی زکوٰۃ ساقط اور  
باقی دارم، مسئلہ دوم پر دلالت دلی ہو گیا اور زکوٰۃ کے پانچ درجہ واجب ہو چکے ہیں اس لیے سودرم شہد دے گا  
تو ان سر کی زکوٰۃ یعنی ڈھائی درم ساقط ہو گئی صرف ڈھائی دین رہے۔

وھو رواۃ عن صاحب المذھب رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کما فی الزاھدی و العنایۃ  
و غیرھا و حسن اکامہ ابی یوسف ایضا  
کما فی القہستانی عن الخزانۃ قلت و بہ  
جرم القدوری فی مختصرہ و السمعانی فی  
خرائۃ المطیین عن شرح الطحاوی ولما  
قال الاکمل روی ان لا صار مع محمد  
ھذا المسئلۃ قال لھوطوی عن جب اسفر  
عن شیخہ و ھذا کالتصریح بارجیۃ ام  
وقد نص فی القہستانی و الھندیۃ اثرب  
عن الزاھدی انہ الاشبہ۔

اور یہی صاحب مذہب (امام اعظم) رضی اللہ عنہ  
سے روایت ہے جیسا کہ زاہدی اور عنایہ وغیرہ میں ہے  
اور امام ابویوسف سے بھی یہی مروی ہے جیسا کہ  
قہستانی نے خزانہ سے نقل کیا ہے قلت (میں  
کتابوں) اسی پر قدوسی نے مختصر میں سمعانی نے  
خرائۃ المطیین میں شرح طحاوی سے جزم کیا ہے  
اکمل نے کہا کہ امام صاحب اس مسئلہ میں امام محمد کے  
ساتھ ہیں، طحاوی نے ابوالسود سے انھوں نے اپنے  
شیخ سے نقل کیا کہ یہ راجح ہونے پر تصریح کی طرف ہے  
قہستانی اور ہندیہ میں زاہدی سے یوں نقل کیا  
کہ یہی اشبہ ہے (ت)

لے فتاویٰ ہندیہ	کتاب الزکوٰۃ	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۴۱/۱
لے العنایۃ علی حاشی فتح القدر	+	مکتبہ نور بدین سیکر	۱۴۶/۲
لے حاشیہ طحاوی علی الذمخار	-	دار المعرفۃ بیروت	۳۹۵/۱
لے فتاویٰ ہندیہ	-	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۴۱/۱

مگر امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بعض کا تصدق مطلقاً مثل استہلاک ہے کہ کسی نیت سے ہو  
اصلاً زکوٰۃ سے کچھ نہ گئے گا، تو صورت مذکورہ میں اگرچہ سو روپیہ خیرات کرے زکوٰۃ کے پانچوں درجہ دستور واجب رہے  
یہ مذہب زیادہ قوی و مقبول و شایان قبول ہے۔

اقول فقد اعتمد عامة المتنون كاللوقية،  
والتقية والكرد والصلح، والمنطق والتسوية  
وغيرها حتى لم يتعرض كثير منهم لمخالفة اصلا و  
اقرهم عليه الشرح كذا تخيرة العقبي والبرجسدي  
والتبيين الحقائق والايضاح ومجموع الامهر،  
و الدر المختار وغيره وقد مره قاضي خان  
وابراهيم الحلبي في متنه وهما لا يقد مان  
الا لظهور الاشهر الاربعة كما صفا عليه  
في خطب الكتابين وكذا مقدمه في الخلاصة  
ومعلوم ان التقديم يشترط الاختيار كما في  
كتاب شركة من العتية والتمسك و  
الدر المختار واحمد ديدنه في الهداية وهو لا يؤخر  
الا لدليل ما هو المختار عنده يكون جوابا  
من دليل ما تقدم واقراء على هذا  
اشارة المحقق في الفتح وكذا ذكر الزيلعي  
في التبيين دليل القولين وشيد دليل  
ابي يوسف واجاب عن دليل محمد ونسب  
في الايضاح وملتقى الدر المختار والمختار  
لمحمد وهو تصحيح له كما عرفت  
من محاوراتهم واقر الدر  
على ذلك الشافعي وقواه بعض  
ما ذكرنا هنا وهو صميم المطلق و

اقول اکثر متنون نے اسی پر اعتماد کیا ہے مثلاً وقایہ،  
فتاویٰ، کنز، اصطلاح، منطق، تہذیب وغیرہ، حتی کہ  
اکثریت نے اس میں کسی قسم کے اختلاف کا تذکرہ تک  
نہیں کیا اور مشروعات نے بھی انہیں کے قول کو ثابت  
رکھا ہے مثلاً ذخیرۃ العقبین، برجندی تبيين الحقائق،  
الايضاح، مجمع التمرادر ودر مختار وغیرہ۔ قاضي خان و  
ابراہیم الحلبي نے اپنے متن میں اسے مقدم رکھا ہے اور وہ  
دونوں معرات اظہر، اشہر اور ارجح قول کو ہی مقدم ذکر  
کرتے ہیں جیسا کہ انہوں نے اپنی کتب کے خطبہ میں اس  
پر تصریح کی ہے اور خلاصہ میں بھی اسے مقدم رکھا ہے اور  
یہ مسئلہ ہے کہ تعظیم مختار ہونے پر مال ہے جیسا کہ مذکور ہے،  
تمرادر ودر مختار کی کتاب شرکت میں ہے، اور ہدایہ  
میں اس قول کی دلیل کو ترغیر بیان کیا ہے اور وہ مختار  
قول کی دلیل ہی کو پیرا ذکر کرتے ہیں تاکہ با قیل و دلیل کا  
جواب ہی سکے۔ محقق علی الاطلاق نے بھی فتح القدر میں  
اسی کو اشارة ثابت رکھا ہے، اسی طرح رطبی نے تبيين  
میں دونوں اقوال کی دلیل بیان کی اور امام ابو یوسف کی  
دلیل کو مضبوط کرتے ہوئے امام محمد کی دلیل کا رد کیا،  
الايضاح، منطق اور در مختار میں کہا کہ اس میں امام محمد  
کو اختلاف ہے اور وہ اس قول کے ضمیمہ ہونے پر  
مال ہے جیسا کہ محاورات فقہار سے واضح ہے امام  
شافعی نے در کے قول کو اسی طرح ثابت رکھا اور بعض

تقديم قاصی خات و تاخیر الهدایة  
 فقد ترجع هذا أولاً ستظافر عامة  
 المتون عليه ، و ثانياً بجلالة  
 شان من اعتماد و اقرب و كالامام  
 فقيه النفس الذي قالوا فيه انه  
 لا يعدل عن تصحيحه و الامام المحقق  
 صاحب الهداية و عصریهما الامام  
 صاحب الخلاصة و الامام النفس  
 صاحب الكنز و الامام برهان الدین محمود  
 و حفيد الامام صدر الشریعة و الامام المحقق  
 حیث خلق و الامام الفخر الزیدی و العلامة الاثر  
 ابن کمال الوریر و هم حقیقاً من ائمة الاجتهاد  
 بوجه اقربهم بذلك عناء معتمدون و لا  
 كذلك من حد و تا فی القول الاول الا القدوری  
 و شارح النظر و اما السمعانی فلما امر من  
 اعتقده بذلك و ابو السعود هذا الیسب  
 هو الامام المحقق علامة الوجود خاتمة  
 المجتهدین محمد اقصی صفی الدیاس  
 الرومیة فانه متقدم علی صاحب الجهر المقدم  
 علی الشریانی السابق علی السید ابی السعود هذا  
 المتکلم علی کتب الشریانی تحشیاً و تعلیقاً  
 فتصحیح هؤلاء المجتهد و لولوا التزام لا یقدمه  
 قول المجروح المطروح ان غیره اشبه ثم ما فیهم  
 و فی من تبعهم من اعظم المتأخرین من الکثرة  
 کما علمت یقضي بتوجیهه فانما العمل

بہرے مذکورہ دلائل سے اس کو تقویت دی اور وہ  
 مستحق کا طریقہ ہے ، تقديم قاضی خان اور تاخیر طریقہ ہر  
 ہے لہذا یہ قول ترجیح پائے گا اولاً تو اس لیے کہ  
 اس پر اکثر متون ہیں ثانیاً اس پر بزرگی تین شخصیات  
 نے اس کی تصریح کی اور اسے ثابت رکھا ہے ، مثلاً  
 امام فقیہ النفس جن کے بارے میں فقہاء نے تصریح کی  
 ہے کہ ان کی تصحیح سے عدول نہیں کیا جاسکتا امام محقق  
 صاحب ہدایہ اور ان کے معاصرین امام صاحب الخلاصہ  
 اور امام نسفی صاحب الكنز پھر امام برهان الدین محمود  
 اور ان کے پوتے امام صدر الشریعة ، امام المحقق حسلی  
 الاطلاق ، امام فخر طبعی اور علامہ ابن کمال الوریر اور یہ  
 تمام بالوجہ ائمہ اجتہاد ہیں ، جس کا اقرار کرنے والے  
 علمائے معتدین ہیں ، اور قول اولی میں ہمارے شمار  
 کا معاملہ اس طرح نہیں ہا سوائے قدوری اور شارح  
 الطحاوی کے ، رہا معاملہ سمعانی کا ، تو میں ان کیسے اجتہاد  
 اعتراف کرتے ہوئے کسی کو نہیں دیکھا اور ابو السعود سے  
 امام محقق علامۃ الوجود خاتمہ المجتہدین محمد اقصی صفی دیار  
 روم مراد نہیں کیونکہ وہ صاحب بحر سے پہلے گزشتے ہیں  
 اور صاحب بحر شریانی سے مقدم اور شریانی اس  
 سید ابو السعود سے مقدم ہیں جنہوں نے کتب شریانی  
 پر حاشیہ تعلیقات تحریر کی ہیں ، پس ان عظیم علماء کی  
 تصحیح اگرچہ التزام ہو کا مقابلہ کوئی مجروح و مطروح قول  
 نہیں کر سکتا اس بات میں کہ اس کا غیر مختار ہے پھر ان  
 علماء اور ان کے قبیلین علماء متاخرین کی کثرت جیسا کہ  
 معلوم ہو چکا ہے بھی ترجیح کا تقاضا کرتی ، کیونکہ عمل اس پر

بما علیہ الاکثر کم فی العقود اسدریة و غیرها،  
و ثالثاً بقوة دلیله کما یظهر بمراجعة  
التبیین و خیرہ، و مرابعاً ان فرض  
تساوی القولین من جهة الترجیح فی ترجیح  
هذا بانہ قول باب یوسف کما عرفت  
ذلک فی رسم المفق، و خاصاً بانہ  
الاحوط ان فیہ الخروج عن العہدة بیقین  
و سادساً بانہ الانقذ للفقراء و قد علم  
انہ للعنف، بذلک اعتناء عظیماً فی  
الزکوۃ و لاوقات هذا ما ظہری فانظر  
ماذا تری، و اللہ تعالی اعلم۔

ہوتا ہے جس پر اکثریت ہر جیسا کہ عقود الدیرہ وغیرہ میں ہے  
ثالثاً اس کی دلیل قوی ہونے کی وجہ سے جیسا کہ  
تبیین وغیرہ کے مطالعہ سے ظاہر ہوتا ہے رابعاً اگر  
جمہت ترجیح کی وجہ سے دونوں اقوال میں مساوات فرض  
کر لیں تب بھی یہی قول ترجیح پا جائے گا کیونکہ یہ امام  
ابو یوسف کا قول ہے جیسا کہ رسم المفق میں معلوم ہو چکا  
خواہ اس طرح ہی ہے کیونکہ اس صورت میں ہر ایک  
سے بالیقین نکلا جاسکتا ہے، سادساً یہ فقراء  
کے لیے زیادہ سود مند ہے اور یہ معلوم ہے کہ علماء زکوۃ  
و اوقات میں اس کا بہت زیادہ اہتمام کرتے ہیں، مجہ  
پر تو یہی واضح ہوا، آپ کی کیا رائے ہے،  
واللہ تعالی اعلم۔ (ت)

رہی صورت ثالثہ یعنی ہلک، اس میں بالاتفاق کم یا بہت جس قدر تلف ہر بحساب اربعہ مثلاً سبب اتنے  
کی زکوۃ سا قسط ہوگی اور تنہا باقی رہے اگر یہ نصاب سے بھی کم اتنے کی زکوۃ باقی، مثلاً دو تہ نہیں درم شرعی کا، ایک تھا  
حوالان حول کے بعد ۵ درم واجب ادا ہوئے، ابھی نہ دے تھے کہ ۴ درم ہلک ہو گئے تو اب نیم درم سا قسط اور  
۳ واجب کہ ۲۰ تھو تھے جن کے مقابل زکوۃ سے کچھ نہ تھا وہ تو بیکار گئے، نصاب میں سے صرف بیس تھو گئے، وہ نصاب  
کی حشر ہی تو زکوۃ کا بھی دسواں حصہ یعنی آدھا درم سا قسط ہوگا باقی باقی یا یوں دیکھ لیا کہ نصاب سے ۲۰ ہلک ہوئے  
ہیں ان کا بیس نیم درم ہے اسی قدر سا قسط ہو گیا، یا یوں خیال کر لیا کہ ایک سو اتنی باقی ہیں ان کا بیس ساٹھ پار  
ہیں اسی قدر واجب رہا، تینوں کا حاصل ایک ہے، اور اگر صورت مذکورہ میں ۲۱ درم ضائع ہوئے ہیں تو زکوۃ سے  
درم کا صرف بیسواں حصہ کہ کل واجب کا نصف حشر یعنی بیس ہے سا قسط ہوگا، باقی ۲  $\frac{19}{11}$  واجب کہ نصاب سے  
فقط ایک درم ہلک ہوا ہے، یہ نصاب کا بیس تھا، اور اگر ۲۱۹ تلف ہوئے تو درم کا فقط بیس دینا آئے گا باقی سا قسط  
کہ اسی حساب سے حصہ نصاب باقی ہے و علی ہذا القیاس۔ درم تھیں ۱

خو میں کوئی شے لازم نہیں، وجہ یہ زکوۃ کے بعد ہلک  
ہو جانے والے مال پر زکوۃ نہیں کیونکہ زکوۃ کا تعلق  
اس مال سے تھا نہ کہ خیر کے ساتھ، اور اگر تھوڑا ہلک

لا شئ فی عقود لا فی ہذاک بعد وجوبہا  
تعلقہا بالعین لا بالذمۃ و ان  
ہذاک بعضہ سقط حفظہ و یصرف

الہالک، فی العفو ولا ثم انی نصاب یلیہ ثم  
ثم بخلاف المستهلک لوجود المتعدي والتوی  
بعد القرض والاعادة هلاک <sup>ال</sup>مطلقاً  
کیے جانے والے کے، کیونکہ یہاں زیادتی ہے، قرض لینے والے کے انکار اور دوبارہ ادا کرنے کا نقصان  
ہلاکت کہہ سکتے گا <sup>الم</sup>مطلقاً (ت)  
رد المحتار میں ہے،

والتوی هنا ان یجحد ولا حینة علیہ او  
یسوت المستقرض لاعتن ترکة یث  
اسک میں ہے،

من لا استهلک مالوا ابرأ من یومہ المومنین  
بخلاف المعسر <sup>ثم</sup> اقول وما اشار الیہ  
فی الترتیب فی العفو الی النصب  
فہو منہب سیدنا الامام الاعظم رضی اللہ  
تعالی عنہ خلاف للامام ابی یوسف مرجمہ اللہ  
تعالی فابہ یصرف الہالک بعد العفو الی  
جميع النصب ش نھا ونکس لم یذکرہ  
ھب لان الکلام فی الدھب والفضة وقیہم  
لا شمرۃ لھذا لعدم تعادلت نصبھا فی  
الواح اصلاً فانہ ربع العشر علی  
لاطلاق واما تظہر فی السواش

ہو اتوا اس کے مطابق زکوٰۃ ساقط ہوگی اور ہلاک ہونے  
والے کو پہلے مفقود کی طرف پھر اس سے متصل نصاب کی طرف  
پھرا جائے گا، اسی طرح آگے سلسلہ ہوگا بخلاف ہلاک  
والے کے انکار اور دوبارہ ادا کرنے کا نقصان

قوی سے یہاں مراد یہ ہے کہ مفقود، گواہ نہ ہونے  
پر قرض سے انکار کرے یا مفقود قرض کی ادائیگی  
کے لیے تہہ چھوڑے بغیر فوت ہو جائے (ت)

ہلاک کیے جانے والے مال کی ایک صورت یہ ہے کہ کوئی  
آدمی اپنے امیر مفقود کو معاف کرے بخلاف تنگدست  
کو معاف کر دینے کے۔ اقول در میں نصاب کے  
معارف کی جس ترتیب کی طرف اشارہ ہے وہ سیدنا  
امام اعظم رضی اللہ تعالی عنہ کا مذہب ہے۔ اس میں امام  
ابو یوسف رحمہ اللہ تعالی کا اختلاف ہے کیونکہ وہ عذر کے  
بعد ہلاک ہونے والے حصہ کو مشترک طور پر تمام نصابوں  
کی طرف دہاتے ہیں لیکن میں نے یہاں اسے ذکر نہیں  
کیا کیونکہ کلام سونے اور چاندی میں ہے اور ان دونوں  
میں اس کا کوئی فائدہ نہیں اس لیے کہ ان کے وجوب  
نصاب میں اصلاً تفاوت نہیں، وہ تو مطلقاً چاندی

۱۳۴/۱

مطبع مجتہدی دہلی

باب زکوٰۃ الفقم

سہ در مختار

۲۱/۲

دراپا رافرافات العربی بیروت

-

سہ رد المحتار

سہ



حصہ ہے، ہاں چار پاؤں میں ٹمرہ (اختلاف) ظاہر ہوگا، یا تو اس میں اختلاف نصاب اختلاف واجب کی وجہ سے ہوگا مثلاً کسی بکریاں ہوں گی کبھی بنت مخاض اور کبھی بنت لبون، پس جو شخص چھتیس اونٹوں کا مالک بنا، ان میں سے گیارہ ہلاک ہو گئے، دام کے نزدیک یہاں بنت مخاض لازم ہے اور دوسرے کے نزدیک بنت لبون کا  $\frac{25}{100}$  یعنی بنت لبون کے چھتیس اجزاء میں سے پچیس اجزاء لازم ہوں گے یا وہاں ثلثیت معدوم ہونے کی وجہ سے دونوں حسابوں میں تفاوت متصور ہوگا، مثلاً ایک شخص دوسرا ایک بکری کا مالک ہے اب عین بکریاں لازم ہو گئیں مگر ان میں سے اتنی ہلاک ہو گئیں تو امام کے نزدیک اقرب نصاب کی طرف لوٹنے کی وجہ سے یہاں دو بکریاں لازم ہوں گی اور امام ابو یوسف کے نزدیک تین بکریوں کا  $\frac{121}{100}$  یعنی تین بکریوں کے دوسوا ایک اجزاء میں سے ایک سو اکیس لازم ہوں گے اور اسس کا دو بکریوں کی مانند ہونا لازم نہیں اور اسس چیز کا اظہار قیمت لگانے کے وقت ہی ہوگا کیونکہ قیمت دینے سے زکوٰۃ بالیقین ہوا ہو جاتی ہے، مثلاً ہم فرض کرتے ہیں کہ بکری کی قیمت پندرہ قرش ہے تو امام کے نزدیک ایک سو چونتیس قرش اور امام ابو یوسف کے نزدیک ایک سو اکیس قرش زکوٰۃ لازم ہوگی اسی طرح باقی قیاس کر لیں، لیکن زیر نظر مسئلہ میں یقین اور اشتراک برابر ہیں ان میں کوئی تفاوت ہی نہیں، جو شخص مثلاً چوبیس خصال سونے کا مالک بنا تو اس پر ایک مثقال اور دو قراط زکوٰۃ لازم ہے کیونکہ ہر مثقال بیس قیراط ہوتا ہے، مثلاً

امثال اختلاف الواجب فیها باختلاف النصب فقد یکون شاة و ناسۃ بنت مخاض و اخروی بنت لبون و هكذا فمن ملک ستة و ثلثین من الابل فہلک احدی عشرة فالواجب عند الامام بنت مخاض و عند الشافعی  $\frac{51}{100}$  بنت لبون ای خمسة و عشرون حمزہ من ستة و ثلثین جزء من اجزاء بنت لبون و اما لا حد امام الشافعی فی تفاوت الحسابین کمن ملک مائتی شاة و شاة فالواجب ثلث شیاہ ہلکت مہا ثمانون فالواجب عند الامام شاتات مرفا لہلک الی اقرب النصب و عند ابی یوسف  $\frac{121}{100}$  ثلث شیاہ ای مائۃ واحد و عشرون جزء من مائتی اجزاء و جزء من ثلث شیاہ و لا یجب ان یکون ہذا کمثل شاتین ویظهر ذلک عند التقویہ قامت دفع القیمۃ جائز فی الزکوٰۃ قطعاً فلنفرض ان شاة سبعة و ستین قرشاً فقیمۃ الواجب عند الامام ۱۳۴ قرشاً و عند ابی یوسف ۱۲۱ و هكذا مہمنا فالقیمین و الشیعہ سواء بلا تفاوت اصلاً قامت من ملک مثلاً ۴۴ مثقالاً من ذهب فالواجب مثقال و قیراطات لامت حکم مثقال عشرون قیراطاً فاذا

چوبیس مثقال ہلک ہو گیا اور باقی بیس رہ گیا تو امام کے طریق پر نصف مثقال اور امام ابو یوسف کے مطابق ۱۰ یعنی گیارہ مثقال اور دو قیراط کے اجراء میں پانچ اجزاء لازم ہوں گے، جب ہم انہیں ہم جنس قرار دیں تو یہ بائیس قیراط بن جائیں گے، اب ان میں حصہ کر دے دس قیراط ہو گا اور یہ نصف مثقال ہے۔ اسی طرح مثلاً کوئی شخص اٹھارہ تولے سونے کا مالک بنا تو یہ دو نصاب اور دو خمس ہیں تو اب پانچ ماشے ۳ ۱/۲ رقی بنے گا تو اب اگر تین تولے مثلاً ہلک ہو گیا تو دو نصاب باقی رہ گئے اب امام کے طریق کے مطابق چار ماشے اور چار رقی، اور امام ابو یوسف کے طریق پر ۱۰ اب اول کا ہو گا، تو اگر ہم سب کو جبہ کے خمس منائیں تو کل ۶، ۲ خمس ہوئے ان میں سے ۱۰ سے ۱۲ لے لیں تو ۸۰، خمس حاصل ہوئے اور ہم ماشے ۳ رقی بنے جو برابر برابر ہیں، اگر تھیں شک ہو تو اس میں عمل کو دیکھو:

۴) ۲۱۶ (۳۶

۵) ۱۸۰ (۳۶

۶) ۳۶ (۳ ماشہ

پھر معلوم ہوا چاہئے کہ کسی غنی مفروض کو بری کرنا بھی کبھی ہلک قرار پاتا ہے اور یہ جب ہو گا کہ قرص یا دین بہت کم ہو اور وہ یہ ۳ رقی سے کم ہو تو مال نہ قرار پائے گا جیسے کہ مہر، ویت، خلع کے بدلے میں اس مقدار کو مال قرار نہیں دیا جاتا، اس کی مکمل بحث رد المحتار میں ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (ت)

هذک ۲۴ مثقالاً مثلاً وبقی ۲۰ فالواجب علی طریقہ الاکثر نصف مثقال وعلی طریقہ ابی یوسف ۱۱ ای حصۃ اجراء من احد عشر جزء من اجراء مثقال و قیراطین فاذا اجنسنا حصل ۲۲ قیراطاً و حصتها المذکورۃ عشر قیراطیط و ذلک نصف مثقال و کذا ۱۵۱ مذک ۱۸ تولیجۃ من ذهب وھو نصابا و خمسای فالواجب ۵ ماشہ ۳ ۱/۲ صریح فاذا هذک ۳ تولیجات مثلاً بقی نصابا و خمسای فالواجب علی طریقہ الاکثر ۳ ماشہ ۳ صریح و علی طریقہ ابی یوسف ۱۱ من الواجب الاول فی ذلک، کل احما س حیة کانت ۲۱۶ خمساً ناخذ منها ۱۰ یحصل ۱۸۰ وھو ۳ ماشہ ۳ صریح سواۃ بسواۃ و انت شککت فانظر الی ہذا العمل ۱

۴) ۲۱۶ (۳۶

۵) ۱۸۰ (۳۶

۶) ۳۶ (۳ ماشہ

ثم اعلم ان اجراء المذکورۃ العفی ایضا قد یكون هذکاً و ذلک اذا کان الدین ضعیفا وھو الذی لیس فی مقابلۃ ۳ صریح صال کالمہر والدیۃ و بدل الخدم و تمام الکلام علیہ فی رد المحتار واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم.

مسئلہ رابعہ : سادات محتاجیں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں بہت سادات محتاج ایسے ملتے ہیں کہ خود مانگتے ہیں اور میں نے سنا ہے کہ غلے کے رام پور نے جواز کا فتویٰ دیا ہے مگر میں نے اب تک یہ جرأت نہ کی۔ اس بار میں آپ کیا حکم فرماتے ہیں؟ جیوا تو جردا۔

### الجواب

اللهم هداية الحق والصواب، زکوٰۃ سادات کرام و سائرین با شتم پر حرام قطعی ہے جس کی حرمت پر ہمارے ائمہ شیعہ بلکہ ائمہ مذاہب اربعہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجماع کا اجماع قائم امام شہرانی رحمہ اللہ تعالیٰ میزان میں فرماتے ہیں،

اتفق لائمة لا ربيعة على تحريم الصدقة	باتفاق ائمة اربعة بنو با شتم اور بنو عبد المطلب پر صدقہ
ابن موصی علی بن ہاشم و بنی عبد المطلب	فرضیہ حرام ہے، اور وہ پانچ خانہ ان ہیں : آل علی
وهم خمس بطون آل علی و آل جعاب و	آل عباس، آل جعفر، آل عقیل، آل عمارت بن
آل جعفر و آل عقیل و آل جعاب و بن	عبد المطلب۔ یہ اجماعی اور اتفاق مسائل میں سے ہے
عبد المطلب هذا من مسائل الاجماع و	ام خلاصہ (ت)
الاتفاق اجماعاً۔	

اول تا آخر تمام متونی مذہب قبطیہ کے شذوذ و شاذ و عائر شروع معقود و فتاویٰ مستندہ اس حکم پر ناظر اور خود حضور پر نور سیدہ سادات صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر حدیثیں اس باب میں وارد، اس وقت جہاں تک فقیر کی نظر ہے میں صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے اس مضمون کی حدیثیں تصدیق کیں صل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کیں۔

حضرت سیدنا امام حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ و دوی عنہ احمد و البخاری و مسلمہ (ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ) امام احمد، بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت سیدنا امام حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ و دوی احمد و ابن جہان بر جہاں ثقات (ان رضی اللہ تعالیٰ عنہ) احمد اور ابن جہان نے ثقہ رجال کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت سیدنا عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما و دوی الامام علی و دوی و الحاکم و ابو نعیم و ابن سعد فی الطبقات و ابو عبیدہ القاسم بن سلام فی کتاب الاموال و دوی عنہ الطحاوی حدیثا آخر و الطبرانی حدیثا ثالثا امام طحاوی، حاکم، ابو نعیم، ابن سعد نے طبقات اور

ابو عبیدہ قاسم بن مسلم نے کتاب الاطعماء میں روایت کیا ہے اور طحاوی نے اس سے دوری حدیث اور طبرانی نے تیسری حدیث روایت کی ہے۔ (ت) حضرت جہد المطلب بن ربیع بن عمارت بن عبد المطلب رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ احمد و مسلم و النسائی (اس سے احمد و مسلم اور نسائی نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ ابن حبان و الطحاوی و المصنف و ابو نعیم (اس سے ابن حبان، طحاوی، حاکم اور ابو نعیم نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ الشیخان و لہ عند الطحاوی حدیثان اخرا (اس سے بخاری و مسلم نے روایت کیا اور انھی سے امام طحاوی نے دو اور احادیث نقل کی ہیں۔ (ت) حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ ابن ماجہ و مسلم و لہ عند الطحاوی حدیث اخرا (اس سے بخاری و مسلم نے روایت کیا اور انھی سے طحاوی نے ایک اور حدیث روایت کی ہے۔ (ت) حضرت معاویہ بن حذافہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ الترمذی و النسائی و لہ عند الطحاوی حدیث اخرا (اس سے ترمذی اور نسائی نے روایت کیا اور انھی سے طحاوی نے ایک اور حدیث بیان کی ہے۔ (ت) حضرت ابو رافع مولى رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم رووی عنہ احمد و داؤد و الترمذی و النسائی و لہ رووی و ابن حبان و ابی حاتم و خزیمہ و الحاکم (اس سے امام احمد، داؤد، ترمذی، نسائی، طحاوی، ابن حبان، ابن خزیمہ اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت ہریرہ بن ابی سنان مولى رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رووی عنہ احمد و الطحاوی (اس سے امام احمد اور طحاوی نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت ہریرہ اسلمی رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہ اسحاق بن راہویہ و ابو یعلیٰ الموصلی و الطحاوی و البیہاق و ابی یزید و الحاکم (اس سے اسحاق بن راہویہ، ابو یعلیٰ الموصلی، طحاوی، بیہاق، طبرانی اور حاکم نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت ابو یعلیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت ابو نعیم و شعیب بن بابک رضی اللہ تعالیٰ عنہ رووی عنہما الطحاوی (ان دونوں سے طحاوی نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما، حضرت عبد الرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہما و ابی ہریرہ (ان کو صحابی کہا گیا ہے۔ (ت) حضرت عبد الرحمن بن ابی عقیل رضی اللہ تعالیٰ عنہما و لہ عند الشیخ الترمذی (امام ترمذی نے ان ہی میں سے تھیں حدیث بیان کی ہے۔ (ت) حضرت ام المومنین صدیقہ بنت سعد بن رضی اللہ تعالیٰ عنہما رووی عنہما المستت (اس سے اصحاب مستت نے بیان کیا۔ (ت) حضرت ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رووی عنہ احمد و مسلم (اس سے امام احمد اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ (ت) حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا رووی عنہما احمد و البخاری و مسلم (اس سے امام احمد، بخاری اور مسلم نے روایت کیا ہے۔ (ت) اور بیشک اس تحریم کی علت اسی حضرات عالیہ کی عزت و کرامت و نفعت و طہارت کہ زکوٰۃ مال کا میل ہے اور گناہوں کا دھون اسی سستی نسل والوں کے قابل نہیں، خود حضرت راقہ کسری رضی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم نے اس قلیل کی تصریح فرمائی،

کہ فی حدیث المطلب عند مسلم وابن عباس

عند الطبرانی وعن المرتضیٰ عند الطحاوی

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین۔

جیسا کہ مسلم کے ہاں حدیث مطلقہ، طبرانی کے ہاں حدیث

ابن عباس اور تحاوی کے ہاں حدیث علی المرتضیٰ

رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین میں ہے۔ (ت)

اسی طرح حاکم علیٰ مثل امام ابو جعفر طحاوی شرح معانی الآثار اور امام شمس الدین نسفی محیط اور امام صدق

تہجد شرح جامع تغیر اور امام برکات الدین فرغانی ہدایہ اور امام حامد الدین نسفی کافی اور امام فخر الدین زکریا تبیین

اور امام سنائی خزائن الفقیہ اور علامہ سیوطی ذخیرۃ العقبہ اور مفتی غفر اللہ عنہ درمختار و مختار و

خاتم بدوی مجمع النہر اور شہید حموی قرۃ العیون اور ان کے غیر اس حاکم کی یہی ملت بیان فرماتے ہیں

اور شمس الدین کہ یہ کتاب تیسری نہ سنہ متغیر نہیں ہو سکتی تو انما ایدایا سے حکم میں کوئی شبہ نہیں، یہاں تک کہ

جمہور علماء سے کوام مثل امام ابو الحسن رحمہ و امام ابو جبر جصاص و امام حسان الدین عمر صدق شہید و امام علی بن ابی بکر بخاری

صاحب ہدایہ و امام طابہ بخاری صاحب خلاصہ و امام سفیانی صاحب نہایہ و امام نسفی صاحب کافی و امام طبرانی شارح کفر و

امام حسین بن محمد صاحب حوالہ و امام جام محمد بن الامام صاحب فتح و علامہ اتعالیٰ صاحب فایۃ البیان و علامہ برہسندی

شارح نقیہ و علامہ زین بن کرم صاحب اشباہ و بحر و علامہ ابن کثیر صاحب تہذیب و علامہ ابن قیم صاحب معارج و علامہ

علامہ محمد مصطفیٰ صاحب درمختار و مختصان اختیار شرح مختار و فتاویٰ ہندیہ و غیر ہم رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم بنی ہاشم

کو مالی زکوٰۃ سے عمل صدقات کی اجرت لینا ناجائز ٹھہراتے ہیں حالانکہ یہ اختیار کے لیے یہی روایات ہیں کہ میں کل الوجوہ زکوٰۃ

ہیں مگر آخر مشہد زکوٰۃ ہے اور بنی ہاشم کی جلالت شای شبہ لوٹ سے بھی برارت کی شایان تبیین، متعلق میں ہے:

یستحقہ عمالہ الا ان فیہ شبهۃ الصدقۃ

ہدایہ دلیل سقوط الزکوٰۃ عن ارباب الاصول

فلا یحصل للعامل الیہا شیء تنزیہا القرابۃ

النسب علی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن شبہۃ

الوصۃ و تعدد الفقی لانہ لا یوازى الیہ شیء

فی استحقاق الکرامۃ فلا تعتبر الشبہۃ فی

حقہ آمر ملخصاً۔

محیط و مجرد و غیر ہائیں ہے، زکوٰۃ ہاشمی کے غلام مکاتب کو بھی جائز نہیں حالانکہ مکاتب اختیار کیے  
مطلوبہ اور وجہ وہی کہ ملک مکاتب ہی وجہ ملک مولیٰ ہے اور یہاں شبہہ مثل حقیقت۔ رد المحتار میں ہے،

فی اب حرم من المحيط وقد قالوا لا يجوز لمکاتب  
ہاشمی لان المملک یقع للمولیٰ من وجہ و  
الشبهة ملحقه بالحقیقة فی حقیقہ ہاشمی  
ان لمکاتب وان صار حر ایداً حتی یملک  
ما یدفع الیه لکنہ مملوک مرقبہ فعیہ  
شبهة وقول لملک لملوک الهاشمی والشبهة  
معتبرة فی حقیقہ لکنہ بخلاف ہاشمی کما مر  
فی العاقل من هذا قید بقوله فی حق بنحی  
ہاشمی آخر

حالی میں گزرا ہے، اسی لیے مصنف نے قی بنی ہاشم کی قید لگائی ہے لہذا

باجملہ جب حدیث وہ اور فقیر پھر خلافت کی طرف راہ کہاں باب حواصی جو از پر مولیٰ دیں ان کا منشاء غلط ایک  
مقدوع و مرجع و مجرد روایت ہے جو ابو جعفر نور بن ابی مریم جامع نے امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حکایت کی  
کہ ہمارے زمانے میں بنی ہاشم کو زکوٰۃ روا ہے کہ سبب حرمت مال غنیمت سے جس شخص ملنا تھا اب کہ وہ نہیں ملتا  
زکوٰۃ نے عود کیا۔

**اقول** یہ حکایت نہ روایت ریخ نہ روایت فیحج، ہم ابھی بیان کر آئے کہ ملک حرمت بنحی صاحب شریع  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و تصریحات متخافہ حاکمان شرع رحمۃ اللہ علیہم کتابت صدقات و نظامت سادات  
یعنی بنی ہاشم ہے، اور وہ تبدل زمانہ سے تبدل نہیں ہو سکتے، اور جو دلیل اس ضعیف قیل پر بیان میں آئی، فقیر  
خضر اللہ تعالیٰ نے اس کی کامل ناقص اپنے فتاویٰ حکم جمادی الاولیٰ ۱۳۰۹ ہجریہ مندرجہ مجموعہ العطاء النبیویۃ  
فی العبادی الرضویۃ میں بجا اللہ تعالیٰ نے روشن بیانوں سے واضح کر دی اور اسی میں اٹھارہ دلائل مطلقہ مکیہ  
کہ امام اجل ابو جعفر طحاوی قدس سرہ کی طرف اس روایت مرجع کر کے اخذ اختیار کی نسبت میں بڑا دھوکا واقع ہوا

جس میں مستترہ خود کلام امام محمدؒ کی شہادت سے ہیں بلکہ وہ بلاشبہ اسی مذہب تھے و ظاہر الروایۃ کو بھہدا  
 ناخذ (بہا سی کو لیتے ہیں۔ ت) فرماتے اور مستند مفتی برٹھراتے ہیں۔ ایک سہل سی عام فہم بات یہ ہے کہ وہی امام  
 محمدؒ اپنی اسی کتاب شرح معانی الآثار کی اسی کتاب اسی باب۔ اسی بحث میں جہاں اُن سے اسس ترجیح معکوس کا  
 وقوع بتایا جاتا ہے خاص اسی بھہدا ناخذ سے صاف صریح تصریح فرماتے ہیں کہ ہمارے نزدیک بنی ہاشم  
 کے غلام تو غلام موائی پر بھی زکوٰۃ حرام فرماتے ہیں۔ ہمارے ائمہ سے اس کا خلاف معلوم نہیں۔ سبحان اللہ جب  
 اُن کے نزدیک خود بنی ہاشم کے لیے زکوٰۃ حلال تھی تو ان کے غلاموں پر حرام ماننا کیونکر معقول تھا، طے ہے کہ  
 یہیں امام طحاوی نے اس مذہب کو اختیار فرمایا ہے کہ بنی ہاشم پر نہ صرف زکوٰۃ صدقات واجبہ بلکہ  
 صدقہ ناظر بھی حرام ہے۔ اور فرماتے ہیں ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا یہی قول ہے۔ پھر انہیں قابلِ ہزار  
 ماننا کیسا سنت قول بالہل ہے جسے اس مطلب جلیل کی تحقیق جلیل پر اطلاع مذکور ہو فتاویٰ فقیر کی طرف رجوع کرے  
 اور جب یقیناً معلوم کہ وہ روایت شاوہ مذہب اجماعی ائمہ کرام کے خلاف واقعہ اور تمام متون کا اس کے خلاف پر  
 اجماع قاطع اور مستند عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی احادیث متواترہ اس کی داغ اور دلیل و درایت میں بھی اُس کا  
 مقدمہ ضابطہ و ضائع، اور فتویٰ امام طحاوی یقیناً جانیب ظاہر الروایۃ ترجیح، تو اس پر فتویٰ دینا قطعاً مردود  
 جس سے شرع مطہر جزا یا نفع، کون نہیں جانتا کہ اطباق متون کی کسی شان جلیل ہے جس کے سبب بار ہا محققین  
 نے جانب خلاف کی صریح نصیحتوں کو قبول نہ کیا کہ اس طرف تصحیح و ترجیح کا نام بھی نہ ہو، مذکور احادیث امام مجتہد نے اسی  
 جانب پر فتویٰ دیا ہوا یا نہیں اسے چھوڑ کر اُدھر جانا کسی قدر موجب عجب شدید ہے، اور مختار میں ہے۔

قال في الخاتمة وعليه الفتوى لكن المتن  
 على الاول محض السؤل  
 غایہ میں ہے کہ فتویٰ اسی پر ہے لیکن متون میں پہلا  
 قول ہے لہذا اسی پر اعتماد ہوگا (ت)

کون نہیں جانتا کہ ہنگام اختلاف ظاہر الروایۃ ہی مرشح ہے اگرچہ دونوں مذیل معنوی ہوں۔ بکر الرائق

میں ہے،

اذا اختلف التصحیح وجب الفحص عند  
 ظہر الروایۃ والرجوع الیہا  
 جب تصحیح اقوال میں اختلاف ہو تو ظاہر الروایۃ  
 کی تلاش اور اس کی طرف ہی رجوع کرنا چاہئے (ت)  
 علماء فرماتے ہیں جو کہ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے ائمہ کا مذہب نہیں۔ رد المحتار کی کتاب

۲۱۹/۲	مطبع مجتہدائی دہلی	کتاب القصرۃ	سہ در مختار
۲۵۰/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب المعروف	سہ بکر الرائق

احیاء الموات میں ہے،

ما خالف طاهر الرواية ليس مذهبا  
للمصنفين

پھر جبکہ خاص سی طرف فتویٰ ہوا اور اُس جانب پر نہیں تو اُدھر چلنا روشنی فقہی سے کتنا بعید ہے، کون نہیں جانتا کہ قوتِ دلیل کس قدر موجبِ قبول، یہاں تک کہ ملار فرماتے ہیں،

لا يعدل من رواية ما وقفها رواية كشاف  
الغنية شرح النونية ورد المختار وغيرهما.

اس عقلِ دلیل سے اعراض نہیں کیا جائے گا جو نقلِ دلیل کے مطابق ہو جیسا کہ غیر شرع غنیہ اور رد المحتار وغیرہ میں ہے۔ (د)

اس تنکیرِ روایت پر نظر کیجئے اور مانجھ غیہ کی حالت دیکھئے، جب روایت کی موافقت مانع مدول تھا ہی لڑاۃ کا خلاف کیونکر مقبول ہو اس طرف احادیث متواترہ ان سب کے علاوہ جن کی صحت پر ایسا یقین کر گویا بگوشِ غیش کلامِ اقدس حضرت پروردگار ﷺ کے واسطے و سلا علیہ وسلم رہت ہیں نہیں کہہ سکتا کہ ان کے وجہ کے بعد بھی روایت قبول تو قبول التفات کے قابلِ شہر ہے۔ ماحرم ملاحظہ کیجئے کہ بکثرت علماء اصحابِ متون و مشہور و فتاویٰ اپنی تصانیفِ جلیلہ معتبرہ مثل قدوری و بیہقی و دوانی و کنز و قاریہ و نغایہ و اصلاح و طشی و دیگر و تہذیب و کمالی و شرح و قاریہ و ایضاح و استنباط و درمختار و طریقہ محمدیہ و حدیثہ نیر و حیاتہ و خلاصہ و خزائن مفتی و جزیرہ اصنامی و غلغلیہ وغیرہ میں اس روایت کا نام تک زبان پر نہ لائے اور طبقہ طبقہ منع و تحسیر کی روشنی تھریں کرتے آئے، کیا وہ اس روایت شادہ سے آگاہ نہ تھے، یقیناً تھے، مگر اسے قابلِ التفات نہ سمجھتے اور بیشک وہ اسی قابلِ تھی۔ یہ باؤں جاری ہیں اور ستائیس حدیثیں جن کی طرف فقیر نے اس تحریر میں اشارہ کیا، بگوئے اس وقت فقیر کے پیشِ نظر ہیں، سب کی نقل سے بکثرتِ تعویل و ست کشی کہ باجمہ اصلاً محلِ شک و ارباب نہیں کہ ساداتِ کرام و بنی ہاشم پر زکوٰۃ یقیناً حرام، نہ انھیں لینا جائز نہ دینا جائز، نہ ان کے دئے زکوٰۃ ادا ہو، تو اس میں گناہ کے سوا کچھ حاصل نہیں، اور اس کے ہوا پر فتویٰ دینا محض غلط و باطل اور حیلہ صحت بلکہ قابلیتِ انقاض سے عاری و عاقل، کیا معلوم نہیں کہ ملائے کرام نے ایسے فتویٰ کی نسبت کیسے سخت الفاظ ارشاد کیے ہیں۔ درمختار میں ہے،

الحکم والفتی بالقول السراج جہل و غلو  
للجامع احمد و لا حول ولا قوة الا بالله العلیٰ العظیم

قل مرجعہ پر فیصلہ و فتویٰ جہالت اور اجماع کو توڑنا  
ہے احمد و لا حول ولا قوة الا بالله العلیٰ العظیم (د)

دار احیاء التراث العربی ۲۴۸/۵  
غنیۃ لمستقل شرح غنیۃ لمستقل سیل ایکڑ می لاہور ص ۲۹۵  
مطبع مجتبائی دہلی ۱۵/۱

کنیہ احیاء لم ت  
دار احیاء التراث عربی ۳۱۲/۱  
نسخۃ الکتاب



رہا یہ کہ پھر اس زمانہ پر آشوب میں حضرات سادات کرام کی مواسات کیونکر ہو، اقول بڑے مال والے اگر اپنے خالص مالوں سے بطور ہدیہ ان حضرات علیہ کی خدمت نہ کریں تو ان کی بے سعادتی ہے، وہ وقت یاد کریں جب ان حضرات کے بڑا اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سوا ظاہری آنکھوں کو بھی کوئی عباد و دانہ نہ ملے گا، کیا پسند نہیں آتا کہ وہ مال جو انہیں کے صدقے میں انہیں کی سہکار سے عطا ہوا جسے عنقریب چھوڑ کر پھر ویسے ہی خالی ہاتھ ویرزمی ہائے واسے ہیں، اُن کی خوشنودی کے لیے ان کے پاک مبارک بیٹوں پر اُس کا ایک حصہ صرف کیا کریں کہ اُس خدمت حاجت کے دن اُس جواد کریم روف و رحیم علیہ افضل الصلوٰۃ والتسلیم کے بھاری انعاموں، عظیم اکراموں سے مشرف ہوں۔ ابی حسا کر امیر المؤمنین مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من صنع الى اهل بيته يدًا فكأنه عليها يوم القيمة  
جو میر سے اہل بیت میں سے کسی کے ساتھ اچھا سلوک کرے گا میں روز قیامت اس کا صدقہ اسے ملے گا۔

خطیب بغدادی امیر المؤمنین عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من صنع صنفه ان احسن خلف عبد المطلب  
جو شخص اولاد عبد المطلب میں کسی کے ساتھ دنیا میں نیکی کرے اس کا صلہ دینا مجھ پر لازم ہے جب وہ روز قیامت مجھ سے ملے گا۔

اللہ اکبر! اللہ اکبر! قیامت کا دن، وہ قیامت کا دن، وہ سعت ضرورت خدمت حاجت کا دن، اور ہم جیسے محتاج اور صلہ عطا فرمانے کو مجھ سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صاحب التاج، خدا جانے کیا کچھ دیں اور کیسا کچھ نہال فرمادیں، ایک نگاہ نطقت اُن کی بھلمہات دو جہاں کو بس ہے بلکہ خود یہی صدکہ دوڑوں جلتے سے اعلیٰ و افنی ہے، جس کی طرف کلمہ کریمہ اذ النقیی (جب وہ روز قیامت مجھ سے ملے گا۔ ت) اشارہ فرماتا ہے! بلفظ اذ النقیی فرماتا ہے کہ اللہ روز قیامت وعدہ دھالی و دیدار محبوب ذی الجلال کا مژدہ سُنانا ہے۔ بے سناؤ! اور کیا درکار ہے وہ نہ اور اس وقت و سعادت کو کہ و باللہ التوفیق اور متوسط حال واسے اگر مصارف

مستحب کی وسعت نہیں دیکھتے تو سمجھ اٹھ رہے ہیں لیکن یہ کہ زکوٰۃ کی زکوٰۃ ادا ہو اور خدمت سادات بھی بجا ہو یعنی کسی مسلمان مصنف زکوٰۃ مستحب علیہ کو اس کی بات سے نہ بچے۔ مال زکوٰۃ سے کچھ روپے بریت زکوٰۃ دے کر مالک کرے، پھر اس سے کئے تم اپنی طرف سے غلوں مستحب کی نہ کر دو اس میں دونوں مقصود حاصل ہو جائیں گے کہ زکوٰۃ تو اس فقیر کو گئی اور یہ جو مستحب نے پایا نہ رانہ تھا، اس کا فرض ادا ہو گیا اور خدمت مستحب مستحب کا کمال ثواب اسے اور فقیر دونوں کو ملا، ذخیرہ دہندہ میں ہے :

اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے میت کا کفن تیار کرنا چاہے تو جائز نہیں، ہاں یہ حیلہ کر سکتا ہے کہ خاندان میت کے کسی فقیر پر صدقہ کر دے اور وہ میت کا کفن تیار کر دے، ثواب مالک کے لیے صدقے کا اور اہل میت کے لیے تکفین کا ثواب ہوگا، اسی طرح کا حیلہ تمام امور خیر مشقہ تعمیر مساجد اور پلوں کے بنانے میں جائز ہے کہ مالک مقدار زکوٰۃ کے برابر کسی فقیر کو دے دے اور اسے کہے کہ تو ان امور پر خرچ کر دے ثواب صدقہ کرنے والے کے لیے صدقہ کا اور بنا کر مسجد و پل کا ثواب فقیر کو ہوگا اور طعنا (ت)

اقول پھر یہ بات واضح ہوئی ہے کہ ان امور خیر کا ثواب دونوں کے لیے ہے کیونکہ جو کسی نیکی پر رہنمائی کرتا ہے اسے بھی عمل کرنے والے کی طرح ثواب ملتا ہے، حضور علیہ السلام سے ایسے معاملات میں قراتر کے ساتھ ثابت ہے کہ کار خیر میں ہر شریک کو کمال ثواب ملتا ہے، شرکت سے اجر مشکا میں کوئی کمی واقع نہیں ہوتی، مجھے اس پر مذکورہ دلائل کی وجہ سے جرم تھا جسے خوش چکا، پھر میں نے درمختار

اذا امر ادا ان یکفن میتا صحت زکوٰۃ سالہ لا یجوز والحبلة ان یتصدق بہ علی فقیر من اهل الميت ثم ھو یکمن بہ فیکون لہ ثواب العظیم تہ ذلک اهل الميت ثواب للتکفین وکذا لک فی جمیع ابواب البر کما سرقہ المساجد و بناء القناطیر و الحبلة ان یتصدق بمقدار زکوٰۃ علی فقیر ثم یمرہ یا تصرف الی ہذا النوجود فیکون للتصدق ثواب الصدقة والفقیر ثواب بناء المسجد والقنطرة او موصفاً .

اقول ویظہر لہ ان ثواب مالک القرب لہما جمیعاً لان من دل علی خیر کان کفاحلہ وقد تواتر عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فی نظائره کما مل الثواب لكل شریک فی الخیر لا تنقص الشریکة من اجورہم شیئ فہذا الدی حسدا فی علی الجزم بما سمعت ثم ایت فی الدر المختار

حيلة لتكفين بها الصدق على الفقير ثم  
هو يكفين فيكون الثواب بهما ثم قال الشامي  
اي ثواب الزكوة للمزك و ثواب التكفين  
للفقير وقد يقال ان ثواب التكفين  
يثبت للمزك ايضا لان الدال عن الخير  
كعدمه وان اختلف الثواب كما وكيفاً ط  
قلت وخرج السيوطي في الجوامع الصغير  
لو مرت الصدقة على يدي مائة كان لهم  
من الاجر مثل اجرا مائة من غير ان  
يقص من اجرا شي ثم فهدا عين ما بحث  
ولله الحمد.

میں دیکھا کہ من کا حیلہ یہ ہے کہ پہلے مال فقیر پر صدقہ کیا جائے  
پھر فقیر اس سے کہن بنائے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا  
اور امام شامی نے کہا کہ زکوٰۃ کا ثواب مزک کے لیے اور  
اور تکفین کا ثواب فقیر کے لیے ہوگا اور یہ بھی کہا گیا ہے  
تو تکفین کا ثواب مزک کے لیے بھی ہے کیونکہ خیر پر دہائی  
کرنے والا غافل خیر کی طرح ہی ہوتا ہے اگرچہ کثرت کیفیت  
کے اعتبار سے ثواب مختلف ہو گا۔ قلت امام سیوطی  
نے جامع صغیر میں نقل کیا کہ اگر صدقہ سوا تھ بھی قرعے  
تو اجر میں بغیر کسی کی کے ہر ایک کو اتنا ہی اجر حاصل ہوگا  
جتنا پہلے کو ہے۔ یہ تعین وہی ہے جو ہم نے ذکر کیا، و  
فہ الحمد (ت)

مگر اس میں دقت اتنی ہے کہ اگر اس نے نہ مانا تو اسے کوئی راہ خبر کی نہیں کہ آخر وہ مالک مستقل ہو چکا  
اسے اختیار ہے چاہے دے یا نہ دے۔ در مختار میں ہے :

بحیث ان یتصدق علی الفقیر ثم یا صرہ  
بفعل ھذا الاشیاء وھل لھ ان یعاند  
امرا لھ امرہ والظاہر نعم

حیلہ یہ ہے کہ فقیر پر صدقہ کیا جائے پھر اسے ان امور کو  
بکالے کا کہا جائے، کیا وہ فقیر اس کی مخالفت کر سکتا ہے  
یا نہیں، یہ میری نظر سے نہیں گزرا، ظاہر یہی ہے کہ  
مخالفت کر سکتا ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

البحث لصاحب الہرو قال لانه مقتضى صحة  
التبلیک، قال الرجحان والظہر انہ لا شہة  
فیہ لانه منکہ ای لا عن زکوٰۃ ماله وشرط

صاحبیہ نہرنے بحث کی ہے اور کہا یہ مخالفت کر سکتا  
صحت تبلیک کا اتنا سا کرتا ہے شیخ رحمہ اللہ نے فرمایا،  
یہ ظاہر ہے اس میں کوئی شبہ نہیں کیونکہ اپنی زکوٰۃ کا

۱۲۰/۱	مطبع مجتبائی دہلی	کتاب الزکوٰۃ	لہ در مختار
۱۳/۶	مطبع البانی مصر	کتاب الزکوٰۃ	لہ در مختار
۱۴۱/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب المصروف	لہ در مختار

عبدہ شرطاً فاسداً والہبۃ والصدقۃ لا تقصدان  
 بالشرط الفاسد  
 مانک بنایا گیا ہے اور اس پر ایک فاسد شرط لگائی گئی ہے، اور ہبہ اور صدقہ شرطاً فاسد سے فاسد نہیں ہوتا۔

لہذا فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ کے نزدیک اس کا بے غش طریقہ یہ ہے کہ شفا مالِ زکوٰۃ سے جس روپے سیدہ کی نذر یا مسجد میں صرف کیا چاہتا ہے کسی فقیر عاقل بالغ مصروف زکوٰۃ کو کوئی کچرا اشتا ڈول یا سیر و اسیر غلہ دکھائے کہ یہ ہم نہیں دیتے ہیں مگر مفت نہ دیں گے میں روپے کو بھیجیں گے یہ روپے نہیں ہم اپنے پاس سے دیں گے کہ ہمارے مطالبہ میں واپس کر دو، وہ غواہ خواہ راضی ہو جائے گا، جانے گا کہ مجھے تو یہ چیز یعنی کچرا یا غلہ مفت ہی ہاتھ آئے گا، اب بیع شرعی کر کے جس روپے ہریت زکوٰۃ اسے دے، جب وہ قابض ہو جائے اپنے مطالبہ میں لے لے، اول تو وہ خود ہی دے دے گا کہ سرے سے اسے ان روپوں کے اپنے پاس رہنے کی امید ہی نہ تھی کہ وہ مگرہ سے جاتا کچھ لے لے صرف اس پر لے جانے کی امید تھی وہ حاصل ہے تو انکار نہ کرے گا اور کسے بھی تو یہ جبراً چھین لے کہ وہ اس قدر میں اس کا مدیون ہے اور ان جب اپنے دین کی جنس سے مال مدیون پائے تو بالاتفاق بے اس کی رضا مندی کے لے سکتا ہے، اب یہ روپے لے کر بطور خود نذر سیدی یا بناء مسجد میں صرف کر دے کہ دونوں مرادیں حاصل ہیں۔ در مختار میں ہے :

یصلی مدیونہ الفقیر زکوٰۃ ثم یاخذھا  
 من دینہ ولو ائتم الصدیون صدیدہ  
 واخذھا لکونہ ظفر محسن حقیقہ امر  
 اپنے مدیون فقیر کو زکوٰۃ دی پھر اس سے دین وصول کرے، اگر مدیون نہ دے تو اس سے چھین لے کر کچھ یا اپنے حق کی جنس کو پاتا ہے (حدت)

اور فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے اُس مصرف زکوٰۃ کے عاقل بالغ ہونے کی شرط اس لیے لگائی کہ اس کے ساتھ یہ غبن فاحش کی مبادعت ہو تکلف روا ہو اور کچرے غبن کی تفصیل اس لیے کی کہ اگر کچھ پیسے بعض روپوں کے بیچ جائے گا تو ہر مضروب مع صغیر پر قابض البلیس شرط ہو گا وہ یہاں حاصل نہیں اگرچہ روایت اصل پر ایک ہی جانب کا قبضہ کافی، اور اکثر علماء اسی طرف ہیں اور یہی قول منہج،

کما بینا فی البیوع من فتاویٰنا بل حقیقت  
 فیہا ان لا دلالة لکلام الی مع الصغیر  
 ایضاً علی اشتراط التقابض وان ظلمت  
 جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ کی بیوع میں بیان کیا بلکہ اس کی تحقیق کی ہے کہ جامع صغیر کی عبارت میں بھی تقابض کے شرط ہونے پر کوئی داللت نہیں

العلامة الشامي حافظ - اگرچہ عقائد شامی کا گمان کچھ سو - (ت)

بہر حال اس حق الوسخ محل خلافت سے کیا اس اور زکوٰۃ پر اس کا قبضہ کرنا اپنے مطالبے میں لینے کی قید اس لیے کہ کوئی صدقہ بے قبضہ تمام نہیں ہوتا کما نھن علیہ العلماء (جیسا کہ علامہ نے اس پر نص فرمائی ہے) اور یہ تو پہلے بیان میں آچکا کہ اخینا سے کثیر المال شکر نعمت بجا لیں۔ ہزاروں روپے فضل خواہش یا دیوبند یا سائنس یا ظاہری آرائش میں اٹھائے والے مصارف خیر میں ان طریقوں کی آرزو لیں۔ متوسط الحال بھی ایسی ہی ضرورتوں کی غرض سے خاص خدمت ہی کے کام صرف کرنے کے لیے ان طریقوں پر اقدام کریں نہ کہ معاذ اللہ ان کے ذریعہ سے ادا کیے زکوٰۃ کا نام کر کے وہ پیسے خود بردیں لیں کہ یہ امر متعاصد شرع کے بالکل خلاف اور اس میں ایجاب زکوٰۃ کی حکمتوں کا یکسر ابطال ہے۔ تو گویا اس کو پتہ اپنے رب عزوجل کو فریب دینا ہے۔

والعباد یا اللہ رب العالمین والہ اعلم بالمقصد	رب العالمین سے پناہ چاہتے ہیں، اور اللہ تعالیٰ جاننا
من المصلح، نسأله تعالیٰ ان یصلح	ہے مصلح کو مصلح سے، اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ
اعمالنا یدخل اماننا والحمد للہ رب	ہمارے اعمال کی اصلاح فرما سکے اور ہماری امیدیں
العالمین والہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم وعلیہ	بر لاسکے، والحمد للہ رب العالمین و اللہ
جل مجدہ اتم واحکم۔	مجہانہ و تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ والہ

واحکم۔ (ت)

مسئلہ خامسہ: زکوٰۃ کن مصارف میں دینا جائز ہے یا نہیں، توجہ دے۔

### الجواب

مصرف زکوٰۃ ہر مسلمان حاجت ہے جسے اپنے مال ملک سے مقدار نصاب فارغ من الخواجج الاصلیہ پر دسترس نہیں لیکن نہ ہاشمی ہر مذہب اپنا شہرہ اپنی عزت اگرچہ طلاق غلط دے دی ہو، جب تک عدت سے باہر نہ آئے نہ وہ جو اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی اگرچہ یہ اصلی و فرعی رشتے عیال و بالینہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پانچوں قسم میں کسی کا ملک اگرچہ مکاتب ہو، نہ کسی غنی کا غلام غیر کاتب، نہ مرد غنی کا نابالغ بچہ، نہ ہاشمی کا آزاد بندہ، اور مسلمان حاجت مند کے سے کافر و غنی پہلے ہی خارج ہو چکے۔ یہ سولہ شخص میں جنہیں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کو روا، مثلاً ہاشمی بلکہ فاطمیہ عورت کا بیٹا جبکہ باپ ہاشمی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے۔ بعض مشہور ہیں کہ ماں کے سیدانی ہونے سے سید بن جیسے ہیں اور وہ باوجود فقہیم اس پر اصرار کرتے ہیں بحکم حدیث صحیح یعنی حضرت عائشہ

ہوتے ہیں والعیاذ باللہ وقد اذھبنا ذلك في فتاونا اللہ تعالیٰ کیسے، ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس کی وضاحت کر دی ہے۔ اس طرح خیر باشی کا آزاد شدہ بندہ اگرچہ خود اپنا بی بیویا اپنے اپنے اصول و فروع و زوج و زوجہ و ہاشمی کے علاوہ کسی غنی کا مکتب یا زین غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ یتیم ہو یا اپنے بہن بھتیجی، چچا، پھوپھی، خالہ، مائٹل، بھرا نہیں دیے میں دونا ثواب ہے۔ زکوٰۃ وصولہ رحمہ یا اپنی بہن یا دادا یا ماں کا شوہر یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کو ان سولہ کو بھی دینا روا جبکہ یہ سولہ ای سولہ سے نہ ہوں اور انہما کو انھیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں بھی عدم جواز کا وہم جاتا، لہذا فقیر نے انھیں بالخصوص شمار کر دیا، اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل، ایک یہ کہ سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہو اسے مسکین کہتے ہیں۔ دوم مال ہو مگر نصاب سے کم، یہ فقیر ہے۔ سوم نصاب بھی ہو مگر حوائج احمسہ میں مستغرق، جیسے مدیون۔ چہارم اگر کسی سے بھی نذرانہ نہ گرا، دسترس نہیں، جیسے ابن السبیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا، تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اسے لینا روا نہیں، یا وہ شخص جس کا مالی دوسرے پر دین موقوف ہے اور ہنوز میعاد نہ آئی اب اسے کھانے پینے کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا مدیون غائب ہے یا لے کر نکو گیا اگر حیدر ثبوت رکھتا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں۔ بالحدیث مدار کار حاجت یعنی نہ کو پر ہے۔ تو جو نصاب مزبور پر دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ غازی ہو یا حاجی یا طالب علم یا مصنیٰ مگر عامل زکوٰۃ جسے حاکم اسلام نے ارباب اموال سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنا بھی بقدر اپنے مل کے لے سکتا ہے اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تمبیک شرط ہے، جہاں یہ نہیں جیسے عتاجوں کو بطور حاجت اپنے دسترخوائ پر ہشاک کھلا دینا یا میت کے کفن و دفن میں لگانا یا مسجد، کھانا، خانقاہ، مدرسہ، پل، سرائے وغیرہ بنانا ای سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے وہی چیلے ہیں جو مسئلہ راہوں میں گزرے۔

هذا كالدخول على شخص ما استقر عليه الاصل  
في توبه لا يهمل والذرا المختار ورد المختار وغيره  
من معتبرات الاسعار وقد لخصناه بتوفيق الله  
احسن تلخيص لعله لا يوجد من غيرنا والله الحمد  
لعمرك في شئ من هذا فليدبر اجرة الاصول

یہ تمام گفتگو خلاصہ ہے اس چیز کا جس پر پورا الاصل  
در مختار اور رد المحتار جیسی معتبر کتب میں استقرا ہے  
اور اللہ تعالیٰ کی توفیق سے ہم نے خوب تلخیص کر دی ہے  
شاید ہمارے ملاحظہ نگاہیں اور اس کا وجود نہ ہو ورنہ  
الحمد اور جس کو اس بارے میں شک ہو وہ کتب اصول

عے اگر دین محفل ہے خواہ ابتدائیوں کو جو اصل مقرر ہوئی تھی گزریگی اور مدیون غنی حاضر ہے تو یہ صورت دسترس کی ہے ۱۲ (مذہم)

التي سينتاولها ليس نفعها لا بأس ان  
 تورد نصوص بعض ما يكاد ينفق او يستغرب  
 فقير والمحتاس مثل الولاد بالعصا و  
 السفاح غلايد فع الى ولد من النما الم  
 وفيه تحت قوله او بينهما زوجية ولو  
 مباينة اى فى العتقة ولو بثلاث  
 نهر عن معراج الدراية ثم وفيه تحت  
 قوله ولا الى مملوك المذكى ولو مكاتباً و  
 كذا مملوك من بينه وبينه قرابة ولاد او  
 زوجية لما قال فى البحر والعقود  
 وفيه تحت قوله بخلاف طفل العيبة  
 فيجوز اى ولو لم يكن له اب بحر عن  
 لقيية ثم وفيه وقيد بالولد لجواز لبقية  
 الاقارب كالاحوة والاعمام والاقوال الفقراء  
 بل هم اولى لانه صلة وصداقة  
 ويجوز دفعها لزوج ابية وابند  
 ونزوح ابنته تاثيراً بية ثم ملخص  
 وفيه من كتاب الوصايا تحت قوله  
 الشرف من الام فقط غير معتبر  
 يؤيد قول الهندية عن البدائع  
 ثبتت ان الحسب والنسب يختص  
 بالاب دون الام فلا تحصر عليه  
 النكوة ولا يكون كفواً لها شمية  
 ولا ينفى خلاف الوقف على  
 الاشرف كما وفيه قال  
 رد المحتار باب المصون مخطوط ۲/۶۹

کی طرف رجوع کر کے دیکھ لے خواہ ہم نے ان کا نام لیا ہو  
 یا نہ۔ ہاں اس میں کوئی حرج نہیں کہ اگر بعض ایسی  
 تصریحات کا ذکر کریں جو مخفی ہیں یا غریب۔ رد المحتار میں  
 ہے وہ نکاح اور زنا دونوں کی اولاد کو شامل ہے پس  
 اس کے دلبر تک نہیں دیا جائے گا لہذا اور اسی میں  
 تو بیہودہ زوجیت کے تحت ہے کہ اگرچہ دو تین  
 طلاقیں کی عدت سر کر رہی ہو۔ نہر میں معراج درایہ سے  
 ہے اور اسی میں مان کے قول "ولا الى مملوك المذكى"  
 کے تحت ہے کہ اگرچہ مکاتب ہو اور اسی طرح وہ مملوک  
 کہ مکاتب اور اس کے درمیان اولاد یا زوجیت والارثۃ  
 ہو جیسا کہ جو اور فتح میں ہے۔ اور اسی میں مان کے  
 قول بخلاف طفل العیبة فیجوز کے تحت ہے  
 تو جائز ہے یعنی اگر اس کا والد نہ ہو۔ بحر میں لقیہ سے  
 ہے اور اسی میں ہے کہ اولاد کے ساتھ مقید اس  
 لیے کیا ہے کہ بقیہ اقارب کے لیے جائز ہے مثلاً فقراء  
 بھائی، بچے اور غار بک اولیٰ ہیں کیونکہ یہاں مسئلہ اور  
 صدقہ دونوں میں ذکرۃ سوتیل والدہ، سوتیلے بھائی اور  
 اپنہ والدہ کو دی جاسکتی ہے تا تا رغائبہ اور مخلصانہ اور  
 اسی کے کتاب الرصایا میں مان کے قول "الاشرف  
 من الام فقط غیر معتبر" کے تحت ہے کہ اس  
 کہ تا یہ ہندیہ میں برائے کے حوالے سے یہ قول کرتا ہے  
 کہ یہ بات ثابت ہے کہ حسب و نسب والد کے ساتھ  
 مخصوص ہے ذکر مان کے ساتھ اور اس پر ذکرۃ  
 حرام نہ ہوگی اور نہ وہ پائشی کے لیے کفو ہوگا اور وہ وقت  
 علی الاشرف میں داخل نہ ہوگا تاہم اور اسی میں ہے

۲/۶۹ رد المحتار باب المصون مخطوط ۲/۶۹  
 ۵ باب الوصیۃ للاقارب وخیرم ۵/۳۶۴





لا فائدة العلم واستفادته ، هذا الفروع  
مخالفت لا مطلقاً لهم لحرمة في الغنى وله  
يعتدوا احداً قلت وهو كذلك والوجه  
لغيبه بالفقيه الى اخر ما افاده عليه  
مرحمة الجواد والله سبحانه وتعالى  
اعلم۔

اگر یہ وہ غنی ہو بشرطیکہ اس نے اعادہ و استفادہ علم  
کے لیے اپنے آپ کو وقف کر دیا ہو۔ یہ جزیرہ فقہاء  
کے اس اطلاق کے خلاف ہے جو انہوں نے کہا  
کہ اگر غنی ہے تو زکوٰۃ لینا حرام ہے اور اس پر کسی نے  
احتیاج نہیں کیا تھا۔ قلت وہ اسی طرح ہے ،  
اور اوپر یہ ہے کہ اسے بھی فقر کے ساتھ مقید کرنا جائز

جیسا کہ انہوں نے افادہ کیا ان پر حسب جواد ہو۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم (دست)  
مسئلہ سادسہ : میرے کل زیر طلاق سادے اور جزاؤں میں سونے کا وزن ، موتی اور نگینے اور لکھ و خیر  
منہا کے اڑسٹھ تولے ہے اور زیر فقر تین سو اکتالیس تولے ، اس صورت میں جو سالانہ زکوٰۃ ہو اس سے  
مشرع مطلق کیا جاؤں اور ایک دستور العمل ایسا ہو کہ آئندہ جس قدر اور بنے اس پر زکوٰۃ بڑھالی جائے۔  
بینو توجروا

## الجواب

سونے چاندی کا نصاب اور ان پر واجب و محض کا حساب مسئلہ ثانیہ میں مشرعی گزرا اور زیادہ مست و  
نقصان کے تمام احکام تفصیل تمام مسئلہ ثانیہ و ثالث میں مبین ہوئے۔ وہ دونوں مسئلے بچائے خود دستور العمل  
تھے مگر اختلاف دروسیم یعنی دونوں مال کا مالک ہونا البتہ بعض نے احکام کا موجب ہوتا ہے جن کا بیان اوپر گذر  
ہذا فقیر غفرلہ تعالیٰ نے بعض ضوابط ضروریہ اور ذکر کر کے دستور العمل کی تکمیل کرتا اور حضرت مستفتی دامت برکاتہ  
و دیگر ناظرین متعین سے اس کے بدلے میں دعائے حضور عافیت داری کی تیار کرتا ہے فی قول وہ اللہ التوفیق  
مال جب بشرط معلوم نصاب کے پہنچے تو بغضب و جوب زکوٰۃ کا سبب اور ایراث حکم میں مستقل ہے جسے اپنے حکم میں دوسری  
شیئی کی حاجت نہیں اور نصاب کے بعد جو خمس نصاب ہو وہ بھی نصاب و سبب ایجاب ہے ، ان جو خمس سے کم  
ہے وہ اپنی نوع میں شفع چاندی یا سونا ، سونے میں موجب زکوٰۃ نہیں ہو سکتا کہ بشرط مطلق اسے مقرر کیا ہے  
كما قد عرفت في المسئلة الثانية (جیسا کہ ہم مسئلہ ثانیہ میں پہلے بیان کر آئے ہیں۔ ت اسی طرح جو اس  
نصاب کو نہیں پہنچا بغضب و سببیت و جوب کی صلاحیت نہیں رکھتا مگر جب اس نوع کے ساتھ دوسری نوع بھی  
ہو یعنی دروسیم مختلط ہوں تو از انجا کہ وجوب سببیت ثمنیت تھی اور وہ دونوں میں یکساں ، تو اس حیثیت سے

ذہب و فضہ جنس واحد ہیں لہذا ہمارے نزدیک ہر ایک نوع میں موجب زکوٰۃ نہ ہو سکتا تھا خواہ اس لیے کہ نصاب  
ہی نہ تھا یا اس لیے کہ نصاب کے بعد غنہ تھا اس مقدار کو دوسری نوع سے تعین کر کے ملا دیں گے کہ مثلاً یہ اب اس کا  
موجب زکوٰۃ ہونا تھا ہر سو پس اگر اس ضم سے کچھ مقدار زکوٰۃ بڑھے گی (ہاں یہی معنی کہ نوع ثانی قبل ضم نصاب نہ تھی  
اس کے ملنے سے نصاب ہو گئی یا اگلی نصاب پر نصاب غنس کی تکمیل ہو گئی) تو اسی قدر زکوٰۃ بڑھا دیں گے اور اب اگر  
کچھ غنہ بچا تو وہ حقیقتہً غنہ ہو گا ورنہ کچھ نہیں اور اگر ضم کے بعد بھی کوئی مقدار زکوٰۃ زاد نہ ہو تو ظاہر ہو جائے گا کہ  
یہ اصل موجب زکوٰۃ نہ تھا۔ یہ آری میں ہے ۱

تضم قيمة العن ومن الى الذهب والفضة  
حقن يتم النصاب ويضم الذهب الى الفضة  
لمبجاسة من حيث التسمية ومن  
هذا الوجه صار سبباً ضم يضم بالقيمة  
عند ابي حنيفة رضي الله تعالى عنه ۱

سامان کی قیمت کو سونے اور چاندی کی قیمت کے ساتھ  
ٹایا جائے گا تاکہ نصاب مکمل ہو جائے اور غنس کی  
بنیاد پر غنس ہونے کی وجہ سے سونے کو چاندی کے ساتھ  
ٹایا جائے گا اور اسی وجہ سے یہ سبب وجوب ہو گا  
پھر امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک قیمت  
کے لحاظ سے ٹایا جائے گا۔ (ت)

فتح القدير میں ہے ۱

النقدان يضم احدهما الى الاخر في تكميل  
النصاب عند مالك

ہمارے نزدیک تکمیل نصاب کے لیے دونوں نقد و  
(سونے و چاندی) کو ایک دوسرے کے ساتھ  
ٹایا جائے گا۔ (ت)

تبیین الحقائق میں ہے ۱

يضم الذهب الى الفضة بالقيمة فيكمل به  
النصاب لان اكل جس واحد به

سونے کو چاندی کے ساتھ قیمت کے اعتبار سے  
ٹایا جائیگا تاکہ نصاب مکمل ہو جائے کیونکہ یہ آپس  
میں ہم جنس ہیں۔ (ت)

خلاصہ میں ہے ۱

صل هذا ان الذهب يضم الى فضة  
له الهداية كتاب الزكاة فصل في العروض

فتح القدير مكتبة العربية كراچی ۱/ ۱۷۹

تبیین الحقائق مكتبة فوریہ رضویہ کتب ۲/ ۱۶۹

باب زكاة المال مطبعة كبرى اميرتہ بولاق مصر ۱/ ۲۸۱

فی تکمیل النصاب عندنا و هذا المستحسن لہ  
 لفتاویٰ میں ہے :

یضم الذہب الی الفضة بالقيمة لا بکمالہ  
 اتمام نصاب کے لیے سونے کو قیمت کے اعتبار سے  
 پاندی کے ساتھ ملا جائے گا (ت)

ای عبارت ائمہ و تقریر فقیر سے واضح ہو کہ یہ ملانا صرف بقرض تکمیل نصاب ہوتا ہے نصاب کو بنفسہ کامل ہے  
 محتاج ضم نہیں کہ خود سبب مستقل ہے تو شرع مطر اس کے سبب ایک مقدار واجب فرما چکا اب نصاب کو دوسری چیز  
 سے ضم کرنے کا ایجاب تکمیل نصاب نہیں تعطل نصاب ہے، یا یوں کہنے کے اس ضم سے مقصود تحصیل واجب ہے تبدل  
 واجب۔ و لهذا ہمارے علماء تصریح فرماتے ہیں کہ ذہب و فضہ کا کامل نصابوں میں محکم نہیں بلکہ نصاب ذہب پر  
 ہذا زکوٰۃ واجب ہوگی اور نصاب فضہ پر ہذا۔ ہاں اگر کوئی یہ چاہے کہ میں ایک ہی عرصہ زکوٰۃ میں دوں اور وہ قیمت نکال کر  
 ضم کر لے تو ہمارے نزدیک کوئی مضائقہ بھی نہیں، مگر اس وقت واجب ہوگا کہ تقویم ایسی کرے جس میں فقہاء کا نفع  
 زائد ہو مثلاً ایک نقد زیادہ رائج ہے دوسرا کم تو جو رائج تر ہے اس سے تقویم کرے۔ امام حک الامار ابو بکر مسعود  
 کاشانی قدس سرہ الربانی بذائع میں فرماتے ہیں :

اذا کان کل واحد منهما نصاباً تاحداً لہ یکن  
 نہ ائدا علیہ لا یجب الضم بل ینبغی ان یؤدی  
 من کل واحد منهما نہ کوثرہ ولو ہم احدہما  
 فی الآخر حتی یؤدی کلہ من الفضة او من  
 الذہب فلا بأس بہ عندنا و لیکن یجب  
 ان یکون التقویم بما هو اعم للفقراء و ارجا  
 و الا یؤدی من کل واحد منهما ما یرع حشواً  
 اگر دونوں (سونا و پاندی) کا نصاب بلا اضافہ کیے  
 کامل ہے تو اب ایک دوسرے کے ساتھ ملانا واجب  
 نہیں بلکہ ہر ایک کی زکوٰۃ ادا کی جائے اور اگر کسی نے طار  
 سونے پاندی میں سے ہر ایک کی زکوٰۃ ادا کر دی تو بھی  
 ہمارے ہاں کوئی حرج نہیں لیکن یہ لازم ہے کہ قیمت  
 اس کے ساتھ لگائی جائے جو روا تھا فقہاء کے لیے  
 زیادہ نافع ہو، ورنہ ہر ایک میں سے پالیسواں حصہ  
 ادا کر دیا جائے۔ (ت)

اس نفیس تقریر سے یہ قائلہ سے حاصل ہوئے کہ اگر ایک جانب نصاب تام بلا عفو ہے اور دوسری

۲۳۷/۱	مکتبہ حبیبیہ کوئٹہ	الفصل الخامس فی زکوٰۃ المال	ملہ خلاصۃ الفتاویٰ
ص ۳۴	نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی	کتاب الزکوٰۃ	ملہ النقایہ
۱۸/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل و اما مقدار الواجب فیہ	ملہ بذائع الصنائع

طرف نصاب سے کم، تو یہاں یہی طریقہ ختم متعین ہوگا کہ اس غیر نصاب کو اس نصاب سے تقویم کر کے ملا دیں، یہ نہ ہوگا کہ نصاب کو تقویم کر کے غیر نصاب سے ملائیں۔ مثلاً چاندی نصاب ہے اور سونا غیر نصاب، تو اس سونے کو چاندی کریں گے چاندی کو سونا نہ کریں گے، اور عکس ہے تو عکس۔ اسی طبعاً اگر ایک طرف نصاب تام بلا غلو ہے اور دوسری جانب نصاب مع غلو، تو صرف اس غلو کو اس نصاب سے ملائیں گے نصاب مع الغلو جو اس ختم نہ کریں گے کہ محتاج تکمیل صرف وہی غلو ہے نہ کہ نصاب، مثلاً ۹ یا ۱۲ تو لے سونا اور ۶۰ تو لے چاندی ہے جس میں ۶۰ تو لے چاندی غلو ہے تو صرف اس ۶۰ تو لے چاندی کو سونا کریں گے نہ کہ مجموعہ ۶۰ تو لے کو۔ یوں ہی اگر دونوں جانب غلو ہے تو صرف ان غلو کو باہم ملائیں گے، دونوں طرف کے نصاب الگ نکال لیں گے۔ جتنے ہیں ہے ۱۰

نوفصل من النصاب من اقل من اس بعتہ  
مث قلیل و اقل من اس بعین درہما فانہ  
تصم احدی السریۃ دین الی الاخری حتی یتم  
اس بعین دس ہذا و اس بعتہ مث قلیل ذہب  
کذا فی المضمرات ۱۲

میں ہے۔ (ت)

پس ثابت ہو کہ قابل ختم وہی ہے جو خود نصاب نہیں، پھر اگر یہ قابلیت ایک ہی طرف ہے جب تو طریقہ ختم آپ ہی متعین ہوگا کما سبق (جیسا کہ پہلے گزرا۔ ت) اور دونوں جانب ہے تو البتہ امر غور طلب ہوگا کہ اب ان میں کس کو کس سے تقویم کریں کہ دونوں صلاحیت ختم رکھتے ہیں، اس میں کثرت و قلت کی وجہ سے ترجیح نہ ہوگی کہ خواہی کچھ ہی کثیر سے ختم کریں کثیر کو کر کریں کہ جب نصابیت نہیں تو قلیل و کثیر دونوں احتیاج تکمیل میں یکساں۔ رد المحتار میں ہے،

لا فرق بین ضمہ الاقل الی الاکثر و  
عکسہ ۱۳

میں کوئی فرق نہیں۔ (ت)

بلکہ حکم یہ ہوگا کہ جو تقویم فقیروں کے لیے انفع ہو اسے اختیار کریں، اگر سونے کو چاندی کرنے میں فقراء کا نفع زیادہ ہے تو وہی طریقہ رہیں، اور چاندی کو سونا ٹھہراتے ہیں تو یہی ٹھہرائیں، اور دونوں صورتیں نفع میں یکساں تو منزل کو اختیار۔ رد المحتار میں ہے،

توبیخ یا حدھما نصاباً دون الاخر تعینت  
 ما یبلغ بہ ولو یبلغ یا حدھما نصاباً و نعمت  
 و ہا لا حراقل قومہ بالانعم للفقیر مسود ہوا  
 وف مرد المحتار عن النہر عن  
 اعتہ یقین ما یبلغ نصاباً دون  
 ما لا یبلغ ذب بلکہ بکل متھما و احدا  
 اس وجہ تعین التقویہ بالامر و نہ آہ و فی  
 شوح السقایۃ للفقہستانی  
 اب قدیم نصاب فقیر

اگر ایک کو ضم کرنے سے نصاب بنتا ہے دوسرے سے نہیں  
 تو جس سے بنتا ہو وہ ضم کے لیے متعین ہوگا، اور اگر ایک  
 کو ضم کرنے سے نصاب اور جس سے بنتا ہے اور دوسرے  
 سے کم بنتا ہے تو جو فقیر کے لیے زیادہ فائدہ مند ہو اس  
 سے قیمت بنائے، سراج احمد۔ اور رد المحتار میں  
 بحوالہ نہر الفیض سے منقول ہے کہ نصاب کو پہچاننے  
 والے کی قیمت ضم کے لیے متعین ہوگی دوسرے کی  
 نہیں، اگر دونوں سے نصاب پورا ہو جبکہ ایک رواج  
 سے زائد ہے تو جو زیادہ رائج ہو اس کے ساتھ قیمت

لگانا متعین ہوگا احمد اور شرح نصابہ للفقہستانی میں ہے، اگر دونوں برابر ہوں تو ایک کو اختیار ہے۔ (ت)

جب یہ امور محمد جو لیے تمام صورتوں کے احکام معلوم ہو گئے کہ اختلاف از رویہ انہی تین حالت میں منحصر  
 ۱) یا کسی کی طرف کوئی مقدار قابل ضم نہ ہوگی اور یہ جب ہی ہوگا کہ دونوں نصاب ہوں اور دونوں بے غلو، اس کا  
 حکم اول ہی گرا کہ ہر ایک کی زکوٰۃ جدا واجب ہوگی اور ایک ہی نصاب سے دینا چاہئے تو نفع فقر کا لھانا تو ہے۔  
 ۲) یا صرف ایک طرف مقدار قابل ضم ہوگی، یہ توں ہی ہوگا کہ ایک نصاب بلا غلو ہو اور دوسرا یا سا غیر نصاب  
 یا نصاب مع الغلو، تو اس کی دو صورتیں نکلیں، ان کا مابعد بھی معلوم ہو چکا کہ خاص اسی قابل ضم کو دوسرے  
 کے ساتھ تقویم کریں گے۔

۳) یا دونوں طرف مقدار قابل ضم ہو یہ اس طرح ہوگا کہ دونوں نصاب سے کم یا ایک کم اور ایک میں غلو یا دونوں  
 میں غلو، تو اس کی تین صورتیں ہوں گی، ضابطہ بھی مذکور ہوا کہ جو مقداریں دونوں طرف قابل ضم ہیں انہی کو  
 آپس میں ملائیں گے اور نفع فقر کا لھانا رکھیں گے یعنی جس تقویم میں زیادہ مالیت واجب اراداً ہو  
 وہی اختیار کریں گے، اور مالیت برابر ہو تو جس کا رواج زیادہ ہے اسے لیں گے اور قدر رواج سبب  
 یکساں ہوں تو اختیار دیں گے۔

۱۳۵/۱	مطبع مجتہدانی دہلی	باب زکوٰۃ المال	۱	۱۳۵/۱
۳۴/۲	مطبع البانی مصر	"	"	۳۴/۲
۳۱۳/۲	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاموس ایران	کتاب الزکوٰۃ	۲	۳۱۳/۲

## جدول اختلافات زروسیم مع اشارہ احکام

نصاب یا عضو	نصاب سے بے عضو	نصاب سے کم	فخریہ
سونے کا عضو اور چاندی کا کل بر لحاظ انفع ملائیں	چاندی کو سونا کریں	دونوں کا کل بر لحاظ انفع ملائیں	نصاب تک کم
سونے کے عضو کو چاندی کریں	ہر ایک کی جدا زکوٰۃ اور ملائیں تو لحاظ انفع	سونے کو چاندی کریں	نصاب بلعفو
دونوں عضووں کو کل کا انفع ملائیں	چاندی کے عضو کو سونا کریں	چاندی کا عضو اور سونے کا کل بر لحاظ انفع ملائیں	نصاب باعفو

ہر چند اس بیان و جدول نے مسئلہ واضح کر دیا، مگر بوجہ پیچیدگی عام مسلمان کے لیے ان دونوں ضابطوں میں ایضاً اشتک کی بیشک ضرورت۔ لہذا فقیر فخر المولیٰ القدر پھر جانب تفصیل جان کر دانی کرتا ہے،  
و بالله التوفیق۔

**شرح ضابطہ اولیٰ :** چاندی سونے میں جب ایک نصاب تام بلا عضو ہو اور دوسرا نصاب نہ ہو خواہ کل  
یعنی سرے سے نصاب تک پہنچا ہی نہ ہو یا بعضاً یعنی نصاب کے بعد جو عضو یا ہوا یا غیر نصاب کل یا بعض کو اس  
دوسرے کے ساتھ ضم کریں گے، مثلاً چاندی کل بعض غیر نصاب سے تو اسے ہی قیمت سونا قرار دے کر  
سونے کے نصاب سے ملائیں گے اور سونا کل یا بعض غیر نصاب ہر توات چاندی سے تو ضابطہ اولیٰ کی دو  
ترتیب بعد بسط چار ہو گئیں جیسا کہ مطالعہ جدول سے واضح ہوا ہو گا اب ہم بعد ضم دیکھیں گے کچھ زکوٰۃ بڑھی یا نہیں،  
اگر اب بڑھ نہ ہو تو وہ غیر نصاب عفو مطلق تھا کہ کسی طرح موجب زکوٰۃ نہ ہوا اور بڑھی تو یا کچھ عضو نہ بچے گا اس صورت  
میں ظاہر ہو گا کہ یہ غیر نصاب جو اپنی نوسا میں ناموجب زکوٰۃ نظر آتا تھا حقیقتہً بالکل موجب تھا یا قدرے بچے گا تو  
ثابت ہو گا کہ واقعہً اسی قدر عضو سے باقی پر زکوٰۃ، قریباً تین حالتیں ہوں گی جن میں ان چار میں ضرب دسیے سے بارہ  
صورتیں نکلیں، اب ہر ایک کی مثال لیجئے اور حساب کے لیے فرض کیجئے کہ تولد ہونے کی قیمت چوبیس تونے چاندی ہے  
مثلاً اس مسئلہ نماز احکام کا نہ قطب وہ صورت ہے جس میں اصل حکم نہیں اور اس کے چاروں خانہ آتشیں  
ہادی آبی خاک متعلق ضابطہ اولیٰ، باقی چاروں خانے کے چاروں گوشوں پر یہ متعلق ضابطہ ثانیہ ۱۲ منہ (د)

اور تولد بھر چاندی کا چار رتی سونا۔

**مثال ۱:** ایک شخص کے پاس ۵۲ تولے چاندی اور سوا پانچ ماشے سونا ہے تو چاندی نصاب تمام بلا غفور ہے اور سونا کلاً غیر نصاب۔ لہذا سونے کو چاندی کر کے چاندی سے ملا یا یعنی بیانیہ قیمت دیکھا کہ اس قدر سونے کی کتنی چاندی ہوتی، نرخ مذکور پر یہ سونا دستل تولے چاندی کا ہوا تو گویا وہ ۵۲ تولے چاندی ۵ ماشے سونے کا مالک نہیں بلکہ ۶۳ تولے چاندی کا مالک ہے، یہ چاندی کا ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس پورا ہوا جس پر غفور کچھ نہ بچا۔

**مثال ۲:** اسی صورت میں ۱۰ ماشے سونا فرض کیجئے جس کے ۲۰ تولے چاندی، تو گویا ۶۰ تولے چاندی کا مالک ہے جس میں وہی نصاب کامل و نصاب خمس نکل کر ۹ تولے چاندی غفور کی کہ خمس نصاب سے کم ہے یہ غفور حقیقی ہوا یعنی سونے کو چاندی سے ضم نہ کرتے تو بوجہ عدم نصاب بالکل غفور نظر آتا تھا ضم کرنے سے کھل گیا کہ اس میں صرف ۲ تولے ماشے سونا جس کی ۵ تولے چاندی ہوتی غفور ہے باقی پر زکوٰۃ واجب۔

**مثال ۳:** ضرورت مسطورہ میں صرف ۵ ماشے سونا مانے تو کل غفور ہے گا کہ اس کی دس ہی تولے چاندی ہوتی اور مال جب تک نصاب کے بعد خمس نصاب تک نہ پہنچے غفور ہے اور چاندی میں خمس ۱۰ تولے ہے۔

**مثال ۴:** اسی صورت میں، تولے ۱۱ ماشے سونا لیجئے تو ۲ تولے سونا تو نصاب کامل ہے اس کے بعد ۵ ماشے غفور نظر آتا ہے۔ بس اسی قدر کہ چاندی سے ضم کر لیجئے، اور ایک نصاب زر اور ایک نصاب خمس نصاب سیم کی زکوٰۃ واجب مانیں گے جس میں غفور کچھ نہ رہا۔

**مثال ۵:** اسی صورت میں ۸ تولے ۳ ماشے سونا ہے تو بیل مثال دوم وہی ۳ ماشے سونا غفور ہے گا۔

**مثال ۶:** ۷ تولے ۱۱ ماشے سونا ہے تو نصاب زر سے جتنا زیادہ ہے یعنی ۵ ماشے، سب غفور مطلق ہے کہ بعد ضم بھی زکوٰۃ نہیں بڑھاتا۔

ان پچھ مشاعروں میں چاندی نصاب تمام بلا غفور تھی اور سونا قابل ضم، پہلی تین میں راساً نصاب سے کم آمد پچھلی تین میں غفور اب وہ مثال لیجئے کہ سونا نصاب تمام بلا غفور اور چاندی انہی دودھوں پر قابل ضم۔

**مثال ۷:** ایک شخص ۷ تولے سونا ۲۶ تولے چاندی کا مالک ہے تو چاندی کلاً غیر نصاب ہے۔ اسے بحساب قیمت سونا کیا تو ۲ تولے ہوا، یہ پورا نصاب خمس ہے تو سونے کا ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس ہوا اور غفور اصلاً نہ بچا۔

**مثال ۸:** اسی صورت میں چاندی ۵۰ تولے رکھتے تو ۱۲ تولے غفور ہے گی کہ ۲۶ تولے کا نصاب خمس ہو گیا ۱۴ تولے کا، ماشے سونا بچا کہ خمس سے کم ہے وہ غفور ہوا۔

**مثال ۹:** اسی صورت میں چاندی ۲۰ تولے فرض کیجئے تو کل غفور ہے کہ اس کا سوا ہی تولے سونا ہوا تو بعد

فہم بھی کچھ نہ بڑھا۔

مثال ۱۰ و ۱۱ و ۱۲: اب میں وہ تین صورتیں بیان کر رہا ہوں جو نصاب بے غلو ہو اور چاندی نصاب باغلو، جس کے غلو کو سونے سے ملائیں تو جب بھی غلو ہے یا کچھ زکوٰۃ واجب کرے، کچھ غلو پیچھے یا بالکل زکوٰۃ واجب کرے۔ یہ کچھ دو صورتیں بظاہر محال عادی نظر آتی ہیں کہ نصاب میں غلو ہی ہوتا ہے جو غس سے کم ہو اور نصاب کے بعد زکوٰۃ ہی واجب کرتا ہے جو غس تک پہنچے، تو ان صورتوں کا وقوع جب ہی ہو گا کہ ۱۰ تولے سے کم چھپانلی اپ تولے سونے کے برابر یا اس سے بھی زائد ہو مگر یہ عادت ہر نہیں سکتا بلکہ ۱۰ تولے یا اس سے کچھ زیادہ چاندی تولہ بھر سونے کی قیمت کو بھی نہیں پہنچتی، تو بادی النظر میں یہاں صرف صورت اول ہی قابل وقوع ہے یعنی غلو نسیم کو نصاب ذہب سے جب ملائیے غلو ہی رہے مگر ایک نفیس و شریف و جلیل و لطیف قاعدہ معلوم کرنے سے کھل جاتا ہے کہ آدمیتیں جو تامل و قورع میں اس باطلت قاعدہ سے کا جانا نہ صرف انہی صورتوں کے لیے ضرور ہے بلکہ جو اصل زکوٰۃ زرویسیم و دونوں قسم کے مالک ہوں اور چھوٹا ایسے ہی ہوتے ہیں ان سب پر اس کا علم فرض میں ہے کہ اس کے نہ جاننے میں بہت غلطیاں اور غرابی و زبیاں واقع ہوتے ہیں لوگ اکثر سمجھ لیتے ہیں ہم زکوٰۃ ادا کر چکے اور واقع میں مطالبہ باقی ہوتا ہے وہ ضروری قاعدہ عظیم القاعدہ واجب الحفظ یہ ہے کہ اگرچہ زرویسیم کی قیمت و وزن باہم اکثر مختلف ہوتے ہیں خصوصاً جبکہ صنعت کا قدر درمیان ہو، مثلاً ممکن کہ تولہ بھر سونے کا کوئی گھنا صنای کے سبب پچاس روپے کی قیمت کا ہو اگرچہ ایک تولہ سونے کی قیمت پچیس ہی روپے ہو یا تولہ بھر چاندی کی چیز چار روپے کو بیکے اگرچہ چاندی ایک ہی روپہ تولہ ہو، وہی کی سود کاریوں میں یہ بات طرب اٹھ جاتی ہے، پر نہیں جب مالی ہارتا ہو تو قیمت و وزن ٹھٹ جاتی ہے کھلا بخفی (جیسا کہ غنی نہیں)، مگر شرع مقرر نے سونے چاندی میں وجہ با واداء ہر طرح وزن ہی کا اعتبار فرمایا ہے نہ کہ قیمت کا، مثلاً کسی کے پاس صرف ۱ تولے سونے کا گھنا ہے کہ قیمت میں ۱۰ تولے سونے تک پہنچتا ہے یا اس کی بھی زیادہ ہوتا ہے اس پر زکوٰۃ واجب نہیں کہ وزن ۱۰ تولے کا مل نہ ہو یا ۱۰ تولے ہارتے ہوئے کا مال ہے کہ قیمت ۱۰ تولے سے بھی کم ہے اس پر زکوٰۃ واجب کہ وزن نصاب پورا ہے یا ایک شخص کے پاس ۱۰ تولے سونے کا زیور ہے جو بوجہ صنعت ۱۰ تولے سونے کی قیمت ہے اس پر صرف ۱۰ ماٹھے سونا واجب ہو گا کہ وزن کا چالیسواں حصہ ہے نہ چار ماشہ کہ قیمت کا ۱۰ ہے، یا ۱۰ تولے وزن کی چیز قیمت میں ۱۰ تولے کے برابر ہے، تو باعتبار وزن ۴ ماشہ سونا دینا ہو گا، بلکہ باعتبار قیمت ۲ ماشہ دینے سے نہ چھٹے گا، یہ تو وجہ اعتبار وزن ہوا اور ادا کی یہ صورت کہ مثلاً اس پر ۲ ماشے سونا واجب ادا تھا اس نے اس کے بدلے ۲ ماشے نفیس گندہ کی قیمت میں ۲ ماشے سونے کے برابر بلکہ زائد تھا ادا کیا تو حمد و برکت ہو کہ واجب کا وزن پورا نہ ہوا اور ہارتا سونا ۲ ماشے دے دیا جو قیمت میں دو ہی ماشے کے برابر تھا تو ادا ہو گیا اگرچہ اس میں کراہت بقول بعض ہو۔



لستم بأخذيه إلا ان تغمضوا فيه -  
در مختار میں ہے :

المعتبر وزنهما اداؤ وجوباً لا قيمتهما -

رد المحتار میں ہے :

يعني يعتبر في الوجوب المبلغ ووزنهما  
نصاً بأنهم رقيق نوكان له ابريق ذهب او  
فضة ووزنه عشرة مثاقيل او مائة درهم  
وقيمة ليا غنة عشرون مائتان لرجب  
فيه شئ اجماعاً قهستاني -

اسی میں ہے :

لوله ابريق فضة ووزنه مائة وقيمة  
بصياخته مائتان لا تجب الزكاة باعتبار  
القيمة لان الجودة والصفة في اموال  
الربا لا قيمة لها عند انفرادها ولا عند  
المقابلة بجنسها -

اُسی میں ہے :

يعتبران يكون المؤدى قدر الواجب ووزننا

تھیں طے تو نہ لو گے جب تک اس میں چشم پوشی نہ کر دت

اداء واجب میں ان دونوں کے وزن کا اعتبار ہے  
نہ کہ قیمت کا۔ (دت)

وجوب کے لیے یہ معتبر ہے کہ وہ وزن کے اعتبار سے  
نصاب کو پہنچیں، تاہم اگر کسی کے پاس سونے یا چاندی  
کا کو نہ تھا جس کا وزن دس مثقال یا سو درہم کے  
برابر تھا اور زیور کی صورت میں اس کی قیمت بنس یا  
دو سو ہے تو اب اس میں بالاجماع کوئی شئی لازم  
نہیں، قہستانی۔ (دت)

اگر کسی کے پاس چاندی کا ایسا کو نہ تھا جس کا وزن سو درہم  
ہو اور اس کی زیور کی صورت میں قیمت دو سو درہم ہے  
تو اب قیمت کے اعتبار سے زکوٰۃ واجب نہ ہوگی،  
کیونکہ ارباب دبا میں جو جودت اور صنعت ہوتی ہے  
اس کی انفرادی صورت میں کوئی قیمت نہیں ہوتی نہ ہی  
اس وقت کوئی قیمت ہے جب کسی جنس کے مقابل ہو۔ (دت)

جس کی زکوٰۃ ادا کی جائے اس کا وزن کے اعتبار سے

۱۳۴/۱	مطبع مجتہدی دہلی	باب زکوٰۃ المال	۲۶۴/۲	لہ القرآن
۲۳/۲	مطبع ابائی مصر	"		لہ در مختار
۳۴/۲	"	"		لہ رد المحتار
		"		لہ

فلوادی عن خمسة جیدة زیوفا قیمتہا اربعۃ جیدۃ جان وکرا و لو اربعۃ قیمتہا خمسة ردینۃ لم یجرا احد مخلصا۔

نصاب ہونا ضروری ہے، اگر کسی نے پانچ جید درہم کی جگہ پانچ زیوفا سے ادا کی جن کی قیمت چار جید درہم تھی تو جائز مگر مکروہ ہے، اور اگر ان چار کی قیمت پانچ رومی درہم تھے تو جائز ہی نہیں اور مخلصا (ت)

مگر جب ان میں ایک کو دوسرے سے قیوم کریں مثلاً چاندی کو سونے یا سونے کو چاندی سے جیسا کہ ضمن کی ضرورتوں میں دیکھتے آئے تو بالاجماع قیمت کا اعتبار ہے کہ جودت و صنعت خلافت جنس کے مقابلہ میں بالاجماع قیمت پانا ہے مثلاً بارہ تولے چاندی کا وزنی گنا ہے اور قیمت میں ۲۴ تولے چاندی کے برابر، اب اس کی قیمت سونے سے لگائے گا تو یہ لحاظ قیمت پورا تو لے بھر سونا ہوگا، نہ لحاظ وزن چھ ماخذ۔ ولہذا جس کے پاس ۱۰ تولے چاندی کی روپیہ چار سو روپے کا قیمتی ہو جس پر ۵ تولے چاندی واجب، وہ اگر ۵ تولے چاندی دے دے گا ادا ہو جائے گا اور ۵ تولے چاندی کی قیمت کا سونادے گا ہرگز ادا نہ ہوگا بلکہ ۱۰ تولے چاندی کا قیمتی سونا دینا آئے گا۔ رد المحتار میں ہے،

عدم اعتبار الجودۃ انما هو عند المقابلة بالجس اما عند المقابلة بخلافه فتعتبر الاتفاق۔

جید ہونے کا اعتبار جنس کے ساتھ مقابلہ کے وقت نہیں کیا جاتا اور اگر غیر جنس سے مقابلہ ہو تو بالاتفاق معتبر ہے۔ (د)

اُسی میں ہے،

لو كان له ابريق فضة وزنه مائتان وقيمته ثلث مائۃ ان اؤدى خمسة من عينه او من غيره جائز واجمعوا انه لو ادى من خلاف جنسه اعتبرت القيمة حتى لو ادى من الذهب ما تبلغ قيمته خمسة دراهم من غير الاناء لم يجز في قولهم لتقوم الجودۃ عند المقابلة

اگر کسی کے پاس چاندی کا کوند ہے دو صدیم وزنی اور قیمت تین سو درہم ہے تو اب وہ اس میں سے یا اس کے غیر سے پانچ درہم ادا کرتا ہے تو جائز ہے اور اس پر اتفاق ہے کہ اگر اس کی مخالفت جنس سے ادا کرے تو قیمت کا اعتبار ہوگا حتیٰ کہ اگر اتنا سونا جس کی قیمت پانچ درہم ہو غیر مصنوع سے ادا کیا تو ان کے نزدیک جائز نہیں کیونکہ مقابلہ کے وقت جودت

بخلات الجنس كذا في المعراج نهجاً  
کی قیمت کا اعتبار ہوتا ہے بخلات جنس کے معراج  
میں اسی طرح ہے، تہراہ مطلقاً (ت)

جب یہ قاعدہ معلوم ہو لیا تو اب اسے دو صورتوں کی مثالیں بھی واضح ہو گئیں، مثلاً ایک شخص کے پاس ۱۰ تلوے سونا اور ۱۰ تلوے چاندی کا گنا ہے جو پورے صناعی چوگنی قیمت کا ہے اس میں ۵۲ تلوے چاندی تو نصاب کامل ہو گئیں ۹ تلوے بھی وہ محفوظ آتی ہے اسے بجا قیمت سونے سے ملایا تو یہ ۹ تلوے پر سبب صنعت ۲۹ تلوے کی قیمت میں ہے جس کا ۱۰ تلوے سونا ہوا کہ جس نصاب ۲۰ تلوے چاندی پر سبب صنعت ۲۹ تلوے اور ۱۰ تلوے چاندی کی قیمت ہو ا غور ہے کہ کمالاً یہ مخفی (جیسا کہ غنی نہیں۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

شرح غنی بطلہ ما نیہ : ما خلفہ جہول سے یہ بھی کھلا ہو گا کہ دونوں جانب مقدار قابل ضم ہونے کی تین صورتیں بھی عند البسط چار ہو گئیں یعنی چاندی سونا دونوں غیر نصاب یا دونوں نصاب مع الغنی یا چاندی غیر نصاب اور سونے میں غنی یا سونا غیر نصاب اور چاندی میں غنی۔ پھر ہر صورت چھ حال سے خالی نہیں،

(۱) یہ کہ بعد ضم بھی اصلہ زکوٰۃ نہ ہو یعنی خواء قابل ضم چاندی کو سونا کیجئے یا قابل ضم سونے کو چاندی، کسی طرح یہ مقدار موجب زکوٰۃ نہ ہو، اس صورت میں وہ محفوظ رہے گا، مثلاً ایک شخص ۲۰ تلوے چاندی اور ایک تلوے سونے کا مالک ہے، چاندی کو سونا کیجئے تو کل سونا ایک تلوہ ۱۰ ماٹھے ہو، اور سونے کو چاندی تو کل چاندی ۲۱ تلوے، نہ اتنا سونا موجب زکوٰۃ نہ اتنی چاندی۔

(۲) سونے کو چاندی کیجئے تو نصاب پنے اور چاندی کو سونا کیجئے تو نہ بنے، مثلاً ۱۰ تلوے چاندی ۵ تلوے سونا ہے، سونے کو چاندی کیا تو کل چاندی ۱۳۰ تلوے ہوئی کہ وہ نصاب کامل اور دو نصاب غنس، اور ۲ تلوے غنہ ہے، اور چاندی کو سونا کیا تو کل ۵ تلوے ۵ ماٹھے سونا ہوا کہ نصاب تک بھی نہ پہنچا، لہذا مسبب کو چاندی ہی ٹھہرائیں گے۔

(۳) اس کا عکس کہ چاندی کو سونا کرنے سے نصاب بنے اور سونے کو چاندی کرنے سے نہ بنے، مثلاً ۵ تلوے ۵ ماٹھے سونا اور ۵۰ تلوے چاندی ہے، ۱۰ تلوے سونا تو نصاب کامل ہو کر انگ ہو گیا، پھر ۱۰ تلوے سونا، اور وہ محفوظ ہے اور اور ۵۰ تلوے چاندی یہ بے نصاب ہے، انھیں دونوں کا باہم میل ہونا ہے، اب اگر ماٹھے بھر سونے کو چاندی کرتے ہیں تو کل چاندی ۵۲ تلوے آتی ہے، یہ نصاب بھی نہ ہوئی اور چاندی

کو سونا کرتے ہیں تو یہ کل سونا ۲ تولے ۲ ماشے ہوتا ہے کہ ۱۲ تولے نصاب خمس ہو کر موجب زکوٰۃ ہو گا اور باقی ۸ ماشے عفو رہے گا۔

(۴) دونوں سے نصاب بنے مگر چاندی فقراء کے لیے انفع ہو، مثلاً ۷ تولے سونا ۲ تولے چاندی کو سونا کیجئے تو ۹ ماشے ہوں، ۷ تولے پر زکوٰۃ اور ۱ تولے عفو، تو صرف ۲ ماشے سونا دینا ہو گا جس کی قیمت ۷ تولے چاندی ۱۰ اور چاندی کیجئے تو دس تولے ہوتی کہ پورے چار نصاب بلا عفو ہے جس پر ۷ تولے چاندی واجب، تو چاندی کرنے میں فقرہ کو ۹ ماشے چاندی زیادہ ملے گی۔

(۵) سونا انفع ہو، جیسے ۷ تولے سونا ۸ تولے چاندی کہ چاندی کیجئے تو چار نصاب کامل کے بعد ۶ تولے عفو رہے گی اور صرف ۵ تولے چاندی دینا ہو گی جس کی قیمت ۲ ماشے ۵ سُرخ سونا ۱۰ اور سونا کیجئے تو پورا ۵ تولے ہو ایک نصاب کامل اور ایک نصاب خمس بلا عفو ہے جس پر ۲ ماشے ۵ سُرخ واجب، تو سونا کرنے میں فقرہ کو ۵ سُرخ زیادہ جائے گا۔

(۶) دونوں یکساں ہوں، مثلاً فرض کیجئے تولہ سونے کی قیمت ۲۱ تولے چاندی ہے اور یہ شخص ۲۲ تولے چاندی ۵ تولے سونے کا مالک ہے اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو ۷ تولے یعنی ایک نصاب کامل ہوا جس پر ۳ ماشے سونا قیمتی ۳ تولے ۱۱ ماشے ۲ سُرخ چاندی کا واجب ہوا، اور سونے کو چاندی کیجئے تو ۵ تولے ۶ ماشے چاندی یعنی تین نصاب کامل ہوتی جس پر ۲ تولے ۱۱ ماشے ۲ سُرخ چاندی قیمتی ۲ ماشے سونے کی واجب ہوتی، ہر طرح حاصل ایک ہی رہتا ہے اس صورت میں مرنے کی کو اختیار ہو گا کہ دونوں میں جس سے چاہے تعزیم کرے بشرطیکہ دونوں رواج یکساں ہوں ورنہ رائج تر متعین ہو گا۔

اس ضابطہ کی چار صورتوں میں ان تین حالتوں کو ضرب دیکھئے تو چوبیس ہوتی ہیں جس کے اشل کی پوری تفصیل موجب تطویل، اور جبکہ ہم ہر صورت کی ایک مثال لکھ چکے، وضوح مسئلہ بکمال اپنے فہمی کو پہنچا جس کے بعد زیادہ اطاعت کی حاجت نہیں، اب بکمال اللہ یہ دستور العمل کامل و مکمل ہو گیا کہ عالم میں کوئی اختلاف ضرر و حیم ان ۴ صورتوں سے خارج نہیں ہو سکتا۔ ایک صورت دونوں جانب کمال نصاب بلا عفو کی اور ۱۲ صورتیں ضابطہ اولیٰ اور ۲ ضابطہ ثانیہ کی اور دو صورتیں کہ صرف چاندی کا مالک ہو یا صرف سونے کا، ان کے احکام مسئلہ ثانیہ میں واضح ہو چکے، انشائیں ۳۹ ہوتیں۔ چالیسویں صورت کہ سونا چاندی کچھ نہ رکھتا ہو اس کا حکم خود واضح۔ اب یہ مسائل بکمال اللہ تعالیٰ تمام صورت کے بیان احکام کو کافی و روانی ہو گئے انھیں سے آئندہ کی زیادت و نقصان کے احکام نکل آئیں گے کہ آخر بڑھ کر انھیں سینتیس صورتوں میں سے ایک میں رہے گا، فایت یہ کہ تبدیل صورت ہو جائے مثلاً پہلے جمال تھا ضابطہ اولیٰ کی صورت یکم پر تھا، اب بڑھ کر ضابطہ ثانیہ یا اولیٰ کی دوم یا اول الصور پر ہو گیا،

وعلیٰ ہذا القیاس، یوں ہی گھٹ کر ہم صورتوں سے باہر نہ جائے گا تو کوئی حکم ایسا نہیں جسے یہ مسائل نہ بتائیں،  
زیادت و نقصان میں کہاں زکوٰۃ گھٹے بڑھے گی کہاں نہیں، یہ مسئلہ ثانیہ و ثالثہ سے دیکھ لیجئے، امید کرتا ہوں یہ شرح  
ایضاح بکول الفلاح اسی تحریر فقیر کا حقیر حاضر ہو، والحمد للہ رب العالمین۔

**اب صورت چہزنیہ مسئلہ عنہا کا حکم نکالنا کتنی بات ہے** ۶۸ تو لے ۲ ماشے سونا اور  
۱۴۳ تو لے چاندی، اول ہر ایک کے نصاب انگ نکال لیجئے، ۶۸ تو لے ۲ ماشے میں سونے کے ۹ نصاب کامل  
ہوئے جن پر ایک تو لے ۸ ماشے ۲ سرخ سونا واجب ہو ۱۱ اور ۸ ماشے فاضل بچا کر اپنے نصاب میں غلو ہے،  
۲۴۱ تو لے میں ۲۱۵ تو لے کے پھر نصاب کامل جن پر ۱۰ ماشے ۳ سرخ چاندی واجب ۱۰ اور ۲۱ تو لے کے  
۲ نصاب خمس ہوئے جن پر ۶ ماشے ۲ سرخ واجب ۱۰ ان کا مجموعہ ۸ تو لے ۴ ماشے ۶ ۲ سرخ سرخ ہو ۱۱ اور  
مال میں ۵ تو لے چاندی حاصل رہی کر اپنی نوع میں غلو ہے، اب یہ صورت ضابطہ ثانیہ کی ہوئی کہ دونوں جانب  
ایک رقم غلو قابل ضم موجود ہے، اس میں ان چیز ساتوں کی جانچ باقی رہی، چاندی کو سونا کیجئے تو ۵ تو لے چاندی مال  
نرخ سے اس قابل نہیں کہ ۱۰ ماشے سونے کی قیمت پیچے جو اس ۸ ماشے سے مل کر خمس نصاب ذہب یعنی ۱۰ تو لے سونا  
بنائے اور زکوٰۃ واجب کرے۔ اب سونے کو چاندی کیجئے تو آج کل کے بھاؤ سے ۸ ماشے سونا بیشک ۱۶ تو لے  
چاندی سے کچھ زیادہ ہی کا ہے تو وہ اس ۵ تو لے چاندی سے مل کر ۲۱ تو لے چاندی مع شے زاد ہوگا، یہ دو نصاب  
خمس اور حاصل ہونے جن پر ۶ ماشے ۲ سرخ چاندی اور بڑی تو یونہی کریں گے اور ۶۸ تو لے سونے ۲۴۱ تو لے چاندی  
پر ایک تو لے ۸ ماشے ۲ سرخ سونا اور ۸ تو لے ۸ ماشے ۲ سرخ چاندی واجب مانیں گے ۲ سرخ کے معنی رقی کے  
چار خمس، جسے تقریباً ایک رتی چاندی کیجئے، یہ عام بھاؤ کے اعتبار سے ہے، اور اگر بوجہ صنعت نفس مال کے کوئی  
قیمت بڑھ گئی ہو تو اس کا حساب مالک کو معلوم ہو گا اس کے لیے وہ قاعدہ ضروریہ واجب الفظہم اور رکھ ہی چکے  
معرض فلاحہ والنتہ فقیر خضر الملکی القدر نے بتوفیق الملوی سبحانہ و تعالیٰ ان مسائل کو ایسی شرح و تکیل و  
بسط جلیل کے ساتھ بیان کیا ہے کہ شاید ان کی نظیر کتب میں نہ ملے، امید کرتا ہوں ہر شخص ان سب کو بنور کامل  
خوب سمجھ لے وہ ہزار ہا مسائل زکوٰۃ کا حکم ایسا بیان کرے گا جیسے کوئی عالم حق بیان کرے، جن مسائل میں فقیر نے  
آج کل کے بعض مدعیان فقہ ہست و تجدیث بلکہ امامت فہم و حدیث کو فاحش غلطیاں کرتے دیکھا، کم علم  
آدمی جو ان تحریرات فقیر کو بھیجی احسن سمجھ لے گا ان شاء اللہ تعالیٰ بے تکلف صحیح و صاف ادا کرے گا، مگر

عنہ نرخ باختلاف اصناف مختلف ہوتا ہے، اگر وہاں ۸ ماشے سونا ۱۶ تو لے چاندی سے کم کا ہو تو نصاب فقہ  
میں ایک خمس کم ہو جائیگا جس کے سبب مقدار واجبہ سے سوا ماشہ ۱ سرخ چاندی گھٹا دیں گے ۱۲ ماشہ (م)

حاشا ہرگز اردو عبارت جان کر اپنی فہم پر قناعت نہ کرے کہ نازک یا غریب طلب پات جو آدمی کی اپنی استعداد سے دور ہو کسی زمین میں کسی ہی واضح ادائیگی جائے پھر نازک سے بیکر و عیب کہ کسی عالم کامل سے ان مسائل کو پڑھ لے تاکہ بکول اللہ تعالیٰ اس باب میں خود عالم کامل ہو جائے۔

واستغفر الله العظيم الاعظم صاحب جری علی  
لسان القلم وعلی الله تعالیٰ علیہ سیدنا و  
مولانا محمد المصطفی الاکرم وحمیدہ وبارک  
وسلمو واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلمو وعلمہ  
جن محدث القلم و احکم۔  
قلم سے جو کچھ لکھا گیا اس پر عظیم و اعظم اللہ تعالیٰ سے معافی  
طلب کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی رحمتیں نازل ہوں ہمارے  
آقا و مولیٰ حضرت محمد نبی اکرم پر اور آپ کے آئی و صحابہ  
پر برکتیں اور سلام بھی۔ اللہ سبحانہ و تعالیٰ خوب جانتا  
ہے، اور اسی کا علم کامل اتم اور مستحکم ہے۔ (ت)

مسئلہ سابعہ: صحیح لغتہ زکوٰۃ نہ معلوم ہونے کی وجہ سے جو ہر سال مقدار واجب سے کم زکوٰۃ میں  
دیا گیا ہے وہ محسوب زکوٰۃ ہوا یا نہیں؟ جیتنا تو جودا۔

### الجواب

بیشک محسوب ہوا اگر اسے زکوٰۃ کی نیت ضرور ہے مقدار واجب کا صحیح معلوم ہونا شرط صحت سے نہیں،  
غایت یہ کہ ایک جہد واجب کے اوامیر میں تاخیر ہوئی اس سے مذہب راجح پر گناہ سہی زکوٰۃ مؤدی کی نفی صحت تو  
نہیں، وادھر یہ عن التبیین (معاظہ واضح ہے مزید وضاحت کا محتاج نہیں) پس ہر سال جتنا زکوٰۃ  
میں دیا وہ قطعاً ادا ہوا اور جو باقی رہتا گیا وہ اس پر دین ہوا حتیٰ کہ اگر کسی نصاب سے معارض ہو جائے گا تو اسی قدر  
مقدور واجب گشت جائے گی۔ تشریح اس کی یہ ہے کہ دین جہد یعنی بندہ میں جس کا کوئی مطالبہ کر لے والا ہو اگرچہ  
دین حقیقتاً اللہ عزوجل کا ہو، جیسے دین زکوٰۃ جس کا حق مطالبہ بادشاہ اسلام اعز اللہ لہو کرے، کسی کے  
حوالے اصل سے ہے ایسا دین جس قدر ہو گا اتنا مال مشغولی بحالت اصلہ قرار دے کر کا عدم ٹھہرے گا اور باقی  
پر زکوٰۃ واجب ہوگی اگر بقدر نصاب ہو، مثلاً ہزار روپے پر حلال حل ہو اور اس پر پانسو قرض ہیں تو پانسو پر زکوٰۃ  
تسے گی اور ساڑھے نو سو دین سے تراصہ نہیں کہ باقی قدر نصاب سے کم ہے۔ در مختار میں ہے:

لا زکوٰۃ علی مدیون للعبد بقدر دیسہ  
خیونک الزائد ان بعد نصاب۔  
بندہ کے قرض پر قرض کی مقدار پر زکوٰۃ نہیں، ہاں اگر  
قرض سے زاد نصاب کو پہنچ جائے تو پھر اس کی زکوٰۃ  
ادا کرے۔ (ت)

اُسی میں ہے،

فاسرع من دين له مطالب من جهة العباد  
سوا ذلک الله تعالى کزکوۃ و خراج او  
للعبد ۱۰۔

رواۃ الحارثی ہے،

المطالب هنا السلطان تقدير الالات الطلب له  
فی زکوۃ السوائم و کذا فی غیرہا الذی یبطل  
حقه عن اللاحذ ۱۱ مخلصا و ایضا حۃ  
فیہ۔

میں ہے (ت)

یونہی دوسو چالیس درہم شرعی کو ایک نصاب کامل و ایک خمس ہے (دوسو درہم کی ۲۰ تو لے چاندی ہوئی اذ  
اور چالیس کی ۱۰ تو لے، ان پر پچھ درہم شرعی زکوۃ کے واجب، اگر مالک جہل یا سہوا یا عذا ہر سال پانچ درہم  
دیتا گیا تو سال اول ایک درہم زکوۃ کا اسس پر دین رہا دوسرے سال وہ گویا دوسرا آتا لیس ہی درہم کہ جمع رکھتا ہے  
کہ ایک درہم مشغول بر دین ہے تو نصاب خمس کہ دوسو کے بعد چالیس کامل تھا جاتا رہا اور اس سال صرف دوسو  
درہم کی زکوۃ یعنی پانچ ہی واجب ہوئے، پس وہ جب تک ایک درہم مذکور اور کرے یا سال تمام پر اسس کی  
حاجت سے فارغ ایک درہم اور جمع نہ ہو جائے جب تک اسی پر یہی پانچ درہم واجب ہو کریں گے البتہ اونسہ دین  
زکوۃ کی تفریق سے گزرا رہو گا اور یہ گناہ اصرار کے بعد کبیرہ ہو جائیگا و ایسا ذیانتہ تھا لے، اور اگر صورت مذکورہ میں قرنی  
کیجئے کہ وہ ہر سال ایک ہی درہم دیتا رہا تو سال اول اس پر پانچ درہم زکوۃ کے دین رہے، سال دوم میں گویا صرف  
دو سو پینتیس جمع ہیں اس سال وہی پانچ پچھ سے اور دیا ایک ہی، تو اب چار درہم قرض ہو کر نو درہم دین ہو گئے تیسرے  
سال تیرہ، چوتھے سال سترہ، یونہی ہر سال دین زکوۃ میں چار چار بڑھتے جائیں گے اور واجب وہی پانچ پانچ

عہ یس ای آمدنی سے دیتا رہا اور جمع اُسی قدر قائم رہی نہ کم ہوئی نہ زائد ۱۲ منہ دم،

ہوتے رہیں گے کہ دوسو سے دوسو اسیس تک پانچ ہی درم ہیں، جب سال دہم میں اکتالیس درم دیں ہو جائیں گے تو گیارہویں سال اس پر زکوٰۃ ہی نہ ہوگی کہ جمع صرف ایک سو سنانو سے شہر یس کے کہ نصاب سے کم میں سال یا دہم بھی اگر اس نے یک درم حسب دستور دے دیا تو پھر پانچ درم واجب ہو جائیں گے کہ اب دیں ہی صرف چالیس درم ہے اور دوسو پورے جمع قرار پائے وہی ہذا القیاس۔ غرض مبین ماضیہ میں کم دینے والا اس نفیس حساب کو خوب بکھر جتنا دین اس کے ذمے نکلے لی غور ادا کرے رد المحتار میں ہے،

لو كان له نصاب حال عليه حركات ولہ بركة  
فیهما لا زکوۃ علیہ فی المھول الی فی ۱۰ و الله  
تعالی اعلم۔

اگر کسی کے پاس ایک ہی نصاب ہے جس پر ۲ سال گزرنے  
حالاں کہ اس نے ان میں زکوٰۃ نہیں دی تو اب دوسرے  
سال میں اس پر زکوٰۃ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر ربی محمد نوکچر مولوی شفاعت اللہ صاحب طالب علم مدرسہ اہلسنت و جماعت بریلی  
۴ ربیع الثانی ۱۳۴۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مسماۃ ہندۃ عرصہ تین سال سے زیور طلائی و  
نقرئی کی حسب تفصیل ذیل اور نقد روپے کی عرصہ تین سال سے مالک ہے اس کے علاوہ اثاث البیت ضروری خرچ کا بھی  
رکھتی ہے اور روپیہ مذکور میں سے چار روپے ماہوار عرصہ تین سال سے متواتر خرچ ہوتا رہا ہے اب مسماۃ مذکورہ  
اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرنا چاہتی ہے کس طرح سے ادا کرے، یہاں فرمائیے، زیور طلائی ۳ تولے، ۱۰ ماشے ۲ سرخ،  
زیور نقرئی ۱۰ ماشے، نقد روپیہ ۵۰۰۔

### الجواب

بیان سائل سے معلوم ہوا کہ زیور ہر سال اتنا ہی ردائے کم و بیش نہ ہوا تو ہر سال جو سونے کا خرچ تھا اس سے  
۳ تولے ۱۰ ماشے ۲ سرخ کی قیمت لگا کر زیور فقرہ کے وزن میں شامل کی جائے گی اور ہر ساڑھے باون تولے چاندی  
پر اس کا چالیسواں حصہ، پھر ہر ساڑھے دس تولے چاندی پر اس کا چالیسواں حصہ واجب آئے گا، اخیر میں جو  
ساڑھے دس تولے چاندی سے کم بچے صاف رہے گی، ہر دوسرے سال، گلے برسوں کی جتنی زکوٰۃ واجب ہوتی  
آئی مال موجود ہیں سے اتنا کم ہو کر ذیل پر زکوٰۃ آئے گی، تین سال سے یہ نقد روپیہ بھی بہ مستور حساب میں شامل کیا جائیگا  
اور ہر دوسرے سال جتنے روپے خرچ ہو گئے کم کر لیے جائیں گے، یوں تین سال کا مجموعی حساب کر کے جس قدر زکوٰۃ



میں بھلے سب فوراً فوراً ان کو دینی ہوگی اور اب تک جو ادائیگی بہت زاری کے ساتھ اُس سے تو بہ فرض ہے اور آئندہ ہر سال تمام پر فوراً ادا کی جائے۔ یہ اگلے تین برسوں میں اس کے سال تمام ہونے کے دن سونے کا بھادریافت کرے میں وقت ہو تو احتیاطاً زیادہ سے زیادہ نرح نکالے کہ زکوٰۃ کچھ نہ دے جائے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ** از دورہ صلح غنی تا مرسلہ عبداللہ صاحب الکافہ ۵ ذی الحجہ ۱۳۳۱ھ

کیا دہاتے ہیں عمامے دین شرع میں اس مسئلہ میں کہ پُر انصاف کہتا ہوتا ہے جیسا کہ علی خطبہ نے اور تقریر کر چکے ہیں وہ ٹھیک ہے اُن کا قول یہ ہے کہ ساڑھے سات تولے سونا ہر یا ساڑھے باون تولے چاندی ہو، دونوں میں سے ایک چیز ہو وہ اہل زکوٰۃ اہل نصاب ہو گیا مٹائے دین کو فوراً کرنا چاہئے کہ ساڑھے باون تولے چاندی ہے اور گھر میں چار چوڑی کی لے والے اور خرچ کرنے والے ہیں تو وہ شخص اہل نصاب اہل زکوٰۃ ہو گیا، دوسری گزارش یہ ہے کہ لاکھ ہند میں لکھا ہے کہ کاروائی سے زیادہ سو سال بزنس پر گزارنے، یعنی حاجت سے زائد ہو تو جس قدر ایک شخص کے پاس پچاس روپے کا کپڑا تجارت کا ہے اور اس سے اس کی اوقات بسر ہوتی ہے ساڑھ روپیہ کا زور بروقت کے پیسے کا اور اسی روپے اس کے پاس نقد میں اور گھر میں کھانے کو کل ایک مہینے کا ہے اور پچاس روپے ضرورت کا ہے یعنی قرضدار ہے وہ مال نصاب کا ہو گیا یا نہیں، حضور! ہم لوگوں کا آپ پر نہیں کامل ہے جب تک کوئی کم حضور کے یہاں سے نہ ملے گا جب کہ نہیں کر سکتے اور ایک تقریر پیشتر حضور کی خدمت میں روا کر چکا ہوں اس کا کوئی جواب نہیں ملا، حضور کو فوراً کرنا چاہئے، یہاں پر حضور کو کوئی کچھ بتاتے ہیں کبھی کچھ شرع کے اندر رخنہ ماری ہے ہم لوگوں کا جتنی آپ پر ہے تب جیسا کہ میں نے دیا ہم مانیں گے آپ کے خلاف نہیں کر سکتے، ایک مسئلہ کو بارنگ دریافت کر دیکھو عیدہ راہ ہوگی اس کی کیا وجہ ہے، اسے کا اتفاق کیوں نہیں ہے ہم لوگوں کو بہت پریشانی ہوتی ہے کوئی مطلب ٹھیک نہیں ہم لوگوں پر تھا فرمائیے اور علی مراد پوری لکھیے۔

## الجواب

فی الواقع سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے اور چاندی کا ساڑھے باون تولے ہے ان میں سے جو اس کے پاس ہو اور سال پورا اس پر گزارے اور کھانے پینے مکان وغیرہ ضروریات سے بچے اور قرضہ سے نصاب سے کم نہ کرے تو اس پر زکوٰۃ فرض ہے اگرچہ پینے کا زور ہو زور پینا کوئی حاجت اصلہ نہیں، گھر میں جو آدمی کی لے والے ہوں اس کا لاکھ شریعت مطہرہ نے پینے ہی فرمایا، سال بھر کے کھانے پینے تمام مصارف سے جو بچا اور سال بھر یا اسی کا تو چالیس سو حصہ فرض ہوا ہے اور وہ بھی اس لیے کہ تمہیں آخرت میں بھی عذاب سے نجات ملے جس سے آدمی تمام جہاں دے کو چھوٹنے کو نصیحت کیجئے اور دنیا میں تمہارے مال میں ترقی ہو برکت ہو یہ حال کرنا کہ زکوٰۃ سے مال گھٹے گا زافضعت ایمان ہے مولیٰ تعالیٰ قرآن عظیم میں ارشاد فرماتا ہے کہ وہ زکوٰۃ کو ترقی و اخروی دیا ہے جسے وہ بڑھانے وہ کیونکر گھٹا سکتا ہے، یہ

خیال کر اس وقت اگر سو روپیہ میں سے ڈھائی روپے مکمل مانتے ہیں اٹھادیس گئے تو آئندہ بال بچے کیا کھائیں گے ، محض شیطانی دوسو روپے ۔ زکوٰۃ سے اگر برکت بھی ملتی تو ڈھائی سو روپیہ سو میں سے کم ہو جاتا ورق چھینتا ، آئندہ سال اگر مال بڑھ گیا کہ سال بھر کا مال بچوں سب کا خرچ ہو اور وہ سو روپیہ بدستور رکھے رہے جب تو اس دوسو کا جھوٹ ہونا علانیہ ظاہر ہو جائے گا اور اگر ان میں سے کھانے پینے کی حاجت پڑی یہاں تک کہ نصاب سے کم رہ گیا تو اب آپ سے کوئی زکوٰۃ نہ مانگے گا مگر بال بچوں کی فکر اگلے سال کے لیے کیا ہوگی ۔ وہ جو جمع تھے کھانے پینے میں اٹھ گئے اور اب زکوٰۃ بھی نہیں جس کے سوا الزام و حرد ، آگے کیونکر جیو گے ، ایسی گزریاں شیطان سکھاتا ہے ، عورت کا مہر جس کا مطالبہ بعد موت یا طلاق ہوتا ہے اور مہر بھرا دیا گیا تک نہیں آتا اسے زکوٰۃ نہ دینے کا جیل نہ بنانا چاہئے ۔ وہو تعالیٰ اعلم ۔

مسئلہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ م برس برس ہوئے چوبیس ۱۳ تولے ۶ ماشے سونے اور حصہ بھر پاندی ۱۰۰۰ ایک ٹونہ ، پاندی تو دس برس تک بدستور رہی ، گیا دسویں سال خرچ ہو گئی ، اور سونا دو برس تک اُسی قدر رو کو تیسرے سال پانچ تولے خرچ ہو گیا کہ سال تمام میں صرف ۸ تولے ۶ ماشے تھا پانچویں سال ڈھائی تولے اور خرچ ہوا کہ سال تمام میں صرف ۶ تولے تھا اور وہی باقیس برس تک رہا ، پھر وہ بھی اپنی دفتر کو بہرہ کر دیا ، جن برسوں تک وہ پاندی میسہ پائس تھی بلکہ اُسی کے بعد بھی سونے کا بچا وہ ۱۰ تولے رہا اور پاندی روپیہ کی روپیہ بھر ، اس صورت میں مجھ پر زکوٰۃ کس قدر واجب ہے ؟ بیٹنوا توجہ روا ۔

### الجواب

ظاہر ہے کہ :

سال اول میں سونا بقدر نصاب بلکہ زائد ہوا اور پاندی نصاب تک بھی نہ پہنچی تو اُسی کے سونے سے قیثا ضم کریں گے اُسی وقت کے نرخ سے حصہ کا ۲ تولے ۱۱ ماشہ ۴ سرخ سونا ہوا تو گویا اُس سال ۱۶ تولے ۷ ماشہ ۴ سرخ سونا تھا جس میں ۱۵ تولے دو نصاب کامل ہیں ان پر واجب ۴ ماشہ ۴ سرخ سونا اور ڈیڑھ تولے نصاب فیس ہے جس پر واجب ۲ ۱/۲ سرخ ، کل واجب ۴ ماشے ۷ ۱/۲ سرخ ، باقی ایک ماشہ ۴ سرخ عفو روا ۔

سال دوم بعد اخراج دین زکوٰۃ گویا ۱۶ تولے ۱۱ ماشہ ۴ سرخ سونا تھا جس میں دو نصاب کامل کا واجب ۴ ماشہ ۴ سرخ ، باقی ایک تولے ۱۱ ماشہ ۴ سرخ عفو ، مجموعہ واجبین ۹ ماشہ ۳ ۱/۲ سرخ ۔

سال سوم صرف ۸ تولے ۶ ماشے سونا تھا کہ بعد ضم فقہاء ۱۱ تولے ۷ ماشے ۴ سرخ ہوا اس سے مجموعہ واجبین منہا کیا تو ۱۰ تولے ۱۱ ماشہ ۱/۲ سرخ سونا بچا کہ ایک نصاب کامل ہے واجب ۲ ماشہ ۲ سرخ اور دو نصاب جس واجب ۷ ۱/۲ سرخ ، کل واجب ۲ ماشہ ۱۱ ۱/۲ سرخ ، باقی ۱۰ تولے سے جزا دہا عفو ہوا ، کل واجبات ایک تولے ۴ سرخ ۔

سال چہارم بھی آٹنا ہی سونا بھی ۱۱ تولے ۷ ماشے ۲ سرخ تمنا بعد اخراج واجبات ۱ تولے ۶ ماشے ۱ سرخ  
بچا کر اس پر بھی وہی نصاب کامل دو نصاب غنیمت کا ۳ ماشے ۱ سرخ واجب ہوا، زیادہ کی ریتیاں غنیمت ہیں، کل  
واجبات ایک تولے ۳ ماشے ۶ سرخ۔

سال پنجم صرف ۶ تولے سونا تھا کہ بعد اخراج واجبات ہم تولے ۸ ماشے ۲ سرخ رہا، یہ بھی نصاب نہیں اور ادھر  
چاندی بھی نصاب نہیں، اب اگر سونے کو چاندی کرتے ہیں تو اس کی قیمت  $\frac{1}{2}$  ہو کر  $\frac{1}{4}$  ہو گئی چاندی ٹھہرتی  
ہے جس میں دو نصاب کامل  $\frac{1}{2}$ ، ایک نصاب غنیمت  $\frac{1}{2}$ ، ۲  $\frac{1}{2}$  پائی، کل ماشے ۳  $\frac{1}{2}$  ۲ پائی،  
باقی ۱۲  $\frac{1}{2}$  ۹ پائی غنیمت، اور اگر چاندی کو سونا کرتے ہیں تو  $\frac{1}{2}$  کا ۳ تولے ۱ ماشے ۲ سرخ سونا مل کر کل سونا، تولے  
۶ ماشے ۶ سرخ قرار پاتا ہے جس میں صرف ایک نصاب کامل، باقی ۳ ماشے ۶ سرخ سونا صاف رہے گا۔ ظاہر  
ہے کہ ہم اسی غنیمت سے نہیں زیادہ ہے تو اس صورت میں نفع فقرا، چاندی ہی کرنے میں ہے لہذا وہی کریں گے اور  
۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ سرخ چاندی واجب مانیں گے۔

سال ششم سونا وہی ۲ تولے ۸ ماشے ۲ سرخ ہے مگر چاندی بوجہ دین سال پنجم گھٹ گئی صے کی چاندی کا وزن  
۶ تولے ۱۰ ماشے ۲ سرخ ہے جس سے واجب سال پنجم گھٹ کر ۳ تولے ۱۱ ماشے ۶ پائی سرخ چاندی بچی۔ کل  
کو چاندی کرتے ہیں تو سونے کے  $\frac{1}{2}$  روپیہ کے، ۷ تولے ۳ ماشے ۶ سرخ چاندی مل کر کل چاندی ۱۱ تولے  
۳ ماشے ۳  $\frac{1}{2}$  سرخ ہوتی ہے جس میں ۱۰ تولے کے صرف دو نصاب کامل، باقی ۹ تولے ۳ ماشے ۳  $\frac{1}{2}$  سرخ  
غنیمت ہے گی، اور کل کو سونا کرتے ہیں تو ۳ تولے ۱۱ ماشے ۶  $\frac{1}{2}$  سرخ چاندی کا سونا ۲ تولے ۱۱ ماشے ۱۳  $\frac{1}{2}$  سرخ ملا کر  
کل سونا، تولے ۷ ماشے ۳  $\frac{1}{2}$  سرخ ہوا جس میں ۷ تولے نصاب کامل اور صرف ایک ماشے ۳  $\frac{1}{2}$  سرخ غنیمت بچا،  
پُر ظاہر ہے کہ یہ غنیمت سے بہت کم ہے لہذا اس سال سونا ہی کریں گے اور ۲ ماشے ۲ سرخ ملا واجب مانیں گے  
کل واجبات ذہب ایک تولے ۶ ماشے، غنیمت ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ سرخ۔

سال ہفتم چاندی تو وہی ۳ تولے ۸ ماشے ۶  $\frac{1}{2}$  سرخ رہی مگر سونا صرف ۲ تولے ۶ ماشے رہا کہ واجب سال  
ششم نکل گیا جس کا ۷ تولے ۶ ماشے چاندی، تو چاندی کرنے میں کل غنیمت ۱۱ تولے ۵ ماشے ۶  $\frac{1}{2}$  سرخ جس میں  
وہی دو نصاب کامل نکل کر ۶ تولے ۵ ماشے ۶  $\frac{1}{2}$  سرخ غنیمت ہوئی اور سونا کرنے میں کل ذہب، ۷ تولے ۵ ماشے  
۱۳  $\frac{1}{2}$  سرخ ہوا ہے کہ نصاب سے بھی گھٹ کر سب غنیمت ہوا جاتا ہے، لہذا اس سال سب چاندی ہی کریں گے اور  
وہی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ سرخ سیم واجب مانیں گے، اب کل واجبات ذہب وہی ایک تولے ۶ ماشے، اور  
غنیمت ۷ تولے ۵ ماشے ۲ سرخ۔

سال ہشتم سونا وہی ۲ تولے ۶ ماشے اور چاندی ۱ تولے ایک ماشے ۳  $\frac{1}{2}$  سرخ رہی کہ واجب سال ہفتم

خارج ہو گیا، ظاہر ہے کہ اب کبھی سونا نہیں کر سکے کہ جب سال بہت کم چاندی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ چٹا سرخ اس سے زائد تھی وہ اس سونے میں مل کر تو نصاب ذہب نہ بناتی تھی اب اتنی گھٹ کر کس طرح نصاب بناسکے گی، لہذا اس سونے کے وہی ۶ تولے ۶ ماشے چاندی کا کرکل چاندی ۸ تولے ۷ ماشے ۱ چٹا سرخ ہالی، اس میں بھی ۱۰ تولے پر وہی ۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ چٹا سرخ سیم واجب ہوئی، باقی صاف، وہی کل واجبات ذہب ایک تولہ ۶ ماشے نصفہ تولے ۷ ماشے ۵ چٹا سرخ۔

**سال نہم** واجب سال ہشتم گھٹ کر مع سیم ذہب کل چاندی ۱۰ تولے ۸ ماشے ۴ چٹا سرخ کچی جس پر تولوں کے، تولے کی کسری غور ہو کر واجب مذکور لازم آیا، کل واجبات ذہب بدستور، نصفہ ۱۱ تولے ۶ ماشے ۴ چٹا سرخ۔  
**سال دہم** واجب سال نہم گھٹ کر کل چاندی ۱۰ تولے ۹ ماشے ۵ چٹا سرخ کچی، اب دوسرا نصاب کامل نہ ہو گا، صرف ایک نصاب کامل اور پورا نصاب غس میں جن پر واجب ۲ تولے ۷ ماشے ۴ سرخ، کل واجبات ذہب بدستور، نصفہ ۴ تولے ۲ ماشے ۵ چٹا سرخ۔

**سال یازدہم** میں چاندی زری اور سونا کر ماتی رہا قابل نصاب نہیں، لہذا اس سال کے بعد آج تک کچھ واجب نہ ہوا اور کل مطالبہ سونا ڈیڑھ تولہ، چاندی ۱۳ تولے ۲ ماشے ۵ چٹا سرخ لازم آیا۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم  
**مسئلہ** از مفتی گنج ضلع پٹنہ ڈاک خانہ ایک لکھنؤ سرائے مرسلہ محمد راب صاحب قادری و دیگر مکان مفتی گنج  
۲۷ رمضان شریف ۱۳۱۸ھ

ترید کی بڑی ہندہ صاحب نصاب ہے اور مال از قسم زیورات ہے جو عامی ہندہ کی ملکیت ہے یعنی وہ اپنے بچے سے لائی ہے نہ یا اس کو ہدایت ادا سے زکوٰۃ کی کرتا ہے مگر اس کی مع قبول میں نہیں آتی ہے ترید فرمائے کہ شوہر سے اس کے حصص پر مواخذہ ہے یا نہیں اور اس کی طرف سے ورنہ لیکر اس کی آمدنی وجہ کفالت سے بیشیں ہیں ادا سے زکوٰۃ کا مکلف شرعاً ہو سکتا ہے یا نہیں اور اس صورت پر زجر اور فہمائش کی ضرورت ہو تو کس حد تک، اور اگر ترید نے اپنے روپیہ سے کچھ زیور جو اگر ہندہ کو دیا ہو تو اس زیور پر کیا حکم ہے؟

### الجواب

زیور کہ ملک زن ہے اس کی زکوٰۃ ذمہ شوہر پر نہیں اگرچہ اموال کثیرہ رکھتا ہو، نہ اس کے نہ دینے کا اس پر کچھ وبال لاترزد و از زکوٰۃ و زرا اخروی (کوئی بوجہ اٹھانے والی جان دوسرے کا بوجہ اٹھائے گی۔ ت)

اس پر فقیر و یتیم اور بقدر مناسب تنبیہ و تاکید جس کی حالت اختلاف حالات مرد و زن سے مختلف ہوتی ہے (لائی) ہے تو نفس کو دھلیکھنا (اپنے آپ اور اپنے اہل کو آگ سے بچاؤ۔ ت) اور وہ زکوٰۃ عورت کو دیا اور اس کی ہلک کر دیا اس پر بھی یہی حکم ہے اور اگر ملک نہ کیا بلکہ اپنی ہی ہلک میں رکھا اور عورت کو صرف پہننے کو دیا تو بیشک اس کی زکوٰۃ مرد کے قدر سے جبکہ خود یا دوسرے مال سے مل کر قدر نصاب فاضل من الحاجۃ لا صلیہ ہو۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲ مسرور عبدالصبور صاحب سوداگر ۶ ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ

ایک شخص نے ایک ہزار روپے کسی روزگار میں لٹکائے، بعد سال ختم ہونے کے اس کے پاس مال دو سو روپیہ کارہ اور قرض میں پانچ سو روپیہ رہا اور نقد میں چار سو روپیہ منافع ایک سو کے رہا، آیا محل گیارہ سو روپیہ کی زکوٰۃ نکالی جائے یا کسی قدر کی؟

### الجواب

سال تمام پر محل گیارہ سو کی زکوٰۃ واجب ہے مگر چار سو نقد اور دو سو کا مال ان کی زکوٰۃ فی الحال واجب ہے اور پانچ سو کہ قرض میں پھیل ہوا ہے جب اس میں سے بقدر گیارہ روپے تین آنے ۲ ۱/۲ پائی کے وصول ہوتا جائے اس کا چالیسواں حصہ ادا کرتا رہے اور اگر فی الحال سب کی زکوٰۃ دے دے تو آئندہ کے بار بار محاسبہ سے نجات ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳ از شہر مسرور غنشی شوکت علی صاحب عمر چوکی ۱۸ ذی الحجہ ۱۳۲۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلے میں کہ حساب قیمت کا جس وقت زکوٰۃ بڑا یا تنہا دے رہے گایا نرخ بازار پر وقت دینے زکوٰۃ کے ہے۔ جیزا تو جہاں۔

### الجواب

سونے کے عوض سونا، چاندی کے عوض چاندی زکوٰۃ میں دی جائے جب تو نرخ کی کوئی حاجت ہی نہیں، وزن کا چالیسواں حصہ دیا جائے گا، ہاں اگر سونے کے بدلے چاندی یا چاندی کے بدلے سونا دینا چاہیں تو نرخ کی ضرورت ہوگی، نرخ نہ ہونے کے وقت کا معتبر ہو نہ وقت ادا کا، اگر ادا سال تمام کے پہلے یا بعد ہو جس وقت یہ مالک نصاب ہوا تھا وہ ماہ حرمی و تاریخ وقت جب موجود کریں گے اس پر زکوٰۃ کا سال تمام ہوگا اسس وقت کا نرخ یا جائے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۲۲** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس تھینا ۵۲ تولے ہر ماہ ذیورطلائی موجود ہے اور علاوہ اس کے تھینا ۵۱ تولے ذیورنقزی ۲۰ تولے ذیورطلائی بالعرض مبلغ عیسے روپیہ کی رہن ہے اور عیسے روپے نقد بھی موجود ہیں اور مال تجارت میں کہ جو فروخت سے باقی رہ گیا ہے وہ تھینا یا تھینے کا ہے تو اس میں زکوٰۃ کس طور سے ادا کی جائے گی۔

### الجواب

اتنا زیور رہی ہے اس کے دو معنی ہو سکتے ہیں، ایک یہ کہ اتنا زیور دوسرے شخص کا اس کے پاس عیسے پر رہن ہے، دوسرے یہ کہ اتنا زیور اس کا دوسرے کے پاس عیسے پر رہن ہے، پہلی صورت میں وہ زیور اس کا نہیں اس کی زکوٰۃ، سہم نہیں ہو سکتی بلکہ اُس جہت پر زکوٰۃ ہوگی جو اس نے اُس رہن کو قرض دے میں اور اُس نقد پر اس کے پاس مال زکوٰۃ رہا دو ماہے سونا ۵۲ تولے چاندی اور عیسے روپیہ اور مال تجارت ۲۰ ماہے سونا ہونے کا نصاب نہیں اسے بھی چاندی میں شامل کیا جائے گا اگر لٹھیں تولے کا ہے تو چار روپے اس کے پڑیں گے اور ۵۲ تولے ۲ ماہے وزن کے عیسے ہونے تو کل مال مال عیسے مگر چاندی ہوا، جس میں چار نصاب کامل مال عیسے ہیں اور چار گنس نصاب لٹھیں ۹  $\frac{1}{2}$  پائی اُس پر واجب ۶ تولے ۲ ماہے ۳  $\frac{1}{2}$  رقی چاندی ہوئی باقی غنہ ہے، دوسری صورت میں وہ زیور اس کا ہے مگر اس کی زکوٰۃ اس پر واجب نہیں جب تک وہ قبضہ مرخص میں رہے، اس نقد پر پئی الحال اس کے پاس مال زکوٰۃ رہا دو ماہے سونا ۵۲ تولے اور چھ ماہے چاندی اور مال عیسے نقد مال تجارت جس میں سے عیسے دین کے کل کر، ایک سو روپیہ بارہ آنے رہے، سونا چار روپے کا ہو تو کل مال عیسے ہونے میں دو نصاب کامل مال عیسے ہیں اور چار گنس نصاب لٹھیں ۳  $\frac{1}{2}$  پائی، اُس پر واجب ۳ تولے ۸ ماہے ۳  $\frac{1}{2}$  رقی چاندی ہوئی، باقی غنہ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

**مسئلہ ۲۳** کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ادائے زکوٰۃ کے واسطے چاندی کا نصاب کس قدر روپیہ یا کس قدر وزن ہے اور ایسے ہی سونے کا کس قدر ہے؟ رانی کھیت میں چند دنوں سے ایک عالم واعظ روہیں انہوں نے وعظ میں فرمایا کہ پانچ کم دو سو پر زکوٰۃ فرض نہیں، جس وقت دو سو روپے پورے ہو جائیں اور ایک سال اُن پر گزر جائے اس وقت زکوٰۃ دیا فرض ہوگی اور روپیہ رائج الوقت گورنمنٹ انگریز شہید کا جس کا وزن سوا گیارہ ماہے ہے۔ بینو اتوجروا

### الجواب

اللهم هداية الحق والصواب (اے اللہ حق اور صواب کی ہدایت عطا فرما۔ ت) چاندی کا نصاب ساڑھے باون تولے ہے جس کے سترہ رانچہ سے چھپن روپے ہوتے، اور سونے کا نصاب ساڑھے سات تولے۔

درختار میں ہے :

نصاب الذہب عشرون مثقالاً والفضة  
عاشراً درهم کل عشرة دراهم وزن مبعوث  
مثاقیل یہ

سونے کا نصاب بیس مثقال اور چاندی کا دو سو درہم  
جی سے ہر کٹس درہم کا وزنی ساسہ مثقال  
ہو سکے (ت)

مثقال ساڑھے چار ماشے ہے تو درہم کہ اس کا  $\frac{1}{10}$  ہے تیس ماشے ایک رتی اور پانچواں حصہ رتی کا  
برابر کشف الظہار میں ہے :

مثقال بیس قیراط و قیراط ایک جہ و چار غنسی  
جہ و جہ کہ آزا بغاری سرخ خرسند ہستم حصہ ماشہ است  
پس مثقال چار و نیم ماشہ باشد یہ

مثقال بیس قیراط اور قیراط ایک رتی اور رتی کے غنسی  
کی چوتھائی ہوتا ہے ، رتی جسے فارسی میں سرخ کہا جاتا  
ہے ماشہ کا آٹھواں حصہ ہوتا ہے ، تو ایک مثقال  
ساڑھے چار ماشے کا ہوگا (ت)

جو اہر الا فلاحی میں ہے :

الدرہم الشرعی خمس و عشرون حبة و  
لخمس حبة یہ

یعنی درہم شرعی پچیس رتی اور پانچواں حصہ رتی کا  
ہے ۔

اب حساب سے واضح ہو سکتا ہے کہ دو سو درہم نصاب فضہ کے ۵۲ تولے ۶ ماشے اور بیس مثقال نصاب  
ذہب کے ، تولے ۶ ماشے ہوئے اور یہاں کا روپیہ کہ ۱۱ ماشہ ہے اس سے بیس روپے دو سو درہم کے  
برابر ہوئے ، یہی وزنی معین متون ذہب و عار شرون و فتاویٰ میں ہے ، رد المحتار میں فرمایا :  
علیہ الیوم الفقہاء والجمہور اکثر واہباق  
کتب المتقدیمات و المتأخرین کہ  
تو اس کے خلاف پر عمل جائز نہیں ، حقوق الدریہ و غیرہ کتب کثیرہ میں ہے ، العمل بہ علیہ الاکثر (عمل اسی پر ہوگا)  
کا اسی پر اتفاق ہے ۔ (ت)

۱۳۴/۱	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب الزکوۃ	لے درختار
۶۸ ص	مطبع احمدی دہلی	فصل در حکام دعا و صدقہ	لے کشف الظہار
۴۴ ص	غیر مطبوعہ قلمی نسخہ	کتاب الزکوۃ	لے جو اہر الا فلاحی
۳۲/۲	مصلیٰ ابائی مصر	-	لے رد المحتار
۱۶۶/۱	-	-	لے -

جس پر اکثریت ہو۔ فقیر نے اپنی تعلقات حاشیہ شامی میں لکھا۔

اقول ویظهر ان بعد لصیغ انہ الاوجه  
فان الشرع المظهر انما اعتبر النصاب تحدیدا  
لغنی یوجب الزکوة والغنی بالعالية النامية  
دون الحد من حدك ما ثمة سادت ما ثقی  
درهم فقد ساوی الغنی الشرع فی  
الموجب اس ایت فوقه صرف فی بلد درهم  
یساوی فی النوزل ما ثقی درهم ولم یوجب  
علیه الا بعد ما یملک ما خیر من هذا  
کان حاصله ان من ملک فی الحرب مثلاً  
هذا القدر من الغنۃ کان عمیاً قد انعقد  
علیه النصاب وصحت ملک فی ذلك البلد  
قریب من ما ثقی امثال ثلث الغنۃ یکون  
فقیراً لا یطالب بالزکوة بل یحصل له  
اخذ الزکوة فیقول ان من ملک قد صر  
رہیۃ یا صرة الشرع یا ان یعطى صر  
رہیتہ لمن یملک ما ثقی رہیۃ الا واحدۃ  
مسند الخلفۃ فانه لقلۃ ماله فقیر وهذا  
عن هذا مالا یقبل العقل فافهم، واللہ  
اعلم ما کتبته۔

اقول اس بعد ضعیف پر واضح ہوا ہے کہ یہی حق ہے  
کیونکہ شریعت مہر نے فنا کی حد بندی کرتے ہوئے ایسے  
نصاب کا اعتبار کیا ہے جو زکوٰۃ کے وجوب کا سبب ہو  
اور غنا مالیت نامہ کی وجہ سے ہے نہ کہ تعداد کی وجہ  
سے پس جو شخص ایسے سو کا مالک ہو جو دوسو درہم کے  
برابر ہے تو وہ واجب میں غنم سے شری کے برابر ٹھہرے۔  
بتائیے اگر کسی شہر میں ایک ایسا درہم رواج پائے جس کا  
وزن دو سو درہم کے برابر ہو، تو کیا اس پر زکوٰۃ صرف  
اس صورت میں واجب ہوگی جب وہ اس درہم جیسے  
دو سو درہم کا مالک بنے، تو حاصل یہ ہوگا کہ کوئی عرب  
دو سو درہم کے برابر پانڈی کا مالک بن جائے تو اس پر  
زکوٰۃ واجب ہو جائے گی کیونکہ وہ نصاب کا مالک ہو کر  
غنی ہو گیا، اور جو شخص اس بھاری درہم واسے شہر میں  
اس پانڈی کے دو سو گن کے قریب کا مالک بنے وہ  
فقیر ہے اور نصاب کا مالک نہ ہونے پر زکوٰۃ لے سکے  
تو زیادہ دے کے اعتبار سے بات یوں ہوئی کہ جو شخص  
ایک روپے کی مقدار کا مالک ہو اسے شریعت حکم نے ہی  
ہے کہ وہ اپنی ایک روپے سے اس شخص کو زکوٰۃ دے  
جو ایک سو دو سو روپے کا مالک ہے تاکہ اس کی حاجت

پوری ہو سکے کیونکہ یہ قلت مال کی وجہ سے فقیر ہے اور ایک روپے والا غنی ہے، اور یہ ایسی چیز ہے جسے عقل قبول  
نہیں کرتی، وغیرہ کیجئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ست)

میں سلمہ از امامہ پھر کلکڑی مرسلہ مولوی دہلی صاحب ۴ ربیع الاول شریف ۱۲۶۷ھ

ما قولکم من حکم اللہ تعالیٰ فی ہاتین الصلتین (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم فرمائے ان دو مسئلوں میں)

سے جدا ہوتا ہے باب زکوٰۃ المال مطبع مبارکپور (بھارت) ۱۲۸/۲



آپ کا کیا ارشاد ہے۔ ت۔ ۱

(۱) زید اس وقت ۸ تولے ۶ ماشے زبور طہائی اور ۹ تولے ۶ ماشے زبور نقرئی کا مالک ہے۔

(۲) عمرو سو تولے چھ ماشے زبور طہائی اور ۲۵ تولے ۳ ماشے زبور نقرئی کا مالک ہے، دونوں کو کس قدر

زکوٰۃ ادا کرنی چاہئے۔ المستفتی عبد اللہ

بحسب خواہش مندرجہ تحت حنفیہ میں نے اس کو یوں نکالا ہے :

(۱) ۸ تولے ۶ ماشے جس میں سے ۴ تولے نصاب سونے کے بعد خمس ڈیڑھ تولے تک ہیں پہنچا لہذا ۲ ماشے

۲ رقی واجب الادا زکوٰۃ ہوئی اور ایک تولہ غفر ہوا، ۹ تولے ۶ ماشے میں ایک نصاب چاندی ۵ تولے اور ۲ خمس

۲ تولے رطل ۲ تولے پر ایک تولہ ۱۰ ماشے ۲ رقی واجب الادا اور ۹ تولے چاندی غفر ہوئی، اب دولہ غفر بمانہ

انبع لغفران ایک تولہ سونے کی ۳ تولے ۶ ماشے چاندی اس طرح ہوئی کہ ایک تولہ سونا بحساب نصاب نرس سال برابر

معیار روپے کے اور معیار کی چاندی معیار، پس معیار چاندی اس طرح ہوئی کہ ایک تولہ سونا بحساب نصاب نرس

سال برابر ہے معیار روپے کے اور معیار روپے کی چاندی معیار پس معیار چاندی میں ۹ تولے چاندی جو

حقوقی شامل کی گئی تو اس تولے ۹ ماشے ہوئی جس میں ۶ ماشے کم چار خمس ہیں :

(۲) پورے چار خمس کا ربع عشر ۱۲ ماشے ۴ پچہ سرخ لیے جو ایک تولہ ۱۰ ماشے پچہ ۵ احب پر بڑھائے تو

۲ تولے ۱۰ ماشے ۵ پچہ سرخ واجب الادا ہوا۔

(ب) اگر تین نصاب خمس ۳ تولے اضافہ کیا جائے تو ۹ ماشے ۳ پچہ اضافہ ہوا اور دس تولے پھر فاضل ہو گا

اور ۲ تولے ۶ ماشے ۳ رقی واجب ہو گا، اگر یہ حساب صحیح ہے تو کوئی سائن اختیار کیا جائے، الف یا ب ؟

(۲) عمرو والے معاملہ میں اسی طرح سے ۱۶ تولے سونے میں ۲ نصاب ۵ تولے اور ایک خمس اچ تولے ہے تو

دو نصاب کے ۳ ماشے ۳ سرخ اور خمس کا ۲ پچہ، کل ۳ ماشے ۲ پچہ سرخ واجب الادا ہوتا ہے اور غفر کچھ نہیں،

اور ۲ تولے ۳ ماشے چاندی میں ۳ نصاب ۲ تولے اور تین خمس ۳ تولے پچہ برابر ۹ تولے ۹ ماشے حقوقیتا

ہے اور ۳ نصاب کے ۵ تولے ۳ ماشے اور تین خمس کا ربع عشر ۹ ماشے ۳ پچہ سرخ، کل ۳ تولے ۳ پچہ سرخ واجب الادا

ہوتا ہے اب ایک جانب غفر نہیں اور دوسری جانب ہے اس صورت میں ۹ تولے ۹ ماشے غفر کو چھوڑ دیا جائے یا اس کو

سونا کیا جائے، اگر سونا کیا جائے تو اس کے خمس کا ربع عشر لے کر ۳ ماشے ۲ پچہ سرخ اضافہ کیا جائے یا کیا بیسوا

توجہ ہوا۔

## الجواب

زکوٰۃ عمرو کا حساب صحیح ہے مگر ۹ تولے ۹ ماشے چاندی جبکہ سونا کرنے سے ۱ تولہ سونے کی قدر نہ ہو تو اسے

نصاب ذہب میں ملانے کی کوئی وجہ نہیں بلکہ صورت مذکورہ میں وہ مطلقاً عقود ہے گی، ہاں اگر اپنی صنعت کی وجہ سے اس مقدار تک پہنچ جائے یا رتبہ جائے تو جتنے نصاب ذہب اس میں پیدا ہوں گے ان کا ربع عشر زکوٰۃ ذہب پر زیادہ کر دیا جائے گا باقی جو خمس کامل سے کم رہا چھوڑ دیا جائے گا، حساب زکوٰۃ زید میں تین سو واقع ہوئے ۱

(۱) تولد بھروسہ ناگ اپنی نوع میں محفوظ رہے جسکے نرخ مالی سے پچیس روپے کا ہے تو اسے پچیس ہی روپیہ بھر چاندی قرار دیں جس کی تین سو تولد پانچ ماٹھے دو رتی چاندی ہوتی کہ روپیہ سوا گیارہ ماٹھے کا ہے نیز کہ تولد بھروسہ کی قیمت ۵ روپیہ کے پھر ان ۵ روپے کی چاندی خریدیں اور ۴ تولد چاندی قرار دیں قیمت سترہ ہی سے لگائی جاتی ہے نہ کہ پتھر یا اینٹ سے۔ فتح القدر میں ہے ۱

لتقویم فی حق اللہ تعالیٰ یعتبر بالانقویم فی حق  
العباد متی قرما انما ظوب اذ المستطاع  
نقوم بالنقد الغائب کذا ہذا۔  
اللہ تعالیٰ کے حق میں قیمت لگانے کا اعتبار اسی طرح ہوگا جو بندوں کے حق میں مفید ہو جب ہم کسی مغبوب یا ہلاک شدہ چیز کی قیمت لگائیں گے تو نقد غالب سے لگائیں گے، اسی طرح یہ ہے۔ (ت)

فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے ۱  
یقوم بالمضروبة کذا فی التبيين ۱  
مضروبہ قیمت لگائی جائے گی، جیسا کہ تبیین میں ہے۔ (ت)

پس مقدار ذکر ۹ تولد عطر سیم میں ملانے سے ۲۹ تولد ۵ ماٹھے ۲ رتی چاندی ہوتی جس میں صرف ۲ خمس ہیں جن پر ۹ ماٹھے ۲ سرخ اور واجب ہو کر کل واجب ذمہ زید سونا ۲ ماٹھے ۲ سرخ چاندی ۲ تولد ہونے لگے سرخ۔

(۲) ۲۵ روپوں کے پھر ۴ تولد چاندی اگر کی جائے تو ۶ تولد مغو سے مل کر ۲۲ تولد ہوتی ذکر ۴۱، یہ لغزش قلم تھی۔

(۳) اگر بالفرض ۴ تولد اور ملے اور حاصل جمع ۱۱ ہی تولد ہوتا تو حساب اب متین تھا الفت کی طرف کوئی راہ رہتی کہ جو خمس سے پاؤں بھر بھی کم ہے وہ خمس کامل ہرگز نہ مانا جائے گا، یہ ہمیشہ یاد رکھا جائے اور غائدہ اولے خوب سمجھ لیا جائے کہ فقیر کا ضابطہ جو کچھ تنفیہ میں چھپا اس میں اس کی صاف تصریح کی گئی تھی اس کا جاننا اس کے

ضوابط کے اجرا پر معین ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 مسئلہ ۲۱۳ از شہر ملک پور مرسلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۳۹ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسائل ذیل میں:

(۱) زکوٰۃ زید غلامی و نفرتی پر کس حساب سے دی جائے، کیا قیمت خرید پر یا جو قیمت اس کی خرید کرنے سے  
 ملتی ہے؟

(۲) زید نقد پر زکوٰۃ عیسے سیکڑہ ہے یا اس سے کم و بیش؟

(۳) زکوٰۃ کن کن اشیاء پر واجب ہے؟

(۴) صدقہ فطر زکوٰۃ والدین کی جانب سے اولاد اور اولاد کی جانب سے والدین جبکہ خود و نوکش یک جا ہو  
 دے سکتے ہیں،

### الجواب

(۱) سال تمام پر بازار کے بھاؤ سے جو قیمت ہو اس کا لحاظ ہوگا، اگر مختلف جنس سے زکوٰۃ دینا چاہیں شلف سونے  
 کی زکوٰۃ میں چاندی، ورنہ سونے چاندی کی غرو اپنی جنس سے زکوٰۃ دیں تو وزن کا اعتبار ہے قیمت کا کچھ  
 لحاظ نہیں۔

(۲) صاحبین کا یہی مذہب ہے اور اس میں فقیر کا نفع زیادہ ہے اور دینے والے کو بھی حساب کی آسانی ہے۔

(۳) سونا چاندی اور مال تجارت اور چرائی پر چھوٹے ہوتے جانور۔

(۴) خود نوکش یکجا ہو یا ان میں وہ سوک کی طرف سے کوئی فرض و واجب مالی ادا کرنے کے لیے اس کی اجازت  
 کی حاجت ہے، اگر بالغ اولاد کی طرف سے صدقہ فطر یا اس کی زکوٰۃ ماں باپ نے اپنے مالی سے ادا کر دی  
 یا ماں باپ کی طرف سے اولاد نے اور اصل جس پر حکم ہے اس کی اجازت نہ ہوئی تو ادا نہ ہوگی واللہ تعالیٰ

اعلم و علیم جمل مجید اقم و احکم۔

مسئلہ ۲۱۴ ایک شخص کے پاس گیارہ تولے سونا اور دو سیر چاندی ہے تو اس کو کس قدر زکوٰۃ دینا چاہئے،  
 یعنی ان دونوں کی مقدار تحریر فرمائیے کہ اس قدر سونے کی زکوٰۃ کے روپے ہوتے اور اس قدر چاندی کی زکوٰۃ  
 کے۔ بیڑا تو ہر دو

### الجواب

ایک بات سمجھئے، چاندی کا ٹھیک وزن کتنا ہے، صاحبین علیہم الرضوان کے مذہب پر تو حساب سب اتنا  
 ہے تین ماہ سے دو تہی ۳ ۱/۲ چاول بھر سونا اور پانچ روپے بھر چاندی دے۔ اگر امام اعظم علیہم الرضوان کے مذہب

پر چاہیں تو تیس دن سال تمام ہوا اس دن وہ سونا اور چاندی جو اس کے پاس ہیں بازار کے بھاؤ میں کس نرخ کے تھے اس کے معلوم ہونے پر حساب موقوف ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ** مسئلہ سید آریب علی صاحب ساکن بریلی محلہ بہاری پور کا سنگر زید لشوق زیارت حرمی اعلیٰ بن کچھ پس انداز کرتا تھا ہے، اس طرح پر اب وہ صاحب نصاب عرصہ ڈیڑھ سال سے ہو گیا تو اس کو صدقہ فطر و زکوٰۃ قربانی عید الاضحیٰ کرنا چاہئے یا نہیں! مینا تو جروا۔

### الجواب

اس پر زکوٰۃ فرض ہے اور صدقہ و قربانی واجب۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ** از غر اجہ قطب ۲۷ ذی القعدة الحرام ۱۳۲۱ھ

کیا لڑتے ہیں مٹاتے ہیں، اس مسئلہ میں کہ زید کے پاس انیس اشرفیاں ہے پوری وزنی ۷ تولد ۵ ماشہ اور چار اشرفیاں انگریزی وزنی ۳ تولد ۹ ماشہ جلد ۱۲۳ اشرفیاں وزنی ۲۱ تولد ۲ ماشہ ہیں اور پچیس سال سے اس نے زکوٰۃ نہ دی اور ان کے سوا اور کوئی مال زکوٰۃ ز اس کے پاس تھا نہ ہے، تو اس صورت میں اس پر کس قدر زکوٰۃ واجب ہے۔ مینا تو جروا۔

### الجواب

۹ تولد ۷ ماشے ایک رقی ۴ چادری سونا اور ایک چادری کے چار قمیض، تفصیل یہ ہے کہ نصاب ذہب ۷ تولد ۷ ماشے ہے، واجب ۲ ماشے ۲ سرخ، اور قمیض نصاب ایک تولد ۷ ماشے واجب ۲ سرخ، قمیض نصاب سے نانہ جو بچے معاف ہے، ہر سالی گزشتہ کی زکوٰۃ سال آئندہ دی ہو کر اس قدر مال کم ہوتا جائیگا یہاں تک کہ اگر دیں زکوٰۃ جمع ہوتے ہوتے باقی مال نصاب سے کم رہ جائے تو اب کچھ تازہ واجب نہ ہو گا، واجب مجموعہ سنین گزشتہ معلوم کرنے کا قاعدہ یہ ہے کہ جو کچھ سال اخیر میں بعد منہائی دیون زکوٰۃ باقی ہے اسے اصل مال اول سے تعریف کر کے باقی میں اس اخیر کا واجب جوڑ دیں حاصل جمع برسوں کا مجموعہ واجبات ہو گا۔

طریقہ استخراج اس جدول سے واضح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(جدول اگلے صفحہ پر ملاحظہ ہو)

روز	باب			واجب	ایچ	واجب			کل واجب سال
	آد	ماشہ	سرخ	نفس	ایچ	ماشہ	سرخ	نفس	
۱	۲	۲	۰	۰	۲	۲	۲	۲	۲
۲	۲۰	۴	۵	۲	۳	۴	۳	۲	۴
۳	۲۰	۱	۶	۴	۳	۳	۳	۲	۴
۴	۱۹	۸	۰	۰	۳	۳	۳	۲	۴
۵	۱۹	۲	۱	۱	۳	۳	۳	۲	۴
۶	۱۸	۸	۲	۰	۳	۳	۳	۲	۴
۷	۱۸	۳	۲	۳	۳	۳	۳	۲	۴
۸	۱۷	۱	۴	۳	۳	۳	۳	۲	۴
۹	۱۷	۵	۰	۰	۳	۳	۳	۲	۴
۱۰	۱۷	۰	۰	۰	۳	۳	۳	۲	۴
۱۱	۱۶	۴	۰	۰	۳	۳	۳	۲	۴
۱۲	۱۶	۲	۱	۱	۳	۳	۳	۲	۴
۱۳	۱۵	۹	۵	۱	۳	۳	۳	۲	۴
۱۴	۱۵	۵	۱	۱	۳	۳	۳	۲	۴
۱۵	۱۵	۰	۵	۱	۳	۳	۳	۲	۴
۱۶	۱۴	۲	۱	۱	۳	۳	۳	۲	۴
۱۷	۱۴	۲	۰	۰	۳	۳	۳	۲	۴
۱۸	۱۳	۰	۰	۰	۳	۳	۳	۲	۴
۱۹	۱۳	۳	۶	۳	۳	۳	۳	۲	۴
۲۰	۱۳	۳	۲	۳	۳	۳	۳	۲	۴
۲۱	۱۲	۸	۶	۰	۳	۳	۳	۲	۴
۲۲	۱۲	۵	۱	۱	۳	۳	۳	۲	۴
۲۳	۱۲	۳	۲	۲	۳	۳	۳	۲	۴
۲۴	۱۱	۹	۳	۰	۳	۳	۳	۲	۴

مسئلہ ۳۵

۲۱ دینے والی ۱۳۲۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان تین و حضرات شریعت اس مسئلہ میں کہ حنیک یا ڈاکخانہ میں جو روپیہ جمع کیا جاتا ہے اس کی نسبت زکوٰۃ کا کیا حکم ہے ؟

الجواب

روپیہ کیسے جمع ہو کسی کے پاس امانت ہو مطلقاً اس پر زکوٰۃ واجب ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۶

۲ ذی الحجہ ۱۳۳۱ھ

(۱) میں نے مبلغ سو روپیہ سیونک حنیک میں جمع کر رکھا ہے وہ پورا سال بھر میرے قبضہ میں نہیں رہا ، اس پر زکوٰۃ

واجب ہے یا جب دو یا تین سال وغیرہ میں برآمد کر کے قبضہ میں لیا جاتے اس وقت زکوٰۃ دی جائے اور جب قبضہ میں آئے تو ہر سال کی بابت زکوٰۃ دی جائے یا صرف اسی سال قبضہ والے کی بابت؟

(۲) میں نے مبلغ دو سو روپے کے پراہیسری نوٹ ڈاک خانے سے خرید لیے اب اگر مجھ کو روپے کی خواہ کسی قدر سخت ضرورت ہو تو فوراً وصول نہیں ہو سکتا بلکہ وقتیکہ کوئی خریدار غیر ان پراہیسری نوٹ کا پسیدانہ ہو تب تک وہ روپیہ مجھ کو وصول نہیں ہو سکتا خواہ دو روز میں خریدار پسید ہو جائے یا سال بھر میں پیدا ہو تو اس رقم پر زکوٰۃ واجب ہے یا نہیں؟

### الجواب

۱۔ وہ تب تک بیگ میں ہے اپنے قبضے میں کبھی جاتے گا اور ہر سال اُس پر زکوٰۃ واجب ہوگی خواہ سال بسالی ادا کرتا رہے یا جب اس میں سے گیارہ روپے سرائیں آئے کی وصول ہو اُس میں سے پالیسواں حصہ دے اور جتنے برس رہا ہے سب برسوں کی زکوٰۃ واجب ہوگی، ہاں ہر سال اگلے برسوں کی زکوٰۃ کی قدر اس پر دین سمجھ کر اتنا زکوٰۃ سے بھرا رہے گا، مثلاً دو سو روپیہ جمع ہیں تو پہلے سال دو سو روپے پانچ روپیہ تقریباً واجب ہوئے اور سب سال پانچ روپیہ سال گزشتہ کی زکوٰۃ کے اُس پر واجب ہیں لہذا اس سال ایک سو پچانوے روپے زکوٰۃ واجب ہوگی تقریباً چار روپے چودہ آئے، قیسے سال اُس پر دو سال کی زکوٰۃ کے نو روپے چودہ آئے قرض میں یہ مستثنیٰ ہو کر ایک سو نو تے روپے دو آئے پر زکوٰۃ واجب ہوگی و علیٰ حد القیاس، واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۲) پراہیسری نوٹوں کا یہ قاعدہ ہے کہ روپیہ گزشتہ کو دے دیا جاتا ہے جس پر وہ یہ نوٹ دیتی ہے اب یہ روپیہ کبھی واپس نہ ملے گا نہ خود اصل مالک ملے سکتا ہے نہ اس کا وارث و اس کا کوئی قائم مقام، ہاں گورنمنٹ اس روپے پر چھ آئے فیصدی ماہوار کے حساب سے ہمیشہ سود دے گی تو یہ نوٹ نوٹوں کی طرح خود مال نہیں بلکہ سند قرض ہیں لہذا اس پر گورنمنٹ سود دیتی ہے اور عام نوٹ خزانے سے خریدے جائیں تو ایک چھ سو روپے دے گی کہ وہ بیع تھی معاوضہ تمام ہو گیا اور یہاں قرض ہے سود جاری رہا اور جب ان نوٹوں کا روپیہ قرض رہا اور وہ قرض کسی طرح واپس نہیں مل سکتا تو قرض مردہ ہوا اور قرض مردہ پر زکوٰۃ نہیں، نہ ان نوٹوں کا محض جائز کہ وہ حقیقتہً غیر دیون کے ہاتھ دین کی بیع ہے اور وہ جائز نہیں تو ان کو بیچ کر جو روپیہ ملے گا اس کے لیے نصیث ہو گا اور اس پر قرض ہو گا کہ جس سے لیا تھا اسے واپس دے اور اس بیع ماسدہ کو طبع کر کے زکوٰۃ ان نوٹوں پر ہے کہ یہ مال نہیں نہ اس روپیہ پر جو انھیں بیچ کر ملے گا کہ یہ تمام و کمال نصیث ہے، نہ اس روپیہ پر جو گورنمنٹ کو قرض دے کر یہ نوٹ لیے تھے کہ وہ قرض مردہ ہے جو کبھی واپس نہ ملے گا۔ درمختار میں ہے۔

الاصل فیہ حدیث عن لاس کوۃ فی مال اس میں اصل علی مرتضیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے

الضمان وهو ما لا يمكن الانتفاع به مع بقائه كوما في ضمان زكوة نہیں۔ مالی ضمان وہ کہ ملکیت ہونے کے  
الملک۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ باوجود اس سے انتفاع ممکن نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از مقام درو ضلع غنی تالی مستولہ عبد اللہ دکاندار صاحب ۲ ربیع الاول شریف ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کے پاس ساٹھ روپے نقد ہیں اور پچاس روپے  
کا اس کی عورت پر زیور ہر وقت پہننے کا اور پچاس روپے کی دکانداری کرتا ہے کل یہی اسباب ہے اور اس میں پچاس روپے  
روپے مہر عورت کا قرض ہے اور جو دکان کرتا ہے وہ ایسا جھنپا ہے کہ جیسے کاشتکار کے ہل جوتے کے ہل  
اور گھوڑا پکیشن روپے کی قیمت کا ہے دکانداری کا سوت دوسرے واسطے، اس حالت میں اول مالی پر زکوة ہونی  
چاہئے یا نہیں، جیسا کہ شرع شریف کا حکم ہو چکا کیا جائے، اور سال بھر کے کھانے کا اناج بھی اس کے گھر میں نہیں  
ہے۔ بینوا تو جبر و

### الجواب

آج کل عورتوں کا مہر عام طور پر مہر عورت ہے جس کا مطالبہ بعد موت یا طلاق ہو گا مگر کو اپنے تمام مصارف  
میں کبھی خیال بھی نہیں آتا کہ مجھ پر یہ دین ہے ایسا مہر مانع وجوب زکوة نہیں ہوتا سال تمام پر اس کے پاس اگر یہ  
روپے بچے تو اس پر زکوة واجب ہوگی زکوة کا حساب ۹ روپے ۵۲ ۱/۲ تولہ چاندی ہے اور وہ زیور اگر شوہر کی ملک ہے اور  
شامل کیا جائے گا ایک سو دس پر زکوة واجب ہوگی، اور اگر وہ مال تجارت بھی بچا تو وہ بھی شامل ہوگا ایک سو ستھ  
پر ہوگی، غرض ان تینوں مالوں میں سے سال تمام پر اگر ۵۹ روپے کی قدر ہوگا تو زکوة واجب ہے ورنہ نہیں اور  
اگر زیور عورت کی ملک ہے تو اس کی زکوة اس پر واجب ہوگی جبکہ وہ خود یا اس کی ملک کا اور سو چاندی ملا کر  
سٹرسے ماون قوسے چاندی ہو ورنہ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از نویسی تالی کاشی پور مستولہ اکثر اشتیاق علی ۱۰ صفر مظفر ۱۳۳۲ھ

متعلق زکوة پانچ سال میرے پاس ایک سو پچاس روپے رمضان میں عین تھے اور زکوة میں نے ایک سو  
پچاس روپے پرو دی تھی، ۱۰ ماہ بعد آدھ سو ہو گئے اور ۶ ماہ بعد ۲۵۰ ہو گئے اور اب رمضان میں پچاسے عین سو  
ہو گئے، اور میں ہر سال رمضان میں زکوة نکالا کرتا ہوں تو اب مجھ کو تین سو روپے پرو دینا ہوگی یا صرف ۱۵۰ پر  
کیونکہ ۱۵۰ کے بعد جو روپے بڑھے ہیں ان کو پورا ایک سال نہیں گزرا ہے۔

### الجواب

نصاب جبکہ باقی ہو تو سال کے اندر اندر جس قدر ماں بڑھے اسی پچھلے نصاب کے سال تمام پر اسی محل کا  
سے در مختار کتاب الزکوة مطبع مستبانی دہلی ۱۲۹/۱

زکوٰۃ فرض ہوگی۔ مثلاً یکم رمضان کو سال تمام ہوگا اور اس کے پاس صرف سو روپے تھے تیس شعبان کو دس ہزار اور آٹے کو سال تمام سے چند گھنٹے بعد یکم رمضان آئے گی اس پر سے دس ہزار ایک سو پر زکوٰۃ فرض ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ نمبر ۱۲۳۷ از شہر بریلی محلہ جھولی مسئلہ عاقل شاہ صاحب ۱۳۳۷ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شعبان میں اس مسئلہ میں کہ رید نے اپنی تین لڑکیوں کی شادی کے واسطے روپیہ علیحدہ کر دیا ہے جس میں سے دو لڑکیاں ناپاٹے ہیں اور ایک قابل ہے شادی کے، اب اس روپیہ کی زکوٰۃ دینا واجب ہے یا نہیں؟

### الجواب

فرد واجب سب محکمات میں ہر ناپاٹے کا عقد بھڑا کر کے رکھ دے کہ میں نے اسے اس کا مالک کیا، اس کی زکوٰۃ ان کے بلوغ تک کسی پر واجب نہ ہوگی بعد بلوغ اگر شرائط زکوٰۃ پائے گئے تو ان لڑکیوں پر واجب ہوگی اور ناپاٹے کا عقد بھڑا کر کے اسے مالک کر دے اور اس کے قبضے میں دے دے اگرچہ پھر اس سے لے کر اپنے پاس رکھ لے، اس عقد کی زکوٰۃ حسب شرائط اس بالذکر ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ نمبر ۱۲۳۸ از شہر بریلی مسئلہ شوکت علی خاں دق ۴ رمضان المبارک ۱۳۳۷ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں:

- (۱) کیا نوٹ اور روپیہ کا ایک ہی حکم ہے، نوٹ تو چاندی سونے سے علیحدہ کاغذ ہے۔
- (۲) فی صدی زکوٰۃ کا کیا دینا جوتا ہے۔
- (۳) جس روپیہ سے زکوٰۃ پہلے سال میں دے دی اور باقی روپیہ بدستور دوسرے سال تک رکھا رہا اب دوسرے سال آنے پر کیا پھر اسی روپیہ میں سے جس میں پہلے سال زکوٰۃ دے چکا ہے زکوٰۃ دینا ہوگی بیسوا تو جو د

### الجواب

- (۱) نوٹ اور روپیہ کا حکم ایک نہیں ہو سکتا، روپیہ چاندی ہے کہ پیدائشی ثمن ہے اور نوٹ کاغذ کا اصطلاحی ثمن ہے تو جب تک چلے اس کا حکم پیسوں کے مثل ہے کہ وہ بھی اصطلاحی ثمن ہے۔
- (۲) زکوٰۃ ہر نصاب دس پر چالیسواں عقد ہے اور مذہب صحابی پر نہایت آسان حساب اور فقرہ کے لیے نافع یہ ہے کہ فی صدی ڈھائی روپے۔
- (۳) دس برس رکھا ہے، ہر سال زکوٰۃ واجب ہوگی جب تک نصاب سے کم نہ رہ جائے، یہ اسی لیے کہ جب پہلے سال کی زکوٰۃ نہ دی دوسرے سال اس قدر کا بدیوں سے تو اتنا کم کر کے باقی پر زکوٰۃ ہوگی، تیسرے



سال اگلے دونوں برسوں کی زکوٰۃ اس پر دیں ہے تو مجموعہ گنہگے باقی پر ہوگی، یوں ہی اگلے سب برسوں کی زکوٰۃ منہا کر کے جو بچے اگر خریدا اس کے اور مال زکوٰۃ سے مل کر نصاب ہے تو زکوٰۃ ہوگی ورنہ نہیں۔  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مستور شمس الدین احمد از فرخ آباد ۱۲ شوال ۱۳۶۲ھ

وہ زیور جو کسی نے اپنے بچوں یعنی لڑکیوں کو بنوایا اور ان کی ملک میں کر دیا اور وہ بچے ابھی نابالغ ہیں زکوٰۃ دینے کے لائق ہی نہیں یعنی اپنی لہجہ کے زیور اور نقد کی زکوٰۃ دینے وقت بچوں کا زیور حساب میں شامل کرے یا نہیں؟ بتیروا تو قرروا۔

### الجواب

جو زیور بچوں کو بنوایا اس کی زکوٰۃ نہ اس پر نہ بچوں پر۔ اُس پر اس لیے نہیں کہ یہ ملک نہیں، اُن پر اس لیے نہیں کہ وہ بالغ نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ ۴۲ شوال ۱۳۱۴ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ

- (۱) جو لڑکیاں ناکتہ میں اور نابالغ، ان کے زیور کی بھی زکوٰۃ ہونی چاہئے یا نہیں،
- (۲) میں نے لڑکی کی شادی کی ضرورت سے اپنا زیور دہن کیا، شوہر اس وقت میں بیمار تھے، باقی زیور جو میرے پاس تھا اس کی زکوٰۃ تو میں ادا کرتی رہی، جو رہن تھا اس کی زکوٰۃ نہ دی، سات آٹھ برس رہن رہا، اب میں نے چڑھایا تو اس سات آٹھ برس کی زکوٰۃ چاہئے یا نہیں؟
- (۳) شوہر نے جس وقت قرض لیا تھا تو زیور میرا بطور رہن کے رکھ دیا تھا میری والدہ کے پاس، تو اور تھوڑا زیور جو اُس وقت میں بھی رہن نہ رکھا تھا جب سے اب تک میرے پاس ہے اور زکوٰۃ جب سے نہیں دی گئی قرضے کا خیال کر کے۔

### الجواب

(۱) نابالغ لڑکیوں کا جو زیور بنایا گیا اگر ابھی انہیں مالک نہ کیا گیا بلکہ اپنی ہی ملک پر رکھا اور ان کے پہننے کے صرف میں آتا ہے اگرچہ نیت یہ ہو کہ بیاہ ہوئے پر ان کے ہمیز میں دے دیں گے جب تو وہ زیور ماں باپ جس نے بنایا ہے اُس کی ملک ہے، اگر تنہا یا اُس کے اور مال سے مل کر قدر نصاب ہے اُسی مالک پر اس کی زکوٰۃ ہے اور اگر نابالغ لڑکیوں کی ملک کر دیا گیا تو اس کی زکوٰۃ کسی پر نہیں، ماں باپ پر تو یوں نہیں کہ اُن کی ملک نہیں، اور لڑکیوں پر یوں نہیں کہ وہ مالک ہیں، جب جوان ہوں گی اُس وقت سے ان پر احکام زکوٰۃ

وغیرہ کے ہماری ہوں گے۔

(۲) ان برسوں کی زکوٰۃ واجب نہیں کہ جرمال رہیں رکھا ہے اس پر اپنا قبضہ نہیں، نہ اپنے نائب کا قبضہ ہے، بجز الراتی میں ہے۔

اطلق الملك ف تصرف الى الكامل وهو المملوك  
مرقبة ويد اخلا يجب على المشتري فيه  
اشترائه للتجارة قبل القبض كذا في غاية  
البيان ولا يلزم عليه ابن السبيل لا من  
يد ثابتة كيد كذا في معراج الدراية  
ومن موافق الوجوب الرهن الا كانت في  
يد المرتهن لعدم حدث ليد بخلاف  
المنفرد حيث يجب فيه كذا في الحناية اه  
مختصرا۔

کتاب کا ذکر مطلق کیا ہے لہذا اس سے ملکیت کاملہ ہو  
ہوگی اور وہ رقبۃ اور یدہ دونوں طرح ملوک ہونا ہے  
لہذا مشتری پر قبضہ سے پہلے اس شئی پر زکوٰۃ نہ ہوگی جو  
اس نے بطور تجارت خریدی، غایت بیان میں اسی طرح  
ہے۔ اس پر مسافر کے ساتھ اعتراض لازم نہیں آتا  
کیونکہ اس کے نائب کا قبضہ اس کے اپنے قبضہ کی  
طرح ہے، معراج نہ رایہ میں ایسے ہی ہے۔ اور  
موافق وجوب میں سے رہن بھی ہے جبکہ وہ مرہن کے  
قبضہ میں ہو کیونکہ اس صورت میں ملکیت نہیں بخلانہ  
عشر کے وہاں واجب ہے، الغنایہ اور مختصر (ت)

در مختار میں ہے، ولا فی مرہون بعد قبضۃ (قبضہ کے بعد مرہون شئی میں زکوٰۃ نہیں۔ ت)  
مخطاوی میں ہے،

ای علی المرتهن لعدم الملك ولا على  
الرهن لعدم اليد واذا استقره الرهن  
لا یزکی من السین الماضية وهو معنی قول  
الشامی بعد قبضہ ویدل علیہ قول البعد  
ومن موافق الوجوب الرهن اح حلی وظاہر  
ولو كان الرهن ان یید من الدین اه  
والله تعالى اعلم۔

یعنی مرہن پر زکوٰۃ اس لیے نہیں کہ وہاں ملکیت نہیں،  
نہ ہی رہن پر ہے کیونکہ اس کا قبضہ نہیں، جب رہن  
اس شئی کو واپس لے گا تو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ نہیں  
دے گا، شامی کے قول "قبضہ کے بعد" کا یہی معنی ہے  
اور اس پر بجز کی یہ عبارت دال ہے، موافق وجوب میں  
رہن ہے اح حلی، اس کا یہ ہر بتا رہا ہے کہ اگرچہ رہن  
قرض سے ثابت ہو اح۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۲۰۳/۷	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الزکوٰۃ	سے بجز الراتی
۱۲۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	"	سے در مختار
۲۹۱-۹۲	دارالمعرفۃ بیروت	کتاب الزکوٰۃ	سے حاشیہ المخطاوی علی الدر المختار

نہی نہیں بلکہ حضور کے اس اذن عام سے حضور ہی کی شریعت ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(۹) فرماتے ہیں کہ شرع مطہر میں اُس سے مخالفت نہ آتا ہی اس کے جواز کی دلیل ہے۔ اگر جنازے کے ساتھ ذکر الہی منع ہوتا تو کم از کم ایک حدیث تو اس کی مخالفت میں آتی جیسے روکھ میں قرآن مجید پڑھنا منع ہے، تو اس کی مخالفت کی حدیث موجود ہے، تو جس چیز سے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سکوت فرمایا وہ کبھی ہمارے زمانے میں منع نہیں ہو سکتی۔

(۱۰) نتیجہ یہ نکلا کہ اگر جنازے کے تمام ہر ایسی بلند آواز سے طریبیہ وغیرہ ذکر خدا اور رسول عز و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کرتے چلیں تو کچھ اعتراض نہیں بلکہ اُس کا کرنا نہ کرنے سے افضل ہے۔  
نیز امام نابلسی محدث و کاتب مذکور میں فرماتے ہیں،

لا یمنع ان ینھن الواعظ عما قال بہ احبہ  
من ائمة المسلمین مل ینھن ان ینقہ الھن  
عما اجمعه الائمة حکمهم علی تحريمہ  
یہ نہ چاہئے کہ وہ اعظا ایسی چیز سے روکے جسے ائمہ  
مسلمین میں سے کسی امام نے جائز کہا ہو بلکہ مخالفت  
ایسے کام سے ہونا چاہئے جس کی حرمت پر سب  
ائمہ کا اجماع ہو۔ (متنا)

در مختار میں ہے،

تحریر صلوۃ مع شروق الاغواء  
فلا یصعرون من فعلہ لانہم یترکونها  
والاداء الجوز عند البغض اولی من  
الترک كما فی القیة وحیرھا اح قلت  
ونقلہ مستند عبد الغنی فی  
الحدیقة عن شرح المدر ولا یمہ عن  
المصنفی شرح المصنفیة عن الشیخ الامام  
الاستذحمید الدین عن شیخہ  
الامام الاجل جمال الدین  
شرح حدیقة نیر شرح طریقہ محمدیہ الخلق الثامن والاربعون من الاخلاق الخ مطبوعہ نوریہ رضویہ فیصل آباد ۱۵۱۲ھ  
کتاب الصلوۃ مطبوعہ مطبعہ مجتہدانی دہلی ۱۶۱/۱

على الرأى لانہ لم يستوفه و ان شاء ضمن المعير قيمته لان الحق قد تعلق برقبته برضا وقد اتلعه بالاعتق الخ  
 بدل حاصل نہ کی اگر وہ چاہے تو میرے اس کی قیمت وصول کر سکتا ہے کیونکہ حق کا تعلق گردن سے اس کی رضا مندی ہے جو اس نے آزاد کر کے ضائع کیا ہے الخ (د)

ہاں جزیرہ رہن نہ تھا اور جب سے پاس سے انگوٹہ خود یا اور مال زکوٰۃ سے مل کر نصاب تھا تو جب تک نصاب پورا رہا اسی مدت کی زکوٰۃ واجب ہے اور قرضے کا خیال باطل خیال ہے کہ قرضے شوہر پر تھا اور زیور عورت کا زکوٰۃ عورت پر ہے نہ کہ شوہر پر البتہ یہ زکوٰۃ جو چڑھتی تھی ہر سال اس کا حساب لگانے سے جس سال اُسے ہجرہ کے مال نقد نصاب نہ رہا اس سال کی زکوٰۃ واجب نہ ہوگی مثلاً زیور وغیرہ اموال زکوٰۃ ملا کر پہلے سال دوسو سولس درم کا مال تھا اُس سال پانچ درم زکوٰۃ کے واجب ہوئے، دوسرے سال یہ پانچ درم کا زکوٰۃ کا قرضہ ذکر پر ہے ہجرہ کے گویا دو سو پانچ درم کا مال تھا اب پچھ پانچ واجب ہوئے، تیسرے سال دس درم زکوٰۃ کے ہجرہ کے گویا دو سو کا مال تھا اب بھی پانچ واجب ہوئے، چوتھے سال پندرہ ہجرہ کے پانچ کم دو سو کا مال رہا، یہ نصاب نہیں، اب زکوٰۃ نہیں، وہی پندرہ ہی واجب الادا ہے، مگر یہ زخم سسائی پر اور کہیں سے پانچ درم مل گئے ہوں کہ وہ سو درم پورے ہو کر پھر پانچ درم لازم آئیں گے اور میں واجب ہو جائیں گے، یہی حساب ہر سال میں خیال کر لینا لازم ہے، دوسو درم شریعت میں پچپن روپے کے ہوتے ہیں اور پانچ درم کا ایک روپیہ سو اچھٹے ایک و سیل اور چھ گادسواں حصہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۱۵ از فرید پور شرقی مسئلہ فشی محمد علی صاحب نائب ناظر تحصیل فرید پور ۵ رجب ۱۳۱۵  
 کی فرماتے ہیں عملائے دین اسی بارے میں کہ زید کے پاس چار سو روپیہ علاوہ خرچ روزمرہ کے کس تفصیل سے ہیں کہ وہ سو روپیہ بابت فرید مکان سکونہ کے مالک مکان کو دے چکا ہے اور دو سو روپے نقد رکھے ہیں اب زید کو زکوٰۃ ادا کرنا چار سو روپے پر چاہیے یا دو سو پر جو اس کے پاس نقد رکھے ہیں، کب اور کس حساب سے اُس کو ادا کرنا چاہیے، مثلاً اگر اسی عہدہ جادی اشافی سے اُس کے پاس وہ سو روپے نقد جمع ہو گئے، تو اب زید کو کس عہدہ میں اور کس قدر ادا کرنا چاہیے، اور در صورت رد کرنے کے کیا مواخذہ اس کے ذمے ہوگا، امید کہ اللہ تعالیٰ جواب بالتفصیل مرحمت فرمایا جائے تاکہ عام فہم ہو کر سب کو فائدہ داریں عطا فرماتے۔

## الجواب

بیان مسائل سے واضح ہوا کہ ہنوز اُس مکان کی بیع نہیں ہوئی، وعدہ خرید و فروخت درمیان آیا ہے اور اسی بنا پر تہید نے مالک مکان کو دوسرے پچیس روپے دے دئے اور اُسے اجازت دی کہ خرچ کرے۔ یہ صورت فرض کی ہوئی نہیں کہ بیع ہی نہیں ہوئی امانت نہیں کہہ سکتے کہ خرچ کی اجازت دی تا جرم قرض ہے فی سائر المحاکم والقعود الدریۃ وغیرہما۔

دفعہ ایہہ وہاں اہم فقال له انفقہ ففعل خرچ کر دئے گئے اور کہا گیا کہ انھیں خرچ کر، اس نے ملہو قرض کہہ لو قال اصرفہا الی حوائجک۔

برکہ انھیں اپنی ضروریات پر خرچ کر لے۔ (انت)

تو، سرکہ اس کے پاس، یکے ہیں اور دوسرے مالک مکان کو دئے ہیں چاروں سو اسی کی ملک میں اور مالِ زکوٰۃ ہیں، زکوٰۃ کا نصاب ان روپوں سے پچیس روپے ہے، جس تاریخ پر شخص پچیس روپے یا زائد کا مالک ہو، اُسی تاریخ سے مالک نصاب سمجھا گیا، جب ہی سے سالِ زکوٰۃ کا حساب ہوگا۔ سال کے اندر جو مال اور ملتا گیا اُسی کے ساتھ متاثر ہے گا، سالِ تمام پر دیکھیں گے سب خرچوں سے پچ کر حوالے اصلہ سے فاضل کتنا روپیہ اس کی ملک میں ہے خواہ اس کے اپنے پاس دکھا جو یا کسی کے پاس امانت ہو یا کسی کو قرض دے دیا ہو اُس قدر پر زکوٰۃ واجب آئے گی اور جو سال تمام ہوئے سے پہلے صرف ہو گیا ہو وہ حساب زکوٰۃ میں محسوب نہ ہوگا مثلاً یکم محرم سلسلہ کو چھپن روپیہ کا مالک ہو، تھا زبیح الاول میں سو اور ملے۔ جمادی الاخر میں دو سو اور ملے، یہ دو سو مالک مکان کو قرض دے دئے تو اُس پر اُسی یکم محرم سے سال چل رہا ہے اور ابھی کس سال تمام نہ ہوا کچھ نہیں کہہ سکتے کہ کس قدر پر زکوٰۃ واجب ہوگی اب اگر یکم محرم سلسلہ کے آٹے سے پہلے مکان کی بیع واقع ہوگئی اور وہ دو سو کو قرض دئے تھے سال تمام سے پہلے قیمت مکان میں محسوب ہو گئے تو یہ دو سو حساب زکوٰۃ سے خارج ہو گئے کہ ان پر سال نہ گزرا، اسی طرح اگر بیع نہ ٹھہری اور مد پید واپس لے لیا اور سال تمام سے پہلے کل یا بعض خرچ ہو گیا تو اُس سے بھی تصدق نہ رہا تمام سال پر جو باقی رہے اُسے دیکھیں گے کہ **ہے** روپیہ یا **ہے** زائد ہے تو اُس پر ایک سال کی زکوٰۃ واجب ہوگی، اور اگر سال تمام پر **ہے** سے بھی کم رہے تو کچھ نہیں کہ اگرچہ ابستہ میں نصاب بلکہ نصاب سے زائد کا مالک تھا مگر سال نہ گزرنے پایا کہ نصاب سے کم ہو گیا تو وہ جب زکوٰۃ کا محل نہ رہا اور اگر سال تمام تک یعنی جب سے یہ شخص مالک نصاب ہوا سال پورا ہونے تک نہ بیع ٹھہری نہ روپیہ و پاس ہوا

بلکہ مالک مکان پر قرض ہی رہا تو اس پر کہ خود نصاب بلکہ چند نصاب میں اور اس کے سوا اور چر نقد اس وقت موجود ہو، غرض جس قدر روپیہ یا سونایا یا نندی حاجات اصلہ سے فاضل ملک میں ہے خواہ شروع سال زکوٰۃ سے تھا خواہ بیچ میں ملا اس سب پر زکوٰۃ واجب ہوئی، جو نقد ہے اس پر تو واجب کے ساتھ وہ سب ادا بھی ہو گیا فی الحال دی جائے، اور جو قرض ہے اس پر سب زکوٰۃ واجب دانیس وصول پانے پر ہو گا خواہ روپیہ ہی وصول ہو، ان کے بیچ نہ ٹھہری اور روپیہ واپس ملے خواہ بیچ ہو کر، قیمت میں مجرا ہو جائے کہ یہ بھی وصول پائینا ہے، پھر ذرا کہ قرض دین قری ہے اور صورت مستولہ میں ابتداء کے نصاب مال نقد سے ہے کہ اسی پر سال زکوٰۃ شروع ہوگا اس سال تمام پر یا اس کے بعد جو رقم قرض سے وصول ہوگی اس سے دیکھ جائے گا کہ غرض نصاب یعنی ۱۰۰ کے پانچویں حصے ۲۰ پائی سے کم ہے یا نہیں، اگر کم ہے اور کوئی مال نقد نہ اس وقت موجود نہ سال رواں کے شروع ہوا، یہ سال جوں قرض وصول سے مل کر غرض نصاب ہو جائے تو اس کی زکوٰۃ دیسی اصلہ واجب نہ ہوگی نہ ماہ غزشتہ کے لیے، نہ رواں کے لیے، اور اگر ایسا مال نقد پایا جائے تو اسے اس کے ساتھ ملا دیں گے، پھر اگر میں سال تمام کے وقت وصول ہوا تو خود درہ وصول، و درہ سال تمام رواں پر جو باقی ہو گا اس پر یہ حکم لگائیں گے کہ ہر غرض نصاب پر اس کا چالیسواں حصہ واجب الادا، اور غرض سے کم پر کچھ نہیں، اور اگر رقم وصول نہ ہو غرض نصاب سے کم نہیں تو جس قدر ہر سال اس پر حالت دین میں گزرے ہوں اسی سب کی زکوٰۃ دینا آئے گی جب تک زکوٰۃ نکالتے نکالتے غرض نصاب سے کم نہ رہ جائے، پھر ہر حال جس قدر غرض سے کم رہے گا اس کا وہی حکم ہے کہ اگر مال نقد ہو تو اس کے ساتھ ملا کر تمام رواں پر حکم دیکھ جائے گا، و درہ کچھ نہیں، سب صورتوں کی مثال لیجئے، مثلاً ۲۵ ذی الحجہ سئلہ کو تین سو درہ شری کا مالک ہو اس وقت سے سال زکوٰۃ شروع ہو گیا، یہ سب روپے وسط سال میں کسی کو قرض دے دیئے خاص سال تمام کے دن اس سے اثنائیس درہ شری وصول ہوئے اور آج کچھ نقد اس کی ملک نہیں تو ان ۱۸ درہ پر بھی کچھ دینا نہ آئے گا کہ یہ غرض نصاب یعنی چالیس درہ سے کم ہیں اور اگر سال تمام سے پہلے مثلاً ۲۴ ذی الحجہ سئلہ کو یا شروع سال میں مالیت دن کے بارہ بیچے ہوئی تھی اب ۲۵ ذی الحجہ سئلہ کو بارہ بیچے سے ایک لحظہ پہلے اثنائیس درہ کہیں اور سے مل گئے اور اسی وقت ایک درہ اس قرض میں سے وصول ہوا تو ان اثنائیس درہ میں ملا دیں گے، اب یہ چالیس درہ ہو گئے کہ غرض کامل ہے تو ایک درہ دینا واجب آیا اور اگر اسی صورت میں مثلاً قرض میں سے بھی اثنائیس درہ وصول ہوئے کہ نقد موجود سے مل کر اٹھتر درہ ہو گئے تو بھی ایک ہی درہ کہ ایک غرض کامل یعنی چالیس درہ کی زکوٰۃ ہے واجب الادا ہو گا، باقی اتر غرض درہ رائد کہ غرض سے کم ہیں سال تمام آئندہ کے انتظار میں رہیں گے اور اگر سر سے غرض کیجئے کہ شروع سال زکوٰۃ کو پانچ سال کامل گزر گئے اسی وقت تک کچھ نہ ملا اس کے بعد چالیس درہ

قرض سے وصول ہوئے اور ان کے سوا اور کچھ نقد نہیں تو اس رقم میں صرف ایک قس نصاب ہے اوپر کے چار درہم زیادہ ہیں، یہ قس پانچ برس تک فرض تھا تو ہر سال کی بابت ایک درہم دینا واجب ہو پانچ درہم زکوٰۃ کا اور اگر اسی صورت میں تین سالوں میں وصول ہوئے تو چار ہی درہم زکوٰۃ دینا واجب ہوگی کہ جب بابت سال اول ایک درہم زکوٰۃ کا ان لکھ پڑا تو سال دوم کے لیے لکھ سب ان پر ایک درہم اس سال کا ڈالا، سوم کے لیے لکھ سب، چارم کے لیے لکھ، تو یہ چار درہم واجب الادا ہوئے، پنجم کے لیے صرف دس ہی رہ گئے کہ قس سے کم ہیں ان پر کچھ نہیں، اسی طرح اگر لکھ وصول ہوتے تو تین ہی درہم دینے آتے اور لکھ تو دو اور لکھ تو ایک ہی اور لکھ سے زیادہ پانچ ہی دینے ہوں گے جب تک پونے اتنی تک نہ چنیں ایسی پر پندرہ لازم آئیں گے، پہلے سال دو قس کے دو درہم، اب سال دوم میں اٹھتر رہ گئے کہ ایک ہی قس کا ہے۔ تو باقی پانچ سال میں ایک ہی ایک لازم آیا، یوں ہی بیانیہ وصول ہوں تو سات دسے گا کہ دو سال تک دو قس کامل رہے، پھر اسی پر آٹھ، چھ یا سی پر نو، اور اٹھاسی سے زیادہ سب پر دس، جب تک ایک سو تیس کامل نہ ہوں۔ پھر ایک سو سبیل پر گیارہ و علیٰ ذہا القیاس۔ یہ اس صورت میں ہے کہ کچھ نقد نہ ہو، ورنہ اس کے ساتھ مل کر حساب لگائیں گے مثلاً تین سالوں میں وصول ہونے پر چار درہم لازم آتے تھے، اگر نقد ایک درہم بھی موجود ہے تو پندرہ پانچ آئیں گے کہ اس کے ساتھ مل کر پونیس ہو گئے اور چوبیس پر پانچ لازم تھے قس علیٰ ہذا۔ پھر ہر صورت جو قاضی بچا وہ سال تمام آئندہ کا انتظار کرے گا، یہ سب جو کلمات علما سے فہم فقیر میں آیا۔

میں امید دار ہوں کہ یہ ان شاء اللہ تعالیٰ صواب ہے اور اللہ تعالیٰ اپنے احکام کو خوب جاننے والا ہے۔

و رجوان يكون صوابا ان شاء الله تعالى  
والله تعالى باحكامه عليم۔

تنویر الابصار و در مختار و رد المحتار میں ہے :

قرضوں پر زکوٰۃ لازم ہے جب خود نصاب ہوں یا اپنے پاس جو کچھ ہے اس سے مل کر نصاب بن جائیں اور اس پر سال کی گزر جائے اگر چہ قوی اور متوسط میں قبضہ سے قبل گزرے لیکن فی الفور نہیں بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر جیسے قرض قوی ہے پس جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہوگا ایک درہم لازم ہوگا اور متوسط میں دو سو درہم کے قبضہ پر۔

امدیون تجب زکوٰۃھا اذا تم نصابا بنفسه  
او بما عندہ ما یتق بہ المصاب و حال  
الحول ولو قبل قبضه فی القوی و المتوسط  
لكن لا فوراً بل عند قبضه اربعین  
درہم من القوی کہ قرض فکما قبض  
اربعین درہم یا زعمہ درہم و عند  
قبض مائتین من متوسط ، و

فی البذلک قال الکفری هذا اذا لم یکن له مال سوی الدین والا فاقص منه فهو بمنزلة المستفد فیهم الی ما عنده وکذا تک فی المحیط حقیقاً .

نیز ردالمحتار میں ہے ،

ذکر فی المنتقى رجل له ثلثة درهم دین حال علیہ ثلثة احوال فقبض مائتین فعدا الی حنیفة یزکی للثمن الاولی خمسة وثلثایة والثالثة اربعة اربعة عن مائة وستین ولا شیء علیہ فی الفضل لانه دون الامر بعین .

اسی میں تحیط سے ہے ،

لو کان له الف عنی معبر فاشتری مہ بها دینار ثم وهبه منه فعید زکوة الالف لانه صار قاضا لها بالدينار .

شرح نقایہ قسستانی میں ہے ،

یفهم الحادث ولو قبیل آخر الحول لانه قبل وقت الوجود .

پانچ میں ہے امام کفری نے فرمایا : یہ قبیہ ہے جب دین کے علاوہ اس کے پاس مال نہ ہو ، اور اگر مال ہو تو جتنے سے پر قبضہ ہوگا وہ بمنزہ منافع ہوگا اپنے پاس موجود مال سے اسے ضم کیا جائے گا ، اور تحیط میں بھی اسی طرح ہے اور ملحقاً (ت)

خسعتی میں ہے کہ ایک شخص کا تین سو درہم دین ہے اور اس پر تین سال گزر گئے اُسے دو سو درہم وصول ہوئے تو امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے نزدیک پہلے سال کے پانچ اور دوسرے تیسرے سال کے چار چار درہم ایک سو ساٹھ درہم پر ہوئے اور چالیس سے کم زائد پر کچھ نہیں ۔ (ت)

اگر کسی تنگہ دست پر ہزار درہم قرض ہے تو اس سے ایک دینار خرید کر پھر اسے مہر کر دیا تو اس زکوة ہزار ہی کی ہے کیونکہ وہ دینار کی وجہ سے ہزار ہی کا قیض متصور ہوگا (ت)

نئے مال کو شامل کیا جائیگا اگرچہ سال کے آخر سے متجاوز اس پہلے طابو کیونکہ یہ وقت وجوب پہلے سے الٹ

۴۸/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب زکوة المال	ردالمحتار مع درمختار شرح تریذ بصار	۴۸/۲
۳۸/۲	"	"	"	۳۸/۲
۴۰/۲	"	"	"	۴۰/۲
۳۹/۲	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاسم ایران	کتاب الزکوة	کتاب جامع الرموز	۳۹/۲



ادانہ کرنے کی حالت میں جو مواخذہ زکوٰۃ نہ دینے پر ہے اس کا سزاوار ہوگا معاذ اللہ معاذ اللہ، وہ نہ ہلکا ہے نہ قابل برداشت، اس کے بارے میں کئی آیات و احادیث فقیر کے رسالہ اعزاز الکتبۃ فی صدقہ قلۃ مافہم الزکوٰۃ (۹-۱۳ء) میں مذکور ہوئیں، ان میں بعض کا خلاصہ یہ کہ جس سونے چاندی کی زکوٰۃ نہ دی جائے روز قیامت جہنم کی آگ میں تپا کر اُس سے اُن کی پیشانیوں، کروٹیں، میٹھیں داغی جائیں گی۔ اُن کے سر پستان پر جہنم کا گرم پتھر رکھیں گے کہ چپتی توڑ کر شائے سے مل جائیگا اور شائے کی بڑی پر رکھیں گے کہ بڑیاں توڑتا سینے سے مسل آئے گا، پیٹھ توڑ کر روٹ سے نکلے گا، گتہ ی توڑ کر پیشانی سے اُبھرے گا۔ جس مال کی زکوٰۃ نہ دی جائے گی روز قیامت پران جیٹ خوشوار اڑ دیا بن کر اُس کے پیچھے دوڑے گا یہ ہاتھ سے روکے گا وہ ہاتھ چپائے گا پھر گلے میں طوق بن کر پڑے گا اس کا منہ اپنے منہ میں لے کر چبائے گا کہ میں ہوں تیرا مال، میں ہوں تیرا غلام، پھر اس کا سارا بدن چڑا دے گا۔ واللہ انشاء رب العالمین، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۵ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ہندو کی رخصت جمادی الاولیٰ ۱۳۱۵ھ میں ہوئی اور اُس وقت وہ حمیر کی مالک ہوئی، اس سے پہلے مالک نہ تھی، اس وقت اس کی مالک میں زید طلانی لڑ پھر تولے تھا اور زید نقرتی ماء سے روپیہ بھرا اس قدر اخیر خرمک اس کے پاس رہا، تین سال دس ماہ تئیس دن کے بعد زید بھاگ کر خرمک لیت ۱۳۱۹ھ میں ہندو نے انتقال کیا، اُس وقت اُس کے پاس چار صدہ طلانی اور تھے، ایک سائت تو نہ گیا نہ ماشہ کا جس کی دس ماہ پیش از مرگ مالک ہوئی، دوسرا دو تولے کا کہ موت سے ڈیڑھ سال پہلے ملا تھا، تیسرا چار تولے کا دو سال پہلے، چوتھا پانچ تولے کا تین سال پہلے، اس صورت میں ہندو پر زکوٰۃ کس قدر ہوئی؟ بتیو ترجمہ دوا۔

## الجواب

ہندو پر تین سال زکوٰۃ واجب ہوئی کہ چوتھے سال میں ایک ماہ سائت روز باقی تھے کہ اس نے وفاتی مال کہ وقت رخصت ملا اُس پر تین برسوں کی زکوٰۃ ہے، یوں ہی چوتھا عدد پانچ تولے کا جب مرگ سے تین سال پہلے ملا تو رخصت کے ۱۰ ماہ ۲۳ دن بعد، پانچھ پہلے سال تمام سے پہلے پایا تو وہ بھی ماں آوں میں شامل ہوا اور تینوں سال کی زکوٰۃ اس پر آئی، اور یہیں سے واضح ہوا کہ تیسرے صد پر دو سال اخیر کی زکوٰۃ ہے اور دوسرے پر ایک ہی برس کی اور پہلے پر اصل نہیں، تو سورے میں حاصل ملک ہندو باعتبار ہر سال یہ ہوا سال اول پہنچا دوم لپٹا سوم پہنچا صورت مسئلہ میں جبکہ ہندو اسی قدر مال کی مالک تھی اور زکوٰۃ تینوں سال نہ دی تو ہر پہلی زکوٰۃ کا دین سال مابعد کے مال سے مجزا ہوتا رہا واجب سال اول طلانی، ماشہ، صرخ نقرہ تین روپیہ بھرا اور

اور تین ماہے تین سرخ مال سال دوم سے استثناء کیا تو سال دوم طلا بقیہ ۲ سرخ رہا واجب ۱۱ ماہ ۷ سرخ  
 ۵ چاول اور فقرہ ماہ بقیہ رہا واجب تین روپے بھر ۲ سرخ ۲ چاول، سال سوم طلا واجب  
 دو سال ایک تورہ ۱۱ ماہے اسرخ ۵ چاول، فقرہ واجب دو سال سے روپے بھر ۵ ماہ ۶ سرخ  
 ۴ چاول منہ کر کے باقی طلا بقیہ ۲ سرخ ۲ چاول واجب ایک تورہ ۲ سرخ ۲ چاول فقرہ ماہ بقیہ روپے بھر  
 ۵ ماہ ۲ سرخ ۲ چاول واجب ۳ روپے بھر ایک ماہ ۳ سرخ ۲ چاول جمع واجب سہ سال طلا ۲ تورے  
 ۱۱ ماہ ۳ سرخ ۵ چاول یعنی ۲ تورے ۱۱ ماہ ۳ رتی ۵ چاول اور ایک چاول کے سوا حقوں سے سزا مستثنیٰ  
 حق فقرہ لحد تورہ ۷ ماہ ۲ سرخ ۵ چاول یعنی ۲ روپے بھر اور ۷ ماہ ۲ رتی ۵ چاول اور چاول کے دو حقوں سے  
 مشاؤن حق، یہ سب مذہب صاحبین پر ہے اور مذہب امام پر کچھ کی خفیف ہو جائے گی، سائل اس پر  
 راضی ہو اور خفیف ہی چاہے تو یہ ضرور ہے کہ تینوں برس ہر سال تمام کے صحیح تاریخ پر سونے اور چاندی کا صحیح  
 نرخ بازار ریافت کر کے بتائیے نیز یہ کہ کس کس حد کی قیمت جو بر صنعت اپنے وزن سے کس کس قدر زائد ہے  
 بے اس کے حساب نا ملکی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از ہنگامہ ضلع سلمہٹ پر گزیرجوارہ موضع نارمان گولہ ۱۳۳۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک آدمی ایک سو روپے کی زکوٰۃ دے کہ وہ فون کیا پھر دوسرے  
 سال میں زکوٰۃ دینا ضروری ہے یا نہیں، بقینا بحوالہ کتاب توجہ و ایوم الحساب۔ فقط

### الجواب

ہر برس ضرور ہے جب تک کل مال زکوٰۃ جو اس کی ملک ہے حقیقتہً یا حکماً نصاب یعنی ساڑھے سات تورہ  
 سونے یا ساڑھے باون تورہ چاندی یعنی انگریزی چھپٹن روپے سے کم نہ ہو جائے، حقیقتہً کم ہو جائے کہ زکوٰۃ وغیرہ  
 میں صرف کرتے کرتے خواہ کسی اور طور سے گھٹ جائے اور حکماً یہ کہ ہر برس زکوٰۃ واجب ہوتی رہی اور ادائیگی کے  
 ہر سال زکوٰۃ کا دین اس پر چڑھتا رہا یہاں تک کہ مالی زکوٰۃ قدر نصاب نہ رہا مثلاً صرف یہی سو روپے، مگر اس کے  
 پاس مالی زکوٰۃ تھا اور یہی رہا اور مال زیادہ نہ ہوا تو اب پہلے سال تمام پر بر بنائے مذہب صاحبین ڈھائی روپے  
 واجب ہوئے مگر اس نے امانہ کی دوسرے سال تمام پر زکوٰۃ صرف ۹ روپے آئے رہی کہ ۲ روپے آئے  
 دین زکوٰۃ سال گذشتہ میں مشغول ہیں اس سال ۲ روپے آئے واجب ہوئے، تیسرے سال تمام پر دو سال  
 گذشتہ کا دین زکوٰۃ ۴ روپے آئے مشغول ہو کر فقط پچانوے روپے ایک آہ پر زکوٰۃ کئی کہ ۲ روپے چھ آئے  
 اور ایک پیسے کی چاندی کا دسواں حصہ ہوا تو علیٰ ہذا القیاس جب چھٹے گھٹے ۵ روپے سے کم رہ جائے تو  
 زکوٰۃ واجب نہ ہوگی۔

فی الدار المختار سبباً فقر اصحابها ملک نصاب  
حولی ذریع من دین به مطالب من جهة العباد  
کثر زکوٰۃ وخراجاً احد مطلقاً و فی الہمدیۃ مرحل  
لہ الف درهم لامالی لہ غیرہا استاجر مہم  
دارا عشر سنین لکل سنة مائۃ فدرم الالفت  
ولہ یکسبھا حق مضت المسفون والدار فی ید  
الاجیرین کی الا جوفی السنۃ لا و فی من قسم  
مائۃ و فی الثانیۃ عن ثمان مائۃ الا من کسوة  
السنۃ الاولی شو یسقط لکل سنة من زکوٰۃ مائۃ  
اخری وما وجب علیہ بالسنین الماضیۃ الم  
واللہ تعالی اعلم۔

در مختار میں ہے کہ زکوٰۃ کی فرضیت کا سبب ایسے نصاب  
کا ایک ہونا ہے جس پر سال گزارا ہوا وہ ایسے دین  
سے فارغ ہو جس کا مطالبہ بندوں کی طرف سے ہو  
مثلاً زکوٰۃ، خراج وغیرہ وغیرہ۔ ہندو میں ہے ایک  
آدمی کے پاس ہزار درہم ہیں اس کے علاوہ کوئی مال  
نہیں اس نے ان کے عوض دس سال تک گھر کرایہ پر  
لے لیا کہ ہر سال کے عوض ایک صد درہم ادا کرے گا۔  
اس نے ہزار درہم دے دئے مگر اس گھر میں وہ کسی سال  
تک رہائش پذیر نہ ہوا اور گھر آجر کے پاس ہی رہا۔  
تو آجر پہلے سال نو سو کی، دوسرے سال آٹھ سو کی، مگر  
گزشتہ سال کی زکوٰۃ کی مقدار نکال کر، پھر ہر سال یک سو  
اور وہ جو گزشتہ سالوں کی زکوٰۃ کی مقدار ہو، سب لاندہ سا قلم ہوتا جائے گی، واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۶ شعبان المعظم ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید کتا ہے جس مال تجارت پر ایک مرتبہ زکوٰۃ ادا کر دی پھر  
دوسرے سال اس پر زکوٰۃ دینا چاہیے بلکہ اس کے نفع پر زکوٰۃ دینا چاہیے۔ بینوا تو جروا

### الجواب

مال تجارت جب تک خود یا دوسرے مال زکوٰۃ سے مل کر قدر نصاب اور حاجت اصلہ مثل دین زکوٰۃ وغیرہ  
سے فاضل رہے گا ہر سال اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی زید کا بیان محض غلط ہے تشہد بر الکتب قاطبہ۔ واللہ  
تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۵۴ مستور محمد صبور سوداگر میزکری بریلی متعل کرہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ

(۱) ایک شخص نے اپنی تجارت کے آغاز کے وقت یہ قرار دیا کہ جو منافع ہوگا اس کا سولہواں حصہ اللہ نام

صرف کرے گا، قبل معلوم ہونے منافع کے اُس نے ہر موقع کارِ خیر میں صرف کرنا شروع کیا، وقت مرنے سے پہلے کے منافع کی تعداد کا سولہواں حصہ کم نکلا اُس صرف سے جو وہ کارِ خیر میں صرف کر چکا۔ یہ فاضل روپیہ زکوٰۃ داخل ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) ایک شخص حق الحنت کے ساتھ ایک تجارت میں شریک ہے۔ قبل حاصل ہونے منافع کے اس تجارت سے ہٹ کر اپنی صرف کے واسطے لیتا رہا، وقت معلوم ہونے منافع کے وہ قرضہ تجارت کا تھا، جو منافع اس کے نامزد ہوا وہ قرضہ میں داخل کیا۔ اس حالت میں اس منافع کی زکوٰۃ اس کے ذمہ عائد ہے یا نہیں؟

(۳) ایک شخص نے وقت شروع کرنے تجارت کے دیگر شخص سے جو اس کی تجارت میں شرکت روپے کے ساتھ دینا چاہتا تھا نظر کر لیا کہ میں وقت چھٹے کے (معلوم کرنا منافع کا) پہلے زکوٰۃ نکال دیتا ہوں بعدہ منافع تقسیم کیا جاتا ہے، اُس دیگر شخص نے اس مات کو پسند کیا اور روپیہ کے ساتھ منافع میں برابر کا شریک ہوا، اس بات کے ظاہر کرنے سے کیا اس کے ذمہ اس کے روپیہ کی بھی زکوٰۃ عائد ہوگی یا صرف منافع کی رقم رہی جو طرفین کے حصے سے خرچ میں داخل ہوتی ہے۔ بینوا تو خیر و

### الجواب

(۱) جبکہ بنیت زکوٰۃ دینا نہ تھا تو جزائہ دیا گیا زکوٰۃ میں محسوب نہیں ہو سکتا۔ ہاں آئندہ سال کے اُس سولہواں حصہ میں مجرا ہو سکتا ہے جو اس نے آئندہ عرصہ اجل کے لیے دینا ٹھہرا رکھا ہے۔ مثلاً اس وقت دس روپیہ زیادہ چھپے اور آئندہ سال منافع کا سولہواں حصہ سو روپے ہو تو اسے اختیار ہے کہ یہ دس اس میں محسوب کر کے تیس روپے دے۔

(۲) نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) دوسرے کی زکوٰۃ اس کے ذمہ عائد نہیں ہو سکتی، ایک پر اس کے حصہ کی زکوٰۃ لازم ہے، اور زکوٰۃ صرف منافع مان تجارت پر نہیں ہوتی، جس طرح مکان زمین مکان کے صرف منافع پر ہوتی ہے یہاں ایسا نہیں بلکہ کل مال تجارت پر لازم ہوتی ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشعلہ از مکتبہ چاہ باقی مستوفی مافطہ محمد صادق مختار عام خشی رحیم دادغان صاحب تحصیلدارہ شعبان ۱۳۰۳ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص مالک ہے جائیداد زمینداری وغیرہ کا اور اس کی آمدنی مختلف اوقات میں وصول ہوتی رہتی ہے اور مالگزار دی و نیز دیگر اخراجات میں خرچ ہوتی رہتی ہے اور ایسی صورت میں حساب سالانہ انگریزی ماہ اکتوبر سے شروع ہوتا ہے اور ماہ ستمبر میں ختم کیا جاتا ہے لہذا جو رقم بعد اخراجات کے آخر سال پر باقی رہتی ہے اس پر زکوٰۃ کب واجب ہوگی، کس وقت اس کو ادا کرنا چاہئے؟ بینوا تو خیر و

## الجواب

مستبرک الزکوٰۃ کا اعتبار حرام ہے، نہ اس کے اوقات آمدنی پر لحاظ، بلکہ سب میں پہلی جس عریٰ مینے کی جس تاریخ جس گھنٹے منٹ پر وہ ۵۶ روپیہ کا مالک ہوا اور ختم سال تک یعنی وہی عریٰ مینہ وہی تاریخ وہی گھنٹہ منٹ دوسرے سال آئے تک اُس کے پاس نصاب باقی رہا وہی مینہ تاریخ منٹ اُس کے لیے زکوٰۃ کا سال ہے، آمدنی کا سال کبھی سے شروع ہوتا ہوا اُس عریٰ مینہ کی اُس تاریخ منٹ پر اُس کی زکوٰۃ دینا فرض ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از شہر بیل اسٹیشن ریلوے سٹی آر، کے، آر فہمت حسین دراپور ۱۵ ربیع الثانی ۱۳۳۳ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید عرصہ فقیر تھا بیس سال سے ریلوے کمپنی کے بہن ملازم ہے اور کچھ اپنے فائدے کے موافق بشمول دیگر ملازمان کے زید کی خواہاں ہواری سے ایک آنہ چارپائی لی، روپیہ بطور ضمانت بجا کر لیتی ہے اور بعد چند ماہ کے اُس روپے کو کسی دوسری تجارت وغیرہ میں لگا دیتی ہے، در صورت نفع و نقصان کے رسیدگی کی شیشی کر کے پھر مستحشا ہی پر رسید دے دیتی ہے، ابتدا میں ایک روپیہ دو آنہ بجا ہوتا تھا، جوں جوں خواہ میں ترقی ہوتی گئی اُس میں بھی اضافہ ہوتا گیا، چنانچہ اب مبلغ تین روپے ماہو رجبہ کیا جاتا ہے اور اب اصل قسط و مبلغ پانچ سو کی ہو گئی ہے اور کل قسط ایک ہزار سے زائد ہو گئی ہے جس وقت زید ملازمت سے علیحدہ ہو گا اُس وقت اُس کو اور اُس کے ورثا کو وصول ہو گا بشرطیکہ معاد ملازمت اچھے طریقے پر ختم ہو جائے اور کوئی قصور وغیرہ واقع نہ ہو نہ پانچ سو روپے جو اصل ہے اُس میں کسی طرح انہیشہ نہیں ہے سو اس کے کہ درمیان ملازمت کے روپے کا وصول ہونا ناممکن ہے جب تک ملازمت سے مستوفی نہ ہو، از روئے شریعت اس روپے پر زکوٰۃ دینا فرض ہے یا نہیں، اگر ہے تو کس وقت سے دی جائیگی، اصل قسط ادپردی جانے لگی یا کل روپے پر؟ اور لصاب زکوٰۃ کس قدر اور اس پر مقدار زکوٰۃ کیا ہے، میں توجہ دا۔

## الجواب

جب سے وہ اصلی روپیہ خود یا مع اور زکوٰۃ مال کے جو زید کے پاس ہے، قدر نصاب یعنی ۵۶ روپے تک پہنچی اور حوائج اصلہ سے بچ کر اُس پر سال گرا اُس وقت سے اُس پر زکوٰۃ واجب ہوئی اور سال بسال جسدیدہ زکوٰۃ واجب ہوتی رہی، ہاں اگلے سال کی جتنی زکوٰۃ واجب ہوئی ہے اس سال جمع میں سے اتنا کم کر لیں گے کہ اتنا اس پر اللہ عزوجل کا دین ہے باقی مع جسدیدہ مقدار سال حال پر زکوٰۃ آئے گی، تیسرے سال کی جمع میں سے دوبرس گزشتہ کی زکوٰۃ واجب شدہ بجا کریں گے اور سال حال کا اضافہ شامل کریں گے، اس قدر پر زکوٰۃ آئے گی۔  
چوتھے سال کی جمع میں سے تین سال کی زکوٰۃ مذکور بجا کریں گے اور سال حال کا اضافہ شامل کریں گے اس قدر پر زکوٰۃ آئے گی، چوتھے سال کی جمع میں سے تین سال کی زکوٰۃ مذکور بجا اور سال کا اضافہ شامل ہوگا، اخیر تک روپیہ کرینگے۔

تجارت میں وہ روپیہ اگر اس کی اجازت سے نکالیا جاتا ہے تو اس کا منافع شامل ہوگا اس طور پر زکوٰۃ سال بہ سال واجب ہو کر ملے گی، مگر اس روپیہ کی زکوٰۃ ادا کرنا اس وقت لازم ہوگا جب وہ وصول ہوگا، اور جو اضافہ کسی سود کے طریقے پر کرتی ہے اس پر بھی زکوٰۃ نہ ہوگی نہ وہ اس کی ملک ہے نہ سود کی نیت سے کسی طرح جائز ہے، ہاں بعد ختم اگر کسی بطور خود اس کو وہ اضافہ دے اور کمپنی میں کوئی مسلمان شریک نہ ہو تو یہ اس اضافہ کو اس نیت سے لے سکتا ہے کہ ایک غیر مسلم حاجت ایک مال خوشی دیتی ہے، یوں مالی مباح کچھ کہہ لے سکتا ہے سود کی نیت نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ** از کوئی کلاں ضلع متھرا مرسلہ ائمہ مہر ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ اعلان سے دینا بہتر ہے یا خفیہ طور سے، جینواتر جروا

### الجواب

زکوٰۃ اعلان کے ساتھ دینا بہتر ہے، اور خفیہ دینا بھی بے تکلف روا ہے، اور اگر کوئی صاحب عزت عاجز ہو کہ اعلانیہ نہ لے گا یا اس میں ہلکی سمجھ کا تو اسے خفیہ بھی دینا بہتر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ** از ستید پور ڈاک فائدہ وزیر گنج ضلع بدایوں مرسلہ آغا علی خاں ۱۶ ربیع الاول شریف ۱۳۳۴ھ

تجارت کے سرمایہ اصلی پر یعنی اس کی لاگت پر زکوٰۃ دینا واجب ہے یا منافع پر،

### الجواب

تجارت کی لاگت پر زکوٰۃ ہے نہ صرف منافع پر، بلکہ سال تمام کے وقت جو زر منافع ہے اور باقی مال تجارت کی جو قیمت اس وقت بازار کے بھاؤ سے ہے اس پر زکوٰۃ ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ** مسئلہ حافظ محمد حسین صاحب ۱۹ ذی الحجہ ۱۳۰۸ھ

رہنے بچہ کو کچھ دیا اور کہا اس کو مساکین کو جہاں مناسب سمجھو دے دیجیو، اگر زید خود اس کا معروف ہو اپنے اور اس کو صرف کر سکتا ہے یا نہیں، جینواتر جروا

### الجواب

جس کے مالک نے اسے اذن مطلق دیا کہ جہاں مناسب سمجھو دو، تو اسے اپنے نفس پر بھی صرف کرنے کا اختیار حاصل ہے، جبکہ یہ اس کا معروف ہو۔ ہاں اگر یہ لفظ شک کے ساتھ تو اسے اپنے نفس پر صرف کرنا جائز نہ ہوتا مگر اپنی یا اولاد کو دے دینا جب بھی جائز ہوتا اگر وہ معروف تھے۔ درختار میں ہے،

للوکیل امت یبدفع لولده الفقیر      وکیل کو جائز ہے کہ اپنے نابالغ فقیر بچے اور اپنی بیوی و نروجہ لالہ لالہ لا اذ قل من بها      مستحق کو زکوٰۃ دے دے جبکہ خود نہیں لے سکتا،

ضعہا حیث شئت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ ہاں اگر مال والے نے یہ کہا ہو کہ جہاں مناسب سمجھو  
خرچ کرو، تو اپنے لیے بھی جائز ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ازاد درسیانکج مسئلہ طاہر محمد عبدالغنی صاحب ۱۱ ذی الحجہ ۱۳۳۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں،

(۱) اگر چند اشخاص دو تہندان کئی ہزار روپے زکوٰۃ کا جمع کر کے چند معتبر لوگوں کے سپرد اس غرض سے کریں کہ وہ  
روپیہ حقدارانہ زکوٰۃ کو حسب ضرورت ان کے دیا جائے۔

(۲) وہ لوگ جن کی سپردگی میں مال زکوٰۃ دیا گیا ہے وہ اس مال کو بڑھانے کی غرض سے تجارت میں لگا سکتے ہیں  
یا نہیں، یا کسی تاجر کی شرکت میں شامل کر سکتے ہیں یا نہیں؟

(۳) ایک ایسا شخص جس کے نزدیک اپنا ذاتی مکان ہے اور اس مکان کی سالانہ آمدنی سو روپے تھی مگر بوجہ  
عیالدار ہونے کے اُس کا خرچ تین سو روپے سالانہ ہے تو ایسے شخص کو زکوٰۃ کے مال سے امداد و منسا  
جائز ہے یا نہیں، بینوا و جرد؟

### الجواب

(۱ و ۲) ان لوگوں پر فرض ہے کہ وہ روپیہ مستحقین زکوٰۃ پر تقسیم کر دیں اُس سے تجارت کرنا ان کو حرام ہے جب  
تک اذیت جملہ مالکان نہ ہو، اور مالکوں کو بھی جائز نہیں کہ اگر ان پر زکوٰۃ کا پورا سال ہو چکا ہو تو زکوٰۃ  
روگیں اور تجارت کے منافع حاصل ہونے پر ملتے ہی کریں۔ سالانہ پر زکوٰۃ فوراً ادا کرنا واجب ہے۔ ہاں  
جس نے پیشگی دیا ہوا بھی سال تمام اُس پر نہ آیا ہو وہ سال تمام آنے تک ٹھہر سکتا ہے، پھر اگر یوں کرے  
کہ مثلاً ہزار روپے سال آئندہ کی زکوٰۃ کی نیت سے تجارت میں لگا دے کہ ان سے جو نفع ہو وہ بھی مع ان  
ہزار کے فقرا کو دے گا قرین نہایت محبوب عمل ہے،

وفیہ حدیث من شریع شعیر اجرة الاجیر  
وحصل منه اموالا فلما جاء الاجیر  
سئل عنها الیہ ففرج اللہ بہ منه و ہم  
اصحاب الرقیم رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔  
اس امر سے میں نصیحت ہے کہ جس نے مزدور کی اجرت  
جو کو بویا اور اس سے جو اموال حاصل ہوئے  
جب مزدور آیا تو وہ تمام اموال اسے دے دے،  
تو اللہ تعالیٰ نے انہیں (رضی اللہ عنہم) کو راستہ دیا جیٹ  
غاریں چھس گئے تھے اور وہ اصحاب کہف ہیں (مت)

مسئلہ در مختار کتاب الزکوٰۃ  
۱۳۰/۱ مطبع مجتبائی دہلی  
۲۵۳/۲ قرنی کتب خانہ کراچی  
باب قصہ اصحاب الغار الثلثہ الخ  
۱۵ صبح مسلم

مگر یہ ضرور ہے کہ اگر تجارت میں نقصان ہو تو وہ نقصان ضرور پر نہیں ڈالی سکتا، اُن کو ساتھ ہم پر پور سے ہزار دینے لازم ہوں گے۔

(۳) یا اُسے زکوٰۃ دے سکتے ہیں اگرچہ اُس کی حاجت سکونت کا مکان ہزار روپے کا ہو یا کرائے پر چلائے کہ مکان سے ہزار روپے سالانہ آتا ہو اور اُس کا ضروری مصارف و نفقہ اہل و عیال سے اتنا نہ بچے جو کہ وہ اپنی حاجت اصلہ سے فارغ ۵۶ روپے کا مالک ہو۔ عالمگیری میں ہے :

لو كان له حرايت او دارعة تساوى  
ثلثة الاف درهم و خلتها لا تكفى لقوته  
وقوت عياله يجوز صرف الزكاة اليه  
في قول محمد بن حبيب الله تعالى ولو  
كان له ضيعة تساوى ثلثة الاف  
ولا تخرج ما يكفى له ولعياله احتلفوا  
فيه قال محمد بن مقاتل يجوز له  
اخذ الزكاة هكذا في فتاوى قاصين  
والله تعالى اعلم۔

اگر کسی شخص کی دکانیں اور کرایہ کی جگہ ہے جو تین ہزار درہم کے مساوی ہیں لیکن کرایہ اس کے اور اس کے عیال کے لیے کافی نہیں تو امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اس پر زکوٰۃ خرچ کرتا جائز ہے اور اگر اس کی زمین ہے جو تین ہزار کے مساوی ہے لیکن اسی سے اتنی پیداوار نہیں ہوتی جو اُس کے اور اس کے اہل عیال کے لیے کافی ہو تو اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے، محمد بن مقاتل کہتے ہیں کہ اس کے لیے زکوٰۃ لینا جائز ہے۔ اسی طرح فتاویٰ قاضی خاں میں ہے۔

واللہ تعالیٰ اعلم (د)

مسئلہ ۶۲۳۔ مسئلہ محمد قاسم صاحب از مقام گونڈل ملوڑ کا علیادار  
ہم ذیل فقہ ۱۲۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و شرع متین ذیل کے مسئلوں میں :

(۱) ایک شخص نے چالیس یا پچاس ہزار کے مکانات اپنی حاجات سے زیادہ صرف کرایہ وصول کرنے کی غرض سے خرید لیے۔ آیا اس ضرورت میں حاجت سے زیادہ مکانات میں ان کی قیمت کے اوپر زکوٰۃ فرض ہے یا جو کرایہ آتا ہے اسی کے اوپر ہے ؟

(۲) جو صاحب مکان کی زینت کے لیے تانبے، چیل، چینی وغیرہ کے برتن خرید کر کے مکان کو بجاتا ہے در کبھی برتن استعمال میں بھی آتے ہیں اور کبھی نہیں بھی آتے ہیں، اس صورت میں کیا حکم ہے ؟ بیٹنوا  
توجروا۔



## الجواب

(۱) مکانات پر زکوٰۃ نہیں اگرچہ پچاس کروڑ کے ہوں، کرایہ سے جو سال تمام پر پس انداز ہوگا اس پر زکوٰۃ آئے گی اگر خود یا در مال سے مل کر قدر نصاب ہو۔

(۲) برتن وغیرہ اسباب خانہ داری میں زکوٰۃ نہیں اگرچہ لاکھوں روپے کے ہوں، زکوٰۃ صرف تین چیزوں پر ہے، سونا، چاندی، کیسے ہی ہوں، پہنے کے ہوں یا برتنے کے یا رکھنے کے، سگد ہو یا ورق۔ دوسرے چرائی پر چھوٹے ہانور۔ تیسرے تجارت کا مال۔ باقی کسی چیز پر نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از بدایین ناز اسسٹنٹ کمشنر، ربیع الاول شریف ۱۳۰۸ھ  
ایک شخص کے پاس مال زکوٰۃ کے قابل ہے، اس نے سال گذشتہ کے بعد یکشت روپیہ مسکن محتاج کو دیا لیکن اس نے زکوٰۃ کی نیت بروقت دینے کے نہ کی، نہ اس کے دل میں خیال آیا کہ زکوٰۃ ادا کرتا ہوں، بعد کہ خیال آیا ہو تو یہ دیا ہوا روپیہ زکوٰۃ میں داخل ہوا یا نہیں؟ مینا تو جروا

## الجواب

اگر یہ مال کہ محتاج کو دیا خالص بنیت زکوٰۃ انگ کر رکھا تھا یعنی اس نیت سے جدا کر کے رکھ کر ہوا کہ اسے زکوٰۃ میں دیں گے تو جس وقت اس میں سے محتاج کو دیا گیا زکوٰۃ ادا ہو گئی اگرچہ دیتے وقت زکوٰۃ کا خیال نہ کیا اور ایسا نہ تھا تو وہ مال جب تک محتاج کے پاس موجود ہے اب اس میں زکوٰۃ کی نیت کر لے صحیح ہو جائے گی، ادا کر اس کے پاس نہ رہا تو اب نیت نہیں کر سکتا، یہ مال خیرات فعل میں گیا زکوٰۃ جدا ادا کرے۔ در مختار میں ہے،

شروط صحیحۃ الادائیۃ مقارنۃ لاداء ولو کانت  
للمقارنۃ حکم کما لو دفعه لملائیۃ ثم نوى  
و لعل ق ثم فی ید الفقیر او مقارنۃ بعزل  
ما وجب کله او بعضه ولا یمخرج عن العہدۃ  
یا بعزل بل بالاداء للفقیر اذ امر مخصص  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ از منگلیر محمد بنون بازار مرسلہ شیخ ابراہیم صاحب ۲۱ صفر ۱۳۱۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو روپیہ قرض دین میں لوگوں پر پھیلا ہوا اور زر و ممول ہو تو اس پر زکوٰۃ واجب ہوگی یا نہیں، اگر واجب ہوگی تو فی الحال یا بعد وصول، اور کتنے وصول پر واجب ہوگی اور اس پر سال تمام کب سے لیا جائے گا؟ بیّنہ تو جروا

## الجواب

دین تین قسم ہے۔

اول قوی یعنی قرض جسے عرفہ میں دست گردان کتے ہیں اور تجارتی مال کا ٹھن یا کرایہ، مثلاً اس نے ہر نیت تجارت کچھ مال خریدا وہ قرضوں کسی کے ہاتھ بیچا تو یہ دین جو خریدار پر آیا دین قوی ہے، یا کوئی مکان یا دکان یا زمین ہر بیع یا خریدی تو اب اسے کسی کے ہاتھ سکرت یا نشست یا زراعت کے لیے خرید پر دیا، یہ کرایہ اگر اس پر دین ہوگا تو دین قوی ہوگا۔

دوم متوسطہ کہ کسی مال غیر تجارتی کا بدل ہو، مثلاً گھر کا غلہ یا اثاثہ البیت، یا سواری کا چھوڑا کسی کے ہاتھ بیچا، یا غنہ اگر کسی پر کوئی دین اپنے مورث کے ترکہ میں ملا تو مذہب قوی پر وہ بھی دین متوسطہ ہے۔

سوم ضعیفہ کہ کسی مال کا بدل نہ ہو، جیسے عورت کا لہر کہ منافع بضع کا عوض ہے، یا وہ دین جو ہر بیعہ وصیت اسے پہنچا یا بسبب غلغلو عورت پر لازم آیا، یا مکان و دکان زمین کہ ہر نیت تجارت نہ خریدی تھی، یا کرایہ چرٹھا قسم سوم کے دین پر، جب تک دین رسبہ اصل زکوٰۃ واجب نہیں ہوتی، اگرچہ دس برس گزر جائیں، یا جس دن سے اس کے قبضہ میں آئے گا شمار زکوٰۃ میں عسب ہوگا یعنی اس کے سوا اور کوئی نصاب زکوٰۃ اسی کی جنس سے اس کے پاس موجود تھا اس پر سال چل رہا تھا تو جروا وصول ہو اس میں ملا لیا جائے گا اور اسی کے سال تمام پر کل کی زکوٰۃ لازم ہوگی اور اگر ایسا نصاب نہ تھا تو جس دن سے وصول ہوا اگر بعد نصاب ہے اسی وقت سے سال شروع ہوا ورنہ کچھ نہیں اور دو قسم سابق میں تجارت دین ہی سال بسال زکوٰۃ واجب ہوتی رہے گی مگر اس کا ادا کرنا اس وقت لازم ہوگا جبکہ اس کے قبضہ میں دین قوی سے بعد خمس نصاب یا متوسطہ سے بعد رکال نصاب آئیگا کیا یہاں کے روپے میں نصاب کامل ہے روپیہ ہے اور اس کا خمس لے دے ۳۰ پائی، پھر اگر دین کئی سال کے بعد وصول ہو تو ہر سال متقدم کی زکوٰۃ جو اس کے ذمہ دین ہوتی رہی وہ پچھلے سال کے حساب میں اسی وصول رقم پر ڈالی جائے گی، مثلاً اگر دو پر زید کے تین سو درم شری دین قوی تھے، پانچ برس بعد چالیس درم سے کم وصول ہوئے تو کچھ نہیں اور چالیس سو سے تو صرف ایک درم دینا آئے گا اگرچہ پانچ برس کی زکوٰۃ واجب ہے کہ سال اول کی بابت ہی چالیس درم سے ایک درم دینا آیا اب اثنا لیس رو گئے کہ خمس نصاب سے کم ہے لہذا باقی برسوں کی بابت ابھی

کچھ نہیں، اور اگر تین سو درم دین متوسط تھے تو جب تک دو سو وصول نہ ہوں کچھ واجب الادا نہیں اور دو سو درم اگر پانچ برس بعد وصول ہوئے تو اکیس درم دینے ہوں گے، سال اول کے پانچ درم اب سال دوم میں حاصل ہوئے تو تیسہ کفیس سے کم تھے ہنر ہو کر عاشر درم سال سوم میں مال نہ لے رہے اب بھی چار درم پہارم میں حاصل ہوئے پانچ میں مال لے لیں ان پر بھی چار چار مل لے عاشر درم واجب الادا ہوئے، یونہی جب دین قوی سے قس نصاب اور متوسط سے پورا نصاب وصول ہوتا جائیگا، اسی حساب سے اتنے کی زکوٰۃ سنین گزشتہ کی زکوٰۃ واجب الادا ہوتی جائے گی، اگر کل وصول ہو گا کل کی، پھر دین ہونے کی تاریخ سے سال اول حالت میں مانا جائے گا جبکہ اس سے پہلے اس کی کسی جنس کے نصاب کا سال رواں نہ تھا ورنہ جو دین وسط سال میں اس کا یا فتنی تھا وہ اسی مال موجود میں ملے گا اس کے سال سے حساب رہے گا۔ مثلاً یکم محرم کو دو سو درم کا مالک ہوا، یکم رجب کو اس کا قوی دین قوی یا متوسط کسی پر لازم آیا تو اس دین کا سال بھی یکم محرم سے لیں گے نہ کہ یکم رجب سے، تنویر الابصار و درمخارم میں ہے،

امام صاحب کے نزدیک دیون کی تین اقسام ہیں، قوی، متوسط، ضعیف۔ دیون پر زکوٰۃ ہوتی ہے بشرطیکہ وہ خود یا مالک کے پاس موجود مال سے مل کر نصاب کو پہنچیں اور ان پر سال گزرا ہو اگر حسب قوی اور متوسط میں قبضہ سے پہلے ہو لیکن فوراً نہیں بلکہ قوی میں چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم ہو گا جیسا کہ قرض اور بدل مال تجارت میں ہوتا ہے تو جب بھی چالیس درہم پر قبضہ ہو گا ایک درہم لازم ہو گا، غیر تجارت کے بدلے میں جو دین ہوتا ہے اسے متوسط کہا جاتا ہے اس میں سے دو سو درہم کے قبضہ کے بعد زکوٰۃ ہوگی مثلاً سکہ کی قیمت، غنہ والے غلاموں کی قیمت، اصح قولی کے مطابق قبضہ سے قبضہ گزشتہ سادوں کا بھی اعتبار کیا جائیگا، اسی کی مثل وہ صورت ہے جب کوئی دین کسی کا وارث بنا، اور ضعیف میں دو سو کے

الديون عند الامام ثلاثة قوى، متوسط، ضعيف، فقبض زكوتها اذا تم نصابا دينه او بما عنده مما يتم به، و الحال الحول (اي ولو قبل قبضه في القوي و المتوسط) لكن لا فوراً بل عند قبضه اربعين درهما من القوي كقرض و بدل مال تجارت فكل قبض اربعين درهما يزومه درهم عند قبض ما تين من بدل مال لغير تجارة و هو المتوسط كشيئ سائمة و عبید، غنمة و يعتبر ما مضى من الحول قبل القبض في الاصح و مثله ما لو ورث ديناً على من قبل و عند قبض ما تين من حولان الحول بعده من ضعيف و

هو بدل غير مال كمهرو بدل خلع الا اذا كانت عنده ما يضم الي الدين الضعيف (الاولى انت يقول ما يضم الدين الضعيف اليه والحاصل انه اذا قبض منه شيئاً وعنده نصاب يضم المقبوض الي النصاب ويزكيه بحوله ولا يشترط له حول بعد القبض) اه مخففاً مزيداً من رد المحتار اقول والاولى في رد المحتار الضعيف ما ليس ببدل يشتمل ما ليس ببدل لا اصلاً كالدين الموصى به في رد المحتار عن المحيط اما الدين الموصى به فلا يكون نصيباً قبل القبض لانت الموصى له منكه ابتداء من غير عوض ولا قائم مقام الموصى في الملك فصار كما لو ملكه بهبة او هذا وفي الخاتمة والفتح والبحر واللفظ لقاضي خان ذا جود راو عبدة بما تقي درهم لا تجب زكوة ما لو يحل الحول بعد القبض في قول ابي حنيفة رحمه الله تعالى عليه فان كانت الدار بعد للتجارة وقص

قبضہ کے وقت زکوۃ ہوگی بشرطیکہ اس کے بعد سال گزرے اور دین ضعیف غیر مال کا بدل ہو تا ہے مثلاً مہر بدل خلع، مگر ایسی صورت میں جب دین ضعیف کے ساتھ مالک کے پاس موجود مال ہو تو طایاً جائے (بہتر یہ ہے دین کا جائے کہ دین ضعیف کو اس مال کے ساتھ طایا جائے، حاصل یہ ہے کہ اس میں سے جب کسی شے پر قبضہ ہوا عاںکہ مالک کے پاس نصاب بھی تھا تو اب مقبوض کو نصاب سے ملا کر سال کی زکوۃ دی جائے اس میں قبض کے بعد سال کا گزرنا شرط نہیں) اه تخفیف، اضافی عبارت رد المحتار کی ہے، اقول ضعیف کی تعریف یوں کرنا بہتر ہے کہ جو مال کا بدل نہ ہوتا کہ اسے بھی شامل ہو جائے جو اصل بدل ہی نہیں مثلاً وہ دین جس کی وصیت کی گئی ہو، رد المحتار میں محیط سے ہے وہ دین جس کی وصیت کی گئی ہو وہ قبض سے پہلے نصاب نہیں بن سکتا کیونکہ موصیٰ لغير عوض کے ابتداء مالک بن رہا ہے اور یہ ملکیت میں وصیت کرنے والے کا قائم مقام بھی نہیں، یہ ایسے ہوگا جیسے وہ میر کا مالک بن ہو جو خانیہ و فتح اور بحر میں ہے اور العاذا قاضی حال کے ہیں

جب کسی نے واریا غلام دو سو درہم کے عوض ہجرت پر دیا تو امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول کے مطابق قبضہ کے بعد سال گزرنے سے پہلے زکوۃ لازم نہ ہوگی، اگر دار اور غلام تجارت کے لیے لیے تھے اور سال کے

لے در مختار شرح تیز الايض كتاب الزكاة باب زكاة المال مطبع مجتبى في دہلی  
رد المحتار " " " " مطبعة الباني مصر  
لے رد مختار باب زكاة المال دار الكتب العربیہ مطبعة الباني مصر  
۱۳۹/۱  
۲/۳۸ تا ۴۰  
۲/۳۹

اربعین درہما بعد الحول کان علیہ درہم  
بحکم الحول الما صی قبل القبض لا مت  
اجرة دار التجارة وعبد التجارة بمنزلة  
شمن مال التجارة في الصحيح من الرواية  
قلت فقدم على رواية انها من الضعيف  
او الوسيط واهم شئ على الاخرى في  
الحيث وكذا كونه المورد من المتوسط هو  
الرجيح وان جزم في الهندية عن الزاهد  
انه من الضعيف فقد مرضاها في الخسبة و  
اخر وهكذا اشار الى تضعيفه في الفتاوى  
المحرقة في رد المحتار عن المنتقى من رجل  
له ثلث مائة درهم دين حال عليها ثلثة  
احوال فقبض مائتين فصد في خيفة يسرك  
للسنة الاولى خمسة وثلثية والثالثة  
اربعة اربعة من مائة وستين ولا شئ عليه  
في الفضل لانه دون الاربعين ثم وفي الهدية  
عن شرح لمبسط للإمام المرحوم ان الدين  
مصرف الى المال الذي يدينه الا في رد المحتار  
اذا كانت الالف من دين قوي كبذل عروض تجارة  
فان استداء الحول هو حول الاصل لا من حين البيع  
ولا من حين القبض فاذا قبض منه نصيبا او اربعين

بعد چالیس درہم پر قبضہ ہو تو اب ایک درہم لازم اس  
سال کی وجہ سے ہو جو قبضہ سے پہلے گزرا ہے کیونکہ صحیح  
روایت کے مطابق دار تجارت اور عبد تجارت کی اجرت  
مال تجارت کے ضمن کی مثل ہوتی ہے اور قلت پہلے ایک  
روایت میں گزرا ہے کہ یہ دین ضعیف یا متوسط سے ہے  
اگرچہ محیط میں دوسری روایت اختیار کیا ہے اسی طرح  
مالی مورد بھی متوسط میں سے ہے اور یہی رائج ہے  
اگرچہ ہندیہ میں زائد ہی سے اس کے ضعیف ہونے پر  
جزم کیا ہے، حاکم میں اسے کمزور قرار دیا ہے۔ اسی  
طرح فتح اور بحر میں اس کے ضعیف کی طرف اشارہ ہے۔  
رد المحتار میں منتقی سے ہے کہ کسی شخص کا تین سو درہم  
دین تھا اور اس پر تین سال گزرے تو اس کا وہ سو پر  
قبضہ ہوا تو امام ابو حنیفہ کے نزدیک پہلے سال پانچ  
دوسرے و تیسرے میں ایک سو ساٹھ میں سے چار چار  
درہم زکوٰۃ دے۔ فصل میں کوئی شئی لازم نہ ہوگی کیونکہ وہ  
چالیس سے کم ہیں اور ہندیہ میں امام سرخسی کی شرح جسٹ  
سے ہے کہ دین اس مال کی طرف لوٹے گا جس پر قبضہ ہوگا  
رد المحتار میں ہے کہ جب دین قوی مثلاً بدل سامان تجارت  
ہزار درہم ہوں تو سال کی ابتداء حول اصل سے ہوگی  
زکوٰۃ بیع سے اور وقت قبضہ سے، تو جب اس نے  
دین سے نصاب یا چالیس درہم پر قبضہ کیا تو اس سال کا

سنة فتاویٰ قاضی خاں	فصل فی مال التجارة	توکشور ٹکھنہ	۱۸-۱۹/۱
رد المحتار	باب زکوٰۃ المال	مصطفیٰ البابی مصر	۳۸/۲
سنة فتاویٰ ہندیہ	کتاب الزکوٰۃ	فروانی کتب خانہ پشاور	۱۴۳/۱

درہا نہ کلا عما مضی بانیا علی حول الاصل  
فلو ملک معرض لہجۃ ثم بعد نصف المحول  
بائعہ ثم بعد حول ونصف قبض ثمنہ فقد  
تم علیہ حولان فین کیہب وقت القبض  
بلا خلاف اہ قول وامی خص الکلام بالقوی  
لان اصلہ من اموال الزکوۃ بخلاف المتوسط  
فلا حول لاصلہ ولو لم یکب لہ قبلہ نصاب  
من جنسہ لا یبتدأ الحول الا من حیث  
البیع لایہ نہ ہاں مال الزکوۃ کما نقلہ  
شہنا عن المحیط ولیس یسید انت  
فی الوسیط لا یبتدأ الا من وقت البیع  
وان وجد قبلہ نصاب یجافہ تحت حولان  
الحول فانه خلاف مسئلۃ المستفاد والمتفق  
علیہ عند علمائنا المصروح بها فی جمیعہ  
کتب المنہب متون وشروحا وفتاوی  
فافہم وتجدت۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اعتبار کرتے ہوئے گزشتہ عرصہ کی زکوۃ دے اگر کوئی  
شخص تجارت کے لیے سالانہ کا مالک ہوا پھر اس نے نصف  
سال کے بعد سالانہ بیع والا اور ڈیڑھ سال کے بعد اس کے  
ٹمن پر قبضہ کیا تو اب اس پر دو سال گزر چکے ہیں تو اب  
بلا خلاف وقت قبض سے اس کی زکوۃ دی جائے گی۔  
اقول دین قوی کے ساتھ کلام مخصوص کرنے کی وجہ یہ ہے  
کہ اس کا اصل اموال زکوۃ سے ہوتا ہے بخلاف دین  
متوسط کو ہاں اس کے اصل پر سال بشرط نہیں ہے۔  
اب اگر اس کی جنس سے پہلے نصاب نہ تھا تو اب سال  
کی ابتداء بیع کے وقت سے ہی ہوگی کیونکہ اس کی وجہ  
سے وہ مال زکوۃ بنا ہے جیسا کہ اس مقام پر محیط ہے  
منقول تھا اسکا دیرداد نہیں کہ متوسط میں وقت بیع  
سے پہلے ابتداء نہیں ہو سکتی اگرچہ سال پہلے اس کی جنس سے  
نصاب ہو کیونکہ یہ مسئلہ مستفاد اور اس متفق علیہ مسئلہ کے  
خلاف ہے جس پر ہمارے علماء نے قلم کتب کے متون  
شروعات اور فتاویٰ میں تصریح کی ہے۔ پس اسے اچھی  
طرح سمجھ لو اور اس پر قائم رہو۔ واللہ تعالیٰ اعظم (ت)

### مسئلہ ۲۲ شوال ۱۳۱۴ھ

جب قرضہ کے ادا کی شکل نہ ہوئی تو شوہر نے والدہ کو رقم لکھ دیا اور وہ زیوران سے واپس لے کر فروخت  
کر ڈالا اور یہی تہمت میں لگایا، بیچنے والے منظور نہ تھا مگر مجبوری تھی کہ روزگار نہ تھا، شوہر کی بیکاری تھی، قرضہ  
ابھی ادا نہ ہوا اور وہ تجارت بھی نقصان ہو کر چھٹ گئی، مالک تجارت شوہر ہی سمجھے جاتے تھے، اس کی آمد گھر میں  
سب بال بچوں کے خرچ میں صرف ہوتی تھی، تجارت چھٹنے کے بعد جو روپیہ بچا وہ سب گھر کے خرچوں میں صرف  
ہوا، کبھی یہ ذکر درمیان نہ آیا کہ میرے زیور کا روپیہ ہے کیونکہ معاملہ ایک سمجھا جاتا تھا اب وہ روپیہ بھی نہیں اور

یہ شوہر کا روزگار ٹھیک ہے اور قرضہ بدستور ہے، جینا تو جبروا۔

### الجواب

اگر زیور تمہاری اجازت سے بیچ کر شوہر نے اپنی تجارت میں لگایا اگرچہ وہ اجازت ماسی مجبوری سے تھی کہ شوہر کی بیکاری ہے تو اس کی قیمت شوہر پر قرض رہی اور اگر بے تمہاری اجازت کے بطور خود بیچ ڈالا اگرچہ تم نے سکوت کیا تو حکم نصاب میں تھا بہر حال سال بسال اس کی زکوٰۃ تم پر واجب ہوتی رہی اور واجب ہو کر سے لگ جب تک نصاب باقی رہے مگر اس زکوٰۃ کا دینا تم پر واجب نہ ہوگا، جب تک شوہر اس میں سے بقدر گیارہ روپے سوائیں آئے کچھ کوڑیاں کم کے تمہیں ادا نہ کرے یعنی ۱۱ روپے ۲۰ پائی جس وقت اس قدر اس میں سے تمہارے قبضہ میں آئے گا اس وقت اس مقدار کا چالیسواں حصہ دینا واجب ہوگا اور اگر کچھ قبضہ میں نہ آئے گا تو اس زکوٰۃ کا ادا کرنا واجب نہ ہوگا۔

قال الله في مسئلة المعصوب قال ولا طهر  
على القول بالوجوب انت حكم الدين القوي  
اي فجب عند قبض اس بعين درهما  
علا مرشامی نے مسئلہ معصوب میں فرمایا کہ ظاہر وجوب  
کا قول ہی ہے کیونکہ یہی دین قوی کا حکم ہے اور عیسوی  
چالیس درہم کے قبضہ پر ایک درہم لازم ہوگا۔ (ت)  
ہاں اگر تم نے وہ زیور انہیں دے ہی دیا تھا اس کی قیمت کبھی لینے کا خیال نہ تھا تو تم پر اس کی زکوٰۃ واجب  
ہی نہیں کہ ایسی حالت میں تمہیں مستحق واپسی نہ رہے جبکہ کسی قرینہ سے شوہر کو مالک کر دینا سمجھا گیا ہو، واللہ  
تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۶۸ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں اگر کسی شخص کا روپیہ اگر قرض میں چھپا ہو تو اس کی زکوٰۃ  
اس کے ذمہ فرض ہے یا نہیں، جینا تو جبروا۔

### الجواب

جو روپیہ قرض میں چھپا ہے اس کی بھی زکوٰۃ لازم ہے مگر جب بقدر نصاب یا خمس نصاب وصول ہوا اس  
وقت ادا واجب ہوگی جتنے برس گزرے ہوں سب کا حساب لگاکر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۶۹ ۸ سوال ۱۳۱۴

(۱) شوہر میرزا قضا ہے اور میری پامس زیور ہے زکوٰۃ کے لائق، اور میرا شوہر کا معاملہ ایک ہے، اور میرے پاس  
جو کچھ روپیہ ہو تو شوہر کے قرض میں دے دیا یہ سمجھ کر کہ میرا اور ان کا معاملہ واحد ہے بلکہ شوہر کو معلوم بھی

بعد کو ہوا، اب میرا نہ شوہر پر تھا خاصہ نہ یہ گفتگو ہوئی کہ میں نے صاف کر دیا بلکہ اپنا اُن کا معاملہ ایک کچھ کر قرض میں دے دیا اب جو زیور ہے وہ قرض سے بہت کم ہے لیکن زکوٰۃ کے لائق ہے اس صورت میں زکوٰۃ دینا فرض ہے یا نہیں، اور خرچ بالی بچوں کا بہت ہے آمد بہت کم ہے، اگر زکوٰۃ فرض ہو تو کچھ ایسی صورت بتائیے کہ جس میں زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے اور خرچ کو تکلیف نہ ہو۔

(۲) جو روپیہ میری والدہ کے پاس سے مجھ کو ملا تھا میں نے شوہر کے قرض میں دے دیا یا گھر میں بالی بچوں کے خرچ میں صرف ہوا زکوٰۃ کا حال معلوم نہ تھا کہ مجھ پر فرض ہے۔ جینو اتوجروا۔

### الجواب

(۱) حوریت اور شوہر کا معاملہ دنیا کے اعتبار سے کتنا ہی ایک ہو مگر اللہ عزوجل کے حکم میں وہ جدا ہیں، جب تک اسے پاس زکوٰۃ کے قابل ہے اور قرض تم پر نہیں شوہر پر ہے تو تم پر زکوٰۃ ضرور واجب ہے اور ہر سال تمام پر زکوٰۃ کے سوا جو روپیہ یا اور زکوٰۃ کی کوئی چیز تمہاری اپنی ملک میں تھی اس پر بھی زکوٰۃ واجب ہوئی، جو بچے تم نے بغیر شوہر کے کچھ بطور خدوان کے قرض میں دے دیا وہ تمہارا احسان بھی جائے گا اس کا معاملہ شوہر سے نہیں ہو سکتا، بالی بچوں کا خرچ باپ کے ذریعہ تھا اسے ذمہ نہیں، زکوٰۃ دینے سے خرچ کی تکلیف نہ کچھ بلکہ اس کا نہ دینا ہی تکلیف کا باعث ہوتا ہے غرضت اور بے برکتی لانا ہے اور زکوٰۃ دینے سے مال بڑھتا ہے اللہ تعالیٰ برکت و فراغت دیتا ہے، قرآن مجید میں اللہ کا وعدہ ہے، اللہ تعالیٰ سچا اور اس کا وعدہ سچا، والسلام

(۲) اگر وہ یہ تم نے شوہر کو دیا کہ اس سے اپنا قرض ادا کر لو اور اسے دے ڈالنا مقصود نہ تھا تو وہ روپیہ تمہارا شوہر پر قرض ہے،

فی العقود الدیۃ عن لسان الحکام دفع الیہ  
دراہم فقال لہ انفقہا فعمد فہو قرض  
کما لو دخل اصروہا الی حوائجہ  
فقولہ الدیۃ عن لسان الحکام دفع الیہ  
دراہم فقال لہ انفقہا فعمد فہو قرض  
کما لو دخل اصروہا الی حوائجہ  
فقولہ الدیۃ عن لسان الحکام دفع الیہ  
دراہم فقال لہ انفقہا فعمد فہو قرض  
کما لو دخل اصروہا الی حوائجہ

اس صورت میں تو وہی حکم ہے کہ اس کی زکوٰۃ تم پر سال بسال واجب جب تک نصیب باقی رہے، مگر یہ زکوٰۃ دینا اسی وقت لازم ہوگا جب شوہر سے بقدر وعدہ کے وصول پاؤ گی، اُس وقت اس زکوٰۃ میں سے ساٹھ چار آنے دینے واجب ہوں گے کچھ کوڑیاں کم یعنی ۴ ۱۹ پائی، اور اگر شوہر کو دے ڈالا یا بطور خود بغیر شوہر کی



درخواست کے اُن کے قرض میں دے دیا تو یہ روپیہ اور نیز وہ جو بچوں کے خرچ میں صرف ہوا اُن میں یہ دیکھ جائے گا کہ  
 زکوٰۃ کا سال تمام ہونے سے پہلے یہ روپیہ دے ڈالا اور صرف ہو گیا جب تو کچھ نہیں، اور اگر بعد زکوٰۃ واجب بننے کے  
 دے دیا اور اُمڈ گیا تو جب تک باقی تھا اتنی مدت کی زکوٰۃ واجب رہی جب سے دے ڈالا خرچ ہو گیا زکوٰۃ  
 لازم نہ ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ نمبر ۲۱ صفر ۱۳۳۲ھ

عورت پر مہر کی زکوٰۃ کون سی صورت سے واجب ہوگی مثلاً مہر غیر معجل ہے یا کہ معجل اور غیر معجل دونوں میں عورت  
 نے معاف کر دیا یا کہ معجل اور غیر معجل دونوں میں شوہر نے ادا کیا عورت پر جب بھی کیا زکوٰۃ واجب، جینا تو جبردا۔

### الجواب

معجل مہر سے جب بقدر خمس اصاب ہو اُس وقت عورت پر زکوٰۃ واجب الادا ہوگی اور پہلے دیتی رہے  
 تو بہتر ہے اور یہ مہر جو عام طور پر بلا تعین وقت یا نہ جا جاتا ہے جس کا مطالبہ عورت قبل عورت و طلاق نہیں کر سکتی  
 اسی پر زکوٰۃ کی صلاحتیت بعد وصول ہوگی واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

# اعزالاكتناہ فی رد صدقۃ مانع التزکوۃ

(زکوۃ ادا نہ کرنے والے کے صدقہ فقل کے رد کے متعلق نادر تحقیق حقیق)

مسئلہ از پبلی بحیث مرسلہ عبد الرزاق خاں ذیقعدۃ الحرام ۱۳۰۹ھ

کیا فرماتے ہیں علما سے دین و مفتیان شرع میں اس مسئلہ میں کہ ایک شخص اپنے روپیہ کی زکوۃ تو نہیں دیتا ہے مگر روپیہ صرف غیر میں صرف کرتا ہے یعنی ہر روز فقراء کو زکوۃ نقد و غلہ تقسیم کرتا ہے ۱۰ اور ایک مسجد بنوائی ہے ۱۰ اور ایک گاؤں اس روپیہ سے خرید کر واسطے خیرات کے بہرہ کر دیا ہے اور تا حیات خود زکوۃ غیر اس کا صرف کرتا رہے صرف خیر میں ۱۰ اب ایک اور شخص یہ کہتا ہے کہ جس روپیہ کی زکوۃ نہیں دی گئی ہے ۱۰ اس روپیہ سے کسی قسم کی خیرات جائز نہیں ہے ہر روز کی خیرات اور بنوانا مسجد کا اور گاؤں کا بہرہ کرنا سب اکارت ہے ۱۰ فلانا قوی طلب کیا جاتا ہے کہ جس روپیہ کی زکوۃ نہیں دی گئی ہے اس روپیہ کو صرف غیر میں صرف کرنا جیسا کہ بالا مذکور ہے درست ہے یا نہیں ۱۰ اور اگر درست نہیں ہے تو اس موضع کو بہرہ سے واپس لے کر دوبارہ المس قہد سے بہرہ کرے کہ اس موضع کی توفیر ہو جو ہر سال وصول ہوا کرے گی بالعوض اس زکوۃ کے جو اس کے ذمہ زمانہ ماضیہ کی دین ہے صرف ہوا کرے ۱۰ چیز اتو جروا الملکف ، عبد الرزاق خاں ولد تھو خاں کنڈ ساری ساکن پبلی بحیث محلہ شرف خاص

## الجواب

زکوٰۃ اعظم فرض دین و ہم ارکان اسلام سے ہے، ولہذا قرآن عظیم میں تین تین جگہ فقہ کے ساتھ اس کا ذکر فرمایا اور طرح طرح سے بندوں کو اس فرض اہم کی طرف بلایا، صاف فرمادیا کہ نہ ہمارے بھنا کہ زکوٰۃ دی تو مال میں سے اتنا کم ہوگی، بلکہ اس سے مال بڑھتا ہے۔

میحق اللہ المرہو ویرث الصدقات یعنی اللہ ہلاک کرتا ہے سود کو اور بڑھاتا ہے خیرات کو (دست) بعض درختوں میں کچھ اجزائے فاسد اس قسم کے پیدا ہو جاتے ہیں کہ پڑکی اٹھان کو روک دیتے ہیں، اعمق نادان انہیں نہ تراشے گا کہ یہ پڑ سے اتنا کم ہو جائے گا، پر عاقل ہوشمند تو جانتا ہے کہ ان کے چھٹنے سے یہ تو نال مہیا کر درخت بنے گا ورنہ تو ہی مہیا کر رہ جائے گا، یہی حساب زکوٰۃ مال کا ہے۔  
حدیث مشناب حضرت پیر سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما من طعت الصدقة او مال الزکوٰۃ صلا الا  
افسدتہ ذواہ البزار والبیہقی عن ام المومنین  
اصدقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔  
زکوٰۃ کا مال جس میں ملا ہوگا اسے تباہ و برباد کر دے گا۔  
اسے بزار اور بیہقی نے ام المومنین، اصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔

دوسری حدیث میں ہے حضور والا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،  
ما تنف مال فی بر ولا بحر الا یحبس الزکوٰۃ۔  
انخرج الطبرانی فی الاوسط عن ابی ہریرۃ  
عن امیر المومنین عمر العاروق الا عظم  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔  
خسکی و تری میں جو مال تلف ہوا اسے وہ زکوٰۃ نہ رہے  
ہی سے تلف ہوا ہے۔ اسے طبرانی نے اوسط میں  
ابو ہریرہ سے امیر المومنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔

تیسری حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،  
من ادی زکوٰۃ ماله فقد اذهب اللہ شکرہ۔  
انخرجه ابن خزیمۃ فی صحیحہ والطبرانی  
جس نے اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کر دی بیشک اللہ تعالیٰ  
نے اس مال کا شکر اس سے دور کر دیا۔ اسے ابن خزیمہ

سہ القرآن ۲۷۶/۲

سہ شعب الایمان للبیہقی حدیث ۲۵۲۲ فعل واستغاف عن المسئۃ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۷۳/۳

سہ مجمع الزوائد بحوالہ المزمع اوسط باب فرض الزکوٰۃ دار الکتاب العربی بیروت ۶۳/۳

سہ صحیح ابن خزیمہ حدیث ۲۲۵۸ الملکب الاسلامی بیروت ۳/۳

فی الاوسط والحق کہ فی المستدرک عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

نے اپنی صحیح میں طبرانی نے معجم اوسط میں اور حاکم نے مستدرک میں حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔

چوتھی حدیث میں ہے حضور اعلیٰ صلوٰۃ اللہ وسلامہ علیہ فرماتے ہیں،

حقنوا مواکم بالزکوٰۃ وداووا عرضاکون صدقۃ  
رواہ ابو داؤدی مر اسید عن الحسن والطبرانی  
والبیہقی وغیرہما من جماعۃ  
من الصحابة رضی اللہ تعالیٰ  
عنہم۔

اپنے مالوں کو مضبوط قلعوں میں کر زکوٰۃ دے کر،  
اپنے بیماروں کا علاج کرو حیرات سے۔ اسے ابو داؤد  
نے اپنی مراسیل میں امام حسن بھری سے اور طبرانی و  
بیہقی اور دیگر محدثین نے صحابہ کی ایک جماعت سے  
نقل کیا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم۔

اسے عربیہ ایک بے نقل گنوار کو دیکھ کر تعجب گندم اگر پاس نہیں ہوتا ہزار وقت قرض وام سے حاصل کرتا  
اور اسے زمین میں ڈال دیتا ہے۔ اس وقت تو وہ اپنے ہاتھوں سے خاک میں ڈال دیا مگر امید لگ ہے کہ حد پتا ہے تو  
یہ کھانا بہت کچھ پانا بوجھلے گا۔ تجھے اس گنوار کے برابر بھی نقل نہیں، یا جس قدر ظاہری اسباب پر بھروسہ ہے  
اپنے مالک مل و محلہ کے ارشاد پر اتنا اطمینان بھی نہیں کہ اپنے مال بڑھانے اور ایک ایک دانہ ایک ایک پیر پنانے  
کو زکوٰۃ کا بیج نہیں ڈالتا۔ وہ فرماتا ہے، زکوٰۃ دو تھار مال بڑھے گا۔ اگر دل میں اس فرمان پر یقین نہیں جبب تو  
گھلا کفر ہے، ورنہ تجھ سے بڑھ کر امت کون کہ اپنے یقینی نفع دین و دنیا کی ایسی بھاری تجارت چھوڑ کر دونوں جہانوں  
کا نیاں مول لیتا ہے۔

حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

انتم ماسلحکم ان تؤدوا زکوٰۃ احوالکم  
مر واة البزار عن علقمة۔  
تمہارے اسلحہ کا پورا ہونا یہ ہے کہ اپنے مالوں  
کی زکوٰۃ ادا کرو۔ اسے بزار نے حضرت علقمہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔

حدیث میں ہے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من کان یؤمن باللہ ورسولہ فلیؤد زکوٰۃ  
جو اللہ اور اللہ کے رسول پر ایمان لائے اس سے لازم

مالہ: من واد الطہیرانی فی الکبیر حسن  
 ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔  
 ہے کہ اپنے مال کی زکوٰۃ ادا کرے۔ اسے طہرانی نے  
 فقیر میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
 روایت کیا ہے۔

حدیث: حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، جس کے پاس سونا یا چاندی ہو اور اس کی  
 زکوٰۃ نہ دے قیامت کے دن اس زروسیم کی تختیاں بنا کر جسم کی آگ میں تپائیں گے پھر ان سے اس شخص کی پیشانی  
 اور کروٹ اور پیٹ پر داغ دیں گے، جب وہ تختیاں ٹھنڈی ہو جائیں گی پھر انہیں تپا کر داغیں گے قیامت کے  
 دن کہ پچاس ہزار برس کا ہے، یونہی کرتے رہیں گے یہاں تک کہ تمام مخلوق کا حساب ہو چکے۔ اخبر جہ  
 الشیخان عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (بخاری و مسلم نے اسے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 سے روایت کیا ہے۔ ت)  
 مولیٰ تعالیٰ فرماتا ہے،

و الذین یکنزون الذہب والفضۃ ولا  
 ینفقوها فی سبیل اللہ فبشرہم لعذاب  
 الیم ۝ یوم یصلی علیہا فی نار جہنم فتکون  
 بہا جباہہم و جنوبہم و ظہورہم ہذا  
 ما کنتم لانفسکم فذوقوا ما کنتم تکتزون ۝  
 جوتم نے اپنے لیے جو زر رکھا تھا اب چکھو مزا اس جوڑنے کا۔  
 پھر اس داغ دینے کو بھی نہ سمجھئے کہ کوئی چمکا لگا دیا جائے گا یا پیشانی و پشت و پہلو کی چرخی نکل کر بس ہوگی  
 بلکہ اس کا حال بھی حدیث سے سن لیجئے۔

حدیث: سیدنا ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا، ان کے سر پستان پر وہ جہنم کا گرم پتھر رکھیں گے  
 کہ سینہ توڑ کر شامت سے نکل جائے گا اور شانہ کی ہڈی پر رکھیں گے کہ ہڈیاں توڑ تا سینہ سے نکلے گا۔ اخبر جہ الشیخان

۲۲۲/۲	مکتبہ فیصلیہ بیروت	حدیث ۱۳۵۶۱	عن عبد اللہ ابن عمر	۱۸۹/۱
۳۱۸/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اثم مال الزکوٰۃ	باب اثم مال الزکوٰۃ	۱۸۹/۱
		۳۲/۹	۳۲/۹	
		۱۸۹/۱	۱۸۹/۱	

عن لاجتہاد بن قیس (اسے امام بخاری و مسلم نے حضرت اسحاق بن قیس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت) اور فرمایا: میں نے حضرت نبی کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو فرماتے سنا کہ پیٹھ توڑ کر کوٹ سے نکلے گا اور گندہی توڑ کر پیشانی سے نکلے گا۔ (اسے امام مسلم نے روایت کیا۔ ت)

اور اس کے ساتھ اور بھی ایک کیفیت سن رکھئے۔

**حدیث ۱۰:** حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا: کوئی روپیہ دوسرے روپیے پر نہ رکھا جائے۔  
 ذکر کوئی اشرفی دوسری اشرفی سے چھو جائے گی بلکہ زکوٰۃ دینے والے کا جسم اتنا بڑھا دیا جائے گا کہ لاکھوں روزوں کوڑے ہوں تو ہر روپیہ خدا داغ دے گا۔ (رواۃ الطبرانی فی الکبیر) (اسے طبرانی نے معجم کبیر میں نقل کیا ہے۔ ت)  
 اسے عزیزیٰ لکھا خدا و رسول کے فرمان کو پرہیز نہیں ٹھٹھا بکتا ہے یا پچاس ہزار برس کی مدت میں یہ جانکا وہ مصیبتیں جیستی سہل چاہتا ہے، درمیان کی آٹ میں ایک آدھ روپیہ گرم کر کے جہنم پر رکھ دیکھ، پھر کہاں یہ خفیف گرمی کہیں وہ قہر آگ، کہاں یہ ایک ہی روپیہ کہاں وہ ساری عمر کا جوڑا ہوا مال، کہاں یہ منٹ بھر کی دیر کہاں وہ ہزاروں برس کی آفت، کہاں یہ ہلکا سا چھکا کہاں وہ بڑیاں توڑ کر پار ہونے والا غضب۔ اللہ تعالیٰ مسلمان کو ہدایت بخشنے آتے ہیں۔  
**حدیث ۱۱:** مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں: جو شخص اپنے مال کی زکوٰۃ نہ دے گا وہ مال روز قیامت گھنٹے آڑ ہے کی شکل بنے گا اور اس کے گھٹے میں طوق ہو کر پڑے گا۔ پھر ستیہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کتاب اللہ سے اس کی تصدیق فرمائی کہ رب عز وجل فرماتا ہے:

سَيَطُوفُونَ مَحْضُوًّا بِهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ  
 جس چیز میں بخل کر رہے ہیں قریب ہے کہ طوق بنا کر ان کے گھٹے میں ڈالی جائے قیامت کے دن۔

مراد ابن ماجہ والنسائی وابن خزیمہ عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
 اسے ابن ماجہ، نسائی اور ابن خزیمہ نے حضرت عبداللہ ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے (ت)

**حدیث ۱۲:** فرماتے ہیں حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم: وہ اثر دہانہ کھول کر اس کے پیچھے دوڑے گا۔ یہ بھاگے گا اس سے فرمایا جائے گا: اے اپنا وہ خزانہ کہ چھپا کر رکھا تھا کہیں اس سے غنی ہوں۔ جب دیکھے گا کہ

۲۱/۱	نور محمد اصح المطابع کراچی	باب اثم مانع الزکوٰۃ	۱۰۰/۳
۶۵/۲	دار الکتب العربی بیروت	باب فرض الزکوٰۃ	۱۰۰/۳
۲۴۲/۱	مکتبہ سلفیہ لاہور	باب التقلیظ فی حبس الزکوٰۃ	۱۰۰/۳

اس ارثہ سے کہیں مغرضیں، ناچار اپنا ہاتھ اس کے منہ میں دسے دے گا وہ ایسا چبائے گا جیسے زراونٹ چباتا ہے۔ ۱۵۰۸ مسند عن جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے سلم نے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)

حدیث شریف: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، جب وہ ارثہ اس پر دوسرے گایہ پوچھے گا تو کہو کہ: کہے گا میں تیرا وہ بے زکوٰۃ مال ہوں جو چھوڑا تھا جب یہ دیکھے گا کہ وہ چھپا کر ہی جا رہا ہے ہاتھ اس کے منہ میں دسے دے گا وہ چبائے گا، پھر اس کا سارا بدن چاٹا لے گا۔ ۱۵۰۹ حرجہ المزار والطہارۃ وسانا خیرۃ وجہان عن ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے بزار، طبرانی، ابن خزیمہ اور ابن جابر نے حضرت ثوبان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

حدیث شریف: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، وہ ارثہ اس کا منہ اپنے چمن میں لے کر کہے گا، میں تیرا مال ہوں میں تیرا خزانہ ہوں۔ ۱۵۱۰ رواۃ البخاری والنسائی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے بخاری اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)

حدیث شریف: فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، فقیر بزرگ ننگے بٹوں کے ہونے کی تکلیف نہ اٹھائیں گے مگر اغنیاء کے ہاتھوں میں تو ایسے تو گروں سے اللہ تعالیٰ سخت حساب لے گا اور انھیں دردناک عذاب ملے گا۔ ۱۵۱۱ اطہرانی عن امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ (اسے طبرانی نے امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت کیا۔ ت)

حدیث شریف: عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں، زکوٰۃ نہ دینے والا طعن ہے زبان پاک محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر۔ ۱۵۱۲ سواد ابن غنیمۃ واحمد وابو یعلیٰ وابن حبان (اسے

۳۲۱/۱	باب اثم مانع الزکوٰۃ	نور محمد اصح المطابع کراچی	۳۲۱/۱
۲۱۸/۱	باب فیمن منع الزکوٰۃ	مؤسسۃ الرسالہ بیروت	۲۱۸/۱
۹۱/۲	المعجم الکبیر مروی از ثوبان رضی اللہ عنہ	حدیث ۱۳۰۸ مکتبہ فیصلہ بیروت	۹۱/۲
۱۸۸/۱	باب اثم مانع الزکوٰۃ	قدیمی کتب خانہ کراچی	۱۸۸/۱
۶۲/۳	باب فرض الزکوٰۃ	دار الکتاب العربی بیروت	۶۲/۳
۹/۳	باب ذلن لاوی الصدقۃ	المکتبہ الاسلامیہ بیروت	۹/۳
۱۰۴/۴	کثر العمال بحوالہ عن ابن مسعود حدیث ۹۷۵۰	مؤسسۃ الرسالہ بیروت	۱۰۴/۴

ابن خزيمة، احمد، ابوالعلاء اور ابن حبان نے روایت کیا۔ ت۔

حدیث شریف: مولا علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فرماتے ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے سود کھانے والے اور کھلانے والے اور اس پر گواہی کرنے والے اور اس کا کاغذ لکھنے والے، زکوٰۃ نہ دینے والے ان سب کو قیامت کے دن ملعون بتایا۔ رواہ الاصبہانی (اسے اصہبانی نے روایت کیا۔ ت۔)

حدیث شریف: کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، قیامت کے دن تو ٹکڑوں کے لیے حق جوں کے ہاتھ سے خرابی ہے۔ محتاج عرض کریں گے اسے بے جا ہے! انہوں نے جواب دے وہ حقوق جو تو نے ہمارے لیے ان پر فرض کیے تھے ظلم نہ دے اللہ عز وجل فرمائے گا، مجھے قسم ہے اپنے عزت و جلال کی کہ تمہیں اپنا قُرب عطا کروں گا، اور انہیں دُور رکھوں گا۔ رواہ الطبرانی و ابوالشیخ عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے طبرانی اور ابوالشیخ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت۔)

حدیث شریف: کہ حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ لوگ دیکھے جن کے آگے بچے غرق لشکریوں کی طرح کچھ حدیث شریف: تھے اور جہنم کی قُرم آگ پتھر اور تھوہر اور سخت کڑوی طبعی بدگمانس چوپایوں کی طرح چستے پھرتے تھے۔ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام سے پوچھا یہ کون لوگ ہیں، عرض کی، یہ زکوٰۃ نہ دینے والے ہیں اور اللہ تعالیٰ نے ان پر ظلم نہیں کیا اللہ تعالیٰ بندوں پر ظلم نہیں فرماتا۔ رواہ البزار عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے بزار نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت۔)

حدیث شریف: دو عورتیں خدمت والا میں سونے کے لنگن پہنے حاضر ہوئیں حضور اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ان کی زکوٰۃ دو گنی، عرض کی، نہ۔ فرمایا، کیا چاہتی ہو کہ اللہ تعالیٰ تمہیں آگ کے لنگن پہنائے، عرض کی، نہ۔ فرمایا، زکوٰۃ دو گنی۔ رواہ الترمذی والدارقطنی واحمد والبوداد والنسائی عن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔ ت۔

حدیث شریف: ایک بی بی چاندی کے پچھتے پہنے تھیں، فرمایا، ان کی زکوٰۃ دو گنی، انہوں نے پکارا نکار سا کیا۔

۱۰۹/۴	مؤسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۹۷۸۳	لکھنؤ: انعام بحوالہ حبیب بن علی
۹۲/۴	دارالکتب العربیہ بیروت	باب فرض الزکوٰۃ	لکھنؤ: مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الاوسط
۳۸/۱	مؤسسۃ الرسالہ بیروت	حدیث ۵۵	لکھنؤ: کشف الاستار عن زوائد البزار باب منہ فی الاسرار
۸۱/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب ما جاء فی زکوٰۃ النمل	لکھنؤ: جامع الترمذی



2  
2

فرمایا، تو یہی نتیجہ جہنم میں لے جانے کو بہت میں ہے۔ دو بابو داد و الدار قطنی عن ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا  
(اسے ابو داد و الدار قطنی نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا۔ ستہ)  
حدیث شریفہ کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، زکوٰۃ نہ دینے والا قیامت کے دن دوزخ میں  
برگذا۔ مروی عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (اسے طبرانی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
روایت کیا۔ ستہ)

حدیث شریفہ: فرماتے ہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، دوزخ میں سب سے پہلے تین شخص جائیں گے  
ان میں ایک وہ ترنگر کہ اپنے مال میں عروہ جل کافق اور انہیں کرتا ہے، سراجہ ابن خزیمہ و ان حبات فی صحیحہ جہما  
عن ابی ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ (اسے ابن خزیمہ اور ابن حبان نے اپنی اپنی تصحیح میں حضرت ابو ہریرہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ستہ)

غرض زکوٰۃ نہ دینے کی جاکادہ آفتیں وہ ہمیں جن کی تباہ آگے، نہ دینے والے کو ہزار سال ان سخت فظاہر  
میں گرفتاری کی امید رکھنا چاہئے کہ ضعیف، البینا ان انسان کی کیا جاتی، اگر پہاڑوں پر ڈالی جائیں سرسبز ہو کر خاک میں  
مل جائیں، پھر اس سے بڑھ کر احمق کون کہ اپنا مال جھوٹے سپے نام کی حیرات میں صرف کرے اور اللہ عز و جل کا فرض  
اور اس بادشاہ قہار کا دود بھاری قرض گردی پر رہنے دے، شیطان کا بڑا دھوکا ہے کہ آدمی کو نیکی کے پردے میں  
ہلاک کرتا ہے، نادان سمجھتا ہی نہیں، نیک کام کر رہا ہوں، اور نہ جانا کہ نفل ہے فرض نہ دھوکے کی ٹی ہے، اس  
کے قبول کی امید تو معقود اور اس کے ترک کا عذاب گردن پر موجود۔ اسے غریب افرض خاص سلطانی قرض ہے اور  
نفعل گریا تحفہ و نذرانہ۔ قرض نہ دیجئے اور بالائی بیگا نہ سمجھئے بھیجئے وہ قیل قبولی ہوں گے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے شہنشاہ غنی کی  
بارگاہ میں جو تمام جہان و جہانیاں سے بے نیاز ہے، یوں یقین نہ آئے تو دنیا کے جھوٹے مالکوں ہی کو آزمائے، کوئی  
زعیمدار مال گزاری تو بندہ کرے اور تحفے میں ڈالیاں بھیجا کرے، دیکھو تو سرکاری مجرم ٹھہرتا ہے یا اس کی ڈالیاں کچھ  
بہرہ دلا پہل لاتی ہیں! فوراً آدمی اپنے ہی گریبان میں منہ ڈالے، فرض کیجئے آسامیوں سے کسی کٹھن ساری کا ریس  
بندھا ہوا ہے جب دینے کا وقت آئے وہ ریس تو ہرگز نہ دی مگر تحفہ میں آم خرہوڑے بھیجیں، کیا یہ شخص ان آسامیوں  
رضی ہو گیا آتے ہوئے اس کی نادہنگی پر چراغ اٹھیں پہنچا سکتا ہے ان آم خرہوڑے کے بدلے اس سے باز

۲۱۸/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	سلسلہ سنن ابی داؤد باب الکنز ماحود و زکوٰۃ الخلی
۶۴/۲	دارالکتب العربی بیروت	سلسلہ مجمع الرواۃ بحوالہ العظیم الصغیر باب فرض الزکوٰۃ
۶/۲	المکتب الاسلامی بیروت	سلسلہ صحیح ابن خزیمہ باب لہذا و خالی مانع الزکوٰۃ الخ

آئے گا۔ سبحان اللہ! جب ایک گھنٹہ ساری کے مطالبہ کا یہ حال ہے تو ملک الملوک احکم الحاکمین جل و علا کے قرض کا کیا پوچھنا! لا حرم محمد بن المبارک بن الصباح اسے جزیرا ملا اور عثمان بن ابی سہیبہ اپنی سنن اور ابو نعیم حلیۃ الاولیاء اور ہشاد فوائد اور ابن جریر تہذیب الآثار میں عبد الرحمن بن سابط و زید و زبید پھر ابن حداثہ و مجاہد سے راوی۔

لما حضر ابا بکر الموت دعا عمر فقال اتق الله يا عمر واعلم ان له عملا بالنتهار لا يقبله بالليل وعملا بالليل لا يقبله بالنهار واعلم انه لا يقبل نافلة حتى تؤدى الفريضة الحديث۔ ذكر العلامة ابراهيم بن عبد الله اليماني الشافعي في الباب الثالث عشر من كتاب القول الصواب في فضل عمر بن الخطاب وفي الباب التاسع عشر منه كتاب التحقيق في فضل الصديق وهو اول كتب كتابه لاكتفا في فضل الاربعة الخلفاء، ورواه الامام الجليل الجلال السيوطي رحمه الله تعالى في الجامعة الكبير فقال عن عبد الرحمن بن سابط و زبید و زید بن الحارث و مجاهد قالوا لما حضر سابط و زید و زبید بن الحارث و مجاهد سے روایت کیا کہ جب نزع کا وقت آیا الخواتم حضور پر نور سیدنا خاتم اعظم مولا سے اکرم حضرت شیخ محمدی الملقب والدین ابو محمد عبد اللہ در حیدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی کتاب مستطاب فتوح الغیب شریف میں کیا کیا جگہ شکاف متاویں ایسے شخص کے لیے ارشاد فرمائی ہیں جو فرض چھوڑ کر نفل بحال لے۔ فرماتے ہیں: اس کی کدات ایسی ہے جیسے کسی شخص کو بادشاہ سابط اور زید و زبید بن الحارث اور مجاہد سے روایت کیا کہ جب نزع کا وقت آیا الخواتم

حضور پر نور سیدنا خاتم اعظم مولا سے اکرم حضرت شیخ محمدی الملقب والدین ابو محمد عبد اللہ در حیدر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنی کتاب مستطاب فتوح الغیب شریف میں کیا کیا جگہ شکاف متاویں ایسے شخص کے لیے ارشاد فرمائی ہیں جو فرض چھوڑ کر نفل بحال لے۔ فرماتے ہیں: اس کی کدات ایسی ہے جیسے کسی شخص کو بادشاہ

پہنچنے کی خاطر یہ وہاں تو حاضر نہ ہوا اور اس کے غلام کی خدمتگاری میں موجود رہے۔ پھر حضرت امیر المومنین مولیٰ المسلمین سیدنا مولیٰ علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وجہ سے اس کی مثالی نقل فرمائی کہ جناب ارشاد فرماتے ہیں، ایسے شخص کا حال اس عورت کی طرح ہے جسے حمل رہا جب بچہ ہونے کے دن قریب آئے اسقاط ہو گیا اب وہ نہ حاملہ ہے نہ بچہ والی۔ یعنی جب پورے دنوں پر اگر اسقاط ہو تو محنت تو پوری اٹھائی اور بچہ خاک میں کہ اگر کچھ ہوتا تو غم خود موجود تھا حمل باقی رہتا تو آگے امید لگتی تھی اب نہ حمل نہ بچہ، نہ امید نہ غم اور تکلیف وہی جھیل جو بچہ والی کو ہوتی۔ ایسے ہی اس نقل بٹیرات دینے والے کے پاس سے روپیہ تو اٹھا کر جبکہ فرض چھوڑا یہ فعل بھی قبول نہ ہوا تو خرچ کا خرچ ہوا اور حاصل کچھ نہیں۔ اسی کتاب مبارک میں حضور مولیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا ہے کہ:

فان اخذت من سوا حق قبل ان يرضى  
لقد يقبل منه واهين  
یعنی فرض چھوڑ کر سنت و فعل میں مشغول ہو گیا یہ قبول نہ ہوں گے اور خوار کیا جائے گا۔

یوں ہی شیخ حنفی مولانا عبدالحی محدث دہلوی قدس سرہ نے اس کی شرح میں فرمایا کہ:

ترک بچہ لازم و ضروری است و اہتمام بآئینہ ضروری است  
از مذکورہ مسئلہ و غم دور است چہ دفع ضرر اہم است  
بر عاقل از جلب نفع بلکہ بحقیقت نفع دریں صورت  
مشتفی است۔

لازم اور ضروری چیز کا ترک اور ضروری چیز کا اہتمام عقل و غم میں فائدہ سے دور ہے کیونکہ عاقل کے ہاں حصول نفع سے دفع ضرر اہم ہے بلکہ اس صورت میں نفع مشتفی ہے۔

حضرت شیخ الشیوخ امام شہاب الملک والہی شہروردی قدس سرہ العزیز عارف شریف کے باب الثانی والثلثین میں حضرت خواص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل فرماتے ہیں:

بلغنا ان الله لا يقبل ما خلفه حتى يؤدى فريضة  
يقول الله تعالى مثلكم كمثل العبيد  
السود بئنا بالرهديّة قبل قضاء الدين

بہیں خبر پہنچی کہ اللہ عز و جل کوئی فعل قبول نہیں فرماتا یہاں تک کہ فرض ادا کیا جائے، اللہ تعالیٰ ایسے لوگوں سے فرماتا ہے کہ اداوت تمہاری پابندہ کہ مانند ہے جو قرض ادا کرنے سے پہلے تحفہ پیش کرے۔

خود حدیث میں ہے، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

الکے فتوح الغیب مع شرح عبدالحی الدہلوی المقلد الشافعی والابن خشی نوکثر لکھنؤ ص ۲۸۳  
سے عارف العارف ملحق ماہیاء العلوم باب ۳ فی ذکر آداب الصلوٰۃ بحر مکتبہ مطبعہ المستعدینی قاہرہ ص ۱۶۸

اسی ہم فرض ہیں اللہ فی الاسلام فمن جاء بثلث  
 لم یعنین عنه شیئاً حتی یأقی بہن  
 جعیقاً الصلوۃ والزکوۃ وصیاماً من مضات  
 وحج البیت <sup>لہ</sup> رواہ الاطہار احمد فی مستدر  
 بسند حسن عن عمار بن حزم رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ ۔

پھر چریں اللہ تعالیٰ نے اسلام میں فرض کی ہیں حراج  
 میں سے تین ادا کرے وہ اسے کچھ کام نہ دیں جب تک  
 پوری چاروں نہ بحال لائے نماز ، زکوۃ ، روزہ رمضان  
 حج کعبہ (اسے امام احمد نے اپنی سند میں سند حسن کے  
 ساتھ حضرت عمار بن حزم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 روایت کیا ۔ ت)

سیدنا عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں ،  
 امرنا باقامہ الصلوۃ وایتاء الزکوۃ ومن لم  
 یزک وہم صلوۃ لہ <sup>لہ</sup> رواہ الطہرانی فی الکبیر  
 بسند صحیح ۔

جس حکم دیا گیا کہ نماز پڑھیں اور زکوۃ دیں اور جو زکوۃ نہ دے  
 اس کی نماز قبول نہیں لائے طہرانی نے المعجم الکبیر میں  
 صحیح سند کے ساتھ روایت کیا ہے ۔ ت

یہاں اللہ ! جب زکوۃ نہ دینے والے کی نماز روزے ، حج تک مقبول نہیں تو اس نفل خیرات نام  
 کی کائنات سے کیا امید ہے بلکہ انہی سے امیہائی کی روایت میں آیا کہ فرماتے ہیں ،  
 من اقامہ الصلوۃ ولم یؤت الزکوۃ فلیس  
 بمسلم <sup>لہ</sup> ۔

جو نماز ادا کرے اور زکوۃ نہ دے وہ مسلمان نہیں کہ  
 اسے اس کا عمل کام آئے ۔

انہی مسلمان کو ہدایت فرما آمین !  
 ہاتھ اس شخص لے آج تک جس قدر خیرات کی مسجد بنائی ، گاؤں وقف کیا ، یہ سب امور صحیح و لازم تو ہو گئے  
 کہ اب نہ دی ہوئی خیرات فقیرت واپس کر سکتا ہے نہ کیے ہوئے وقف کو پھر لینے کا اختیار رکھتا ہے نہ اس  
 گاؤں کی تو فیروا اسے زکوۃ ، غراہ اپنے اور کسی کام میں صرف کر سکتا ہے کہ وقف بعد قحی لازم و حکی ہو جاتا ہے  
 جس کے ابطال کا ہرگز اختیار نہیں رہتا ۔

فی الدار المختار الوقف عندہما ہو حبسہا  
 علی ملت اللہ تعالیٰ فیلزمہ فلا یجوز

سند احمد بن حنبل حدیث زیاد بن نعیم دار الفکر بیروت ۲۰۱/۲

کنز العمال بحوالہ حب عن عمار بن حزم حدیث ۳۳ موسسۃ الرسالہ بیروت ۳۰/۱

معجم الزوائد بحوالہ المعجم الکبیر باب فرض الزکوۃ دار الکتب العربی بیروت ۶۲/۳

سے <sup>لہ</sup> فی الحب عن حبیبی <sup>لہ</sup> حبیبی ص ۵۶۰

لہ، بطلانہ ولا یوث عنہ وعلیہ الفتویٰ، لہذا اس کا ابطال جائز نہیں، اور نہ ہی اس کا کوئی وارث ہو سکتا ہے، اسکی پر فتویٰ ہے۔ (ت)

مگر بایں ہر جیب تک زکوٰۃ پوری پوری نہ ادا کرے ایسا فعال پر امید ثواب و قبول نہیں کہ کسی فعل کا صحیح ہو جانا اور بات ہے اور اس پر ثواب ملنا مقبول بارگاہ ہونا اور بات ہے، مثلاً اگر کوئی شخص دکھا دے کہ لیے نماز پڑھے نماز صحیح تو ہو گئی فرض اُتر گیا، پر نہ قبول ہوگی نہ ثواب پائے گا، بلکہ ان گناہگار ہو گا، یہی حال اس شخص کا ہے۔ اسے عزیز! اب شیطان لعین کہ انسان کا عہد و مہین ہے بالکل ہلاک کر دینے اور یہ ذرا سا ڈورا جو قصہ خیرات کا لٹکا رہا ہے جس سے فقراء کو تو نفع ہے اسے بھی کاٹ دینے کے لیے یوں فقرہ سمجھائے گا کہ جو خیرات قبول نہیں تو کرنے سے کیا فائدہ، چلو اسے بھی دور کر دو، اور شیطان کی پوری ہوسندگی ہو جائے، مگر اللہ عز و جل کو تیری بھلائی اور عذاب شدیدیہ سے رہائی منظور ہے، وہ تیرے دل میں ڈالے گا کہ اس حکم شرعی کا جواب یہ دیتا ہوں جو اس دشمن ایمان نے تجھے سکھایا اور رہا سہا بالکل ہی متروک و سرکش بنایا بلکہ تجھے تو فکر کرنی تھی جس کے باعث عذاب سخطانی سے بھی نجات ملتی اور آج تک کہ یہ وقت و مسجد خیرات بھی سب مقبول ہو جانے کی امید پڑتی، بھلا خور کہ دو بات بہتر کہ بگڑتے ہوئے کام پھر بہن جائیں، اکارت جاتی محنتیں از سر نو شروع لائیں یا معاذ اللہ یہ بہتر کہ رہی سہی نام کو جو صورت بندگی باقی ہے اسے بھی سلام کیجئے اور ٹھکے ہوئے سرکشوں یا شہتہاری باطنیوں میں نام نکھالیجئے، وہ نیک تدبیر یہی ہے کہ زکوٰۃ نہ دینے سے توبہ کیجئے، آج تک کہ جتنی زکوٰۃ گردی پر ہے فوراً دل کی خوشی کے ساتھ اپنے رب کا حکم ماننے اور اسے راضی کرنے کو ادا کر دیجئے کہ شہنشاہ ہے نیاز کی درگاہ میں باطنی غلاموں کی فہرست سے نام کٹ کر فرماں بردار بندوں کے فتر میں چھوٹ چکے۔ مہربان مولانا جس نے جہاں عطا کی، احتضاد سے، مالی دیا کروڑوں نعمتیں بخشیں، اس کے حضور منہ آجالا ہونے کی صورت نظر آئے اور مرد ہو، بشارت ہو، نوید ہو، تہنیت ہو کہ ایسا کرتے ہی اب تک جس قدر خیرات دی ہے وقت کیا ہے، مسجد بناتی ہے، اسی سبکی بھی مقبول کی امید ہوگی کہ جس مجرم کے ہاتھ یہ قابل قبول نہ تھے جب وہ زائل ہو گیا انھیں بھی باذن اللہ تعالیٰ شرف قبول حاصل ہو گیا۔ چارہ کار تو یہ ہے آگے ہر شخص اپنی بھلائی بڑائی کا اختیار رکھتا ہے، حدت و راز محزونے کے باعث اگر زکوٰۃ کا تحقیقی حساب نہ معلوم ہو سکے تو حاجت پاک کرنے کے لیے بڑی سے بڑی رقم جہاں تک خیال میں آ سکے فرض کرنے کے زیادہ جانے کا تواضع نہ جائے گا بلکہ تیرے رب مہربان کے پاس تیری بڑی حاجت کے وقت کے لیے جمع رہے گا

وہ اس کا کمال اجر و تیرے حوصلہ و گمان سے باہر ہے عطا فرمائے گا اور کم کیا تو بادشاہ قہار کا مطالبہ جیسا ہزار روپیہ کا ویسا ہی ایک پیسے کا۔ اگر بدیں وجہ کہ مال کثیر اور قرون کی زکوٰۃ ہے یہ رقم وافر دیتے ہوئے نفس کو درد پہنچے گا، تو اول تو یہ ہی خیال کر لیجئے کہ قصور اپنا ہے سال یہ سال دیتے رہتے تو یہ گھٹری کیوں نہ جاتی، پھر خدا سے کرم عزوجل کی مہربانی دیکھئے، اس نے یہ حکم دیا کہ غیروں ہی کو دیجئے بلکہ اپنوں کو دیتے ہیں دونا ثواب رکھا ہے، ایک تصدق کا، ایک صلہ رحم کا۔ تو جو اپنے گھر سے پیاسے دل کے عزیز ہوں جیسے بھاتی بھتیجے، انہیں دے دیجئے کہ ان کا دینا چنداں ناگوار نہ ہوگا، بس اتنا لحاظ کر لیجئے کہ نہ وہ غنی ہو نہ غنی باپ زندہ کے نابالغ بچے، نہ اُن سے علاقہ و زوجیت یا ولادت ہو یعنی نہ وہ اپنی اولاد میں نہ آپ انکی اولاد میں۔ پھر اگر رقم ایسی ہی فراوان ہے کہ گویا ہاتھ بالکل خالی ہوا جاتا ہے تو دے بغیر تو چھٹکارا نہیں، خدا کے وہ سخت عذاب و عزاؤں برس تک بھینے بہت و شمار ہیں، دنیا کی یہ چند سانسیں تو جیسے بنے گزر ہی جائیں گی۔ تاہم اگر یہ شخص اپنے ان عزیزوں کو پریت زکوٰۃ دے کر قبضہ رکھائے پھر وہ ترس کھا کر بغیر اس کے تبرہ اکراہ کے اپنی خوشی سے بطور ہیبت قدر چاہیں واپس کر دیں تو سب کے لیے سراسر فائدہ ہے، اس کے لیے یہ کہ خدا کے عذاب سے چھٹکارا لے گا فرض و فرض ادا ہو اور مال بھی حلال و پاکیزہ ہو کر واپس ملا جو بڑا وہ، اپنے جگر پاروں کے پاس رہا، ان کے لیے یہ فائدہ ہیں کہ دنیا میں مالی ملاعتجے میں آپے عزیز مسلمان بھائی پر ترس کھائے اور اسے بہہ کرنے اور اس کے ادائے زکوٰۃ میں مدد دینے سے ثواب پایا، پھر اگر ان پر پورا اٹینا ہو تو زکوٰۃ ساہا سال کا حساب لگانے کی بھی حاجت نہ رہے گی، اپنا کل مالی بطور تصدق انہیں دے کر قبضہ دلا دے پھر وہ جس قدر چاہیں اسے اپنی طرف سے بہہ کر دیں، کتنی ہی زکوٰۃ اس پر تکی سب ادا ہو گئی اور سب مطلب بر آئے اور فریقین نے ہر قسم کے دینی و دنیوی نفع پائے، مولیٰ عزوجل اپنے کرم سے توفیق عطا فرمائے آمین آمین یا رب العالمین۔ واللہ تعالیٰ اعلم و علو اتم۔

مسئلہ ۳۲۹ از شہر محلہ ملوک پور مدرسہ جناب سید محمد علی صاحب تائید تافری پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۲۹  
زکوٰۃ کس ماہ میں دینا اولیٰ ہے یا یہ کہ زیور اور روپیہ تو حیب پور یا سال گزر جائے ؟

### الجواب

جب سال تمام ہو فوراً فوراً پورا ادا کرے، ہاں اولیت چاہے تو سال تمام ہونے سے پہلے پیشگی ادا کرے، اس کے لیے بہتر ماہ مبارک رمضان ہے جس میں نفل کا ثواب فرض کے برابر اور فرض کا ستر فرضوں کے برابر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از بنارس مسجد بی بی راجی متصل شفا خانہ مرسلہ مولوی حکیم عبد الغفور صاحب ۱۳۱۲ھ

حقوقکم ایہا العلماء (اے علماء کرام! آپ کا کیا ارشاد ہے) دریں مسئلہ کہ زید پیشہ طبابت کرتا ہے اور کچھ گولیاں اس کے پاس ہیں کہ بحساب فی روپیہ ۴ گولیاں علی العموم بیماروں کو دیتا ہے لیکن لاگت اصل ۴ گولیوں کی ۴ پیسے ہے، جب مطلب میں کوئی غریب مصرف زکوٰۃ آجاتا ہے تو ۴ گولی دے دیا اور جس کی قیمت اصل ۴ پیسے ہے دے کر ایک روپیہ ادائے زکوٰۃ میں شمار کرتا ہے، اس صورت میں بموجب اس کے خیال کے ایک روپیہ زکوٰۃ میں سے ادا ہو گیا یا ایک آنہ جو لاگت اصلی ہے، بیقوا تو جبروا۔

### الجواب

ہر چند بر شخص کو اختیار ہے کہ اپنے پیشہ کی چیز برضائے مشتری ہزار روپے کو بیچے بلکہ اس میں کذب و فریب و مبالغہ نہ ہو مگر زکوٰۃ و غیرہ صدقات واجبہ میں جہاں واجب بخشی کی جگہ اس کی غیر کوئی چیز دی جائے تو صرف بلحاظ قیمت جائز نہیں ہی دی جاسکتی ہے،

فی التبیین نوادی من خلاف جہنہ تعتبر القیمة بالاجماع ۱۰ و فی التارخانیة عن المحقق الواجب فی الاہل الا فوۃ حق لایجوز الذکور الا بطریق القیمة ۱۱ و فی محیط الاصابہ السرخی فی صدقة الفطر ان دقیق الحنطة والشعیر و صوفیہما مثلہما والخبر لایحوز الا باعتبار القیمة و هو لاصح ۱۲ اہل کل فی المہندیۃ۔

تجسین میں ہے کہ اگر شئی کے غیر جنس سے زکوٰۃ ادا کرنا ہو تو بالاتفاق قیمت کا اعتبار ہو گا اور تا تارخانیہ میں تحفہ سے ہے کہ اونٹوں میں اگر مرث لازم ہے تو اس مذکور سے ادائیگی جائز نہیں مگر بطور قیمت ۱۰ امام سرخی کی محیط کے صدقۃ الفطر میں ہے کہ گندم و جو کا آنا اور ان کے ستر ایک دوسرے کے مثل میں لیکھ روٹی نہیں دی جاسکتی، ہاں قیمت کے اعتبار سے، اور یہی اصح قول ہے، مگر تفصیل

ہندیہ میں ملاحظہ کیجئے۔ (ت)

اور قیمت وہ کہ نرخ بازار سے جو حیثیت شئی کی ہو، نہ وہ کہ بائع اور مشتری میں ان کی تراضی سے قرار پائے کہ وہ شے ہے،

۲۵۹/۱	لے تبیین الحقائق	باب زکوٰۃ المال	مطبع کبریٰ امیرہ ہدوق مصر
۱۸۱/۱	سلفہ فتاویٰ ہندیہ بحوالہ تارخانیہ	الفصل الثانی فی الفروض	نورانی کتب خانہ پشاور
۱۹۱/۱	سلفہ " " " "	الباب الثامن فی صدقۃ الفطر	" " " "

في رد المحتار الفرق بين الثمن والقيمة ان  
الثمن ما تراضى عليه المتعاقدان سواء نراد  
على القيمة او نقص والقيمة ما قومه به الشيء  
بمنزلة المبيع من غير زيادة ولا نقصان  
رد المحتار میں ہے کہ ثمن اور قیمت میں فرق ہے، جس پر  
متعاقدان راضی ہو جائیں وہ ثمن ہوں گے خواہ قیمت  
شئی سے زائد ہو یا کم، بغیر کسی کمی و زیادتی کے شئی کے  
معیاری عرض کا نام قیمت ہے۔ (دست)

تو ان گریوں کی بہ لحاظ نرخ بازار جس قدر باقیست ہو اسی قدر زکوٰۃ میں بچا ہوں گے اُس سے زائد دین النہی رہا کہ  
قرآن واجب الادا ہے، ہاں اگر زیادہ محسوب کرنا چاہے تو اس کی سبیل یہ نہیں بلکہ یوں ہے کہ مصرف زکوٰۃ کو گریاں  
ہر ہفتہ دے، اس کے ہاتھ بیع کر لے، اب بیع میں اختیار ہے جو جس چاہے اس کی رضا مندی سے ٹھہرائے اگرچہ شئی  
کی حیثیت سے کتنا ہی زائد ہو بشرطیکہ مشتری مائل بالغ ہو اور اسے سمجھا دے کہ اگر تیرے پاس قیمت نہیں تو اس کا  
انڈینسز کر کے خریدنا پالاس سے تجھے دے کر سبکہ و ش کر دوں گا، اب شفا م گریاں ایک روپیہ کو اس کے ہاتھ  
بیچے وہ خریدے اس کا ایک روپیہ اس پر دین ہو گیا پھر ایک روپیہ بنیت زکوٰۃ لے دے کہ قبضہ کرادے پھر پنے  
آنے میں روپیہ اس سے واپس لے، اگر وہ عذر کرے تو جبرائے لے سکتا ہے کراتخی میں وہ اس کا دیون ہے دیوں سے  
م گریاں محنت ملیں گی اور اس کی زکوٰۃ سے ایک روپیہ ادا ہو جائے گا،

في رد المحتار میں ہے کہ حیلہ جوازیہ ہے کہ آدمی اپنے مقروض  
فقیر کو زکوٰۃ دے پھر اس سے قرض وصول کرے، اگر  
مقروض نہ دے تو چھین لے کیونکہ وہ اپنے حق کی  
جنس پر قادر ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (دست)  
في الد والمنتہ ما حیلۃ الجوار ان یعط  
مد یونہ الفقیر ثم یردہ  
دینہ ولو امتنع المد یون مد یدہ واخذہا  
لکونہ ظفر بجمہ حقہ، واللہ تعالیٰ اعلم  
میں حکم از مبنی ۹ جول، تسکیم مسئولین امام علی صاحب رضوی ۱۵ محرم ۱۳۲۹ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ،

- (۱) ایک شخص نے کچھ زمین کسی زمیندار سے ٹھیکہ میں لی اس کے پاس دس ہزار روپیہ جمع کیا، ميساد ٹھیکہ کی مقدار  
نہیں، یہ طے ہوا کہ جس وقت روپیہ واپس کریں گے زمین ٹھیکہ سے نکال لیں گے اور اس شخص نے زمین سے  
نفع حاصل کرنے کی اجازت دی، اس روپیہ کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے اور کس طریقہ سے اس کی زکوٰۃ دی جائے؟  
(۲) اگر ایک شخص کے پاس دس بیگہ زمین کا اشتکاری کی ہے اور وہ پانچ بیگہ زمین میں بارش سے فائدہ



اگاتا ہے اور پانچ سیکھ زمین کو گنیں یا دیہاتی پانی سے سیخ کر غلہ پیدا کرتا ہے اور غلہ صرف اتنا ہی ہوتا ہے کہ جو خاندان کے لیے کافی ہوتا ہے بچت نہیں، اس صورت میں اس کے عشر اور زکوٰۃ کا کیا حکم ہے؟  
 (۳) اگر کسی شخص نے ایک مکان میں دس ہزار روپیہ کا سامان یعنی میز کرسی اور برتن وغیرہ خرید کر گاہکوں کے استعمال کے لیے لگا دیا اور مکان میں دوست کی اشیاء روزانہ یا دوسرے تیسرے دن لاکر فروخت کرتا ہے تو اس دس ہزار روپیہ کی زکوٰۃ کا کیا حکم ہے اور روزانہ جو آمدنی ہوتی ہے اس کو اپنے خرچ میں لاتا ہے؟

### الجواب

(۱) یہ کوئی صورت ٹھیکہ کی نہیں، ٹھیکہ میں نفع کے مقابل روپیہ ہوتا ہے نہ یہ کہ نفع لیا جائے اور واپسی زمین پر روپیہ واپس ہو جائے، یہ صورت قرض کی ہے اور زمین رہن ہے اور اس سے نفع لینا جائز نہیں اور اس کی زکوٰۃ اس روپہ پر واجب۔ اگرچہ واجب الادا اس وقت ہوگی جب وہ قرض بقدر نصاب یا خمس نصاب اس کے وصول ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۲) زکوٰۃ تو نہ غلہ پر ہے نہ زمین پر۔ اگر سونا یا چاندی تمام حاجات اعلیٰ سے فارغ بقدر نصاب ہو اور سال گزیرے تو زکوٰۃ واجب ہوگی اور عشر بہر حال واجب ہے، چنانکہ پیداوار پر دسواں حصہ اور پانی دی ہوئی پر بیسواں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۳) جس دن وہ مالک نصاب ہوا تھا جب اس پر سال پورا گزرے گا اس وقت جتنا سونا چاندی یا تجارت کا مال میز کرسی وغیرہ جو کچھ بھی ہو بقدر نصاب اس کے پاس تمام حاجات اعلیٰ سے فارغ موجود ہوگا اس پر زکوٰۃ فرض ہوگی روزمرہ کے خرچ میں جو خرچ ہو گیا ہو گیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کانپور محلہ فیل خانہ مسئلہ دسید محمد آصف صاحب ۹ محرم الحرام ۱۳۲۹ھ  
 حضور کے فتاویٰ جلد اول مطبوعہ کے حاشیہ پر یہ عبارت ہے کہ:

”جس کے حسنین محتاج ہوں اسے منع ہے کہ انھیں چھوڑ کر غیروں کو اپنے صدقات دے، حدیث میں فرمایا، ایسے کا صدقہ قبول نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ روز قیامت اس کی طرف نظر نہ فرمائے گا۔“ عزیز سے کہہ کہ ان شخص مراد ہیں؟

### الجواب

عزیزوں میں ذورم محرم مقدم ہیں پھر باقی ذورم، ان سے پھر کر اجنبی کو صدقہ نہ دے۔ پھیرنے کے معنی کا صدقہ چاہیے، مثلاً کہ اگر دو کو جو ایک آدھ پیسہ یا روٹی کا ٹکڑا دیا جاتا ہے کہ اپنے اعزاء کو نہیں دے سکتا اور دے تو وہ نہیں کے، وہ ان سے پھیر کر دینا نہ ہوا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

رسالہ

## رَادَعُ التَّعَسُّفِ عَنِ الْإِمَامِ ابْنِ يُوسُفَ

(جیلہ زکوٰۃ کے بارے میں امام ابو یوسفؒ پر غیر مقلدین کے اعتراض کا رد)

مسئلہ از کوئٹہ ملک اودھ مدرسہ اسلامیہ مسئلہ حافظ عبد اللہ صاحب مدرس مذکور ۱۶ جمادی الآخرہ ۱۳۱۸ھ  
کتاب فطر المسکین مؤلفہ محی الدین غیر مقلد میں لکھا ہے کہ جناب قاضی ابو یوسف صاحب آفر سال پر اپنا مال  
اپنی بی بی کے نام حبہ کر دیا کرتے تھے اور اس کا مال اپنے نام حبہ کر لیا کرتے تھے تاکہ زکوٰۃ ساقط ہو جائے، یہ بات  
کسی نے امام ابو حنیفہ صاحب سے نقل کی انہوں نے فرمایا کہ یہ اُن کے فقہ کی جہت سے ہے اور درست (رایا) چنانچہ  
اس امر کو ایک عالم صاحب مقلد نے بھی تصدیق کیا بلکہ یہ کہ اس معاملے کو امام بخاری صاحب نے بھی درج کتاب کیا ہے  
اور بہت لغت کے ساتھ لکھا ہے اس کی تشریح و توضیح مدلل ارشاد فرمائی جاسکتی ہے۔

### الجواب

بسم الله الرحمن الرحيم

اللهم لك الحمد صل وسلم على سيدنا	اے اللہ تیرے ہی لیے حمد ہے۔ تمام انبیاء علیہم السلام
انبيائك وآله وصحبه وسائر	کے سربراہ پر صلوة و سلام، ان کی آل و اصحاب اور باقی
اصفيائك اسألك جنتك و حمت	تمام اصفياء پر بھی۔ اے اللہ! میں آپ سے آپ کی

اجبتك وحسن الادب مع جميع اوليائك و  
اعوذ بك من غيبك و سخطك و سوء  
بلائك .

محبت، آپ کے محبوبوں کی محبت اور آپ کے تمام دوستوں  
کے ساتھ خفیہ ادب کا سوال کرتا ہوں، اور آپ کے  
غضب، ناراضگی اور گرفت سے پناہ مانگتا ہوں (دست)

اولاً صحیح بخاری شریف میں اول تا آخر کہیں اس حکایت کا پتا نہیں کہ امام ابو یوسف اس کے عامل تھے  
امام اعظم مصدق ہوتے، امام بخاری نے صرف اس قدر لکھا کہ بعض علماء کے نزدیک اگر کوئی شخص سال تمام سے پہلے  
مال کو ہلاک کر دے یا اسے ڈالے یا بیچ کر بدلے کر زکوٰۃ واجب نہ ہونے پاسے تو اس پر کچھ واجب نہ ہوگا اور  
ہلاک کر کے مر جائے تو اس کے مالی سے کچھ نہ لیا جائے گا، اور سال تمام سے پہلے اگر زکوٰۃ ادا کر دے تو جائز و روا رہے  
کی حیثیت یہ ہے،

وقال بعض الناس في عشرين و مائة بعير  
حقان فان اهلك متعديا او هبها او  
احتال فيها فإرا من الزكاة فلا شيء عليه

بعض لوگوں نے کہا ہے کہ ایک سو بیس اونٹوں میں دہ حقہ  
ہیں اور اگر انہیں عمدہ ہلاک کر دیا یا انہیں کسی کو ہبہ کر دی  
یا زکوٰۃ سے بھاگنے کے لیے کوئی حیل کر لیا تو اب مالک  
پر زکوٰۃ نہیں ہوگی (دست)

پھر کہا،

وقال بعض الناس في رجل له ابل فخاف  
ان تعيب عليه الصدقة فها بابل  
مشلب اوليهم او بقرا او بدراهم فواسرا  
من الصدقة بيوم واحتيا لا فلا شيء  
عليه وهو يقول ان سر ك ابله قبل ان  
يعول العول يوم او بسنة حاسر مت  
عنه

بعض لوگوں نے اس شخص کے بارے میں کہا جس کے پاس  
اونٹ بڑوہ ڈرتا ہے کہ کہیں اس پر صدقہ لازم نہ ہو جائے  
پس وہ زکوٰۃ سے فرار اور حیل کرتے ہوئے ایک دن اپنے  
اس کی مثل اونٹوں سے بیچ دیتا ہے یا بکری یا گائے  
یا دراجم کے عوض بیچ دیتا ہے تو اب اس پر کوئی شے  
لازم نہیں، اور وہ یہ بھی کہتے ہیں کہ اگر مالک نے اپنے  
اونٹ کی زکوٰۃ سال گزرنے سے ایک دن یا سال پہلے  
زکوٰۃ دے دی تو ادا ہو جائیگی (دست)

پھر کہا،

وقال بعض الناس اذا بيعت الابل عشرين

بعض لوگوں نے کہا جب اونٹ بیس ہو جائیں تو اس



میں ہے :

الفتویٰ علی عدد وجواثر الحیلۃ لا إسقاط  
الزکوٰۃ وهو قول محمد رحمہ اللہ تعالیٰ  
وهو المعتد بہ

مجمع الانہر میں شرح المکنز للعین سے ہے :

السخنار عندی ان لا شکرة فی الشفعة دون  
الزکوٰۃ

وقایہ واصلاح والاصلاح میں ہے :

واللفظ لہذین لا یکرہ حیلۃ إسقاط الشفعة  
واسرکوٰۃ عند ابی یوسف خلافاً لمحمد و  
یفتی فی الاول بقول الاول وقف الثالث  
بقول الثاني

ان دونوں کی عبارت یہ ہے : اسقاط و شفعد زکوٰۃ  
کے لیے حیلہ امام ابو یوسف کے نزدیک مکروہ نہیں لیکن  
امام محمد کو اس میں اختلاف ہے پہلے (شفعد) میں پہلے  
امام (ابو یوسف) کے قول پر اور دوسرے (زکوٰۃ) میں  
دوسرے امام (محمد) کے قول پر فتویٰ ہے۔ (ت)

امام الائمہ سراج الامہ حضرت سیدنا امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مذہب بھی یہی مذہب امام محمد ہے کہ ایسا  
فعل ممنوع و بد ہے۔ غزالیوں میں تا تاریخانہ سے ہے :  
کان ذلک مکروہاً عند الامام و محمدیہ  
یہ (حیلہ) امام اعظم اور امام محمد دونوں کے نزدیک  
مکروہ ہے۔ (ت)

قرامام کی طرف وہ نسبت تصویب کہ انہوں نے فرمایا (ابو یوسف نے درست فرمایا) خود مذہب امام کے صریح  
خلاف ہے۔

ثالثاً بلکہ فرما انہ المعتین میں فتاویٰ کبریٰ سے ہے :

سکھ غزالیوں البصار الفہم الخامس من الاشیاء والنظار الخ ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۲/۱۹۲  
سکھ مجمع الاسر شرح طبعی الابجہ فصل تبطل الشفعة تسلیم کل البعض دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۴۸۶  
سکھ شرح الوقایہ کتاب الشفعة باب ما می فیہ الخ مطبعہ یوسفی کھنہ ۴/۷۰  
سکھ غزالیوں البصار الفہم الخامس من الاشیاء والنظار وجوب الخ ادارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۲/۲۹۲

الحیة فی ابطال الشفعة بعد ثبوتہا بیکرہ  
لأنہ ابطال لاحق واجب واما قبل الثبوت  
فلایس بہ وهو المختار والھیلة فی منہ  
وجوب التکوة تکرة بالاجماع

یہاں سے ثابت کہ ہمارے تمام ائمہ کا اس کے عدم ہوا پر اجماع ہے۔ حضرت امام ابو یوسف بھی مکروہ رکھتے  
ہیں ممنوع و ناجائز جانتے ہیں کہ مطلق کراہت کو اہت تحریم کے لیے ہے خصوصاً لعل اجماع کہ یہاں ہمارے  
سب ائمہ کا مذہب متحد تاریخی ہے اور شک نہیں کہ مذہب امام اعظم و امام محمد اس جیلہ کا ناجائز ہونا ہے،  
فقر العیون کے نقطہ سن چکے کہ صاف عدم جواز کی تصریح ہے اقول اگر سبغہ فرماتے خلاف بغرض توفیق اس روایت  
اجماع میں کراہت کو کسی ائمہ پر تکیہ کریں،

فرما تبحی کذا لکولہم فی الصلوة مکروہ  
کذا وکذا وادوا بہ الکرہات  
من الصلوات

قر حاصل یہ ہوگا کہ اس جیلہ کے مکروہ و ناپسند ہونے پر ہمارے ائمہ کا اجماع ہے، خلاف اس میں ہے کہ  
امام ابو یوسف مکروہ تنزیہی فرماتے ہیں اور امام اعظم و امام محمد مکروہ تحریمی۔ اور فقیر نے بیشتر خود امام ابی یوسف  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی متواتر کتاب مستطاب الخراج میں یہ عبارت شریعہ مطالعہ کی (مطبع میری بولاق صفحہ ۵۴)۔  
قال ابو یوسف رحمہ اللہ لا یجوز لرجل  
یزعم باللہ والیوم الاخر منہ الصدقة و  
لا اخر اجہا من ملکہ الی ملک جماعۃ  
غیرہ لیصرفہ بدلك فتبطل الصدقة  
عنہا بان یصیر کل واحد منہم من الاہل  
واسقر والغنم مالایجب فیہ الصدقة و  
لا یحتمل فی ابطال الصدقة بوجه ولا سبب  
بعنا عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ

تو کسی یوں بھی آتا ہے جیسا کہ فقہاء کا نماز کے باب میں  
کہن کہ فلاں فلاں چیز مکروہ ہے اور مکروہات ک  
دونوں قسموں کو مراد دیتے ہیں (ت)

یعنی امام ابو یوسف فرماتے ہیں کسی شخص کو جو اللہ و  
قیامت پر ایمان رکھتا ہو یہ حلال نہیں کہ زکوٰۃ دے  
یا اپنی ملک سے دوسروں کی ملک میں دے دے جس سے  
ملک متفرق ہو جائے اور زکوٰۃ لازم نہ آئے کہ اب ہر ایک  
کے پاس نصاب سے کم ہے اور کسی طرح کسی صورت  
بطلان زکوٰۃ کا جیلہ نہ کرے، ہم کو ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے حدیث پہنچی ہے کہ انھوں نے فرمایا زکوٰۃ نہ دینے والا  
مسلمان نہیں رہتا، اور جو زکوٰۃ نہ دے اس کی

انہ قال عامداً الرکوة یصلو ومن لم یؤدها نماز مردود ہے۔  
علا صلوة له

فتاویٰ نمبر ۱ وحرر انہ المصنفین کی نقل اجماع مجاہدت اطلاق کی تائید کر رہی ہے اور اس کا اطلاق اُس اجماع کی  
امام ابو یوسف نے یہ کتاب مستطاب خلیفہ داروں کے لیے تصنیف فرمائی ہے بلکہ امام خلافت داروں میں قاضی القضاة و  
قاضی الشرق والغرب تھے اُس میں کمال اطلاق حق کے ساتھ خلیفہ کو وہ ہدایت فرمائی ہیں جو ایک اعلیٰ درجے کے امام  
ربانی کے شایان شان تھیں کہ اللہ کے معاش میں سلطان و خلیفہ کسی کا خوف و لحاظ نہ کرے اور خلیفہ محمد اللہ تعالیٰ  
نے ان ہدایت کو اسی طرح سنسے جو ایک طاہرست سلطان و امیر المؤمنین کے لائق ہے کہ نصائح ائمہ و علماء اگرچہ بظاہر  
تعلیق ہوں گوش قبول سے سُنا اور اُن کے حضور فروتنی کرے، یہ زمانہ امام کا آخر زمانہ تھا، حاضرین مجلس مبارک  
سیدنا امام اعظمؒ اُس سے بعد کا فریب زمانہ جس میں خلافات ائمہ ثلاثہ منقول ہوئی ہیں اس سے مقدم تھا، تو اس  
تقدیر پر نقل اجماع کو ظاہر سے پھیرنے کی حاجت نہیں، تطبیق یوں ہوگی کہ امام ابی یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے  
اس قول سے رجوع فرمایا اور اُن کا آخر قول یہی ٹھہرا جو ان کے استاذ اعظم امام الامام اور مشہور اکابر امام محمد  
کا ہے رضی اللہ تعالیٰ عنہم اجمعین، اور ایک امام دین جب ایک قول سے رجوع فرماتے تو اب وہ اس کا قول  
ذرا نہ اس پر طعن روا، نہ سیدنا عبداللہ ابی جاسم رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر طعن کیا کہ وہ ابتداء میں جواز متقدم کے  
مذہب قائل تھے یہاں تک کہ عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اپنے زمانہ خلافت میں اُن سے فرمایا کہ کچھ  
ہی اور پرانا دیکھئے، اگر متقدم کو تو میں سنسکا کر دوں، آخر زمانہ میں اس سے رجوع کیا اور فرمایا، اللہ عزوجل نے  
زور و گنیز شریعی پس ان دو کو حلال فرمایا ہے فکل فرج سواہما حرام، ان دو کے سوا جو فرج ہے حرام ہے  
مواہدہ الترمذی (اسے ترمذی نے روایت کیا، ت) زبیر بن ارقم رضی اللہ تعالیٰ عنہما پر طعن کیا جائے کہ وہ پہلے  
شُرک کی بعض صورتیں حلال بتاتے تھے یہاں تک کہ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ زبیر کو خبر ہے دو  
کہ اگر وہ اس قول سے باز نہ آئے تو انہوں نے جو حج و جہاد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ مکاب  
کیا اللہ تعالیٰ اسے باطل فرما دے گا۔ رواہ الدارقطنی (اسے دارقطنی نے روایت کیا، ت)  
مرابغایہ حکایت کسی سند مستند سے ثابت نہیں، اللہ بے سند مذکور بہنا طعن کے لیے کیا نفع دے سکتا

کتاب الخراج باب فی الزیادة والنقصان الخ مطبوعہ دلاق مصر ص ۸۶  
کے جامع الترمذی ابواب النکاح باب ما جاء فی نکاح النکحۃ امین کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۱۳۲/۱  
کے سنن الدارقطنی کتاب البیوع حدیث ۲۱۱ نشر السنۃ طائ ۵۲/۲

یہی ایسی کتاب میں خصوصاً جس میں تو وہ حدیثیں خود رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف ایسی غسوب ہیں جن کا نسبت ائمہ حدیث نے جرم کیا کہ باطل و مضعف و مکتوب ہیں۔

وَلِكُلِّ فَنٍّ جُلَالٌ وَكُلُّ جُلَالٍ مُجْدِلٌ وَيَا جَبَّارُ  
الْعَصِيَّةِ الْإِنْكَسَامِ - وَكَلَامُ رَسُولِهِ صَلَّى اللَّهُ  
تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ -

فرمائی ہے۔ (مت)

مجتہد کے اجتہاد میں کسی فعل کا جواز آنا اور بات اور خود اس کا ترک مجتہد اور بات، یہ اساطین بن الہی بارہا عوام کے لیے رفعت بتاتے اور خود عزیمت پر عمل کرتے، یہنا امام اعظم امام الکرامہ سراج الامم کاشف الغمہ مالک الکرامہ منی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں،

میں نبیؐ کو دینا نہ حسد اور نہیں کتا لیکن مروت  
اسے پتیا نہیں ہوں۔ (ت)

- ۱۱ -

ان کے شاعر کے شاعر و محبین متقابل رازی کہتے ہیں،

اگر تمام دنیا مجھے دے دی جائے تو میں نشہ اور چیز  
یعنی قمار و زبیب کا بنیہ نہ پیوں گا۔ اور اگر مجھے  
تمام دنیا عطا کر دی جائے تو میں اس کے حرام ہونے  
کا فتویٰ نہیں دے سکتا۔ امام بخاری نے علامہ  
میں اس کا ذکر کیا ہے۔ (۱)

خاصیت امام جعفر الاسلام غزالی قدس سرہ الشریف احیاء العلوم شریف میں فرماتے ہیں،

فان قيل هل يجوز لعن مريد لانه قاتل  
الحسين وامر به قلنا هذا لم يثبت  
اصلا فلا يجوز ان يقال انه قاتل  
وامر به بالمرثية فضلا عن اللعنة لانه



لا تجوز نسبة مسلم الى كبرى مع غير  
تحقيق فم يجوز ان يقال قتل ابن ملجم  
عليه و قتل ابو لؤلؤ عمر رضي الله تعالى عنه  
قدان ذلك ثبت متواترا فلا يجوز ان يسمى  
مسلم بفسق و كفر من غير تحقيق

قاتل یا اس کا آمر نہ کیا جائے چنانچہ اس پر لعنت کی جائے  
کیونکہ بعد تحقیق کسی مسلمان کی طرف کبیرہ گناہ کی نسبت  
کرنا جائز نہیں۔ ہاں یہ کہنا جائز ہے کہ حضرت علی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کو ابن ملجم اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو  
ابو لؤلؤ نے شہید کیا کیونکہ یہ تو اتر سے ثابت ہے تو بغیر تحقیق  
کسی مسلمان کی طرف فسق یا کفر کی نسبت کرنا ہرگز جائز نہیں۔

**اقول** یہ فعل کہ امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ سے مکاتبت کیا جاتا ہے آیا غلط اجتہادی ہے یا الحس کی قابلیت  
نہیں رکھتا بلکہ معاذ اللہ عنہ اذ غلیظہ اللہ سے معافیت ہے۔ بر تقدیر اوّل اس سے طعن کے کیا معنی مجتہد اپنی غلط پر  
ثواب پاتا ہے اگرچہ صواب کا ثواب دوتا ہے اور اگر میاذا بانہ شی ثانی فرض کی جائے تو فرض خود سے معافیت قطعاً  
کبیرہ ہے خصوصاً وہ بھی پر سبیل عادت جو (کر دیا کرتے تھے) کا معاد ہے خصوصاً اس ذم کے ساتھ کہ آخرت  
میں اس کا ضرر ہر گز اس سے زائد ہے تو معاذ اللہ اکبر الکبار ہو اچھر کیونکہ طلال ہو گیا کہ ایسے سخت کبیرہ شہیدہ کبیرہ بلکہ  
اکبر الکبر تر کو ایک مسلمان نہ صوف مسلمان بلکہ امام المسلمین کی طرف بلا تو اتر نہ قطع ہے تو اتر بلکہ محس بلا سند صرف خجکت  
کی بنا پر نسبت کر دیا جائے۔ سبحان اللہ! یہ زید پلید کی طرف تو یہ نسبت ناجائز و حرام ہو کہ اس نے امام مظلوم سیدنا حسین  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شہید کرایا اس لیے کہ اس کا حکم دینا اس غیث سے متواتر نہیں اور سیدنا امام ابو یوسف رحمہ اللہ  
علیہ کی طرف ایسی شدید عظیم بات نسبت کرنا محال ٹھہرے حالانکہ تو اتر چھڑا اصلاً کوئی ثوئی چوئی سید بھی نہیں۔

اب حجت پر حجت کے ساتھ حجت تام ہوگی اور امام مجتہد  
کا دامن پاک ہو گیا اور کامل حجت اللہ تعالیٰ کے یہی ہے  
ہے، ہر شہسوار کو گزنا اور ہر تلوار کشند ہونا ہے  
اور ہر مسلم کو لغز کشش کا سامنا ہے  
\_\_\_\_\_ امام دارالہجرت عالم مدینہ سیدنا امام  
ماکب بن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے پچ فرمایا کہ ہر ایک  
کا قول مانو بھی ہو سکتا ہے اور مرد و بھی ماسوائے  
اس قبر کے مگر صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے

فقد تمت الحجة بالحجة على الحجة و  
ظهر به دليل امام الحجة والله الحجة  
الباقية ولكل جواد كبرية ولكل صائم نبوة ولكل  
عالم هفوة ولقد صدق امام دار الهجرة  
عالم المدينة سيدنا الامام مالك بن  
انس رحمة الله تعالى اذ يقول كل ما خوذ  
من قوله وصوره وعليه الا صاحب هذا  
القبر صلى الله تعالى عليه وسلم ألا

ان الذین فی قلوبہم نریۃ فیتبعون ہفوات  
 ہدیت مہمہ ندرت یتقون القنۃ فی الدین  
 وایذا قلوب المسلمین واللہ المستعان علی  
 الطاعین والمردۃ الباعین ولا حول ولا قوۃ  
 الا باللہ العظیم۔

بلاشبہ وہ لوگ جن کے دلوں میں  
 ٹیڑھ ہے وہ ان ہفوات کی اتباع کرتے ہیں جیسے بھی  
 وہ ظاہریوں اور اس سے دین میں فتنہ برپا کر کے  
 مسلمانوں کے دلوں کو ایذا دیتے ہیں، ان سرکشوں اور  
 مردود باغیوں کے خلاف اللہ تعالیٰ مدد فرمائے گا ہے۔

مسنداً مجرداً مستقرباً واستعداداً بے دلیل شرعی مسموع نہیں، نہ احکام زہد احکام شرع پر حاکم۔  
 نماز میں قلت خشوع کو اہل سلوک کیا کیا سخت و شنیع مذمتیں نہیں کرتے، ایسے نماز کو باطل و مہمل و فاسد و مختل  
 سمجھتے ہیں۔ اور فقہاء کا اجماع ہے کہ شروع نہ رکب نماز ہے نہ فرض نہ شرطاً نہ ضمنیہ کا محل اجتہاد نہ ہونا خلاف  
 سنیہ بنایا زیارت ثابت ہو سکتا ہے۔ پھر اجتہاد مجتہد پر طعن کیا معنی رہا، فعل اگر بغرض غلط ایک آدمہ ہار وقوع  
 بسند معتدا ثابت بھی ہو جائے تو کہنے اور کیا کہنے میں زمین آسمان کا بل ہے، نہ کان یفعل مکرار میں نہیں، کما  
 بین فی التاج السکلی فی اناسۃ مدلول کان یفعل (جیسا کہ ہم نے اس پہلو کو اپنے رسالہ التاج السکلی فی اناسۃ میں بیان کیا  
 یفعل میں بیان کیا ہے) واقعہ حال مختل صد احتمال ہوتا ہے حوض ضرورت یا امر اہم یا کچھ نہ سہی تو سب بجا رہی کہ  
 لفظ قرآن سے اکمل و اتم اور (یہ اُن کی فہم سے ہے) تصویر نہیں، اس کے معنی اس قدر کہ یہ اُن کا اجتہاد ہے  
 جس کا حاصل صرف منع طعن ہے کہ مجتہد اپنے اجتہاد پر طام نہیں، جس طرح حضرت عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہما نے مکرر کہ جب اُنہوں نے امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی شکایت کی کہ وہ ترکی ایک رکعت پڑھی ہو یا  
 دیا دعوہ فانیہ فقیہہ انہیں کچھ نہ کہہ کر وہ مجتہد ہیں، رواۃ البخاری (اسے بخاری نے روایت کیا۔ ت۔  
 ہاں دوبارہ تصویر و تصدیق یہ حکایت کتب میں منقول ہے کہ امام زین العابدین والہی ابو بکر خراب میں زیارت  
 اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے مشرف ہوئے کسی شافعی مذہب نے امام ابو یوسف کا یہ  
 قول حضور کے سامنے عرض کیا، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ابو یوسف کی تجویز حق ہے،  
 یا فرمایا درست ہے، شرع نقایہ میں ہے۔

وقد ایدہ ماصح عندنا ان افضل العلماء  
 فی زمانہ واکمل العرفاء فی اوانہ  
 شریف السمتۃ والسدیت ابو بکر  
 اس کی تائید وہ واقعہ کرتا ہے جو ہمارے نزدیک  
 صحت کے ساتھ ثابت ہے کہ اپنے وقت کے  
 افضل العلماء، اکمل العرفاء، زین الملت والترین  
 سلمہ صحیح بخاری باب ذکر معاویہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۵۳/۱

فت بخاری کے مقام مذکور پر دو حدیثیں منقول ہیں ایک کے الفاظ یہ ہیں دعوہ فانیہ صحیح و رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم  
 اور دوسری کے الفاظ یہ ہیں ان صاحب امہ فقیہہ۔ اعلیٰ حضرت علیہ الرحمۃ نے دونوں حدیثوں کا احتیاطاً نقل کیا ہے۔ یہ واقعہ

التائب دى قد راي في اعتنا ان شافى المذهب  
قال في مجلس النسب صلى الله تعالى عليه  
وسلم ان ابا يوسف جاوز حيلة في اسقاط  
الزكوة فقال الله تعالى عليه وسلم ان  
ما جوزه ابو يوسف حق او صدق له

ابو بكر التائى دى نے خواب میں دیکھا کہ شافعی المذہب  
شخص نے مجلس نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں عرض کیا  
کہ ابو یوسف نے اسقاط زکوٰۃ میں حیل کو جائز رکھا ہے  
تو آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ابو یوسف  
نے جو تجویز کیا ہے وہ حق ہے یا درست ہے (تہ)

مسائل بعد وجوب منع کا حیلہ بالاجماع حرام قطعی ہے، یہاں کلام منع وجوب میں ہے یعنی وہ تدبیر کرنی  
کہ ابتداءً زکوٰۃ واجب ہی نہ ہو۔ امام ابو یوسف فرماتے ہیں اس میں کوئی سے حکم کی تاثر مانی ہوئی، اللہ عز وجل نے  
سال تمام ہونے پر زکوٰۃ فرض کی جربہ وجوب ادا نہ کرے بالاجماع عاصی ہے، یہ کہاں فرض کیا ہے کہ اپنے  
مال پر مال گریہی بنے دو جس طرح یہ فرض فرمایا ہے کہ جزا و راعہ و قدرت رکھتا ہو گ کرے یہ کب فرض  
کیا ہے کہ نادور اعلیٰ استطاعت کے قابل مال میں بھی کرے، یونہی ہرگز واجب کیا مستحب بھی نہیں کہ قدر نصاب  
مال جوڑ کر سالی بھر کہ چھوڑتا کہ زکوٰۃ واجب ہو، اللہ دین کو تعلیم علی کی طرف منسوب کرنا بدگئی ہے جو حرام مسلمین پر  
بھی جائز نہیں، اور حق یہ ہے کہ امام محمد دین کا یہ قول بھی اس لیے نہیں کہ لوگ اسے دستاویز بنا کر زکوٰۃ سے بچیں،  
بلکہ وہ وقت ضرورت و حاجت پر محمول ہے، خط کسی پر حج فرض ہو گیا تھا مال چوری ہو گیا، مصارف حج و نفقہ عیالی  
کے لیے ہزار درہم کی ضرورت ہے اس سے کم میں نہ ہوگا محنت و کوشش سے جینے کے، آج قافلہ ہانے کو ہے  
کل سال زکوٰۃ تمام ہوگا، اگر پچیس درہم نکل جائیں گے مصارف میں کی پڑے گی، یہ ایسا میل کرے کہ حج فرض سے  
محروم نہ رہے، یا کوئی شخص اپنے مالی کو جانتا ہے کہ زکوٰۃ اس سے ہرگز ہرگز قطعاً نہ دی جائے گی، اس کا نفس  
ایسا غالب ہے کہ کسی طرح اس فرض کی ادا پر اصلاً قدرت نہ دے گا یہ اس خیال سے ایسا کرے کہ بعد فرضیت  
ترک ادا و ارتکاب گناہ سے بچوں تو از قبیل من ابطل بلیغین، احتار اھونھما، جو شخص دو مشکلات میں  
گھر جائے ان میں سے آسان کو اختیار کرے، ت ہوگا۔ سر اجیر میں ہے

اذا ادا ان یحتال لا متناع وجوب الزکوة  
لما انہ خاف ان لا یؤدی فیقع  
فالعاشم فالسبیل ان یھب  
انصاب قبل تمام الحول من یثقی بہ

جب کوئی احتیاج وجوب زکوٰۃ کے لیے حیل کرتا ہے کہ  
وہ اس بات سے ڈرتا ہے کہ اگر اس نے زکوٰۃ ادا  
نہ کی تو گناہ ہوگا تو اس کے لیے راستہ یہ ہے کہ  
سال گزرنے سے پہلے نصاب کسی با اعتماد آدمی کے

و یسلمہ ایہ ثم یستوہبہ <sup>۱</sup>۔  
 حوالے کرو سے پھر اس سے بطور سہرہ واپس لے۔ (ت)  
 دیکھو تصریح ہے کہ یہ جیل گناہ سے بچنے کے لیے، نہ کہ معاذ اللہ گناہ میں پڑنے کے واسطے۔ جیل شرعیہ کا  
 جواز خود قرآن عظیم و احادیث مستندہ میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے ثابت ہے، آیوب علیہ الصلوٰۃ و  
 السلام نے قسم کی تھی کہ اپنی زوجہ مقدسہ کو سٹو کوڑے ماریں گے، رب العزت عز جلالہ نے فرمایا،  
 وخذ بیدئہ ضعیفاً حاضربہ ولا تحفظ۔ <sup>۲</sup> یعنی سو فقیہوں کی ایک جھاڑو بنا کر اس سے ایک  
 دفعہ مار لو اور قسم قبولی نہ کرو۔

حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک کزور شخص پر مد لگائے میں اسی جیل عید پر عمل فرمایا،  
 ارشاد ہوا،

خذوا لہ حثکالا فیہ مائۃ شراح ثم اضربوہ  
 بہ ضربۃ واحدة۔ رواہ احمد و ابن ماجہ  
 و ابوداؤد و بمعنا لا یبغوی فی شروح السنۃ  
 الاولان عن ابی امامۃ بن سہل عن سعید  
 بن سعد بن عبادۃ و الثالث عن ابی امامۃ  
 بن سہل عن بعض الصحابۃ عن الانصار  
 و النسایہ عن سعید بن سعد بن عبادۃ  
 مرضی اللہ تعالیٰ عنہ اتی النبی صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم برجلٍ الحدیث ہذا حدیث  
 حسن الاسناد و رواہ السؤیانی فی مسندہ  
 فقال حدیثنا محمد بن الحسن  
 عثمن بن عمرو نا فلیح عن سہیل  
 بن سعد انت و لیدۃ فی عہد رسول اللہ

شاخہ سے کرنا کا ایک گچھالے کو جس میں سو شاخیں ہیں  
 اس سے ایک بار مار دو (اسے امام احمد ابن ماجہ،  
 ابوداؤد و بمعنا لغوی نے شرح السنۃ میں ایت  
 کیا ہے، پہلے دونوں محدثین نے حضرت ابوامامہ بن  
 سہل اور انھوں نے سعید بن سعد بن عبادہ رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اور تیسرے نے حضرت  
 ابوامامہ بن سہل سے انھوں نے ایک انصاری  
 صحابی سے روایت کی ہے، ادھر چنے نے حضرت سعید  
 بن سعد بن عبادہ سے روایت کیا کہ نبی پاک  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وآلہ وسلم کی خدمت  
 اقدس میں ایک شخص کو لایا گیا، الحدیث،  
 اس حدیث کی سند حسن ہے اور اسے روایت کرنے والے اپنی  
 سند میں یوں روایت کیا کہ جہی محمد بن عثمن نے انھیں

۱۔ فتاویٰ مزاجیہ کتاب الحیل و الخوارج و الخوارج غشی نوکشدہ کھنڈہ ص ۱۵۲

۲۔ القرآن ۴۴/۲۸

۳۔ مسند امام احمد بن حنبل حدیث سعید بن سعد بن عبادہ رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۲۲۲/۵  
 ۴۔ شرح السنۃ باب حد المریض حدیث ۲۵۹۱ المکتب الاسلامی بیروت ۳۰۲/۰

صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضرت سہل بن سعد سے  
الزنا، فسئلت من اجلك؟ فقالت اجلتي  
المقعد فسئل عن ذلك فاعترف فقال  
البرص صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انه لضعيف  
من الجلد ما صر بمائة عثكول وضربه بها  
ضربة واحدة ثم انكسدا وقع في حارس ايت  
ابن المعروف ابن سہل سید بن سعد  
وفي اخرى لابن ماجه عن ابن سہل عن  
سعد بن جادة - والله تعالیٰ اعلم.

عثمان بن عمر نے انھیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے حضرت سہل بن سعد سے  
بیان کیا کہ ایک لڑکے کے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی  
ظاہری حیات میں زنا سے حاملہ ہو گئی، پوچھا گیا یہ عمل  
کس کا ہے؟ اس نے کہا یہ اس لڑکے کا ہے،  
پوچھا گیا تو اس نے اعتراف کر لیا۔ حضور علیہ السلام  
نے فرمایا یہ کمزور ہے سو کڑوں کی سزا نہیں حاصل سکتا،  
لہذا آپ نے سوسٹاخوں والے فرما کی شاخ سے  
اسے ایک ضرب لگوائی اور دیکھا تو میں نے یہی سے مگر  
معمود ابن سہل سید بن سعد ہیں، اور ابن ماجہ کی

دوسری روایت میں ابن سہل نے حضرت سعد بن جادہ سے بیان کیا ہے۔ اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتا ہے (ت)  
خود صحیح بخاری شریف جلد چھٹین میں حضرت ابو سعید و حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ہے رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے ایک صاحب کو خیر پر عامل بنا کر بھیجا، وہ عمدہ خرے و ہاں سے لائے، فرمایا کیا  
خیر کے سب خرے ایسے ہی ہیں، عرض کی انہیں یا رسول اللہ! واللہ کہ ہم چھ سیر خرے کے بدلے یہ خرے  
تین سیر، اور نو سیر دے کر اس کے چھ سیر خریدتے ہیں۔ فرمایا،

لا تفعل بہ الجمع بالدرہم شمس استم  
بالدرہم جینیا۔  
ایسا نہ کرو بلکہ ناقص یا پچھل خرے پختہ روپوں  
کے عوض نہ پچھل پچھل روپوں سے یہ عمدہ خرے  
خریدو۔

اور ہر روزوں کے بارے میں یہی حکم فرمایا، نیز صحیحین میں ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے بلال  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہ برتن چھو بارے کہ عمدہ قسم میں خدمت اقدس حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر  
لائے، فرمایا، یہ کہاں سے آئے ہیں، عرض کیا، ہمارے پاس ناقص چھو بارے تھے ان کے چھ سیر دے کر یہ  
تین سیر لیے، فرمایا،

اؤف عین، لہذا لا تفعل ذلک و لکن  
اؤف خاص شود ہے ایسا نہ کرو، ہاں جب بدنا

اذا اوردت ان فشری فہم التمر بیعہ اخصو چاہو تو اپنے چھوٹارے اور چڑھے سے پہلے بیچ کر پھر اس  
 ثم اشتر بہ لے

یہ شرعی جیلے نہیں تو اور کیا ہیں، باب میل واسع ہے، اگر کلام کو وسعت دی جائے تطویل لازم آئے۔  
 اہل انصاف کو اسی قدر پس ہے، پھر جب اللہ و رسول اہانت دیں قطعیں فرمائیں تو ابو یوسف پر کیا الرام، سکتا ہے  
 ہاں ہمارے امام اعظم و امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہم نے یہ خیال فرمایا کہ کسی اس کی تجویز عوام کے لیے مقصد شنیع کا دروازہ  
 کھولنے لگا امانت فرمادی، اور ائمہ فتویٰ نے اسی معنی ہی پر فتویٰ دیا، امام بخاری بھی اگر امام محمد کا ساتھ دیں اور یہ  
 قول امام ابی یوسف پسند نہ کریں تو امام ابی یوسف کی شان جلیل کو کیا نقصان، وہ کون سا مجتہد ہے جس کے بعض  
 اقوال دوسروں کو مرضی نہ ہوئے، یہ رد و قبول تو زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے بنا کثیر رائج و معمول ہے  
 بخاری کے اقوال نہ کر، وہ جس کو ان کی محنت لغت کا ہے ان سے صحت اتنا نکلتا ہے کہ یہ قول انھیں مختار نہیں،  
 اور جو بھی تو ان کی لغت امام مجتہد کو کیا ضرر دے سکتی ہے، خصوصاً اگر حنفیہ لایسے امام ان کے امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ و عنہم کو امام بخاری کے امام و خیر و سید کا امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی بہت شہادت دیتے ہیں کہ تمام مجتہدین  
 امام ابو حنیفہ کے بال جتنے میں حفظ حدیث و نقد رجال و تتبع مسند و ضعف روایات میں امام بخاری کا اپنے زمانے میں  
 پایہ رفیع و انصاف و تہذیب و مقبول معاصرین و متقدمین و متاخرین ہونا مسلم، کتب حدیث میں ہی کی کتاب بیشک  
 نہایت چمکہ و انتخاب جس کے تالیق و متابعات و شواہد کہ چھوڑ کر اصول مسابہ پر نظر کیجئے تو ان میں گنجائش کلام تقریباً  
 شاید ایسی ہی ملے جیسے مسائل ثمانہ امام اعظم میں، اور یہ بھی بخاندہ حنفیہ و شاذان ابو حنیفہ و شاذان ابو حنیفہ  
 مثل امام جہد بن ابی حریک و امام یحییٰ بن سیدہ قحان و امام فضیل بن عیاض و امام سستری کرم و امام دکیع براہ  
 و امام بیہق بن سعد و امام سہیل بن منصور رازی و امام یحییٰ بن سعید و غیرہ رحمہ اللہ دین و زمانہ جلیلہ کا طبع تھا کہ  
 امام بخاری نے ان کے شاگردوں سے علم حاصل کیا اور ان کے قدم پر قدم رکھا اور خود امام بخاری کے استاد و احب  
 امام احمد بن حنبل امام شافعی کے شاگرد ہیں وہ امام محمد کے وہ امام ابو یوسف کے وہ امام ابو حنیفہ کے رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہم اجمیع، مگر یہ کارہم ایسا نہ تھا کہ امام بخاری اس میں برتن مستغرق ہو کر دوسرے کا راجل و اعظم یعنی فقہائے  
 و اجتہاد کی بھی فرصت پاتے، اللہ عز و جل نے انھیں نہ مست الغافل کر کے لیے بنایا تھا خدمت معانی ان مجتہدین  
 خصوصاً امام الاثر ابو حنیفہ کا حق تھا۔ محدث و مجتہد کی نسبت عطاء و طبیب کی مثل ہے، عطاء و دانش سہ  
 اُس کی دکان عمدہ عمدہ دواؤں سے مالا مال ہے مگر تشخیص مرض و معرفت علاج و طریق استعمال طبیب کا کام

عطار کا کل اگلا طیب مذاق کے مدارک عالیہ تک نہ پہنچے معذوری ہے خصوصاً ملک اقباسے مذاق امام اذکاف بوشریا سے علم لے آیا جس کی وقت مقاصد کو اکابر اقباسے نہ پایا، بھلا امام بخاری تو تابعین سے ہیں نہ تبع تابعین سے، امام اعظم کے پانچویں درجے میں جا کر شاگرد ہیں، خود حضرت امام اہل سلیمان بخش کر اجلہ تابعین و امام ائمہ محدثین سے ہیں حضرت سیدنا انس بن مالک انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ خادم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاگرد اور ہمارے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاد، ان سے کچھ مسائل کسی نے پوچھے اس وقت امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھی وہاں تشریف فرما تھے امام بخش نے ہمارے امام سے فتویٰ لیا، ہمارے امام نے سب مسائل کا فوراً جواب دیا، انگلیش نے کہا یہ جواب آپ نے کہاں سے پیدا کیے، فرمایا ان حدیثوں جرمی نے خود آپ سے سنی ہیں اور وہ احادیث مع اسانید پڑھ کر بتا دیں، امام بخش نے کہا،

حیدر ما عندنا ثبت بہ فی ساعۃ و یوم تعد فی	یعنی بس کچھ میں نے جو حدیثیں سو دن میں بیاں کیں
بہ فی ساعۃ و احدۃ ما علمت انک تعمل	آپ نے کھڑی بھر میں مجھے بتا دیں، مجھے معلوم نہ تھا
مہد و الاحادیث یا معشر الفقہاء انتم	کہ آپ احادیث میں یہ کام کرتے ہیں اسے مجھ پر تم
الاطباء و نحن الصیادۃ و انت ایہا	طیب ہو اور ہم محدثین عطار۔ اور اے ابو حنیفہ !
الرحل بکلا طرفین	تم نے دونوں کنارے گھیر لیے۔

یہ روایت امام ابن جرنگی شافعی وغیرہ ائمہ شافعیہ وغیرہ نے اپنی تصانیف خیرات الحسان وغیرہ میں بیان فرمائی، یہ تو یہ خود ان سے بدرجہ اہل و اعلم ان کے استاذ اکرم و اقدم امام عامر شافعی جنہوں نے پانسو صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو پایا حضرت امیر المؤمنین مولیٰ علی و سعد بن ابی وقاص و سعید بن زید و ابو ہریرہ و انس بن مالک و عبد اللہ بن عمر و عبد اللہ بن عباس و عبد اللہ بن زبیر و عمران بن حصین و جریر بن عبد اللہ وغیرہ بن شعبہ و عدی بن حاتم و امام حسن و امام حسین وغیرہ بکثرت اصحاب کرام رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے شاگرد اور ہمارے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ کے استاذ جن کا پایہ رفیع حدیث میں ایسا تھا کہ فرشتے ہیں بیٹھیں سال گزرے ہیں کسی محدث سے کوئی حدیث میرے کان تک ایسی نہیں پہنچتی جس کا علم مجھے اس محدث سے زائد نہ ہو۔ ایسے مقام والا مقام با آن بلاغت شان فرماتے ہیں،

انصنا بالفقہاء و کننا سعنہ الحدیث	ہم لوگ فقیہ و مجتہد نہیں ہم نے تو حدیثیں سن کر فقیہوں
فسوینا بالفقہاء من	کے آگے روایت کر دی ہیں جو ان پر مصلح ہو کر

علم حاصل نہ نقدہ الزین فی تذکرۃ الحفاظ۔ کارروائی کریں گے۔ (اسے شیخ زین نے تذکرۃ الحفاظ میں نقل کیا ہے۔ ت۔)

کاش امام اجل سیدنا امام بخاری علیہ رحمۃ اہل باری اگر فرصت پاتے اور زیادہ نہیں دس بارہ ہی برس امام حنفی کبیر بخاری وغیرہ ائمہ حنفیہ رحمہم اللہ تھائے سے فقہ حاصل فرماتے تو امام ابوحنیفہ کے اقوال شریفہ کی جلالیت شان و عظمت مکان سے آگاہ ہو جاتے۔ امام ابو جعفر طحاوی حنفی کی طرح ائمہ حنفیہ و ائمہ فقہاء دونوں کے شمار میں یکساں آتے۔  
مگر تقسیم ازل و عقبہ سے

ہر کسے را بہر کار سے ساختند  
میل او اندر دلش انداختند

(یہ کسی کام کے لیے تیار کرنا ہوتا ہے اس کام کی محبت اس کے دل میں ڈال دیتے ہیں)  
اور انصاف یہ تھا بھی محبت ہے۔ امام بخاری ایسے ہوتے تو امام بخاری ہی نہ ہوتے۔ ان ظاہر جنوں کے یہاں وہ بھی ائمہ حنفیہ کی طرح محسوب و معیوب قرار پاتے فانی اللہ العشیق و عیدہ الشکان (اللہ تعالیٰ کی بارگاہ میں ہی درخواست ہے اور اسی پر بھروسہ ہے۔ ت۔)

بالجملہ ہم اہل حق کے نزدیک حضرت امام بخاری کو حضور پر نور امام اعظم سے وہی نسبت ہے جو حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو حضور پر نور امیر المؤمنین مولیٰ المسلمین سیدنا و مولانا علی المرتضیٰ کو م اللہ تعالیٰ و جہہ الالاسنی سے کو فرق مراتب ہے شمار اور حق بدست حیدر و کار، مگر معاویہ بھی ہمارے سردار، طعن اُن پر بھی کار بخار، جو معاویہ کی حمایت میں عیاذ باللہ اسہ اللہ کے سبقت و اولیت و عظمت و اعلیٰیت سے آنکھ پھیرنے وہ نا صبی زیدی، اور جو علی کی محبت میں معاویہ کی مصابیت و نسبت بارگاہ حضرت رسالت بے لاد سے وہ شیعہ زیدی، یہی رد و کش آداب بھدا اللہ تعالیٰ ہم اہل قسط و اعتدال کو ہر جگہ طوطا دیتی ہے یہی نسبت ہمارے نزدیک امام ابن الجوزی کو حضور سیدنا خورش اعظم اور مولانا علی قاری کو حضرت خاتم ولایت محمد یہ شیخ، کبر سے ہے، نہ ہم بخاری و ابن جوزی و علی قاری کے احقراتوں سے شان رفیع امام اعظم و خورش اعظم و شیخ اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہم پر کچھ اثر سمجھیں نہ ان حضرات سے کہ جو در مطاف الفہم معترض ہوئے انھیں، ہم جانتے ہیں کہ ان کا خشاہہ احقرات بھی نفسانیت نہ تھا بلکہ اُن اکابر محبوبان خدا کے ہمارے عالم تک درس اور اک نہ پہنچنا لاہرم احقرات باطل اور معترض معذور اور معترض عظیم کی شان ارفع واقعہ کس، واللہ سبحانہ العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین



محمد وآلہ وصحبہ واولیائہ وعلماؤہ واہلہ وحبہ اجمعین ، آمین ، واللہ تعالیٰ اعلم  
وعلمہ جل مجدہ اتم واحکم۔

**مسئلہ** از مرزا پور بنگلہ نابالغ مرسل شجاعت حسین بیگ صاحب بریلوی

بظرافت عالم المعنی فاضل لودھی مجددانہ حاضرہ جناب مفتی صاحب زادانہ فیوضہ ، بعد سلام سنون  
گزارش ہے مجھ پر صحت سے قرض تھا یکم رمضان ۱۳۳۸ھ کو اسی دکان بیچ کر کے قرضہ دے دیا ، بے حد و  
بے شمار شکر ہے کہ اس نے مجھے اس بار عظیم سے اپنے فضل و کرم سے سبکدوش فرمایا ، بعد ادا کے کل قرضہ  
دو ہزار دو سو پچانوے زاد علی الاعتیاج باقی رہے ، دوسری ماہ مبارک کو باقتبال رب عزوجل قبل گزرنے  
حولانِ حول کے اعلیٰ للعہ روپے طیرہ کر دئے **مسئلہ** باقی رہے اُن اعلیٰ للعہ روپے کی زکوٰۃ بحکم  
شریعت عہدہ شد ہوئے بغیر **مسئلہ** میں ایک کا اضافہ کر کے **مسئلہ** بریت زکوٰۃ طیرہ کر دئے ، یہ طریقہ  
بحکم شریعت مطہرہ صحیح ہوا یا نہیں ؟ ۲۳۹ رمضان تک میں بریلی رہا جب تک زکوٰۃ طلباء و فقراء کو دیتا رہا  
میں **مسئلہ** باقی تھے کہ مجھے بھروسہ نہ ہو کہ مرزا پور آنا پڑا ، اب یہاں یہ بغیر اہل حاجت کو دیا جائے تو غلط حکم شرعی تو  
نہ ہوگا ؟ میرے ایک سالے میں جو کٹرہ میران پر صنعت گری میں منسوب ہیں قبیل آدمی ہے اور کثیر لولہ دہیں اگر ان کو کچھ  
بھیجا جائے تو صلہ رحمی ہوگا مگر رارشاد ہو کہ جس قدر ان کو پذیر لیر ذاک روانہ کیا جائے ، مثلاً پانچ روپے بھیجے  
اور ڈاک کی فیس ایک آنہ یا دو آنے ہوئی تو یہ جیسے انھیں حد سے دئے جائیں یا طیرہ اپنے پاس سے۔

### الجواب

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ جس دن تاریخ وقت پر آدمی صاحب نصاب ہوا جب تک نصاب ہے  
وہی دن تاریخ وقت جب آئے گا اسی منٹ حولانِ حول ہوگا اس بیچ میں جو اور روپیے ملے گا اُسے بھی اسی سال  
میں شامل کر لیا جائے گا اور اسی حولان کو اس کا حولان مانا جائے گا اگرچہ اس سے ہوئے ابھی ایک ہی منٹ ہوا  
حولانِ حول کے بعد ادا کے زکوٰۃ میں اصل تاخیر جائز نہیں ، جتنی دیر لگائے گا گنہ گار ہوگا ، ہاں پیشگی دینے میں  
اختیار ہے کہ بدتریک دینا کہ سال تمام پر حساب کرے اس وقت جو واجب نکلے اگر پورا دے چکا بہتر ، اور  
کم گیا ہے تو باقی فوراً اب دے ، اور زیادہ پہنچ گیا تو اُسے آئندہ سال میں بچا لے۔ آپ پر حولانِ حول جس دن تاریخ  
وقت پر ہوتا ہوا ہے اس بیچ میں جو یہ روپے ملے سب زکوٰۃ میں شامل کیے جائیں گے وہ بچپن ہی جو بریت زکوٰۃ  
طیرہ رکھے اور ان سب کو ملا کر بیچ لیں گے ، ہاں اسے پہلے نصاب نہ ہوتا تو جس وقت یہ روپے ملے اسی وقت  
سے شروع سال لیتے اور اس وقت آپ نے جسے ادا کیے یا پیش و کم کا اعتبار نہ ہوتا سال تمام پر دیکھیے کر لیا  
باقی ہے اُتنے کی زکوٰۃ کا مطالبہ ہوتا و مطالبہ **مسئلہ** نکلتا یا پیش و کم ، بغیر زکوٰۃ وہاں کے مساکین کو دینے

حرج نہیں۔ سالے سے اگر کسی رشتہ نہیں تو رحم میں شامل نہیں، دوسرے شہر کو وہ زکوٰۃ بھیج سکتے ہیں جو ابھی واجب الادا نہ ہوئی۔ حوالہ حول نہ ہوا، اس کے بعد نہیں، جتنا روپیہ زکوٰۃ کچھ دے کوٹے کا اتنا زکوٰۃ میں محسوب ہوگا، پیسے کی اجرت وغیرہ اس پر جو خرچ ہو شامل نہ کی جائے گی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ

(۱) اگر زمیندار زمین بٹائی پر جو اسے یا کاشتکار دیگر کاشت کار سے کاشت کرائے اور نصف پیداوار کے مستحق ہوں تو دونوں پر زکوٰۃ خرچ ہوگی؟

(۲) فصل ریت میں جس کھیت کو پانی نہ دیا اس کا دوسرا حصہ، پانی دے ہوئے کا بیسواں اور فصل غریف میں دوسواں کیوں کہ بارش کے پانی سے پیدا ہوا ہے، یونہی صحیح ہے؟

الجواب

(۱) صاحبین کا مذہب یہ ہے کہ عشر صرف کاشتکار پر ہے اس پر فتویٰ دینے میں کوئی حرج نہیں بلکہ ان حکموں میں جہاں اجرت میں نقدی ٹھہری ہوتی ہے وہاں اسی پر فتویٰ ہونا چاہئے اور بٹائی میں حسب قبل امام فقط زمیندار پر ہے۔

(۲) جسے بارش یا نہر یا تالاب کا پانی دیا گیا اس میں دوسواں حصہ ہے اور جسے چرے یا دھنکلی سے پانی دیا گیا اس میں بیسواں حصہ اور جسے مول کا پانی دیا گیا اس میں بھی بیسواں حصہ چاہئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از سرنایا ضلع بریل مسئلہ امیر علی صاحب قادری ۲ رجب ۱۳۲۱ھ

زید دریاقت کرتا ہے کہ کاشت کار نے زکوٰۃ کھیت کی پیداوار میں سے دسواں حصہ بلا پانی دیا ہوا اور بیسواں حصہ پانی دے ہوئے میں سے دیا اگر کاشتکار کے بعد سالی تمام کے اُسی پیداوار میں سے جس کی زکوٰۃ دسواں یا بیسواں حصہ دے چکا تھا پنج روپے تو زکوٰۃ چالیسواں حصہ دینا ہوگا کہ نہیں؟

الجواب

کھیت کی پیداوار پر زکوٰۃ نہیں، وہی عشر ہے، اس کے سوا سالی تمام پر اور کوئی زکوٰۃ نہیں آتی، زکوٰۃ صرف تین مالوں پر ہے، سونا چاندی یا وہ مال جو تجارت کی نیت سے خریدا یا بھنگل میں چرتے ہوئے جانور۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از درو ضلع غنی تال ڈاکٹرانہ کچھار مسئلہ عبدالعزیز خاں ۶ رمضان المبارک ۱۳۱۵ھ

زمین نہر عشری ہے یا خراج؟ اور جو روپیہ کہ انگریز زمینداروں سے بطور قسط لیتے ہیں وہ محسوب زکوٰۃ عشر ہے یا خراج؟ تینا تو خراج۔

## الجواب

زمین بہت صورتوں میں عشری ہوتی ہے بہت میں خراجی، بعض میں نہ عشری نہ خراجی، جن کی تفصیل کتب فقہ باب العشر والخروج میں مذکور ہندوستان کی ایک ملک وسیع ہے اس کی مختلف زمینوں میں غالباً وہ سب یا اکثر صورتیں، تو اس کی زمین کو نہ مطلقاً عشری کہہ سکتے ہیں نہ مطلقاً خراجی۔ عشر و مستراح جو حاصل شرعیہ کے اقسام میں جن کے لیے شرع مطہر نے اصول و ضوابط و مواقع و معاویہ کی تقدیر فرمائی، اگرچہ اپنی قسطیں لینے میں اُس اصول کے پابند نہیں بلکہ اُن کا قانون مانگزارى خدا ہے کمالاً یخفى (جیسا کہ غنی نہیں ہے۔ ت)

مسئلہ از دواۓ علامہ محمد تقی مرسلہ تصحیح محمد قبول صاحب تاجر ۱۳۲۱ھ دی ۱۱ ذی ۱۳۱۹ھ

ما قول الفقہاء الحنفیۃ فی ان ارضی ہمدانیۃ فقہاء احناف کا ہندوستان کی اس زمین کے بارے میں کیا موقف ہے؟ مسلمانوں کے قبضہ میں ہے، کیا وہ خراجی ہیں یا عشری؟ بینوا توجروا۔ (ت)

## الجواب

لا راض کثیراً ما تكون عشریۃ کما فتح و قسم بیننا، وما استلوا، هذه طوع قبل ان تظفر بهم وعشریۃ اشتراک ذی من مسلم فاخذها مسلمون شفعة اور مدت علی ابائنا لعساة اسیع و یخیر اور روتیۃ مطلق او عینہ بالقضاء و ما احیاء مسلم بقرب العشر یا است او لتسویق تقرب الیہا والی الخراجیت علی قول ابی یوسف المفتی بہ و مقابلاً بماء عشری و حدة او مع حراجی علی قول الطریقین و کالاحیاء جعلہ داسرہ استانا او مزرعت و کثیرا ما تكون خراجیۃ کما

زمین بہت ہی صورتوں میں عشری ہوتی ہے (جیسا کہ ان صورتوں میں ہے) مثلاً (۱) زمین مفتوحہ اور مسلمانوں میں تقسیم شدہ ہے (۲) یا ان کے باشندوں نے مسلمانوں کے غلبہ سے پہلے پہلے خوشی سے اسلام قبول کر لیا۔ (۳) زمین عشری تھی اسے کسی ذاتی نے مسلمان سے خرید لیا پھر کسی مسلمان نے بذریعہ شفعہ حاصل کر لی (۴) یا فداء بیع کی وجہ سے (۵) یا خیاری شرط (۶) یا خیاری بیعت ہر حال میں (۷) یا عیب کی صورت میں قاضی کی قضاء سے جو زمین بچنے والے مسلمان کی طرف واپس لوٹ آئی ہے (۸) جو مسلمان نے آباد کی ہر عشری میں کے قریب (۹) یا اس زمین کا قریب خراجی لحد عشری زمین کے مساوی ہے (۱۰) ابو یوسف کے مفتی بہ قول مطابق، اور اسے صرف عشری پانی یا عشری اور خراجی دونوں پانی سیراب کرتے ہوں طرفین کے

قول کے مطابق (۱۰ و ۱۱) اور دار کی زمین کو باغ یا زرعی بیٹا نا آباد بنانے کی تصریح ہے اور بہت سی صورتوں میں زمین خراجی ہوتی ہے (۱) زمین فتح کرنی گئی مگر اس کے باشندوں کو ہی بطور حسن سلوک واپس کر دی گئی (۲) ایسی زمین کی طرف دوسرے کفار کی مستقل کی گئی ہو (۳) وہ زمین بطور صلح فتح کی گئی ہو (۴) زمین عشری تھی مگر کسی ذاتی نے مسلمان سے خرید لی۔ (۵) ایسی زمین خراجی جسے کسی مسلمان نے خرید یا (۶) ایسی زمین جسے اذن امام سے کسی ذاتی نے آباد کیا (۷) جو زمین تھی کہ بطور غلطی سے کسی نے کسی مسلمان نے اس زمین کو خراجی زمین کے قریب آباد کیا یا اسے دونوں قروں کے مطابق حصص خراجی پانی سے سیراب کیا (۸) اسی کی مثل سدا دوسرے مسلمان اور ذی کے حق میں کوئی کیلئے خراجی ہے بعض اوقات زمین نہ عشری ہوتی ہے اور نہ ہی خراجی، مثلاً ہم نے زمین فتح کی اور تاقیہ مست اسے مسلمانوں کے لیے وقف رکھا یا اس زمین کے مالک فوت ہو گئے اور وہ زمین بیت المال کی طرف لوٹ آئی، اس میں نزاع ہے۔ رد المحتار میں رد المحتق شرح، مختصر ہے کہ یہ زمین کی تیسری نوع ہے یعنی ردہ عشری ہے اور ردہ خراجی زمینوں میں سے ہے، ایسی زمینوں کو رض حاکمیت اور اراضی حاکمیت کہا جاتا ہے اور یہ ایسی زمینیں ہیں جن کے مالک بلا وارث فوت ہو جائیں اور وہ زمین بیت المال کی طرف لوٹ آئے یا وہ زمین بطور غلطی مضمور ہو اور وہ تاقیہ مسلمانوں کیلئے باقی رکھ دی جائے یا تاقیہ کے مطابق اس کا حکم یہ ہے کہ کم وقت اسے دو طریقوں

فتح و موت پہ علی اہلہا و نقل الیہ کفار آخر و مفتاح صلحا و عشریۃ اشتراھا ذق من مسلم و حرا حیۃ اشتراھا مسلم و ما حیۃ ذمہ با ذمت الامام اور وضع لہ مطلقا و مسلم بقرب الخراجیات، و سقاہ بماء خراجی صرفا علی القولین و مثله مسئلۃ الدار قبیل المسلمین الیہ جمیعاً، و قد تکون لا عشریۃ و لا حراجیۃ کما فتحنا و بقینا لنا الیہ یوم النقیمة او مات ملاکھا و الت لیت الحال علی نزاع فی ہذا، قرب رد المحتار عن الدر المختق شرح المسکتی، ہذا نوع ثالث یعنی لا عشریۃ و لا حراجیۃ من اراضی نفسی ارضی المسلمکۃ و اراضی الحوزہ و دھوما مات اربابہ بلا وارث و الت لیت الحال او فتح عنوۃ و البقیہ مسلمین الیہ یوم القیامۃ و حکمہ علی ما فی التاتارخانیۃ انہ یحبوز لامام و دفعہ للزارع باحد طریقین اما باقامتہم مقام الحلال فی الزراعة و اعطاء الخراج

واما باجرتھا لھم بقدر الخراج فیکون  
الماخوذ فی حق الامام خراجا و فی حق  
الاکثر اجرة لا غیر ولا عشر ولا خراج<sup>۱</sup>  
بمختصہ رو قال فی السہر المختار المشتراة  
من بیت المال اذا وقفها مشتریکھا  
فلا عشر ولا خراجا شریک لیلۃ  
معنی البیہر و کذا الولو یوقفھا کما  
ذکر تہ فی شرح المتفق<sup>۲</sup> اہ قال اثبی  
لہ یدکر فی البیہر<sup>۳</sup> العشر و انما قال  
بعد ما حقق ان الخراج ارتفع عن  
امامی مصر لعودھا الی بیت المال  
بموت مملکھا فاذا اشتراها انساب من  
الاصنام مملکھا ولا خراج علیہا لان الامام  
قد اخذ البذل للمسلمین و تمامہ فی الخفۃ  
المرضیۃ اہ نعم ذکر العشر فی تلك  
الرسالة فقال انه لا یجب ایضا  
لانه لم یر فیہ فقلنا قلت ولا یغنی ما  
فیہ لانہم قد صرحوا بات فرضیۃ  
العشر ثابۃ بالکتاب والسنة والاجماع  
والمعقول و ہنہ یجب فیما لیس بعشر  
ولا خراجا<sup>۴</sup> و اما المملک عیر بشرط  
والجبال و بات المملک عیر بشرط

میں سے کسی ایک کے مطابق ذراحت کیے دسے مکتبہ  
یا زراعت اور خراج دینے میں مالکوں کے قائم مقام  
بنائے یا بقدر خراج ایما پر دسے دس اب اس زمین سے  
حاصل شدہ مالک کے حق میں خراج اور کرایہ پر لینے والوں  
پر سوائے اجرت کے کچھ نہ ہوگا، تو ابی پر نہ عشر ہے  
نہ خراج اہ اختصارا، و مختار میں ہے کہ بیت المال سے  
خریدی ہوئی زمین کو جب مشتری وقف کرتا ہے تو اب  
اس پر نہ عشر ہے اور نہ خراج، شریک لیلہ بجال بکر۔ اور  
اسی طرح اس وقت تک ہے جب وقفہ کرے بیساکر میں نے  
شرح المتفق میں ذکر کیا ہے۔ شامی لکھتے ہیں کہ بحر میں عشر کا  
ذکر نہیں، انھوں نے اس کی تحقیق کے بعد کہا کہ اراشی  
مصر کے مالک فوت ہونے اور ان کے بیت المال کی طرف  
لوٹنے کی وجہ سے خراج ختم ہو گیا، تو اب کوئی انسان  
تمام سے ایسی زمین خریدتا ہے تو وہ مالک بن جائیگا  
اور خراج نہیں ہوگا کیونکہ امام نے اس کا ہل مسلمانوں  
کے لیے حاصل کر لیا ہے، اس کی تفصیل تفسیر مرضیہ میں  
ہے اہ ہاں اس رسالہ میں عشر کا ذکر ہے کہ عشر بھی  
واجب نہیں کیونکہ اس میں نقل نہیں پائی گئی۔ میں  
کہتا ہوں یہ محل نظر ہے کیونکہ فقہار نے تصریح کی ہے  
کہ فرضیت عشر کتاب اللہ، سنت، اجماع اور قیاس  
سے ثابت ہے اور اس بات کی بھی تصریح کی ہے کہ  
عشر اس زمین میں واجب ہے جو نہ عشری ہو اور

نہ خراجی، مثلاً جنگل اور پہاڑ کی زمین، اور یہ بھی تصریح ہے کہ ملکیت اس پر شرط نہیں بلکہ زمین سے حاصل ہوتی چیز کی ملکیت شرط ہے اور اس لیے بھی عشر حاصل شدہ میں لازم ہوتا ہے نہ کہ زمین میں، لہذا زمین کی ملکیت اور عدم ملکیت برابر ہے البدائع، اور سقوط خراج سے سقوط عشر لازم نہیں آتا، علاوہ ازیں سقوط خراج میں بھی اختلاف ہے جبکہ وہ زمین خراجی ہو یا خراجی پائی سے میراب ہو اور اختصار۔

باقی مسائل درج ذیل دیگر کتب میں معروف ہیں۔ ہندوؤں کی زمین نہایت دین ہے اس میں مذکورہ تمام صورتوں یا اکثر پایا جانا مجید نہیں ہندو حکم نگاروں کے لیے کہ یہ حشری ہے یا خراجی یا نہ حشری ہے نہ خراجی۔ زمین کا تعین ضروری ہے کہ کوئی سی زمین کا معاملہ درپیش ہے تحقیق کے بغیر یقینی طور پر ایک حکم نہیں لگایا جاسکتا۔

ادھر یروہم کیا گیا ہے کہ قاسم بن محمد الشافعی نے ۹۳ھ کو ہندوستان کی زمین بطور غلبہ حاصل کی تھی جیسا کہ فتح اور بناریہ میں ہے اور یہ معلوم نہیں کہ انھوں نے مسلمانوں کے درمیان اسے تقسیم کیا تو اب اس کا خراجی ہو یا فردی ہے، یہ وہم نہ کافی ہے لہذا قوی، اور یہ بھی کیسے سکتا ہے کیونکہ قاسم نے بہت تھوڑا سا حصہ فتح کیا تھا جو ہندوستان کے ایک گوشہ طمان کے ساتھ متصل تھا اور بطور غلبہ حصول زمین اس کے خراجی ہونے کو مستلزم نہیں جیسا کہ آپ نے جان لیا ہے تو جس طرح

فيه بل المشروط ملك الخارج  
ولان العشر يجب في الخارج  
لا في الارض فكان ملك الاسر محو  
عدمه سواء كما في البدائع  
ولا يلزم من سقوط الخراج سقوط  
العشر على انه قد ينسخ في  
سقوط ان خراج حيث كانت من ارض  
الخارج او سقيت ممانه الم منقطعا  
ومو في النسل معروفة في الدرر وغيره  
من الاسفار الفروا وارض الهند على  
سعتها لا بعد ان يوجد فيها تلك  
الصور كلها او جلها فالصير الى التبين  
غاي ارض ثبتت فيها صورة اجري عليها  
حكمها من كونها خراجية او حشرية او لا  
ولا سبيل الى الجزم بحكم واحد من دون  
تحقيق وما يتوهم من ان القاسم بن محمد  
الشافعي اشتد عنوة سنة ثلث وتسعين  
كما في العتق والبنية ولم يعلم قسما من  
المسلمين فوجب كونها خراجية فليس بهمت  
ولا مجد كيف وان قاسم لم يعلم منها الا شيئا  
منها اليسير من احدى فرائضها مما يلي طمان  
والافتتاح عنوة لا تستلزم الخراجية كما

علمت وکمالہ یعدم قسمتها بیننا کذلک  
 لم یثبت المن بها علی اهلها فکیف یحکم  
 با یعیاب الخراج علی المسلمین مع عدم ثبوت  
 موجبه الا یمکن ان تكون الاسر من مما انفق  
 للمسلمین بل لعلہ الظاهر من صمیم الملائین  
 فان لا تكون فی اصل النوض عشرین  
 ولا خراجیة وما کان منها بایدی الناس  
 یتملکونہا یتوارثونہا یمکرم بانہا مملوكة  
 لہم ویحمل علی ان مہما ما کانت مواتا  
 فاجیت ومہما ما استقل الیہم بوجہ  
 صحیح من بیت المال وبعد هذا لا تكون  
 خراجیة قطعاً لہا لم تکن فی بداء امرہا  
 منها ولا یوضم الخراج علی مسلم بدأ وسکون  
 عشرین علی ما حققہ فی رد المحتار وفارغة  
 الوطیفین فی الصورة الثانية علی ما فی التبعة  
 المرحیة وغیبة ذوی الاحکام والذوالخيار  
 قال ابن عابدین عدم ملک الرراع غیر مملوک  
 لنا الا فی القرى والمزارع الموقوفة او  
 المعلوم کونہا لبیت المال اما غیرہا  
 فنراہم یتوارثونہا جیسلاً بعد  
 جیسلاً وفی الخیریة اذا ادعی  
 واضع الید الذی تعلقاھا  
 شراء أو ارشاد غیرہا من اسباب

مسلمانوں کے درمیان تقسیم کرنا معلوم نہیں اسی طرح  
 ان باشندوں کو بطور حسن سلوک دینا بھی تو ثابت نہیں،  
 تو عدم ثبوت متفقہی کے باوجود مسلمانوں پر وجوب اخراج  
 کا حکم کیسے لگایا جاسکتا ہے البتہ ایسا ممکن ملکہ مسلمان  
 سلاطین سے زیادہ ظاہر یہی ہے کہ انھوں نے زمین  
 مسلمانوں کے لیے رکھی ہو تو اب اصل معنی کے اعتبار  
 سے ذیہ عشری ہے اور نہ خراجی، اور چر میں مسلمانوں  
 کے قبضہ میں ہو وہی اس کے مالک و وارث ہوں تو  
 وہاں اس زمین کو انہی کی ملک کر لیا جائے گا، دیکھی گئی  
 جاسے گا ان میں سے کچھ زمین غیر آباد تھی اسے مسلمانوں  
 نے آباد کر لیا اور کچھ اعلیٰ طرف بیت المال سے بطریق صحیح  
 آئی ہے، اس کے بعد تو وہ قطعاً خراجی نہ ہوگی کیونکہ  
 ابتداءً وہ خراجی نہیں ہو سکتی اور نہ ہی کسی مسلمان پر ابتداءً  
 خراج لازم ہو سکتا ہے اور وہ عشری ہوگی جیسا کہ اس  
 کی تفصیل رد المحتار میں ہے، اور دوسری صورت میں  
 دونوں وظیفوں (عشر و خراج) سے فارغ ہوگی جیسا کہ  
 تحفہ مرصیہ وغیرہ ذوی الاحکام اور ذوالخيار میں ہے،  
 ابن عابدین کہتے ہیں کہ ہمیں قرنی اور دقت شدہ کمیٹیوں  
 کے علاوہ عدم ملک زراعت کا علم نہیں یا ہمیں معلوم ہے  
 کہ یہ زمین بیت المال کی ہے، اس کے علاوہ زمین کے  
 مسلمان ہو وہیں وارث بنتے اور فرید و فروخت کرتے  
 چلے آ رہے ہیں، اخیر میں ہے کہ قبضہ کرنے کا حسب  
 کوئی ذوی کرے کر یہ زمین مجھے شرعاً یا اور اثنا یا دیگر کسی

اسلك اسما منك فالقول لدا على من يخاصمه  
 في الملك المبرهات امر وقد قالوا  
 ان وضع اليد والتصرف من  
 اقوى ما يستدل به على الملك  
 ولذا تصح الشهادة بان ملكه  
 وفي مسألة الخراج لا يوصف  
 ليس للامام ان يخرج شيئا من  
 يد احد الا بحق ثابت معروف امر والائمة  
 اذا قالوا في الناس العبيبة للكفر انها  
 كانت في برية فاتصلت بها عمارة المصرو  
 فاول ان يقولوا بقاء تلك الاسرا حتى يبيد  
 من هي تحت ايديهم باحتمال انها كانت  
 مواتا فاجبت او انها انتقلت اليهم بوجه  
 حكيمة امر ملتفت الى آخر ما اطلوا واطاب  
 ووضحه الصواب اما ما قال في آخره و  
 المداصل في الاسرا حتى الشامية والمصرية  
 ونحوها من ما علم منها  
 كونه لبیت المال بوجه شرعي  
 فحكمه ما ذكره الشارح عن  
 الفتى (اعى سقط الخراج و  
 الساخوذ اجرة) وما لم يعلم  
 فهو ملك لاسبابه و  
 الساخوذ منه خراج لا اجرة

سبب ملک کے ذریعے حاصل ہوتی ہے تو وہ اس کی  
 ملک ہوگی اور اسی کا قول معتبر ہوگا یا جو اس کے ساتھ  
 ملکیت میں خاصیت کرے اس پر دلیل کا لانا ہوگا امر  
 بعد فقہاء نے تصریح کی ہے کہ قصور اور تصرف ملکیت پر  
 قوی دلیل بنتے ہیں یہی وجہ ہے کہ اس کے مالک بننے  
 پر شہادت دینا صحیح ہوتا ہے۔ امام ابو یوسف کی کتاب  
 الخراج میں ہے کہ کسی حاکم کے لیے یہ جائز نہیں کہ وہ کسی کے  
 قبضے سے کوئی شے خارج کرے، مگر اسے اس صورت  
 کے جب سب سے ثابت و معروف ہو اور امر نے  
 ان گروں کے بارے میں تصریح کی ہے جو کفار کی خاطر  
 بنائے گئے۔ وہ ایسے سیلابان میں تھے جو شہر کی عمارتوں  
 سے متصل ہے تو یہاں اولیٰ یہی کہنا ہے کہ زمین  
 ان کی ملکیت میں آتی ہے لیکن اس کے وہ قبضے میں ہے کہ  
 ممکن ہے کہ زمین غیر آباد ہو اور ان لوگوں نے اسے  
 آباد کیا یا وہ ان لوگوں کی طرف بطریق صحیح منتقل ہوئی ہو  
 یہ ان کی دلیل خوبصورت اور صواب کو واضح کرنے والی  
 عبارت کا خلاصہ ہے، اور اس کے آخر میں یہ جو کہا کہ  
 شام، مصر اور ان کی طرح دیگر ملاقوں کی اسرا حتیٰ کے بارے  
 میں اگر یہ علم ہو کہ بطریق شرعی بیت مال کو حاصل  
 ہوتی ہیں تو ان کا حکم وہی ہے جس کا ذکر شاری نے  
 فتح سے کیا (یعنی خراج ساقط ہو جائے گا اور جو حاصل  
 کیا جائے گا وہ اجرت ہوگی) اور جن زمینوں کا علم نہیں  
 وہ ان کے مالکوں کی ہی ہوں گی اور اس سے خراج



لأنه خراجي في أصل الوضع أم فقد أيا من  
ان الوجه كونها خراجية في بدء  
الامر لما قدم في هذا البيان مستندا  
للأمر الثاني ان اس من العراق والشام  
ومصر عنوية خراجية تركت لأهلها  
الذين قهرروا عليها أم وقال قبله قال  
ابو يوسف في كتاب الخراج ان تركها  
الامام في أيدي أهل الذين قهرروا عليها  
فليسوا مسلمين ولا مسلمين  
اقتسحوا اس من العراق والشام ومصر  
ولم يقسموا شيئا من ذلك بل وضع  
عصر فرض الله تعالى عنه  
عليها الخراج وليس فيها  
حسب أم فهذا ما قال انه  
خراجي في أصل الوضع اما ما معنى فيه  
اقله يشنت ذلك لا يمكن جعلها خراجية  
بالاحتمال وايضا به على المسلمين الذين  
ليسوا من أهل بتصريح ذوي الكمال هذا  
ما طهره والله تعالى اعلم بحقيقة الحال  
ثم رأيت في الفتاوى العزيزية نقل عن  
رسالة مولانا الشيخ الحليل جلال النها نيسري

محل کیا جائے گا نہ کہ اجرت، کیونکہ صفیہ زمین خراجی  
سببہ قریبہ واضح کیا کہ ابتداء ہی ان کے خراجی  
ہونے کی وجہ یہی ہے جس کو پہلے بیان کیا جو امام ثانی کی  
دلیل ہے کہ عراق، شام اور مصر کی زمینیں بدو غلبہ  
حاصل ہوئی ہیں اور خراجی ہیں کیونکہ انھیں اس کے  
ان سابقہ باشندوں کو دے دیا گیا جس سے بطور  
غلبہ حاصل کی گئی تھی اور اس سے پہلے کھاکر امام یوسف  
نے کتاب الخراج میں فرمایا اگر حاکم نے انھیں لوگوں کے  
پاس میں رہنے دی جن سے بطور غلبہ حاصل کی تھی  
تو یہ بہت اچھا کیا کیونکہ مسلمانوں نے عراق، شام  
اور مصر کی زمینیں حاصل کیں تو انھیں تقسیم نہ کیا بلکہ ستر  
نصف عراق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان زمینوں پر خراج  
لگایا اور ان میں خمس نہ رکھا گیا اور یہ وہی ہے جس کے  
بارے میں آپ نے فرمایا کہ یہ اصل کے اعتبار سے  
خراجی ہیں مگر وہ جس میں ہم تقسیم کر رہے ہیں جب  
تک ثابت نہ ہو ان کا احتمال کی جہاں پر خراجی قرار دیا  
مسلمانوں پر ایسی چیز کا وجہ جس کے وہ بقول صاحب  
کمال کے اہل ہیں ممکن نہیں یہ مجھ پر بڑا ہرجہ ہے اور  
حقیقت حال سے اللہ تعالیٰ وہ واقف و آگاہ ہے  
پھر میں نے فتاویٰ عزیزیہ میں دیکھی کہ انھوں نے مولانا  
شیخ بقول الدین تھانی نیسری قدس سرہ العری کے رسالہ

۲۸۲/۴	مصطفیٰ البانی مصر	باب العشر والخراج والجزية	لہ روا المختار
۲۸۱/۴	"	" " " "	لہ " "
۲۷۹/۴	"	" " " "	لہ " "

قد من سرہ المسدی ما نصہ بالعجمیۃ  
 زمین ہندوستان در ابتدا کے فتح مانند سواد عراق  
 کہ در بعد حضرت فاروق بنی اللہ تعالیٰ عندہ مقرر شدہ  
 بود موقوف بر ملک بیت المال است و زمینداران  
 را پیش از تقویت دہار و غلبہ تردد و فراغ آمدن مزارعین  
 و اعانت و زراعت و حفظ و تحلیہ نیست چنانکہ لفظ  
 زمیندار میر اشعار ہے ہاں کی کند و تغیر و تبدل زمینداری  
 عزل و نصب زمینداران و اخراج بعض از انہا و اقرار  
 بعضہ و دفع بعض آرضیہا و انانہ و بلوچہا و  
 سادات و قدوائیان بعض زمینداری دلاست  
 صریحہ بری می کہ پس دریں صورت جمیع ارضی ہندستان  
 ملوک بیت المال گشت و عقد مزارعت علی الصفت  
 او قل من در دست زمینداران فہذا صریحہ  
 فیما استطہرناہ من ان الف تحیین  
 لم یقسموها ولم یمنوا بہا  
 بل ابقوها ملکاً للمسلمین و  
 الحکوفیہ ما بیننا و  
 ذکرہ رحمہ اللہ تعالیٰ فی سواد  
 عراق فبختہم الائمة الشافعیۃ  
 کما بینہ فی سواد المحتار اما  
 عندہ فممنوب بہا عن اہلہا  
 ولا یصرہا الکلام فی التمثیل  
 فعلی هذا ما سایدی المسلمین

سے نقل کیا جو فارسی الفاظ میں یوں ہے :  
 ہندوستان کی زمین ابتدا اسی طرح فتح ہوئی جس  
 طرح عراق کی زمین حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ کے دور میں فتح ہوئی تھی ، یہ بیت المال کی ملکیت  
 میں بطور وقف رہے گی اور زمینداروں کا اس سے زیادہ  
 دخل نہیں کہ وہ ان زمینوں کے متولی ، منتظم ، مزارعین مہیا کر  
 اور بیت المال کے لیے تعاون و زراعت اور نگرانی کریں گے ہیں  
 جیسا کہ لفظ زمیندار بھی اس کی طرف اشارہ کرتا ہے  
 زمینداری میں تغیر و تبدل ، اور انھیں معزوں و مقرر کرنا  
 ان میں سے بعض کارکن ، و بعض کانتھنا ، اعلانیوں  
 طرح ، سادات اور قدوائیوں کو خط زمینداری کے  
 ساتھ بعض زمینوں کا ویسا بھی اسی پر تصریح ہے لہذا  
 اس صورت میں ہندوستان کی تمام زمین بیت المال  
 کی ملکیت ہے ، نصبت یا اس سے ، اقل پر مزارعت  
 کے عقد کے ذریعے زمیندار کے قبضہ میں ہوگی ۔ یہ  
 تمام اس پر تصریح ہے جیسے ہم نے اختیار کیا کہ فاقہیں  
 نے جن زمینوں کو نہ تقسیم کیا ، وہاں کے باشندوں کو دیں  
 بلکہ انھیں مسلمانوں کی ملکیت میں رکھیں تو ان کا وہی حکم ہے  
 جو ہم نے بیان کر دیا ہے ، اور نہ کہ سطح رحمہ اللہ تعالیٰ  
 نے عراق کی زمین کے بارے میں جو کہا تو یہ امر شوافع  
 کا مختار ہے جیسا کہ رد المحتار میں بیان ہوا ہے ، اور  
 ہمارے نزدیک تو وہ زمین وہاں کے باشندوں کو  
 بطور احسان دے دی گئی تھی البتہ طور مثال لانا

هَـ اِفْتَقَرْتُ هَـ نَسْتُ تَشْهَدُ هَـ  
 قَائِلُهُ (اِفْتَقَرْتُ اِلَيْكَ وَاسْتَغْنَيْتُ عَنْكَ) كَارَتْ (تَشْهَدُ) اَنْ لَا اِلَهَ اِلَّا اللهُ فَاعْفِرْ لِي  
 هَـ هَـ هَـ هَـ هَـ  
 وَارْحَمْنِي وَلَا تَحْرِمْ مَنَاجِرِي وَلَا تَقْتُلْ بَعْدِي اَللّٰهُمَّ اِنْ كَادَتْ (دَاخِلِيَّةٌ)  
 هَـ نَسْتُ طَائِفَةٌ هَـ  
 قَرَحِكُمْ. وَاِنْ كَادَتْ حَلِطُنَا فَاعْفِرْ لِي بِعَلْمِهِ

عنه رواه عن امير المؤمنين علي كرم الله تعالى وجهه ۱۲ (م)  
 قال الامام ابن الجزري وشرح  
 حصنه (تراکی) ای طہرا من الذنوب  
 فزکہ ای تطہر بالمغفرة ورفع درجات  
 وتعقبه العلامة القاری بامہ لا یحقی عدم  
 المناسبة بعین تفسیر تراکی بطاہر  
 ای من الذنوب وبعین قوله و جہدہ بمعصية  
 اہ اقول لا بدع فی سوال المغفرة بالاعمال  
 من الذنوب قد کان سید الطاہرین  
 امام المعصومین صلی اللہ تعالی علیہ و  
 علیہم لیستغفر الیہ کل یوم مائتہ مرة  
 وذلك احب العبد وان جل حاجل لا یبلغ  
 عما عملہ شکر نعمۃ اللہ تعالی ابدا  
 ولا یحلوا عامة الصالحین عن  
 اسے امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے روایت  
 کیا ۱۲ ت)  
 امام ابن الجزری نے اپنی حصن حصین کی شرح  
 میں فرمایا تراکی کا معنی گناہوں سے پاک فزکہ  
 کا معنی اسے مغفرت فرما کر اور درجات بلند فرما کر  
 خوب پاک کر دے اہ۔ اس پر علامہ قاری نے تفسیر  
 کی کہ تراکی کی تفسیر گناہوں سے پاک (اور مغفرت  
 فرما کر اسے نیکوں سے پاک کر دے) ان دونوں میں  
 مناسبت نہ ہونا واضح ہے اہ اقول جو گناہوں  
 سے پاک ہے اس کے لئے دعائے مغفرت کوئی  
 اجنبی اور نامناسب چیز نہیں۔ پاکوں کے سردار  
 معصوموں کے امام حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم روزانہ خدا کی بارگاہ میں سو بار استغفار کرتے  
 بات یہ ہے کہ بندہ جتنا بھی بزرگ ہو جائے اس کا عمل  
 اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کے کامل شکر کی حد تک کبھی نہیں  
 (باقی اگلے صفحہ پر)

اَمْسُدْ رِيْسَتْ حَيْثُ  
(۵) اَللّٰهُمَّ عَبْدُكَ وَالْبَنُّ اَحَبُّكَ اَحْتَا (ج) اِلَى رَحْمَتِكَ وَاَنْتَ غَنِيٌّ عَنْ

(تقریباً شیعہ صفحہ گزشتہ)

تقصیہ ما بالنظر الی ما ینبغی للجلال وجہ  
الکریم فالمعصرة فی حقهم ان یتجاوز  
عن ذلک ولا یعاملهم قدس اعبالہم  
بل قدر افضاله والیہ اشارۃ بقولہ  
مرحمہ اللہ تعالیٰ ورفع الدرجات قال  
انقاری واعرب الحنفی بقولہ الاولی  
ان یقال اعبر مد فی حکامہ وطہرتہ  
اقول مرجعہ الی ما ذکرنا ای  
ان کانت طاهرۃ من الذنوب  
فزدد فی طہارتہ بمغفرة  
استقصیر فی شکرک لخطیئہ  
وقد فسرہ انقاری نفسہ بقولہ اعبر  
فزدد فی احسانہ کم فی روایۃ مزیدہ  
عن قول الحنفی کثیرا و  
انا قول وباللہ التوفیق میل  
هو من تزکیۃ الشہود ای ان کان  
مراکیا فاطہر فی مکتوباتہ اسہ  
ذالک و اشہد لہ بذالک و ہذا  
لیس بتاویل بخلاف ما تقدم  
وباللہ التوفیق کلہا منہ رضی اللہ

پہنچ سکتا۔ رب کریم کی بزرگی شان کے لحاظ سے  
عامۃ صالحین کسی نہ کسی طرح کی کمی سے خالی نہ ہونگے  
قرآن کے حق میں مغفرت یہ ہے کہ اس سے درگزر  
فرمائے اور ان کے ساتھ ان کے اعمال کے حساب  
سے نہیں بلکہ اپنے فضل و کرم کے لحاظ سے معاملہ فرما  
اور ابن جریری رحمۃ اللہ علیہ نے اسی بات کی طرف  
اپنے قول (اور درجات بلند فرما کر) سے اشارہ  
فرمایا ہے — علامہ علی قاری فرماتے ہیں: علامہ  
حنفی نے یہ عجیب و غریب بات لکھی کہ اس کی تفسیر  
میں یہ کہنا بہتر ہو گا کہ اس کی مستحرائی اور پاکی میں  
اضافہ فرما۔ اقول اس کا مال بھی وہی ہے  
جو ہم نے بیان کیا کہ اگر گناہوں سے پاک ہے تو اس  
کی پاکی میں اضافہ فرما اس طرح کہ اپنے عظیم شکر کی  
بجائے اور یہ اس کی تقصیر کو بخش دے۔ اور خود  
مولانا قاری نے اس کی تفسیر ان الفاظ میں کی ہے،  
”یعنی اس کی نیکی میں اضافہ فرما جیسا کہ ایک روایت  
میں آیا ہے — اقول وباللہ التوفیق  
(میں کہتا ہوں اور توفیق خدا ہی سے ہے) بلکہ یہ  
تزکیۃ شہود سے ہے (اگر اہوں کا ترکیہ یہ ہوتا ہے  
کہ ان کی باطنی عدالت و پرہیزگاری مانچ کر نہ ہر  
(باقی بر صفحہ آئندہ)

شرعی سے ثابت نہ ہو۔ کماحقہ بتوفیق اللہ تعالیٰ فی ضاوتہا لایحتاجوا الحق عنہ (جیسا کہ ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اپنے ماویٰ میں اس کی تحقیق کی ہے جس سے حق متجاوز نہیں۔ ت) بلکہ وہ عشری ہیں یا نہ عشری نہ خراجی، اور دونوں صورتوں میں ان کا وظیفہ عشر ہے۔

اماعلی الاول فظاہر واما علی الثاني  
فکما حققہ فی رد المحتار خلافا لہما  
فی التحفة السرخسیة ثم الشربلانیة  
ثم الدر المختار وما حققہ واضح  
نفیس والدر انما عسراہ للشربلانی  
والشربلانی لصاحب التحفة عن  
العلامة صاحب البحر فالیہ وارفیہ  
الامر وھو رحمہ اللہ تعالیٰ وما فی التحفة  
ثم یستند فیہ النقل انما اعتد بطریق  
روایتہ نقلا بلزوم العشر فیہ وانت  
تصلوات عدم الرویۃ لیست رؤیۃ  
العدم ولا عدم النقل نقل العدم  
والنصوص مطلقۃ والعشر وجب ویالیس  
عشر ولا خراجی کانسفاوز والجبالی  
اقول ومعنی کون ما فتعناہ ما بقینہ لنا  
الح یوم القیامۃ من دون ان  
تعطیہا ملاکھا ادکفاسرا الخوین  
ادقسمہا بین العانین وکذا امامات  
ملاکھا قالت لبیت المال انہ العشر  
والخراج اما یوجب حقاً للمسلمین و  
ھذا قد کانت اوصار مت لہم  
فلا وجہ لانت یوجب شیئ لہم

پہل صورت میں تو معاملہ واضح ہے اور دوسری صورت  
میں بھی عشر ہے جیسا کہ رد اعمار میں اس کی تفصیل ہے  
البتہ تحفہ مرصیہ پھر شربلانیہ پھر در مختار کا اس میں  
اختلاف ہے اور صاحب در مختار کی تحقیق نہایت  
نفیس ہے، ورنہ شربلانی اور شربلانی کے صاحب  
تحفہ سے اور وہاں علامہ صاحب بحر کی طرف منسوب  
ہے، اور معاملہ کی بنیاد یہاں یہی ہے اور نہ کر شیخ  
رحمہ اللہ تعالیٰ نے اور جو کچھ تحفہ میں ہے اس کے  
نقل پر کوئی دلیل نہیں، اس پر اعتقاد صرف اس وجہ  
سے کیا گیا ہے کہ ایسی زمین میں عشر کے لازم ہونے  
پر کوئی روایت ہماری نظر سے نہیں گزری اور  
آپ جانتے ہیں کہ عدم روایت، روایت عدم نہیں ہوتی  
عدم نقل، نقل عدم نہیں، حالانکہ نص میں مطلق ہیں اور  
جو زمین نہ عشری ہو اور نہ خراجی وہاں عشر لازم ہوتا ہے۔  
اقول اس جہات کہ ہم نے زمین طبع کی اور اسے  
تاقیامت اپنے لیے رکھا، کا معنی یہ ہے کہ اسے مالکوں  
کو واپس نہ دیا یا دیگر کفار کو نہ دی یا بطور عنیت اسے  
لشکریوں میں تقسیم نہ کیا اسی طرح وہ زمین جس کا مالک  
فوت ہو گیا اور وہ بیت المال کی ہو گئی کیونکہ عشر اور  
خراج مسلمانوں کے حق کی وجہ سے لازم ہوتا ہے۔  
یہ نہ کہ وہ زمین یا تو ہے ہی مسلمانوں کی یا ان کی طرف  
لوٹ آئے گی، لہذا مسلمانوں کے لیے ان پر کوئی

عليهم فعرض اغ الوطيفة لعدم من يوظف  
عليه كارض خربة لم تزرع اصلا  
اماد او جديتا من نوجب عليه فلا  
معنى للفراع وقد نص المحقق  
على الاطلاق في متو القدير واخر  
باب زكوة الزروع في تعليل قول الامام  
رضي الله تعالى عنه ان الذي  
اذا اشترى عشيرة من مسلم  
تصير خراطة مائة وجه قول  
ابي حنيفة انه تعذر العشر لان  
فيه من معنى العباد والارض لا تجوز  
عن وظيفة مقررة فيها شرعا  
مختصرا فهذا به محمد الله نص  
فيما حولنا عليه والله الحمد و  
بالجملة ما لبثت المال فارغة ما دامت  
لها فاذا انتقلت لمالك احد بوجه  
صحيح كما هو المحمل في  
الامر اصح التي بايدي الناس  
يتوارثونها ويتصرفون فيها  
تعرف الملاك كما حقه في رد المحتار  
وبينا في فاءنا فلا معيد عن التوظيف  
الاترى ان الموات تكون لبثت المال

شیء واجب کرنے کی کوئی وجہ نہیں، یہاں عشر و فراع  
کا نہ لازم ہونا اس لیے ہے کہ یہاں کوئی ایک  
شخص ہی نہیں جس پر کچھ لازم کیا جائے جیسے کہ منجر  
زمین جو بالکل ہی کاشت نہ کی گئی ہو اور اگر ہم یہاں  
ایسے شخص کو بالیں جس پر کوئی سستی لازم کریں تو فراع  
کا کوئی معنی نہ ہوگا۔ محقق علی الاطلاق نے فتح القدير  
میں باب زکوة الزروع کے آخر میں امام صاحب  
رضی اللہ عنہ کے قول کی علت بیان کرتے تصریح کی ہے  
کہ ذمی نے جب عشیری زمین کسی مسلمان سے خریدی  
تو وہ فراجی ہو جائے گی۔ امام ابو حنیفہ کے قول کی  
وجہ یہ بیان کی کہ یہاں عشر نہیں ہو سکتا کیونکہ عشر  
میں عبادت کا پہلو ہے اور زمین شرعی طور پر کسی مقرر  
وظیفہ سے خالی نہیں ہو سکتی اور اختلافاً، بحدہ یہ  
یہ ہمارے مختار پر تصریح ہے ولہذا الحمد۔ الغرض  
بیت المال کی زمین جب تک بیت المال کی ہے  
ہر وظیفہ سے خارج ہے کی حتی کہ وہ کسی طریق صحیح  
سے کسی کی ملکیت میں چل جائے جیسا کہ معاوان رضی  
کا ہے جو لوگوں کے پاس بطور ورثت منتقل ہوتی  
ہیں اور ان میں وہ مالکوں جیسا تصرف کرتے ہیں  
جیسا کہ رد المحتار میں ہے اور ہم نے اسے اپنے  
فتاویٰ میں بیان کیا ہے اس میں وظیفہ سے چھٹکارا  
نہیں، کیا تمہارے علم میں نہیں کہ جب بے آہا وہیں

وہی فاسرغۃ فاذا ہی تحیی یا ذن الامام  
فتمیروا ت وظیفۃ کذا ہذا۔

بیت المال کی ملکیت ہو تو وہ وظیفہ سے خارج ہوتی ہے  
تو جب وہ حاکم کی اجازت سے وہ آباد ہو جائے تو  
وہ زمین صاحبِ عینہ کی ہو جائیگی یہاں بھی یہی معاملہ ہے۔

اور عشر پوری پیداوار کا لیا جائے گا نہ صرف منافع خالص کا،

فی تنویر الابصار بحسب العشر بلا رفقہ مسنون  
الشریعۃ فی الدار المختارۃ تصریحہم بالعشر  
فی کل الخرج آتت ومن یظلم لا یظلم۔

تنویر الابصار میں ہے کہ کھیتی کے تمام اخراجات  
نکالے بغیر عشر لازم ہے۔ در مختار میں اس کی دلیل یہ  
دی ہے کہ فقہانے تصریح کی ہے کہ مشرک تمام پیداوار پر ہے۔

قلت ومن یظلم لا یظلم (میں کہتا ہوں ظلم کے بدلے ظلم نہ کیا جائیگا۔ ت)  
زیر اگر بٹائی بردی جائے یعنی مزارع سے پیداوار کا حصہ مثلاً نصف یا ثلث ملکہ قرار دیا جائے تو مالک میں پر  
صرف بقدر حصہ کا عشر آئیگا مثلاً مزارعت بالمال نصف کی صورت میں تسو من غلہ پسیدہ ہو، تو زمیندار پانچ من عشر  
میں دے گا اور اگر جابہ میں دی گئی جسے رگل نقشی کہتے ہیں مثلاً نور ویریلک پر اٹھائی تو سیدنا امام اعظم رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کے نزدیک کل عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین دھما اللہ تعالیٰ کے نزدیک کل مزارع پر ہے زمیندار سے کچھ  
مطالبہ نہیں۔ امام قاضی عاں نے قول اول کے اظہار کرنے کا اشارہ کیا،

وعلیہ اقتصر الامام الخصاص وہ حرم فی منظومۃ  
النسفی والاسعاف واعتقدہ المتأخرون کالحلیس  
الرمہلی واسمعیل الحانک وحامد آفندی  
وغیرہم رحمہم اللہ تعالیٰ۔

امام خصاف نے اسی پر اکتفا کیا ہے اور منکرہ نسفی  
اور اسعاف میں اسی پر جرم کیا ہے و متاخرین مثلاً  
خیر علی، اسمعیل حانک، حامد آفندی وغیرہم رحمہم اللہ  
تعالیٰ نے اسی پر اعتماد کیا ہے (ت)۔

محرر وی قدسی میں قول دوم پر فتویٰ دیا اور وہ بھی لفظ ناعذ (ہم اسی کو لیں گے۔ ت) کہ آگہ الفاظ فتویٰ سے ہے  
وہ تصحیح الزامی تھی اور یہ صریح ہے،

فی الدار المختارۃ العشر علی الموجد کخسراج  
موظع وقالا علی المستاجر کتھیر  
مسلم و فی الحادی و بقولہما ناخذ و

در مختار میں ہے کہ عشر کرایہ پر دینے والے پر ہے  
جیسا کہ مفرد غراج، صاحبین کے نزدیک عشر کرایہ دار  
پر ہے جیسے کہ مسلمان غاریہ کوئی چیز لے گا وہی

میں ہے ہم صاحبین کا قول لیتے ہیں اور مزارعت میں اگر بیج زمین کے مالک کا ہے تو اس پر عشر ہے اور اگر عامل کا ہے تو حشر کے مطابق دونوں پر ہوگا، رد المحتار میں مآئن کے قول "وفی المزارعة الخ" کے تحت یہ شارح نے جو کیا یہ صاحبین کا قول ہے، اور اس پر اکتفاء کی وجہ آپ جان چکے کہ صحبت مزارعت کے بارے میں صاحبین کے قول پر فتویٰ ہے لیکن تفصیل میں بیان ہوا وہ اس کے مخالف ہے، جو بحر، جتھے، معراج، سراج، حقائق، ظہیر وغیرہ میں ہے کہ امام صاحب کے نزدیک عشر مالک زمین پر ہے اور صاحبین کے نزدیک دونوں پر ہے مگر تفصیل کا ذکر میں، اور عشر پیداوار میں واجب ہے اور پیداوار دونوں کے درمیان تقسیم ہوگی لہذا عشر دونوں پر ہوگا الخ (ذات)

بالجملہ قول دوم بھی ضعیف نہیں اور بارے بلا دیں وہی ارفی بان اس سے یہاں اجرتیں بلحاظ عشر ہرگز مقرر نہیں ہوتیں، اگر پیداوار کا عشر اجرت سے دلائل تو عابنا کچھ بچے بلکہ بہت جو عشر ہی میں گھر سے دینا پڑے باقی مصارف دیہی یا گزاری اگر زیادہ ہے اور اگر اس پر مجبور نہ ہو گئے کہ اب وہ اجرتیں مقرر کر لیجئے کہ عشر و گزاری و جملہ مصارف و سہ کو حق رس ہے بقدر کفالت بچے تو یہ ہرگز حیر نہیں، مزارعین اس پر کیوں رضی ہوئے گئے وہی نزاع الناصب عن عاد اتهم حرج والمخرج مد فروع بالنصب لا یكلف الله نفسا الا ما آتاها میجعل الله بعد عسر یسراً وھذا کما ذکر العلامة الشامی رحمہ اللہ تعالیٰ فی اوقات

فی المزارعة ان کانت البذر من رب الارض من فعلیه ولو من العامل فعلیہما بالحصة فی رد المحتار تحت قوله وفي المزارعة الخ ما ذکرہ الشارح هو قولہما اقتصہ علیہ لما علمت انت الفتوی علی قولہما بصحة المزارعة لکن ما ذکر من التفصیل یخالفہ ما فی المحرر والمجتبی والمہر الج و المصراج والحقائق والظہیریہ وغیرہا من ان الفطر علی رب الارض عندہ وعلیہما عندہما لکن غیر ذلک ھذا التفصیل وھو انظار لما فی البدائع من ان المزارعة جائزۃ عندہما والعشر یجب فی الخراج والمہر ج بینہما فیجب العشر علیہما الخ

۱۳۹ - ۴۰/۱

۹۱/۲

مطبع مجتبیٰ دہلی  
مصلیٰ ابی مصر

باب العشر

۲

ملہ در مختار شرح تنویر الابصار

ملہ رد المحتار

ملہ القرآن ۴/۶



ملاده انه لا تقي الاحرة ولا اضعاها بالعشر  
اوخراج المقاسمة قبل فلا يفي العداول  
عن الافتاء بقولهما في ذلك لانهم في  
رماننا يقتدرون اجرة المثل ببناء  
على ان الاجرة سالمة لجهة الوقت  
ولا شئ عليه من عشر وغيره اما لو اعتبر  
دفع العشر من جهة الوقت وان  
المستاجر ليس عليه سوى الاجرة فان  
احرة المثل تزيد اضعا فاكثيرة كما لا يخفى  
فان امكن اخذ الاجرة كاملة يفي بقول  
الامام والافقون لهما لما يسنه عليه  
من الضرر الواضح الذي لا يقول به  
احد والله تعالى عليم.

آسانی فرمادے گا، یہ اسی طرح ہے جو عدل مرثی  
رحمہ اللہ قہار نے اپنے شہروں کے ان اوقات  
کے بارے میں ذکر کیا ہے جن میں نہ اجرت نہ  
اس کے ساتھ عشر کا اضافہ اور نہ ہی غلے کی تقسیم  
پوری ملتی ہے، انہوں نے کہا کہ اس سلسلہ میں  
صاحبین کے قول پر فتویٰ دینے سے اعراض مناسب  
نہیں کیونکہ ہمارے دور میں لوگ اجرت مثلی مقرر  
کرتے ہیں اس بنا پر کہ وقف کے لیے اجرت مثلی  
مقرر کرنے میں نقصان سے سلامتی ہے اور اس پر  
کئی عشر وغیرہ نہیں اور اگر وقف کی جانب عشر دینے کا اعتبار کیا جائے  
اور مستاجر پر سوا اجرت کے کچھ ہو تو اجرت مثلی کی گنا بڑھ جاتی ہے جیسا کہ  
مخفی نہیں، تو اگر کامل اجرت لینا ممکن ہو تو نام صاحب  
کے قول پر فتویٰ ہو گا ورنہ صاحبین کے قول پر، تاکہ اس  
سے وہ واضح نقصان لازم آئے جس کا قول کسی نے بھی نہیں کیا، واللہ قہار نے اعلم (ت)

یہی وہ زمین جس کی نسبت حرا جی ہونا ثابت ہو جائے مثلاً تحقیق ہو کہ ابتداء سے زمانہ سلطنت اسلام سنی اللہ  
تعالیٰ حمد یا میں اجرتاثر یہ زمین کسی کافر ذمی کی تھی کہ اس نے بادی سلطان اجیار کی، سلطان نے اسے عطاک  
اُس سے مسلمان نے خریدی یا مسلمان نے خراجی زمین کے قرب میں اجیار کی، اس کا وظیفہ ضرور خرچ ہے  
وربلا شبہ خراج شرعی سے مالگزاری انگریزی کا کوئی تعلق نہیں، نہ صاحب ادا میں وہ مجرادی جائے دھندا  
ظاہر حلی لاحشاء بلہ (اور یہ ظاہر و روشن ہے اس میں کوئی حفا نہیں۔ ت) امر تحقیق طلب یہ ہے  
کہ جب یہاں نہ سلطنت اسلام نہ لشکر اسلام تو خراج شرعی بھی واجب رہا یا نہیں، اور رہا تو کیسے اور کیا  
ورکتنا دیا جائے۔ اقول وہاں توفیق یہ تو کتب میں مصرح ہے کہ مطالبہ خراج مشروط بہ تسلط  
ہے، جہی بلا پر جتنے دنوں سلطنت شرعیہ کا تسلط نہ رہے بعد تسلط بھی اُن ایام کے خراج کا مطالبہ نہیں  
خواہ انہوں نے اتنے دنوں کسی اور قوم کو خراج دیا یا اُسے بھی نہ دیا ہو کہ خراج لین حمایت فرمانے کے ساتھ

ہے جب اُسے دُور سلطنت وغیرہ کی حمایت سے بے جا رہی اس حدت کا خراج نہیں لے سکتی۔ گز میں ہے،  
 لو اخذ العشر والخراج والزکوۃ بغصاة  
 لہم یؤخذ آخریہ

ہا یہ، بکر وغیرہ میں ہے،

لان الامام لہم یحکمہم والجمایۃ  
 بالحمایۃ

تبیین و بکر وغیرہ ذوی الاحکام میں ہے،

اشترط اخذہم الخراج ونحوہ وقم اتفاق

حق لہ لہ یاخذوا منہ سنین وهو عندہم

لہم یؤخذ منہ شیء ایضا لہذا ذکرنا۔

رد المحتار میں ہے،

ویظہر لی ان اهل الحرب لو غسوا علی بیلدة

من بلاد کدک لک لتعلیلہم اصل المسئلة

بان الامام لہ یحکمہم والحمایۃ بالحمایۃ

وفی الجہر وغیرہ لو اسلموا الحربی فی دار الحرب

واقام فیہا سنین ثم خرج الیسار لہ یاخذ

منہ الامام الزکوۃ لعدہ بالحمایۃ الخ

ہمارے ہاں آیا تو حاکم عدم حمایت کی وجہ سے اس سے کچھ وصول نہیں کر سکتا الخ (ت)

اور یہ بھی تصریح ہے کہ مصرف خراج لشکر اسلام ہے فقراء کا اس میں کچھ حق نہیں۔

خراج وغیرہ لینے کی شرط لگانے کا ذکر اتفاق ہوا ہے  
 حتی کہ اگر کئی سال ان سے وصول نہ کی حالانکہ ذمی  
 ان کے پاس تھا تو اب سابقہ سے بھی کوئی شے  
 نہ لے جائیگی حسیہ کہ ہم نے بیان کر دیا (ت)

مگر پر یہ ظاہر ہوا ہے کہ اگر اہل حرب ہمارے کسی  
 شہر پر غالب آجائیں تو حکم یہی ہوگا کیونکہ یہاں  
 دلیل علت وہی ہے کہ حاکم نے ان کی حمایت  
 نہیں کی اور خراج حمایت کی وجہ سے ہوتا ہے، اور  
 بکر وغیرہ میں ہے اگر حربی نے دار الحرب میں اسلام  
 قبول کر لیا اور وہ وہاں ہی کئی سال تک مقیم رہا پھر

۵۹ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	فصل فی الخدم	لہ کز الدقائ
۲۲۳/۲	" "	"	لہ بحر الرائق
۲۶۴/۲	مطبوعہ کبریٰ بلاق مصر	فصل فی صدقة الخدم	لہ تبیین المحتات
۲۶/۲	مصطفیٰ البابلی مصر	باب ذکوۃ الخدم	لہ رد المحتار

فی العایة تحت مسئلة بشراء ذمی عشریة  
من مسئلة فی توجیهه مروایة عن محمد  
حق الفقراء تعلق به فهو متعلق حق  
المقاتلة لا لاسا منی الخراجیة ثم قال  
فی توجیهه اخری ما یصرف الی الفقراء هو  
ما کان لله تعالیٰ بطریق العبادۃ و مال الکافر  
لیس کذلک یصرف فی مصارف الخسائر  
وفی الدرالمختار عن ابن النخعة فی نظم  
بیوت المال

و ثلثها خراج مع عشور

لی قال،

لمصرف الاولین الخ بنی

و ثلثها حواء مقاتلون

وفی الفتح والعایة وغیرہ قبیل مایب

العزیزة مصرف العشر لفقراء و مصرف

الخراج المقاتلة ثم وقد اعترض فی العتم

فی المسألة السابعة علی جعل العشریة

بشراء الذمی خراجیة بان التفریر ابطال

لحق الفقراء بعد تعلقه فلا یجوز الخ

پر اعتراض کیا ہے کہ زمین کے ساتھ فقرار کا حق متعلق ہونے کے بعد تفریر ان کے حق کو باطل کر دیتا ہے جو

جائز نہیں (خاتم)

عنا یہ میں اس مسئلہ ذمی نے کسی مسلمان عشری زمین  
خریدی کے تحت امام محمد رحمہ اللہ سے مروی روایت  
کی توجیہ میں ہے کہ فقرار کا اس کے ساتھ حق متعلق  
ہے۔ پس یہ اسی حق کی طرح ہے جس طرح حسداجی  
زمینوں کے ساتھ حق مقاتلہ کا تعلق ہوتا ہے پھر  
دوسری توجیہ کرتے ہوئے کہا کہ جو کچھ فقرار پر خرچ  
کیا جائے وہ اللہ تعالیٰ کے لیے بطور عبادت ہوتا  
ہے اور مال کافر میں یہ بات نہیں ہوتی لہذا اسے  
مصارف حجاج میں ہی خرچ کیا جائے گا اور درمختار  
میں ابن نخعة سے بیوت المال کی نظم میں ہے،  
اور تیسری قسم حسداج مع عشر ہے۔

آگے چل کر کہا

پہلی دونوں کے مصارف نص میں موجود ہیں اور

تیسری کا مصرف ہمارے مقاتلہ (لشکر اسلام)

ہوتے ہیں۔

اور فتح و عنایہ وغیرہ میں باب الجزیر سے متعلق پہلے ہے

کہ عشر کا مصرف فقرار اور خراج کا مصرف مقاتلہ کریم

(لشکر اسلام) ہوتے ہیں اور فتح میں نو شہ مسئلہ

کہ عشری زمین کا ذمی کے خریدنے سے خراجی ہونے

پر اعتراض کیا ہے کہ زمین کے ساتھ فقرار کا حق متعلق ہونے کے بعد تفریر ان کے حق کو باطل کر دیتا ہے جو

۱۹۶/۲

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

باب العشر

سہ العایة مع فتح القدر

۱۴۰/۱

مطبع مجتبائی دہلی

"

سہ درمختار

۲۸۶/۵

مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر

باب العشر والخراج

سہ فتح القدر

۱۹۴/۲

"

باب زکوٰۃ الزروع والثمار

سہ "

اور شک نہیں کہ حسیہ مصروف نہ باقی ہو، مطالبہ کس کے لیے ہو، ولہذا ہمارے اہم کے نزدیک عاشر تاہم سے خربوزے، کھیرے، گلڑی وغیرہ جملہ بکرا جانے والی پیداوار کا عشر نہ لے گا جبکہ فقراء موجود نہیں کہ مصروف ہی نہیں اور وہ اشیاء رکھنے سے بکرا جائیں گی، تو مطالبہ عیشت ہے۔

فی الفتح قبیل باب المعادن من مر بطاب  
اشترها للتجارة كالبطيخ والقشور  
معه لبعده عشرة عند اب حنیفة فانها  
تفسد ما لا استبقاء وليس عند العامل  
فقراء فی البر لیدفع لهم فاذا بقیت  
یوجد هم فسدت فیفوت المقصود آت  
مختصراً۔

فتح میں باب المعادن سے تھوڑا پہلے ہے کہ جو  
شخص بزرگوں کی کھیت کے پاس سے گزرا اس نے تجارت  
کے لیے انھیں قریباً مثلاً خربوزہ اور کھیرا وغیرہ،  
تو اب اہم ابو حنیفہ عید الرحمة کے نزدیک اس پر  
عشر نہ ہوگا کیونکہ وہ باقی رکھنے سے ضرب ہو جاتی ہیں  
اور عامل کے پاس جھٹل میں فقراء نہیں ہوتے جنہیں  
وہ عشر دے دے، اور اگر انھیں فقراء کے پانے

کے لیے باقی رکھتا ہے تو وہ غراب ہو جاتے ہیں تو اس سے مقصود فوت ہو جاتا ہے اور اختصاراً (ت)  
بلکہ علماء نے تصریح فرمائی کہ کل خراج کا وجہ یہی لشکر اسلام کے حق کے لیے اور ان کی حمایت کا معاوضہ  
ہے۔ فتح القدر، کتاب السیر، باب العشر میں ہے،

الخراج جراء المقاتلة علی حمایتهم  
فما سقی بما احموه وجب فیہ الام۔

واجب ہوگا (ت)

خانیہ میں اسی جگہ ہے،

الخارج یجب جبراً للمقاتلة فیمنع وجوب  
الخارج بما یسقی بما احمته المقاتلة (الی  
قوله) الی ہذا اشار شمس الانامۃ آت

خراج، مقاتلہ کے نقصان کو پورا کرنے کے لیے ہوتا ہے،  
لہذا خراج انہی زمینوں کے ساتھ مخصوص ہوگا جو  
لشکر کی حمایت کے تحت سیراب ہوں گی (آگے  
چل کر کہا) شمس ان کہنے اسی طرف اشارہ کیا ہے (ت)

۱۷۸/۲	مکتبہ ذریعہ رضویہ سکھر	باب فیمن یعملی العاشر	۱۔ فتح القدر
۲۸۱/۵	" " "	باب العشر والخراج	۲۔ " "
۲۸۰/۵	" " "	باب العشر والخراج	۳۔ الخانیہ مع فتح القدر

اُسی کے ادا خراب ذکوۃ الزروع میں ہے :

المواجب يجب حقاً للمقاتلة فيخص وجوبه  
بما حتمه المقاتلة

خراج حق مقاتلہ کے طور پر لازم ہوتا ہے لہذا یہ اسی کے  
ساتھ مخصوص رہے گا جو مقاتلہ کے تحت ہوگا۔ (ت)

یرکلات بظاہر سقوط خراج کی طرف ناظر مگر بطریق ماکم کہ نفس وجوب ثابت وقائم . مطالبہ سلطنت و  
وجوب دیانت میں فرق بعید ہے ، بہت چیزیں ہیں کہ سلطان کو اُن کا مطالبہ نہیں پہنچتا اور شرعاً واجب ہے  
کمزکوۃ الاموال اباہۃ کما فی الدرود غیرہ  
عامۃ الاسفار وقد قال الشافعی عن ابیہر  
وغیرہ فی مسئلۃ اسلام المحارب فی  
دار الحرب یصل الیہا الذکوۃ و نفقہ  
باوائہا ان کان علیہا وجوبہا والا فلا ذکوۃ  
علیہ لان الخطاب لمرسلہ و هو شرط  
الوجوب

ولہذا صورت مذکورہ ہم تسلط میں تصریح فرمائی کہ متغلبین اگر ذکوۃ و عشر لے کر ان کے مصارف میں  
صرف نہ کریں تو ارباب اموال پر اُن کا دوبارہ دینا واجب ہے اور خراج میں جو امانہ کی حاجت نہیں رہا  
سبب یہ کہ وہ متغلبین خود بھی ایک اسلامی لشکر کی حیثیت سے اُس کے مصروف ہیں تو خراج اپنے محل کو پہنچا  
ورجائیں ہے اگر باخیروں اور غلام حکمرانوں نے اموال  
ظاہرہ کی ذکوۃ وصول کر لی مثلاً چارہاؤں کی ذکوۃ ، یا  
عشر و خراج وصول کر لیا تو اب مالکوں سے دوبارہ نہیں  
لیا جائیگا (بشرطیکہ ان کی جگہ خرچ کیا گیا جن کا ذکر آ رہا  
ہے) اور اگر وہاں خرچ نہیں کیا تو مالکوں پر بطور دیانت  
عشر و ذکوۃ کا اعادہ لازم ہے خراج کا نہیں کیونکہ باغی لشکر  
خود خراج کا مصروف ہیں۔ (ت)

فی الدر المختار اقتدایہ العاۃ و السلاطین  
الجائزۃ من ذکوۃ الاموال الظاہرۃ کالسوانہ  
والعشر و الخراج لا عادیۃ علی امریابہا  
ان صرف الماخوذ فی محله الاذی ذکرہ  
والا یصرف فیہ فعلیہم فیما بینہم و بین  
انہ تعالیٰ اعادیۃ غیر الخراج کا ہم مصادقہ

ملہ العنایۃ مع فتح القدر	باب ذکوۃ الزروع والثمار	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	۱۹۶/۲
ملہ رد المحتار	باب ذکوۃ الفتم	مصحف البانی مصر	۲۶/۲
ملہ در مختار	-	مطبع تحفاتی دہلی	۳۳/۱

در شقی پھر طوطی علی الدر المختار میں ہے :

اما الحر ابر فلا یفتون باعدته لانهم مصارفه  
اذا اهل البغی یقاتلون اهل الحرب و  
الحر ابر حق المقاتلة  
ہذا یہ و بکر وغیرہا میں ہے :

افتوا بان یعید و سادون الخراج لا یسفر  
مصروف الخرج لكونهم مقاتلة و الذی کسوة  
معروفها الفقراء و لا یصرفونها الیہم۔

خراج دو بارہ لینے کا فتویٰ ہمیں دیا جائے گا کیونکہ یہ  
اس کا مصروف ہیں کیونکہ اہل بغاوت نے اہل حرب  
کے ساتھ مقاتلہ کیا اور خراج مقاتلہ کا حق ہے (ت)

علماء نے فتویٰ دیا ہے کہ خراج کے علاوہ کا اعادہ ہوگا  
کیونکہ اہل بغاوت خراج کا مصروف ہیں اس لیے کہ یہ  
مقاتل ہیں اور زکوٰۃ کا مصروف فقراء ہیں لہذا ان پر  
خراج نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)

تو ثابت ہوا کہ تسلط و حمایت شرط مطالبہ سلطانی ہے نہ شرط نفس و حب اور اس لیے تعلیل نے کہ اعادہ خراج اہل جہ  
نہیں کہ وہ خود بھی مصروف ہیں واضح کر دیا کہ اگر وہ مصروف نہ ہوں جیسے نامسلم قریں تو خراج کا عادی بھی ضرور ہے  
مصروف خراج صرف لشکر اسلام نہیں بلکہ تمام مصالح عامہ مسلمین ہیں جن میں تعمیر مساجد و ولیفہ امام و مؤذن و بننے  
پل و سرائے و مدرسین علم دین و خبر گیری طلبہ علوم دین و خدمت علماء اہل حق و میان دین مشنرین درس و دعا  
و افتاء وغیرہ امور دین سب داخل ہیں۔

فی رد المحتار تحت قول ابن الشحنة انما  
الذی فی التہدایة و عامۃ الکتب المعتبرة  
انہ یصرف فی مصالح کسب الثغور و  
سواء القبط و الجسور و کفاية العلماء و  
القضاء و العمال و رزق المقاتلة و ذرائعہم  
ای ذرائع الجمیہ۔

در مختار میں ہے :

رد المحتار میں ابن شحنة کے کلمہ قول و ہدایہ اور اگر  
کتب معتبرہ میں ہے کہ تحت یہ مسئلہ خراج ہمارے  
مصالح پر خرچ کیا جاسکتا ہے مثلاً دفاعی ہتھیار  
پل، راستے، علماء، قضاء، علماء کی خدمت، مقاتلہ  
کرنے والے اور ان کے اولاد، یعنی مذکورہ تمام لوگوں  
کی اولاد پر خرچ کیا جاسکتا ہے (ت)

۴۴/۱	دار المعرفہ بیروت	سہ حاشیہ الطحاوی علی الدر المختار باب زکوٰۃ الفتن
۱۴۳/۱	المکتبۃ العربیہ کراچی	سہ الہدایۃ کتاب الزکوٰۃ فصل فی مال الصدقہ فیہ
۶۳/۲	مصطفیٰ البابا مصر	سہ رد المحتار باب العشر

معبر من الجزية والخراج / مصالح المساكين  
 لغورنا وبناء قطع وجسر وكفاية العلماء  
 والمتعلمين / تجنيس، و به يد خل طيبة  
 لعدو فتح، والقضاة والعمال ككتبة قصاة  
 وشهود قضاة وسقبا سواحل ووزق  
 المتقاة وذرايهم اعي ذراعي من  
 ذكر المسكين (ملخص)  
 والے کنز فی العلمی - مجاہد کی روزی اور ان سب کی ذریت کی، یعنی جن کا ذکر اوپر ہوا ان سب کی اولاد  
 کی روزی۔ کنز فی شرح مسکین۔ (ملخص) (ت)

بدایہ میں ہے،

الخراج يعرف في مصالح المسلمين و  
 يعطى قضاة المسلمين وعمالهم وعبادهم  
 منه ما يكفيهم لانه مال بيت المال و هو  
 معد لمصالح المسلمين و هؤلاء عملتهم

فتح میں ہے،

زاد في تجنيس المتعلمين والمتعلمين و بهذا  
 تدخّل طلبة العلم اعم اكل منقصوا.

خراج مسلمانوں کے مفاد کے لیے ہو گا۔ مسلمان قضاة،  
 عمال، علماء کی ضروریات کو اس سے پورا کیا جائے گا  
 کیونکہ یہ بیت المال کا مال ہے اور بیت المال مسلمانوں  
 کے مفاد کے لیے ہوتا ہے، اور یہ لوگ مسلمانوں کی خدمت  
 کر رہے ہوتے ہیں۔ (ت)

جنس المتعلمين والمتعلمين میں یہ اضافہ ہے کہ اس کے  
 ساتھ طالب علم اس میں داخل ہو گئے اور تمام جباروں  
 میں اختصار ہے۔ (ت)

خود امام مذہب سیدنا امام ابو یوسف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتاب الخراج میں خلیفہ ہارون رشید  
 سے ارشاد فرماتے ہیں،

۳۵۴/۱	مطبع مجیدی دہلی	فصل فی الجزیة	لے در مختار
۵۷۹/۲	المکتبۃ العربیہ کراچی	فصل ونصاری بنی تغلب الخ	لے البدایة
۳۰۷/۵	مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر	~ ~ ~	لے فتح القدر

وسائل من ای وجه تجری علی القضاة و  
العمال الارزاق فاجعل (اعترافہ اصیر  
المؤمنین بطاعتکما یجری علی القضاة  
والولاة من بیت مال المسلمین من جزیة  
الارض او من خراج الارض و الجزیة  
لانہم فی عمل المسلمین فیجری علیہم  
من بیت مالہم ویجری علی والی محل  
مدینة وقاصیہا بقدر ما یحتمل ، و کل  
ما جمل قصیر فی عمل المسلمین فاجبر  
علیہ من بیت مالہم ولا تجری الولاة  
والقضاة من مال الصدقة شیشا  
الا والی الصدقة فانه یجری علیہ سہا  
كما قال اللہ تبارک و تعالیٰ والعاملین  
علیہا۔

اسے امیر المؤمنین! تو نے یہ پوچھا ہے کہ قضاة اور  
عمال کے وظائف کا معاملہ کیسے کیا جائے تو (اللہ  
تعالیٰ امیر المؤمنین کو رہایا کی فرمانبرداری کے ذریعے  
عزت بخشے) قضاة اور عامل کو مسلمانوں کے بیت المال  
یعنی زمین کی ضامن، خراج اور جزیہ سے وظائف  
دے جائیں کیونکہ وہ مسلمانوں کے کام میں مصروف  
ہوتے ہیں پس ان پر بیت المال سے خرچ کروادو  
ہر شہر کے والی اور قاضی کے لیے اتنا وظیفہ جاری  
کر دو جتنا وہ کام کرتے ہیں، اور جو شخص مسلمانوں کے  
کام میں مقرر کرو اس پر بیت المال سے خرچ کرو۔  
والیوں اور قاضیوں پر مال صدقہ سے خرچ نہ کرو،  
ہاں والی صدقہ پر کر سکتے ہو کیونکہ اس پر اس میں سے  
خرچ کیا جاسکتا ہے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرمی  
سے اور صدقات وصول کرنے والے کے لیے۔ (ت)

اور اگر باعرض خاص لشکر اسلام ہی اس کا مصروف ہوتا تو بحکم اللہ تعالیٰ وہ بھی جائز موجود، اور اوپر معلوم  
ہو چکا کہ خاص یہاں ہونا ان بلاؤں کی حمایت کا شرط مطالبہ ہے نہ شرط وجوب، اور اشیائے سرطانیہ الفساد پر  
خراج کا قیاس نہیں ہو سکتا، پھر وہاں بھی صرف مطالبہ مفتی ہے نہ وجوب، خود اسی مسئلہ میں تصریح ہے کہ  
ما شر اگرچہ اس سے عشر نہ لے گا مگر تاجر کو اس کے ادا کا حکم کرے گا۔

فی رد المحتار عن المشربلایة صومرة  
المسألة أن یشتري بنصاباً قرب مضمی  
الحول علیہ شیشا من هذه الخفراوات  
للتجارة فتم علیہ الحول فحند «لایاخذ  
الزکوة لکن یا صر المالك بادانها

رد المحتار میں شربلایہ سے ہے صورت مستور  
یوں ہے کہ سال ختم ہونے کے قریب اگر کسی نے  
تجارت کے لیے نصاب کے عوض سبزیات خریدیں  
اور اس پر سال مکمل ہوا تو امام صاحب کے نزدیک  
اس سے زکوة وصول نہیں کی جائے گی لیکن



منصۃ الخیر

مالک سے کہا جائیگا کہ خود ادا کر دے۔ (ت)

ایکاب خراج میں شکر اسلام کا حق اور اس کی حمایت پر تقرر معاوضہ ضرور منظور و نظر شرع ہے مگر اس سے وجود حمایت کا شرط واجب ہوتا لازم نہیں، تصریحات ائمہ سے واضح ہو گیا کہ خراج صرف انہی کے لیے مقرر نہ ہوا بلکہ جمیع مصالح عامہ اہل اسلام اس میں مساویۃ اقدام، ہاں جہاں حمایت ہو ان کا بھی حق ضرور ہے اور جہاں ان کا حق ہو وہی معاوضہ منظور ہے بالکل ادھر سے کلیہ ہے یعنی حیث وحدت الحماية وحبت الجباية (جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج لازم ہوگا۔ ت) ادھر سے نہیں کہ حیث ما وجبت الجباية وحدت الحماية (جہاں خراج ہوگا وہاں حمایت ہوگی۔ ت) تاکہ اس کا عکس نفی کیجئے کہ نہ تو جہاں الحماية نہ تو جہاں الجباية (جب حمایت نہ ہوگی تو خراج لازم نہ ہوگا۔ ت) فتح القدیر کی عبارت مذکور کا منشاء اس قدر ہے اللہ عبارت عیاریہ میں لفظی محض موجب واقع ہوا ہے اور وہ قطعاً زیادہ بے حاجت محض بلکہ خلاف مقصود ہے،

وذلك لان محمداً وحمداً الله صرح في الزيادة ان المسلم لا يبتدأ بتوظيف الخراج ثم وقع بينهم الخلاف فيما اذا احيا مسلم مواتاً فقال ابو يوسف تعتبر بحينها اي بما يقرب منها فامت كانت من حيز امرض الخراج فخراجية او امرض العشر فعشرية لان القرب من اسباب التزجيج وقال محمد ان كان صفتها انها يصل اليها ماء الامه وخراجية او ماء عين ونحوه فعشرية ككل ذلك في الفتح وقد لزم من هذا توظيف

یہ اس لیے کہ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے زیادات میں تصریح کی ہے کہ مسلمان پر ابتداءً خراج نہیں آسکتا، پھر ان ائمہ کے درمیان اس بارے میں اختلاف ہے کہ جب کسی مسلمان نے غیر آباد زمین کو آباد کیا، امام ابو یوسف نے فرمایا اس کے قریب کا اعتبار کیا جائیگا اگر خراجی کے قریب ہے تو خراجی اگر عشری کے قریب ہے تو عشری، کیونکہ قریب سبب ترجیح میں سے ہے۔ امام محمد نے فرمایا اگر اسے نہری پانی سیراب کرتا ہو تو خراجی، اور اگر چشمہ وغیرہ کا پانی ہو تو عشری۔ یہ تمام تفصیل فتح میں ہے بعض کے گمان کے مطابق اس سے مسلمان پر

۲۴/۲

مصحف البیاتی مصر

۱۹۰/۲

مکتبہ فرید رضویہ سکس

۲۸۰/۵

باب العاشر

باب زکوۃ الزروع والثمار

باب العشر والخراج

سنة رد المحتار

سنة فتح القدیر

سنة

الخراج علی المسلمین إذا سقاهما  
بماء الخراج علی ما ظن<sup>ت</sup> وهو خلاف  
نص الریادات فاجبت بتقیید ما فی  
الریادات بما اذا لم یکن منه منیع  
یستدعی ذلك وهو السقی بماء  
الخراج إما اذا وجد ذلك  
فهو دلالة التزامه الخراج

ابتدائی طور پر خراج کا تقرر لازم آتا ہے جبکہ وہ زمین  
خرابی پانی سے سیراب ہو رہی ہو یا لاکھیر زیادات  
کی تصریح کے خلاف ہے، اس کا جواب یہ دیا گیا ہے  
کہ زیادات کی حارثہ میں اس قید کا اعتبار ہے کہ  
بشرطیکہ اس مسلمان سے کوئی ایسا عمل نہ پایا جاتا ہو  
جو خراج کا قضا کرتا ہو اور وہ عمل خرابی پانی سے  
سیرابی ہے، اور اگر ایسا ہے تو بطور التزام اس کا

عن<sup>ت</sup> منه جماعة منهم شیخ حمام الدین  
السعانی فی النهاية وليس كما ظنوا  
بل انما هو انتقال ما تقریر فیہ الخراج  
بوظیفۃ الیہ وهو الماء فان فیہ  
وظیفۃ الخراج فاذا سقی به انتقل  
هو بوظیفۃ الی ارض المسلم كما  
لواشتری خراجیة وهذا لان المقابلة  
هم الذین هموا هذا الماء مثبت  
حقهم فیہ وحقهم هو الخراج فاذا  
اسقی به مسلم اخذ منه حقهم كما  
ان ثبوت حقهم فی الارض اعی خراجی  
لحمایتهم ایاها یوجب مثل ذلك  
احادیث فی الفتح ص ۱۲ باب زکوة  
النوع ۱۲ منه عقر له. (۴)

علیہ یہ گن ایک جماعت نے کیا ہے جن میں سے شیخ  
حمام الدین متغاتی بھی جنہوں نے یہاں میں اظہار کیا ہے  
جبکہ معاظر وہ نہیں جو انہوں نے گمان کیا ہے بلکہ یہ  
مسلمان کی طرف وظیفہ خراج والی چیز کا انتقال ہے۔  
اور وہ پانی ہے کیونکہ اس میں خراج والا وظیفہ ہے۔ تو  
جب اس سے زمین سیراب ہوگی تو اس کا وظیفہ بھی مسلمان  
کی زمین پر لاگو ہوگا جیسا کہ کوئی خرابی زمین غیر سے  
تو اس پر خراج آتا ہے یہ اس لیے کہ مقابلہ وہ لوگ  
ہیں جو اس پانی کو تحفظ فراہم کرتے ہیں اس لیے اس  
پانی میں ان کا حق ثابت ہوگا جبکہ وہ خراج ہے تو جب  
کوئی مسلمان اس پانی کو استعمال کرے گا تو اس سے  
پانی کا حق یا بائیکا جس طرح خرابی زمینوں میں تحفظ فراہم کرنے  
پر مقابلہ کا حق واجب ہوتا ہے، اس کا افادہ فتح  
کے باب زکوة الزروع سے حاصل ہے ۱۲ منہ  
عقر له۔ (۵)

علیہ المحیط الامام شمس الاثمة  
السرحدی كما فی الفتح ۱۲ منہ عقر له (۴)

علیہ جواب دینے والے شمس الاثمة سرحدی ہیں جیسا کہ  
فتح میں ہے ۱۲ منہ عقر له (۵)

سرقية به لان الخراج جزاء العقاب تلبية  
على حمايتهم فباسق بما حموه وجب فيه  
هذا ما في الهداية والعتم بولا حاجة فيه  
الى تخصيص الخراج بما حموه اصلا  
بعيثة لم يوجد لم يجب انما المحجة الى  
استبعاد حمايتهم ايجاب الخراج بعينه  
اذا وجدت وجب لان المقصود اثبات  
الوجوب لاجل ثبوت الحماية فتكون الحماية  
مدرسة والخراج لازم ما يستدل بوضعه  
المقدم على وضع التالى واللازم لا يجب  
تساويه اما اذا قلنا بان الخراج يختص  
بالحماية كان البعض هو استفادة بانتفاءها  
فيكون اللازم هو الحماية فلا يصح الاستدلال  
بوجوده على وجوب الخراج لانت وضع  
التالى لا يستلزم وضع المقدم فظهر ان  
حديث الخصوص لا يوافق المقصود  
فاذن المقرر الصحيح ما اشار اليه في  
الهداية وبينه في العتم والعم ايضا  
في تركوته الزرع كما نقلنا قصه ايضا في  
المنهية -

خراج پر راضی ہو جائے تو یہ ثابت ہو جاتا ہے کیونکہ خراج تو  
حمایت پر مقاد کا معاوضہ ہے اور جو حمایتی (خرامی)  
پانی سے سیراب ہوگی اس میں خراج واجب ہوگا -  
یہ ہر آریہ اور فتح میں تھا - یہاں خراج کو اس چیز کے  
ساتھ مقید کرنے کی اصلا ضرورت نہیں کہ یہ وہاں  
ہوتا ہے جہاں حمایت ہو اور جہاں حمایت نہ ہوگی  
وہاں خراج کا وجوب نہ ہوگا - یہ ضرورت تو ان کی  
حمایت کی وجہ سے ايجاب خرج کے لیے ہے یعنی  
جہاں حمایت ہوگی وہاں خراج کا وجوب ہوگا کیونکہ  
مقصود ثبوت حمایت کی خاطر وجوب خراج کا اثبات  
سے قراب حمایت لزوم اور خراج لازم قرار پائے گا  
تاکہ وضع مقدم سے وضع تالی پر استدلال کیا جاسکے  
اور لازم کے لیے (لزوم کے) مساوی ہونا ضروری  
نہیں ہوتا لیکن جب ہم یہ کہیں گے کہ خرج حمایت  
کے ساتھ مخصوص ہے تو اب معنی ہوگا کہ خرج کی  
نفی سے حمایت کی نفی ہو تو اب اس صورت میں  
کا لازم ہونا لازم آجائے گا تو اب وجوب لازم (حمایت)  
سے وجوب خراج پر استدلال درست نہ ہوگا  
کیونکہ وضع تالی سے وضع مقدم پر فتح نہیں ہوتی -  
قراب ظاہر ہو گیا کہ مخصوص کرنے والی بات مقصود  
کے موافق نہیں ، اب تقریر صحیح وہی ہے جس کی طرف ہر آریہ میں اشارہ ہے اور فتح میں بیان ہوئی اور اس  
کی وضاحت زکوۃ الزرع میں کی جیسا کہ ہم نے ابھی منہی میں اس کی عبارت بعد نقص نقل کی ہے (دست)  
پھر اس اختصاص کو اپنے ظاہر اطلاق پر رکھتے تو قطعاً غلط و باطل ہے ، جو زمینیں ہم نے

قہر آخر وصلی فتح کہیں اور ان کے اہل کو ان پر برقرار رکھا یا قہر آخر فتح کر کے اور جگہ کے کافروں کو دے دیں اُن پر یقیناً  
فراج ہے اگرچہ انہیں آب عشری مثل ماران وغیرہ سے پانی دیا جاتا ہو۔ محققین تصریح فرماتے ہیں کہ یہ مسئلہ جاریہ  
ائمہ کا اجماع ہے۔ محقق علی الاطلاق نے فتح میں فرمایا،

نحن نقطع ان الامرض التي اقرها اهلها  
لو كانت تسقى بعين او بماء السماء لم تكن  
الاخراجية لان اهلها كفاروا الكفار لو انتقلت  
اليهم امراض عشرية ومعلوم ان العشرية  
قد تسقى بعين او بماء السماء لا تبقى على  
العشرية بل تصير خراجية في قول ابي حنيفة  
وابن يوسف خلافا لمحمد فكيف يتبدأ  
الكافر بتوظيف العشرية كونها عشرية  
عند محمد اذا انتقلت اليه كذلك  
اما في الابتداء فهو ايضا بمنع.

ہیں اس بات کا یقین ہے کہ جن میں پر اس کے  
اہل برقرار رہے اگرچہ وہ چشمہ یا آسمانی پانی سے سیراب  
ہوتی ہو تو وہ حرام ہی ہوگی کیونکہ اس کے مالک  
کافر ہیں اور کافر کی طرف اگرچہ عشری زمین منتقل ہو  
اور یہ بات معلوم ہو کہ اگر عشری زمین کو چشمہ یا آسمانی  
پانی سے سیراب کیا جاتا ہے تو وہ عشری نہ رہے گی  
بلکہ وہ امام ابو حنیفہ اور امام ابو یوسف کے قول کے  
مطابق خراجی ہو جائے گی، ہاں امام محمد کا  
اس میں اختلاف ہے، قراب کافر پر ابتداء کی طور  
پر عشری کیسے مقرر کیا جا سکتا ہے، پھر امام محمد کے  
نزدیک جب عشری زمین کسی کافر کی طرف منتقل ہوگی تو وہ عشری ہی رہے لیکن ابتداء وہ بھی کافر پر عشری سے منع  
کر رہے ہیں۔ (د)

بحر الرقی ہی ہے،

وقد اطل المعقق في فتح القدير  
تقريره ثم قال والمحصل ان التي فحقت  
عنوة ان اقر الكفار عيها لا يوظف عليهم  
الاخراج ولو سقيت بماء المطر والنب  
قسمت بين المسلمين لا يوظف الا العشر  
وان سقيت بماء الانهار

محقق علی الاطلاق نے فتح القدير میں بڑی طویل گفتگو  
کر کے کہا کہ حاصل یہ ہے کہ جو زمینیں بطور غنیمت  
حاصل ہوں اگر کفار کو ہی ان پر قابض رکھا تو اب  
ان پر خراج ہی مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ بارش سے سیراب  
ہوتی ہوں، اور اگر وہ زمینیں مسلمانوں میں تقسیم کر دیں  
تو ان پر عشری مقرر کیا جائیگا اگرچہ وہ نہری پانی سے  
سیراب کی جاتی ہوں۔ (د)

۲۸۰/۵	مکتبہ نوریہ دہلیہ سکھر	باب العشر والخراج	فتح القدير
۵۰۱/۵	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	بحر الرقی

امام حنفی زہبی نے تبیین الحقائق میں فرمایا،

هذا التفصيل في حق المسلم اما الكافر فيجب عليه الخراج من اى ماله سقى لان الكافر لا يثبت له العشر ولا ياتي فيه التفصيل في حالة الاستدعاء اجماعاً.

یہ تفصیل حق مسلم میں ہے، رد کافر کا معاملہ تو اس پر خراج ہوگا خواہ جو پانی بھی سیراب کرے کیونکہ کافر پر ایسے عشر نہیں ہوتا لہذا ابتداءً اس میں بالاتفاق تفریق تفصیل نہیں ہوگی۔ (ت)

اسی طرح بحر اراتی و مجمع الانہر میں اس سے نقل کیا اور مقرر رکھا، ولہذا اعلام علی نے متن میں ملحق لا بحر میں ان زمینوں کو خراجی ہونے کا مسئلہ مطلق رکھا اس میں السواد خراجیہ (سواد کی زمین خراجی ہے۔ ت) کے بعد فرمایا،

دکس اکل من قنطرة مملوۃ، اقر اهلها عليه او صولحوا سوى مکتة۔

اسی طرح ما سوائے مکتہ کے وہ زمین جو بطور غلبہ فتح ہوئی اور اس کے باشندوں کو وہاں قابض رکھا یا ان سے صلح کر لی گئی۔ (ت)

اور اصلا خلافت کا ذکر نہ کیا حالانکہ انہیں التزام ہے کہ جس مسئلہ میں ائمہ ثلاثہ مذہب سے کسی کا خلافت ہو ضرور نقل کریں گے۔

قال في خطبته او صرح بتبذکر الخلاف بین امتنا و

علامہ علی نے خطبہ کتاب میں فرمایا ہمارے ائمہ کے درمیان اگر کسی مسئلہ میں اختلاف ہوگا تو میں اس کی تصریح کروں گا۔ (ت)

اسی طرح تنزیل کثر میں مطلق فرمایا،

قتل حنوة و اقر اهلہ علیہ او قتل صاحب خراجیۃ۔

وہ زمین جو بطور غلبہ حاصل ہوئی اور وہاں کے قابضین کو برقرار رکھا یا بطور صلح فتح ہوئی تو وہ خراجی ہوگی۔ (ت)

اور خلافت کی طرف باوصف التزام دہرایا نہ کیا تو نبی جو زمین ذمی نے اس کی بالاتفاق خراجی ہے اگرچہ

۲۷۲/۳	مطبوعہ کبریٰ امیر یہ بولاق مصر	باب العشر والخراج ۱۰	تبیین الحقائق
۲۷۰/۱	مؤسستہ الرسالہ بیروت	" "	ملحق لا بحر
۱۰/۱	" "	خطبہ الکتاب (مقدمۃ الموفت)	" "
ص ۱۹۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب العشر والخراج والجزیۃ	کثر لائق

پانی عشری دیا ہو، فتح تقدیر و زمین الحاقی و بحر الزانی وغیرہ میں ہے۔

اگر کسی ذمی نے زمین کو آباد کیا تو وہ خراجی ہوگی نہ  
آسمانی پانی وغیرہ سے سیراب ہو یا نہ ہو اور امام ابو یوسف  
کے نزدیک خواہ خراجی کے قریب ہو یا عشری کے قریب  
اس سے اس کا ضعف ظاہر ہو گیا جو غنایہ میں نہایت کی  
اتباع کرتے ہوئے میلان کیا ہے ہدایہ میں نقل ظاہر  
کی طرف اور وہ نقل غنایہ کے خلاف ہے جیسا کہ محقق  
نے فتح میں کیا اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت اور فتح کا  
مالک ہے۔ (ت)

لواحيها ذمی کانت خراجية سواء سقيت عند  
محمد بماء السماء ونحوه اولاً وسوا ذلك  
عند ابی یوسف من غير ان يرضي الخراج او  
العشر ثم فظهر ضعف ما انتحاه في العنایة  
نحو النهیة وكون انی ظاهر نقل فی الهدایة على  
خلاف نقل فی غنایة كما بيده المحقق في الفتوة  
و قد دلی الهدایة والفتوة.

لا حرم خود غنایہ میں تصریح فرمائی کہ مسئلہ اعتبار آب مطلق نہیں، ہدایہ میں فرمایا تھا،

جب بھور قبضہ کسی مسلمان کی خالی زمین پر گھر بنایا  
پھر اسے اس نے باغ بنادیا تو اس پر عشر ہوگا،  
اس کا معنی یہ ہے کہ جب وہ عشری پانی سے سیراب  
ہوگا جو اور جب وہ خراجی پانی سے سیراب ہو تو اس  
میں خراج ہوگا کیونکہ ایسی صورتوں میں عشر و خراج کا  
معاطہ پانی کے ساتھ ہے۔ (ت)

اذا كانت لمسلم دار حقله فجعلها بستاناً  
فعلیه عشر مائها اذا سقاها بماء العشر  
واما اذا كانت تسقى بماء الخراج فهيها  
الخراج لان المؤنة في مثل هذا تسدور  
مع الماء.

اس پر غنایہ میں لکھا ہے،

ماجن کے قول "فی مثل هذا" سے مراد وہ زمین ہے  
جس کا معاطہ عشر و خراج کے اعتبار سے مستحکم  
نہ ہوا ہو، اس سے اس صورت سے احتراز ہو گیا  
جب کسی مسلمان کی ایسی زمین تھی جو عشری پانی سے سیراب  
ہوتی تھی اور اسے ذمی نے خرید لیا تو لباس کا پانی عشری  
ہے لیکن اس میں خراج ہے۔ (ت)

معنی قوله فی مثل هذا الا ان صاحب الحق  
له ان يتقرر امره على عشر او خراج و هو  
احترار عما اذا كان لمسلم امره تسقى بـ  
العشر وقد اشتراه ذمی فان ماء هذا  
عشری وفيه الخراج.

۲۸/۵	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	فتح تقدیر
۱۸۴/۱	المکتبۃ العربیۃ کراچی	باب زکوۃ الزروع والشمار	فتح الہدایہ
۱۹۷/۲	مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر	" " "	فتح الغنایہ مع فتح تقدیر

دیکھو کسی صاف تصریح ہے کہ خراج آب خراجی کے ساتھ خاص نہیں، اور تحقیق یہ ہے کہ اب بھی اطلاق صحیح نہیں، مسئلہ اسی کے ذمہ دہی و غیرہ کے متعلق تصریحات ابھی گزریں، ہاں امام مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے نزدیک اعتبار آب صرف اس صورت میں ہے جہاں مسلمان پر ابتداً وظیفہ مقرر کرنا ہو جیسے اس نے اپنے گھر کو باغیچہ بنالیا یا مردہ ریمو، حیار کی، صحیح علی الاطلاق نے یوں شرح فرمائی:

قوله الوظيفة في مثله اي فيما هو ابتداء  
توظيف على المسلم من هدا ومن الارض  
التي احياها لكل مال لم يتقرر امره في  
طبيعة كما في الهداية بان الدمي لو جعل  
في خطته مسكناً لكان له من الارض  
له لشهود القتال كانت فيها الخراج  
وان سقاها بماء العشر عند ابي حنيفة  
رحمه الله تعالى.

خود ہاتھ میں فرمایا:

ان جعلها (اي المجوس داره) بستاناً فعليه  
الخراج وان سقاها بماء العشر لتعذر  
ايجاب العشر اذا فيه معصية القرية  
لتعذر الخراج وهو حقوبة تليق  
بحالته اذ اقول ومنه ظهر سقوط ما في  
العناية على هذا القول من الهداية،  
ما تضمنه نقل ان يقول اما ان يكون  
الاختصاص للماء او لخصال من توضع  
عليه الوظيفة فان كانت الاول وجب  
عليه العشر وان كانت الثاني ناقض لهذا

لما فتح القدير باب زكوة الزروع والثمار  
ملكته فوريہ رضویہ مسکرم  
الملکیت العربیہ کراچی  
۱۹۸/۲  
۱۸۴/۱

اس قول سے قصداً لازم آئے گا کہ ایسی صورت میں وظیفہ کے تعین کے لیے پانی کا اعتبار کیا جاتا ہے۔  
 اگر مسلمان پر عشر لازم ہوتا ہے جب وہ اپنی زمین کو خراجی پانی سے سیراب کرتا ہو اور وجہ سقوط یہ ہے کہ یہاں لغت گو دمی میں ہر دہی ہے، اور جو گزر ہے کہ قصین وظیفہ میں پانی کا اعتبار ہے، وہ اس صورت میں ہے جب ابتداء کسی مسلمان پر وظیفہ کا تعین کرنا ہو تو یہاں تناقض کا ثبوت ہی نہیں ہوا لہذا یہ کہہ کر جواب میں تکلف کی ضرورت نہیں کہ اعتبار پانی کا ہی ہوتا ہے مگر وجوب حکم کے لیے محل کا قبول کوئی شرط ہے اور کافر ایجاب عشر کا محل نہیں کیونکہ عشر ادا کرنا عبادت ہے الخ بہر حال ہمارا مقصد حاصل ہے وہ یہ کہ حشر اجماعی پانی کے ساتھ خراج کو محسوس کرنے کا بطلان ہے یا تو بہر حال میں یا اس صورت میں جب زمین پر کسی وظیفہ کا فقر نہ ہوا ہو، یا یہ صاحب مذہب کے نزدیک

اس وقت فقط صحیح ہے جب کسی مسلمان پر ابتداء وظیفہ کا فقر کرنا ہو۔ (د ت)

پھر منشی بر یہ ہے کہ یہاں بھی پانی کا اعتبار نہیں بلکہ قرب دیکھیں گے اگر زمین خراجی سے نزدیک ہے خراج ہوگا اگر پر آب عسری دیا ہو، اور عسری سے تو عشر اگرچہ پانی خراج کا ہو۔ تنویر میں ہے،  
 لو احیاء مسلم اعتبار قریۃ۔

اگر کسی مسلمان نے زمین کو آباد کیا تو وہاں اس کے قریب زمین کا اعتبار کیا جائیگا۔ (د ت)

قوله (لان المؤنة في مثل هذا تكدرهم الماء) (ووجب على المسلم العشر اذا سقى ارضه بماء الخراج) وجہ السقوط ان الكلام ههنا في الذي وما صرح دوران المؤنة مع الماء اما كان فيما فيه ابتداء التوظيف على المسلم فلا ممانع للتناقض اصلاً و لاجل حاجة الى تجشم الجواب بما قال ان الاعتبار للماء ولكن قبول المحل شرط وجوب المحكم وانما غرض ليس بمحليل لايحاب العشر عليه لكونه عيباً ذوقاً وكيف ما كان فمقصودنا حاصل وهو بطلان تحصيل الخراج بالماء الخراجي اما مطلقاً واما فيما لم يتقدرا مرها على وظيفة نعم هو صحيح عند صاحب المنهب فيما فيه بدء التوظيف على مسلم فقط۔

سنة الصاية مع فتح القدير	باب زكاة الزروع والثمار	مکتبہ فورید رضویہ سکھر	۱۹۸/۲
سنة تنویر الابصار متن در مختار	باب العشر والخراج الخ	مطبع مجتبائی دہلی	۲۲۹/۱



رواۃ میں ہے ،

هذا عند بنی یوسف واعتبر محمد الماء فان  
حياء الماء لخراج فخر اجية والا فخرية  
بهر و بالاول يفتى در منتقى

یہ امام ابو یوسف کے نزدیک ہے ، امام محمد نے پانی  
کا اعتبار کیا ہے ، اگر مسلمان نے زمین جستہ اجی  
پانی سے آباد کی ہے تو وہ خراج ہوگی ورنہ مشری ،  
بحر۔ فتویٰ پہلے قول پر ہے در منتقى۔ (ت)

اُسی میں ہے ،

وهو ما مشى عليه المصنف اولا كالكنز  
وغیره وقد مر في متن الملتقى فاحاد  
بترجيحه على قول محمد وقال هو  
المختار كما في العمود على الكنز تحت  
شرح قراحصارى وعليه المتن

یہی وہ ہے جس پر پہلے مصنف چلے مثلاً کنز وغیرہ۔  
اور ملتی کے متن میں اسے مقدم کیا ہے ، یہ اس بات  
کو مفید ہے کہ انھوں نے اسے امام محمد کے قول پر  
ترجیح دی ہے اور ح نے کہا کہ یہی مختار ہے جیسا  
کہ فتویٰ علی الکنز میں شرح قراحصاری کے حوالے  
سے ہے اور متن اسی پر ہیں۔ (ت)

معناه اگر تخصیص مان بھی لیجئے تو لشکر اسلام کا یہ قبضہ پانی پر وارد ہونا ابتداءً اس کی خراجیت کا مفید  
ہو چکا بقاؤ بھی خراجیت ، بقاؤ پر موقوف رہنے کی کیا دلیل ہے ، اور پھر ظاہر کہ ہمارا کلام بقاء میں ہے ،  
الا ترى ان الحراج يجب عقوبة على  
الكفر ثم لا يثبت جرم في بقائه حتى فواسلوا  
لولا سقط الخراج عن اراضيه كما نصوا  
عليه قاطبة ۔  
آپ جانتے ہیں کہ خراج کفر کی سزا کے طور پر واجب  
ہوتا ہے پھر اسی بقاء میں اس کا محتاج نہیں جس  
اگر کافر مسلمان ہو گئے تو ان کی زمینوں سے خراج  
ساقط نہ ہوگا جیسا کہ اس پر فقہاء نے قطعی تصریح  
کی ہے (ت)

بالجملہ جہاں تک نظر کی جاتی ہے یہاں کی اُن زمینوں سے جن کا خراجی ہونا بہ ثبوت شرعی ثابت ہو گیا ہو ،  
شرعی وجوب خراج کا اٹھ جانا ثابت نہیں ہوتا اور کیونکر ثابت ہو گا لکہ خراج کے لیے سبب وجوب ارض نامیہ  
ہے اور وہ حاصل تو وجوب بھی حاصل ، پدایہ مسئلہ عدم اجتماع عشر و خراج میں فرمایا ۔

سبب الحقیق واحد هو الارض النامية  
الا انه يعتبر في العشر تحقيقا وفي الخراج  
تقدیرا ولهذا يضاف الى الارض

فتح القدير میں ہے :

قال الشافعي يجمع بينهما لانت سبب  
العشر الارض النامية بالخارج تحقيقا  
وسبب الخراج الارض النامية بتقدير  
وقد تحقق سبب كل منهما ولا منافاة  
بين الحقیق فيجب ان ولنا ان تعدد الحكم  
واتحاده بتعدد السبب واتحاده وسبب  
كل من الخراج والعشر الارض النامية  
ولهذا يضاف اليها فيقال خراج  
الارض وعشر الارض والاصافة دليل  
السببية وكون الارض مع الماء التقدير  
غير الارض مع التحقيق مخالفة اعتبارية  
لاحقيقة فالارض النامية هي السبب  
واد اتحد السبب اتحد الحكم

طور پر ہے ، یہاں حقیقت مخالفت نہیں تو ارض نامی ہی سبب قرار پائے گی ، تو جب سبب ایک ہے تو  
حکم بھی ایک ہی ہوگا اور اختصاراً (ت)

دونوں حقوق (عشر و خراج) کا سبب ایک ہے  
اور وہ ارض نامی ہے ، ہاں عشر میں اس کا نامی ہونا  
عملاً اور خراج میں بالفرض ہے ، یہی وجہ ہے کہ  
ان دونوں کی نسبت زمین کی طرف ہوتی ہے (ت)

امام شافعی فرماتے ہیں کہ ان دونوں کو جمع کیا جاسکتا  
ہے کہ عشر کا سبب ارض نامی ہے عملاً پیداوار کا مکان  
اور خراج کا سبب ارض نامی ہے پیداوار کا مکان  
ہے اور یہاں دونوں کا سبب محقق ہے اور دونوں  
کے حقوق میں منافات بھی نہیں لہذا دونوں واجب  
ہوں گے ، ہماری دلیل یہ ہے کہ حکم کا متعدد درجہ  
ہونا سبب کے متعدد اور حد ہونے پر موقوف ہے  
خراج و عشر کا سبب ارض نامی ہے اسی لیے زمین  
کی طرف ان کی نسبت کرتے ہوئے کہا جاتا ہے ،  
زمین کا خراج ، زمین کا عشر اور کسی کی طرف اضافت  
اس کے سبب ہونے پر دلیل ہے ۔ زمین کا مکانی  
نمو پر مشتمل ہونے کی وجہ سے اس کا ایسی زمین کا  
غیر ہونا جو واقعہ نمو پر مشتمل ہے ، یہ اعتباری

ہے اور بعض وجہ اور فقہ میں ہیں کہ بخوبی اطاعت ترک کیں وینما ذکرنا کفایۃ واللہ ولی  
الہدایۃ (ہم نے جو ذکر کیا یہ کافی ہے اللہ تعالیٰ ہی ہدایت کا مالک ہے ۔ ت) کئے ہیں ، اس کا

جواب : بیان سابق سے واضح ہو گیا کہ اس کے بہت مصارف مثل مساجد و مدارس و طلبہ و علمایہاں موجود ہیں ان پر صرف کریں اور اگر بالفرض لشکر ہی اس کا مصروف ہوتا اور عساکر اسلامیہ سے کسی ملک پہنچانے پر قدرت نہ ملتی جب بھی سقوط کے کوئی معنی نہ تھے ، خراج ذمہ مکلف پر واجب ہوتا ہے ۔ غنائم میں ہے :

الخارج في ذمة المالك والعشر في  
الخمس سراج

کتاب میں ہے ،

العشر في الخمس سراج والخارج في الذمة  
عشر ، پیداوار پر ہے اور خراج مالک کے ذمہ  
ہوتا ہے ۔ (ت)

حتی کہ خراجی زمین کے مالک کے لیے خراج کی  
ادائیگی سے پہلے اس کا غلہ کھانا حلال نہیں ،  
جیسا کہ تنویر یعنی خراج مقاسم میں ہے ، گویا یہ مال  
مشترک ہے اور حاکم کو خراج لینے کے لیے پیداوار کا  
رد کر لینا جائز ہے جیسا کہ درج ہے یعنی خراج موقوف میں  
ہے ، و آری میں ہے رہن اور کفالت خراج میں  
دونوں جائز ہیں کیونکہ یہ ایسا دین ہے جس کا مطالبہ  
کیا جاسکتا ہے اور اس کا حصول بھی ممکن ہوتا ہے  
لہذا اتفاقاً نئے عقد کا ان دونوں پر مرتب ہونا ممکن  
ہو گا ۔ (ت)

اور وہ ایک ہی ثابت معروف شئ ملک و دین ہے  
حق لا یعد لصاحب ارض خراجیة احکل  
غلطہ قبل اداء خراجہا کما فی التنویر  
ای فی خراج المقاسمة فکأنه کامن  
مالا مشترکا ، وللا مام حبس الخمس سراج  
لخراج حکم فی الدرای فی الخراج الموقوف  
وقد قال فی الهدایة الیہن والکفالة جائزا  
فی الخراج لا نه ین مطالب بہ  
ممكن الاستيفاء فیمكن ترتیب موجب  
العقد علیہ فیہما ۔

۲۸۶/۵	مکتبہ فرید رضویہ سکھر	باب العشر والخراج	سہ العنایہ مع فتح القدر
"	"	"	سہ فتح القدر
۱۳۹/۱	مطبع مجتہاتی دہلی	باب العشر	سہ تنویر الابصار حق در مختار
"	"	"	سہ در مختار
۱۶/۳	مطبع ریاضی لکھنؤ	کتاب الکفالة	سہ العنایہ

اور ذمہ دین سے مشغولی ہو تو بے ادایا ابراہیم اس بنا پر کہ مستحق نہ رہا سب قدر ہوگا بلکہ اس کے ورثہ کو دیں گے، وہ بھی نہ رہیں تو فقراء کو دے کر برائے ذمہ کریں گے خراج میں، اسالتی فقرائے ہونا ضرورتاً اسیں دئے جانے کے منافی نہیں کسی ساوا الدیون (جیسا کہ تمام دیونی میں ہے۔ ت) کیا دیں خراج دو قسم ہے، خراج معاسر یعنی بٹائی کہ پیداوار کا نصف یا ثلث یا ربع یا خمس مقرر ہو اور خراج مولفہ کہ ایک مقدار معین دسے پر لازم کر دی جئے خواہ روپیہ، مثلاً سالانہ دو روپے بلکہ اور کچھ جیسا امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے غلے کی ہر مرسیب پر ایک صاع غلہ اور ایک درہم مقرر فرمایا، ظاہر یہ ہے کہ ان بلاد کا خراج مولفہ ہی تھا، بیت المال میں روپیہ ہی لیا جاتا نہ کہ غلہ، میرہ، ترکاری وغیرہ، بلکہ دقوں سے عام بلاد میں سسلاطین کا یہی داب معلوم ہوتا ہے، ہدایہ میں فرمایا،

دقی دیا سوا و نطقو من اللہ راہم فی الامراض  
عکسها و تزلزل کذلک لان التقدر یجب ان  
یکون بقدر النطاقۃ من ای شیء کان  
ہمارے علاقہ میں تمام زمینوں پر درہم کا قعتر  
کیا جاتا ہے، اور ترکوں کے ہاں بھی یہی ہے کیونکہ  
بقدر بلاقہ مقدار مقرر کرنا ضروری ہے چاہے وہ  
جنس سے ہی ہو۔ (ت)

تو ظاہر یہاں کا خراج مولفہ ہی سمجھنا چاہئے مگر جس زمین کی نسبت ثابت ہو کہ زمان سلطنت اسلام ہستی اللہ تعالیٰ عہد ہائیں اس پر خراج معاسر تھا، خراج مولفہ بالاتفاق ملک زمین پر ہے اور خراج معاسر صاحبین کے نزدیک مزارع پر عام کے نزدیک زمیندار پر کمافی البدو و المشایخ (جیسا کہ در اور شامیر میں ہے۔ ت) کتنا دیکھ اگر مقدار معلوم ہو کہ زمان سلطنت اسلام میں سقی اللہ تعالیٰ عہد ہائیں مقرر تھا، جب تو ظاہر ہے کہ اسی قدر دیں و بشرط سے، اولاً خراج مولفہ میں جہاں جہاں مقدار مقرر فرمودہ امیر المومنین عسکری فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ منقول ہے وہاں اس پر زیادت نہ ہو کہ نہ ہر صبح میں اس پر اضافہ کسی سلطان کو نہیں پہنچتا، زائد ہو تو زیادت نہ دیں اور جہاں کوئی مقدار امیر المومنین سے منقول نہیں وہاں اور خراج معاسر میں نصف سے زیادت نہ ہو کہ خلاف انصاف ہے، زائد ہو تو نصف ہی دیں۔ ثانیاً اُنہی کی داد اس زمین سے اسے بھی ممکن ہو ورنہ بلحاظ طاقت دیں۔

فی التوزیر التبعیف عین الانصاف فلا یزاد علیہ  
فی رد المحتار لا یزاد علیہ فیہ ولا فی  
تویر میں ہے نصف دینا عین انصاف ہے لہذا اس  
پر اضافہ نہ کیا جائے اور رد المحتار میں ہے اس میں اضافہ

خراج المقاسمة ولا في الموظف الله في الدر المختار  
ولا في الموظف على مقدار ما وطعه عمر  
مرض الله تعالى عنه الله في التتويج وينقص  
مباوظف ان لم تطبق الله في مرد المحتسب  
قال في التهرلا يزيد على النصف وينبغي ان  
لا ينقص عن الخمس قاله الحداد في  
وكان عدد من التنقيص عن الخمس غير  
مستول فد كثر الحدادى بحثا لكن قال الحير  
انهم لا يجب ان يحصل على ما اذا كانت تطبق  
ولو كانت قليلة الرب ككثيرة المون ينقص  
اذ يجب ان يتفاوت الواجب لتفاوت المونة  
كما في امر من العشر الله مختصوات -

تفاوت کی وجہ سے واجب میں تفاوت ضروری ہوتا ہے جیسا کہ عشری زمین میں ہے اور مختصراً (ت)  
اور اگر معلوم نہ ہو کہ سلطنت اسلام میں کیا معین تھا تو ظاہراً خراج مقاسمہ و خراج موظف غیر مقرر  
امیر المومنین قمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ میں نصف دیں اور مقررات امیر المومنین میں اسی کا علی غار کھیں، غرض ہر حسب  
پوری مقدار دیں جس سے زیادت جائز نہ تھی۔

لاں التنقيص اما كان يشتمل من نقص الامصار  
ولم يشتمل فلم يشتمل فكان الاستقصاء فيه  
فراج الذمة يقينا فكان الاحوط هداكله

رکھ جائے اور نہ ہی خراج مقاسمہ اور خراج موظف  
میں اور مختار میں ہے اور نہ ہی خراج موظف میں اس  
مقدار میں اضافہ کیا جاسکتا ہے جو سیدنا عمرؓ روق  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مقرر کی ہے اور تویر میں ہے اگر  
طاقت نہ ہو تو مقررہ میں کمی کی جاسکتی ہے اور مختار  
میں ہے کہ ہر میں ہے کہ نصف سے زیادہ نہیں کیا جاسکتا  
حدادی نے کہا مناسب ہے خمس سے کم نہ کیا جائے اور  
اور خمس سے کم نہ کرنا منقول نہیں تو حدادی نے اسے  
بطور بحث ذکر کیا ہے، لیکن غیر ملکی نے کہا ہے کہ ایسے  
اس صورت پر محمول کرنا ضروری ہے جب وہ زمین طاعت  
دکھتی ہو، اور اگر قبضہ کم ہو مگر اخراجات اس کے  
زیادہ ہوں تو پھر کم کیا جاسکتا ہے کیونکہ اخراجات کے

کیونکہ کسی امام کے کرنے سے ہوگی اور جب وہ ثابت نہیں  
تو وظیفہ میں کمی بھی ثابت نہ ہوگی تو یہاں یقینی فراغ ذمہ  
کے لیے مقرر پر اکتفا ہوگا تو یہی احوط ہوگا، اول سے

میں نہ کہی امام کے کرنے سے ہوگی اور جب وہ ثابت نہیں  
تو وظیفہ میں کمی بھی ثابت نہ ہوگی تو یہاں یقینی فراغ ذمہ  
کے لیے مقرر پر اکتفا ہوگا تو یہی احوط ہوگا، اول سے

۲۸۶/۳	مصطفیٰ البانی مصر	باب العشر والخراج الخ	سہ رد المختار
۳۲۹/۱	مطبع مجبائی دہلی	"	سہ رد مختار
"	"	"	سہ تنویر الابصار متن رد مختار
۳۸۶/۳	مصطفیٰ البانی مصر	"	سہ رد المختار
۳۸۶/۳	"	"	سہ

من اول الكلام الى هنا ما اخذ الفقير  
نفقها وارجو ان يكون صوابا ان شاء الله تعالى  
فان اصبحت فمن الله وحده وانا احمد الله  
عليه وان اخطأت فمسي ومن الشيطان  
وانا اسرؤ الى الله منه ولا حول ولا قوة الا  
بالله العلي العظيم.

۷۔ کہ یہاں تک یہ گفتگو فقیر نے بطور تفسیر کی ہے اور  
میں امید کرتا ہوں کہ ان سب باتوں پر اللہ یہ صواب ہوگی  
اگر تو میں درست ہوا تو اللہ وحدہ کی طرف سے ہے  
اور میں اس پر اللہ تعالیٰ کی حمد بجالاتا ہوں ، اور اگر  
یہ غلط ہے تو میری طرف سے اور شیطان کی طرف سے  
ہے اور میں اس سے برأت کا اعلان کرتے ہوئے  
اپنے اللہ کے اسم میں آمنا ہوں و لا حول ولا قوۃ الا باللہ  
العلیٰ العظیم ۔ (ت)

ولقد قرأه فاحتقن في حزنه لم يجد فيه سعة برقم غلے پر اسی سے ایک صاع اور ایک درہم اور خطاب یعنی خوبوشیہ  
 تربوز کی پالیزوں، کھیرے لکڑی جینگس و امثالہا کی باڑیوں پر پانچ درہم انگور و خرماس کے گھنے باغوں پر اچھی کے اندر  
 رراحت نہ ہو سکے۔ دس درہم ان کے ماوراء میں وہی تقدیر طاقت ہے جس کی انتہا نصف تک پھر ان قبم  
 میں حیثیت زمین و قدرت کا اعتبار ہے جو زمین جس چیز کے ہونے کی طاقت رکھتی ہو اور یہ شخص اس پر ہی درہم جو اس  
 کے اعتبار سے خراج ادا کرے مثلاً انگور ہو سکتا ہے تو انھیں کا خراج دسے اگرچہ گیہوں ہوتے ہوں، اور گیہوں  
 کے قابل ہے تو اس کا خراج دسے، اگرچہ جو ہوتے ہوں ہر حال میں خراج سال بھر میں ایک ہی بار لیا جائے گا اگرچہ  
 سال میں چار بار زراعت کرے یا باوصف قدرت بالکل معطل رکھ چھوڑے اور یہ جریب انگریزی گز سے کہ ان  
 بلاد میں رائج ہے (جس کی مقدار سو گز ہے ہرگز تین اعلیٰ پستیں گز مسطح ہے یعنی ۲۵ گز طول ۲۵ گز عرض  
 اور صاع دو سو ستر تو لے ہے یعنی انگریزی روپیہ سے دو سو اٹھاسی روپیہ بھر کر رامپور کے سیر سے چوتھیں میر  
 ہوتے اور دس درہم کے چھپا ۹  $\frac{2}{3}$  پانی یعنی دورو چے پونے تیرہ آنے اور پانچواں حصہ چھپے کا پانچ درہم کے  
 چھپا ۴  $\frac{1}{2}$  پانی ایک درہم کے ۴  $\frac{1}{2}$  پانی یعنی ۱۹  $\frac{1}{2}$  پانی کم ساڑھے چار آنے۔

درختوں میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ہر صریب میں ایک صاع گندم یا جو مقرر فرمائے اور ہر صریب طولا عرضا ساٹھ ذراع کا پڑے گا اور ہر ذراع سات ٹھیکوں کا ہوتا ہے اور صحیح یہ ہے اس زمین سے جو کچھ پیدا ہو رہا ہے اسی سے وظیفہ ادا کیا جائیگا جیسا کہ کافی، شربلہ لید میں اور اسی کی مثل بحر میں ہے

النقود (ورن سبعة كما في الزكوة بحر)  
ولجبيب الرطبة (وهي القشاة والخياف)  
والبطيخ والبادنجان وما جرى مجراهما  
حصصة دراهم ولجبيب الكرم او  
النخيل متصلة بقيد فيهما تضعفها و ما  
ليس فيه توظيف عمر كزعفران وبستان  
فيها اشجار متفرقة يمكن السزج  
تحتها طاقته ونفاية الطاقة نصف  
الحل من لادن، نصف عين ونصف ماء  
محتمس من زبد امابيت الالهة  
من سرد المختار وفي السرد  
لوح من الاحسن قادر على الاعطى  
كزعفران فعليه خراج الاعلى  
وهذا يعلم ولا يفتى به كيلا يتجرى  
ظلمة في سرد المختار من العناية  
سرد پانه كيف يحوز الكتمان وانهم  
لواخذوا كانت في موضعه لكونه واجبا  
واجيب باننا لو اعتينا سب ذلك  
لا دخل كل ظالم في ارض  
ليس شانها ذلك انها  
قبل هذا كانت تسزج  
المزعفران فياخذ خسرا ج

اور فقود میں سے ایک درہم لازم ہو گا جس کا وزن  
سات مثقال ہو جیسا کہ زکوۃ میں ہوتا ہے، بحر  
اور سبزیات (اور وہ کھیرے، تر، خربوز، بٹیل اور  
ایسی دیگر اشیاء کی جرسب میں پانچ درہم، انور اور  
خوما کے گھنے باغوں (برقہ دونوں کے لیے ہے) میں  
کس درہم ہے اور جس میں سیدنا عمر رضی اللہ تعالیٰ  
عنه نے کوئی وظیفہ مقرر نہیں فرمایا مثلاً زعفران اور  
وہ بارغ جس میں متفرق درخت ہوں اور وہاں کاشت  
کرنا ممکن ہو تو طاقت کے مطابق وظیفہ ہو گا اور انہیں  
طاقت نصف پیداوار ہے کیونکہ نصف ادا کرنا  
میں انصاف ہے اور مختصر، لادن قوسین کے اندر  
رد المختار سے اضافہ میری طرف سے کیا گیا ہے اور  
درمیں ہے کہ اگر کسی نے اعلیٰ پر قادر ہوتے ہوئے  
ادنیٰ کو کاشت کیا مثلاً زعفران، تو اس پر اعلیٰ کا  
خرج ہو گا، یہ جان تو یا جائے مگر اس پر فتویٰ نہ دیا جائے  
تا کہ ظالم اس سے فائدہ نہ اٹھائیں۔ رد المحتار میں  
حنایہ کے حوائج سے یہ رد کیا گیا ہے کہ ایسی بات کا  
چھپا یا کیجے جائز ہو سکتا ہے اور اگر ظالم لیتے ہیں تو  
وہ ٹھیک کرتے ہیں کیونکہ وہ واجب ہے، اس کا  
جواب یہ دیا گیا ہے کہ اگر ہم اس پر فتویٰ دیتے ہیں  
تو ظالم ہرزین کے بارے میں یہ دعویٰ کرے گا کہ  
اس سے پہلے اس میں زعفران بویا جاتا تھا اگرچہ

مطبوعہ مجتبیٰ دہلی ۳۲۹/۱

مطبوعہ ابائی مصر ۲۸۵-۸۶/۲

مطبوعہ مجتبیٰ دہلی ۳۵۰/۱

باب العشر والخروج الخ

-

-

سردہ در مختار

رد المختار

سردہ در مختار

ذَلِكَ وَهُوَ ظِلُّهُ دَعَاؤُهُ وَالْقَطْعُ لِلْعَتَمِ  
قَالُوا لَا يَتَّقِي بِهِدًا مَالِيَهُ قَسَطُ الظُّلْمَةِ عَلَى  
أَهْوَالِ الْمُسْلِمِينَ أَذِيدَ عَلَى كُلِّ ظَالِمٍ أَنْ يَسْرِضَهُ  
تَصَدَّقْ لِنِ رَاعَةِ الظُّلْمِ عَصْرَانِ وَنَحْوَهُ وَعَلَّاجُهُ  
صَحْبَةٌ ۖ قُلْتُ وَالَّذِي يُوَدِّي بِنَفْسِهِ وَلَا حَبَابِي  
كَمَا فِي بِلَادِنَا فَلَا يَخْشَى ذَلِكَ قُلْتُ أَعُولْتُ عَلَى  
مَالِهِنَّ وَفِي الْهَدَايَةِ أَنْ غَلِبَ عَلَى أَرْضِ الْخَرَاجِ  
الْمَالُ وَالْقَطْعُ الْمَالُ عَنْهَا وَأَصْطَلَحَ الزَّرْعُ أَحَدَهُ  
وَالْخَرَاجُ عَلَيْهِ ۚ وَأَنْ عَطَلَتْهَا صَاحِبُهَا فَعَدِيهِ  
الْخَرَاجُ ۚ وَلَا يَتَكَبَّرُ الْخَرَاجُ بِتَكَبُّرِ الْخَبَرِ مَرَجٌ  
فِي سَبْطِهِ أَمْ بِالْإِسْتِغْنَاءِ ۚ وَاللَّهُ سَبَّحَانَهُ وَتَعَالَى

وہ ایسی نہ ہو تو وہ اس سے خراج وصول کرے گا اور  
یہ ظلم و زیادتی ہوگی اور فتح کی عبارت یہ ہے کہ فہمائے  
فرمایا ہے کہ اس کے ساتھ فتویٰ نہیں دیا جائے گا کیونکہ  
ایسی صورت میں مسلمانوں کے مال پر نفاذ کو مسدود کرنا لازماً  
آئے گا اور برقی لہجہ دعویٰ کرے گا کہ یہ زمین کاشت  
و عقران وغیرہ کے قابل تھی و اس کا حل مشکل ہے  
میں نے کہا جو شخص خود بخود ادا کرے اور وصولی کرے لانا ہو  
جیسا کہ بارے ملائے میں ہے اس میں ایسا کوئی  
خوف و غدر نہیں اس لیے یہاں اسی پر اعتقاد کیا جائیگا  
کہ یہ میں ہے کہ اگر خراجی زمین پر پانی کا غلبہ ہو گیا یا اس  
سے پانی منقطع ہو گیا یا کسی آفت سے فصل ختم کر دی  
تو اس پر خراج نہ ہوگا اور اگر مالک نے زمین کو معطل رکھا  
ہو یا دار پر خراج نہ ہوگا اور اختصاراً ۱۰ واقتہ سبھا ۱۰ و تعالیٰ اعلم دست

مستملک از موضح سرسبز بریلی مرسلہ امیر علی صاحب قادری ۲۰ جب ۱۳۳۱ھ

لیدہ دریافت کرتا ہے کہ ام کی بہار میں کس صورت سے دسواں حصہ نکال کے فروخت کر سکتا ہے جس سے  
فروخت حدیث نہ ہو۔

## الجواب

بہار اس وقت چھپتی ہے جب پھل ظاہر ہو جائیں اور کسی کام کے قابل ہوں ۱۰ اس سے پہلے بیج جا رہے ہیں  
اور اس وقت اس میں عشرہ واجب ہوتا ہے پھل اپنی حد کو پہنچ جائیں کہ اب بچے اور ناقص ہونے کے باعث ان کے  
بچے جلتے، سوکھ جاتے، مارے جاتے کا اندیشہ نہ رہے اگرچہ ابھی توڑنے کے قابل نہ ہوتے ہوں ۱۰ یہ حالت جس کی ملک  
میں پیدا ہوگی اسی پر عشرہ واجب کے پاس پھل ایسے ہوتے تھے اس کے بعد بیچے تو عشرہ واجب پر ہے ۱۰ اور جو اس حالت

۲۸۹/۳	مصطفیٰ البانی مصر	باب العشر والخراج	لہ رد المحتار
۲۸۵/۵	مکتبہ فوریر رومیہ سکھر	"	لہ فتح القدیر
۵۴۳/۲	المکتبۃ العربیۃ کراچی	"	لہ البدایہ



ایک پہنچنے سے پہلے کچے بیج ڈالے اور اس حالت پر مشتری کے پاس پہنچنے تو عشر مشتری پر سب عید بھی حکم کھیتی کا ہے  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

## جانوروں کی زکوٰۃ

مسئلہ ۱۹ محرم الحرام ۱۳۲۷ھ

کی فرماتے ہیں مٹائے دیں اس مسئلہ میں کہ جانور ان حسب ذیل پر جو کہ غرض کا مشتکاری ہیں اور تجارت کی  
غرض سے نہیں ہیں اور سال میں زیادہ حصہ جنگل میں چرتے ہیں ان پر زکوٰۃ دینی چاہئے یا نہیں، مینو اتو جسدوا۔  
تھیل، ہیل، ۱۰، گائے، ۲۱، بچہ گائے دو سال کے ۱۳، بچہ اندر ایک سال ۳، بھینس ۲،  
بھینس (انٹا) دو سال ۲، بچہ بھینس کہ از ایک سال ۲، بھینس ۶، کل ۶۴ راس۔

### الجواب

اونٹ، گائے، بھینس، بکری، بھیڑ، زغواہ، مادہ غواہ دونوں مختلف، جبکہ قدر نصاب ہوں ذکر اونٹ میں  
پانچ، گائے بھینس میں تیس، بھیڑ بکری میں چالیس ہے، (اگر بونے جوتے لادنے، کھانے کے لیے نہ رکھے گئے ہوں  
بلکہ تمام حاجات اصلہ سے فارغ صرف دودھ یا نسل یا قیمت بڑھنے کے لیے پالے جاتے یا شوق پرورش وغیرہ  
کے واسطے ہوں اور سال کا اکثر حصہ جنگل میں چرتے ہوئے چرنے پر انگا کرتے ہوں اور ان پر سال پورا گزرے اور  
تمام سال کے وقت وہ سب جانور ایک فرس کے میں سب اونٹ یا سب گائے بھینس یا سب بھیڑ بکری ایک سال  
سے کم کے رہیں جگہ ان میں کوئی ایک سال کامل کا بھی ہو اگرچہ ایک ہی ہوں تو ان پانچوں باتوں کے اجتماع سے ان کی  
زکوٰۃ دینی فرض ہوگی ورنہ نہیں۔ زکوٰۃ میں گائے بھینس ایک ہی فرس ہیں اور ان کا حساب زکوٰۃ یہ ہے کہ تین سے کم پر  
کچھ نہیں، تیس پر ایک بچہ دو سال کامل کا، پھر انیس تک یہی واجب رہے گا، ساٹھ پر کہ دو تیس کا مجموعہ ہے  
استر تک دو بچے ایک سال، ستر پر کہ ایک تیس اور ایک چالیس کا مجموعہ ہے، اناسی تک ایک بچہ ایک سال ایک  
دو سال، اسی پر کہ دو چالیس ہیں تو اسی تک دو بچے دو سال، قوسے پر کہ تین تیس ہیں تو اسی تک تین بچے ایک سال  
سو پر کہ دو تیس اور ایک چالیس ہے ایک سو نو تک دو بچے ایک سال ایک دو سال، ایک سو دس پر کہ ایک تیس  
دو چالیس ہے ایک سو اسیس تک ایک بچہ ایک سال، ایک سو بیس پر کہ چار تیس تک چار تیس بچے دو چالیس  
ایک سو اسیس تک چار بچے ایک سال دس چار تین بچے دو سال۔ اسی قیاس پر ہر تیس پر ایک بچہ  
یک سال، اور ہر چالیس پر ایک بچہ دو سال لازم آتا جائے گا اور دہائیوں کے بیچ میں جو اکائیاں نو تک آتی جائیں گی  
سب معاف ہوں گے اور گائے بھینس مخلوط ہوں تو جو گنتی میں زیادہ ہو اسی کا بچہ ایک سال زیادہ دو سال لیں گے اور برابر

ہوں تو ان میں جو قسم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیا جائے گا یا ادنیٰ کا اعلیٰ۔ یونہی بھیڑ بکری مخلوط ہونے میں، مثلاً ایک شخص کے پاس پندرہ پندرہ گائے بھینسیں ہیں جن میں ایک ایک سال کے متعدد بچے دونوں قسم کے ہیں، کوئی زیادہ فریب کوئی ہلکا کوئی متوسط، تو جہاں گائے کا بچہ زیادہ قیمتی سمجھا جاتا ہو تو ان کی سالہ بچوں میں سب سے ہلکایا بھینس کے کیسالہ بچوں میں سب سے فریب لیا جائے گا اور جہاں بھینس کا بچہ بیش قیمت ہو تو اس کے یک سالہ بچوں میں سب سے ہلکایا گائے کے یک سالہ بچوں میں سب سے فریب دیا جائے گا۔ تو یہ اراکھار و درختاں میں ہے۔

(اساسة المکنتیة ما لزم کثر انعام بقصد  
الدور الفضل) و المسمن فی البید انما لو اسامھا  
للحکم فلا رکوة کما لو اسامہ للحمل  
واسرکوب، و لو شجرة فیه ذکوة التجارعة  
(فلو عنفها نصفه لا تکون سائمة)  
فلا رکوة للشک فی الموجب (نصاب  
البقر و لحام و ثلاثون سائمة و فیها  
تبیم ذو سنة) کامنة (او تبیعة) انشاء  
(و فی امر لعیین مسن ذو سفتین  
او مسنة) و لا شئ فیما نراد (الی سفتین  
ففیها نصف ما فی ثلاثین) و علیہ  
الفتوی (ثم فی کل ثلاثین  
تبیم و فی کل امر لعیین مسنة  
الا اذا تم اخلاکما نة و عشرین  
فیخیر بین امر بعم اربعة و ثلاث  
منات و هكذا) (و لا شئ فی  
حوامل و حمل) بفتحین و لسا

ساتھ وہ چوپایہ ہے جو سال کا اکثر حصہ باہر چر کر گزار  
کرے، اگر ایسا جانور کسی نے ذودھ انسل اور گلی  
کے لیے رکھا ہو، بدلتے ہیں ہے کہ اگر گوشت کے لیے  
ہو تو زکوٰۃ نہیں جیسا کہ اگر کسی نے بوجھ لادنے یا  
سواری کے لیے رکھا تو زکوٰۃ نہیں، اگر تجارت کیلئے  
ہے تو اس میں زکوٰۃ ہوگی (اگر نصف سال چارہ ڈالا  
تو وہ جانور ساتھ نہ ہوگا) اس میں زکوٰۃ نہ ہوگی  
کیونکہ موجب میں شک ہے (گائے، بھینس، کاھنہ)  
(تیس ہے ان میں تبیم) ایک کامل سال کا واجب ہے گا،  
(یا تبیم) اس کی نشد اور چالیس میں ایک مسن دو سال  
یا ایک مسنہ) اس پر اضافہ میں کوئی شئی نہیں،  
(ساتھ تک پھر ساتھ پرتیس میں جو کہ تھا اس کا دو گنا  
لازم ہے اور اس پر قوی ہے) پھر پرتیس پر ایک  
تبیم اور ہر چالیس پر ایک مسنہ ہوگا مگر اس صورت میں  
جب تداخل ہو جائے مثلاً تہ او ایک سو بیس ہوگی  
تو اب اختیار ہے چار تبیم دے دے یا تین دے،  
اسی طرح آگے کا معاملہ ہے (عننت و مشقت لینے و لہ

النشاة (وقصیل) ولد الناقة (وعجول)  
 یونث من ستور ولد البقرة وهو رتہ ان یسوت  
 کل النکباس ویتم الخول عن اولادها الصغار  
 (الاتبع الکبیر ولو وحدا) لانی (عفو)  
 وهو ما بین النصب فی کل الاموال امر ملخصا  
 ملقط

رد المحتار میں ہے :

الجماموس هو نوع من البقر كما فی المغرب  
 فهو مثل البقر فی الزکوة والاضحية و  
 الرب ویكمل به نصاب البقر وتؤخذ الزکوة  
 من اعلیها وعند الاستواء یؤخذ اعلی  
 الادنی وادنی الاعلی نهر، وعلى هذا الحكم  
 البغیت و لهراب والضان والمعز، اجبت  
 ملقط

اسی میں ہے :

النصاب اذا کان ضأنا یؤخذ الواجب من  
 الضان ولو معز اقل من المعز ولو منهما  
 فمن الغالب ولو سواد فمن ایهما شاء  
 جوهره ای فی علی ادنی الاعلی او علی الادنی  
 كما قد صاف

جانوروں، بکری کے بچوں، اونٹنی کے بچوں اور گائے  
 کے بچوں میں زکوة نہیں۔ اس کی صورت یہ ہے کہ  
 بڑے جانور مرتے ہیں اور سالانہ کے چھوٹے بچوں  
 پر مکمل ہوتا ہے (قواب زکوة نہیں) مگر اس صورت  
 میں بڑے موجود ہوں تو ان کی اتنا سا میں زکوة ہوگی  
 اگرچہ بڑا ایک ہو اور عفو میں زکوة نہیں، اور یہ تمام  
 احوال میں نصابوں کے درمیان حصہ کر کہا جاتا ہے ملخصا۔

بھینس گائے کی ایک ذبح ہے جیسا کہ مغرب میں  
 ہے لہذا یہ زکوة قربانی اور با میں گائے کے حکم  
 میں ہوگی، اس سے گائے کا نصاب مکمل ہو جاتا  
 ہے اگر گائیں غالب ہوں تو زکوة لی جائے گی اور  
 اگر برابر ہوں تو آٹھ میں جو قسم اعلیٰ ہے اس کا ادنیٰ لیا جائیگا  
 یا ادنیٰ کا اعلیٰ، نہر۔ اور اسی کے حکم میں بچہ اور عرق  
 ادست، بھیر اور بکری وغیرہ ہوتے ہیں، ابن الملک

نصاب اگر بھیر کا ہے تو بھیر ہی وصول کی جائے اور  
 اگر نصاب بکری کا ہے تو بکری ہی لی جائے گی اور اگر  
 دونوں سے نصاب ہے تو پھر غالب کا اعتبار ہوگا  
 اور دونوں برابر ہوں تو جس سے چاہیے لو، جو ہرہ۔  
 یعنی اعلیٰ سے ادنیٰ یا ادنیٰ سے اعلیٰ لیا جائیگا۔ جیسا  
 کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے (ت)

۳۳/۱	مطبع مجتہدانی دہلی	باب زکوة الغنم	ملہ در مختار
۱۹/۲	مصحف البانی مصر	باب زکوة البقر	ملہ رد المحتار
۲۰/۲	"	باب زکوة الغنم	کے

عامگیر میں ہے ،

ادق السنہ الہدی یتعلق بہ وجوب الزکوۃ  
فی الابد بیت مخاض ، و فی البقر تبلیع ، و فی  
انغم هو الشیء کذا فی شرح الطحاوی او ملقطا

محکم از کم وہ عمر جس کے ساتھ اونٹوں میں زکوۃ متعلق  
ہوتی ہے بنت مخاض ہے ، گائے میں تبلیع ، اور  
بھیر بکریوں میں شیء ، جیسا کہ شرح الطحاوی میں ہے اور  
اختصاراً (ت)

درمختار میں ہے ،

بیت مخاض ہی التی طعت فی السنۃ الثانیۃ ،  
وتبلیع ذو سنۃ کاملۃ ، والشیء من الضان  
والعمر هو ما نمت له سنۃ أم بالالتقاط .

بنت مخاض ، جو عمر کے دوسرے سال میں داخل ہو ۔  
تبلیع ، ایک سال کی عمر ۔ اور بھیر و بکری میں شیء وہ ہوتا ہے  
جس پر سال مکمل ہو جائے اور اختصاراً (ت)

ہندیہ میں ہے ،

السوائم تجب الزکوۃ فی ذکورھا واناثھا  
ومختلطھما واسامیۃ ہی التی تقسم فی  
البراری لقصد الدر والنسل والزیادۃ فی  
الغن والنمن کذا فی محیط السرخسی .

سائمہ چاروں مذکر و مؤنث اور ان دونوں کے اطفال  
پر زکوۃ ہے ۔ اور سائمہ وہ چارے ہوتے ہیں جو  
جنگل میں چریں اور ان سے مقصد دودھ ، نسل ،  
غن میں ان میں اضافہ اور گلی کا حصول ہو ۔ محیط سرخسی میں  
اسی طرح ہے ۔ (ت)

جب یہ قواعد معلوم ہو گئے ، حکم مسئلہ مسئلہ واضح ہو گیا ۔ اٹھا و بیل اور دو بھینسے کہ کاشتکاری کے لیے ہیں  
ان پر کچھ نہیں ، اور ایک سال سے کم کے بچے اگرچہ خود حمل و جو ب نہیں مگر ایک سالہ کے ساتھ مل کر ان پر بھی وجوب ہوتا ہے  
تو سب جانور سینٹا لیس ہوئے جن پر ایک بچہ دو سال کامل کی عمر کا واجب ہے اور از انجا کہ ان میں زیادہ گائے  
ہیں تو یہ دو سالہ گائے کا ہی بچہ دیا جائے گا بھیر یا ہر خواہ بھیر ، اور ازاں جا کہ ان میں زیادہ مادہ ہیں سینٹا لیس  
میں اکیس گائے ہیں اور دو بھینسے پوری دو جوتیاں ۔ تو اخصل یہ ہے کہ دو برس کامل کی بھیر زکوۃ میں دے ،  
فی الہندیۃ عن التتار خانیۃ عن العنابیۃ      ہندیہ میں تتار خانیہ سے عنابیہ سے ہے گائے

۱۷۷ - ۷۸ / ۱	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۷۷ - ۷۸ / ۱	۱۷۷ - ۷۸ / ۱
۱۳۳ / ۱	طبع مجتہدانی دہلی	۱۳۳ / ۱	۱۳۳ / ۱
۱۷۶ / ۱	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۷۶ / ۱	۱۷۶ / ۱

الافضل في البقر ان يؤدى من الذكوة التبديع ومن  
 الاثنى لتبديع - والله سبحانه وتعالى اعلم  
 مسئلہ از گزندہ ہر پنج محلہ چھاؤنی مکان مولوی شرف علی صاحب مرسلہ سید حسین صاحب دامت برکاتہم  
 ۱۳۰۷ ہجری اولی ۱۳۰۷

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شریعت میں اس مسئلہ میں لطف اللہ ہم اجمعین زکوٰۃ کن کن  
 مصارف میں دینا جائز ہے؟ عین التوجہ دہا۔

### الجواب

مصرف زکوٰۃ بر مسلمان حاجت مند جسے اپنے مال ملک سے مقدار نصاب فارغ من الحاج الاصلیہ پر دسترس نہیں  
 بشریکہ نہ شمشیر، پناہ، پناہ، پناہ اگرچہ طلاق مغلطہ دسہ دی بوجبت تک مدت سے باہر نہ آئے، نہ وہ جو  
 اپنی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، نواسا نواسی، نہ وہ جن کی اولاد میں یہ ہے جیسے ماں باپ، دادا دادی  
 نانا نانی اگرچہ یہ اصل و فروغی رشتے عین ذابا نہ بذریعہ زنا ہوں، نہ اپنا یا ان پوتوں قسم میں کسی کا ملک اگرچہ مکاتب ہو  
 نہ کسی غنی کا غلام غیر کاتب نہ غرق غنی کا نابالغ بچہ، نہ غشی کا آزاد بندہ، اور مسلمان حاجت مند محض سے کا فروغی پیٹے ہی  
 خارج ہو چکے۔ یہ سولہ شخص میں جن میں زکوٰۃ دینی جائز نہیں، ان کے سوا سب کو روا، مثلاً غشیہ بلکہ عالمیہ عورت کا بیٹا جبکہ  
 باپ باغشی نہ ہو کہ شرع میں نسب باپ سے ہے، بعض تہویرین کہ ماں کے سیدہ انی ہونے سے سیدہ بن بیٹے اور باجوہ  
 تقسیم اس پر اصرار کرتے ہیں بلکہ حدیث صحیح مستح لعت الہی ہوتے ہیں والیہا ذبا لله تعالیٰ وقد اذھنا دلث ف  
 ہتا ونا (اللہ تعالیٰ کی پناہ اور ہم نے اسے اپنے قنادی میں خوب واضح کر دیا ہے۔) اسی طرح غیر ہاشمی کا  
 آزاد شدہ بندہ اگرچہ خود اپنا ہی ہو یا اپنے اصول و فروغ و زوج و زوجہ و غشی کے علاوہ کسی غنی کا مکاتب یا  
 زین غنیہ کا نابالغ بچہ اگرچہ تمیم ہو یا اپنے بہن بھائی، چچا، بھوپھی، خالہ، ماموں بلکہ انھیں دینے میں دوتا ثواب ہے،  
 زکوٰۃ وصلہ رحم یا اپنی بہن یا داماد یا ماں کا شوہر یا باپ کی عورت یا اپنے زوج یا زوجہ کی اولاد کہ ان سولہ کو بھی دینا  
 روا، جبکہ یہ سولہ اول سولہ سے نہ ہوں، نہ ان کا کہ انھیں ان سے مناسبت ہے جس کے باعث ممکن تھا کہ ان میں ہی  
 حرم جواز کا وہم جاتا لہذا فقیر نے انھیں با تخصیص شمار کر دیا اور نصاب مذکور پر دسترس نہ ہونا چند صورت کو شامل  
 ایک ایک سرے سے مال ہی نہ رکھتا ہوا سے مسکین کہتے ہیں۔  
 دوم مالی ہو مگر نصاب سے کم، یہ فقیر ہے۔

تو مہضاب بھی مگر حوائج اہلیہ میں مستغرق جیسے مدیون۔

چہارم حوائج سے فارغ ہو کر اسے دسترس نہیں، جیسے اسے اسمعیل یعنی مسافر جس کے پاس خرچ نہ رہا تو بقدر ضرورت زکوٰۃ لے سکتا ہے اس سے زیادہ اسے لینا روا نہیں۔ یا وہ شخص جس کا مال دوسرے پر دیں ہو بل سے اور ہنور میعاد نہ آئی اب اسے کھانے پینے کی تکلیف ہے تو میعاد آنے تک بقدر حاجت لے سکتا ہے یا وہ جس کا مدیون غائب ہے یا لے کر ہو گیا اگرچہ بی ثبوت رکنا ہو کہ ان سب صورتوں میں دسترس نہیں یا محکمہ انکار یا جمنہ کی یعنی مذکور پر ہے تو جو نصاب نہ لے کر دسترس رکھتا ہے ہرگز زکوٰۃ نہیں پاسکتا اگرچہ عاری ہو یا حاجی یا طالب علم یا مفتی مگر قابل زکوٰۃ جسے ہاکم، مسدوم نے رہا ہوا اس سے تحصیل زکوٰۃ پر مقرر کیا وہ جب تحصیل کرے تو بحالت غنی بھی بقدر اپنے عمل کے لے سکتا ہے، اگر ہاشمی نہ ہو۔ پھر دینے میں تملیک شرط ہے، جہاں یہ ہیں جیسے محتاجوں کو بطور ایاحت اپنے دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دینا یا میت کے نعین و من میں لٹکا دینا یا مسجد، کنواں، خانقاہ، مدرسہ، پل سرائے وغیرہ ان سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی، اگر ان میں صرف کیا چاہے تو اس کے وہی جیلے ہیں جو ہمارے فتاویٰ میں مسطور ہیں۔

ہذا کلمہ ملخص ما استقر علیہ الامسرف  
تمویز لا بصار والد رالمحت مرورد المحتسار  
وغیرہ من معتبرات الاسفار وقد انصنا  
بتوفیق اللہ تعالیٰ احسن تخیص لعلہ لا یوجد  
من عیننا واللہ الحمد، طبع شد فی شہر من  
ہذا الغلیہ اجمہ الاصول التی سمیعا

یہ اس تمام گفتگو کا خلاصہ ہے جس پر تنویر الالبصار،  
در مختار، رد المحتار اور دیگر کتب معتبرہ میں معاطلہ کو  
ثابت کیا ہے اور ہم نے اللہ تعالیٰ کی توفیق سے اس  
کی سب سے اچھی تعلیم کی ہے، شاید یہ ہمارے علاوہ  
کہیں نہ ملے و نہ الحمد۔ اور جس شخص کو اس باب میں  
شک ہو وہ ان اصول و کتب کی طرف رجوع کرے خواہ

عہ اگر دیں مجمل خواہ ابتداء سے یا یوں کہ اجل مقرر ہوئی تھی گزیر چکی اور مدیون غنی مقرر حاضر ہے تو یہ صورت دسترس کی ہے  
اور یا در کھنا چاہے کہ قرض جسے لوگ دست گردان کتے ہیں شرعاً ہمیشہ مجمل ہوتا ہے، اگر ہزار ہند و پیمان و وثیقہ  
تسک کے درپہ اس میں میعاد قرار پائی ہو کہ اتنی مدت کے بعد دیا جائے گا اس سے پہلے اختیار مطالبہ نہ ہوگا اگر  
مطالبہ کرے تو باطل و نامسکوح ہو وغیرہ وغیرہ ہزار شرطیں اس قسم کی کر لی ہوں تو وہ سب باطل ہیں اور قرض دہندہ  
کو ہر وقت اختیار مطالبہ ہے،

لأنه تنوع ولا جبر علی التبع عوقد بعض فی الاشباب  
والدرو غیرہا انه لا یصح تاخیر القرض ۱۲ مہینہ  
عقر لہ (م)

کیونکہ یہ تفرع ہے اور تفرع میں جبر نہیں۔ استنباء، در اور  
دیگر کتب میں یہ تصریح ہے کہ ادائیگی قرض کا وقت  
مقرر کرنا صحیح نہیں ۱۲ مہینہ (م)

اول ثم نعم لا ياسب ان توجد نصوص بعض ما يكاد يخفى او يستغرب في رد المحتار مثل الولاد بالاسلام والصح فلا يدفع الى ولده من الرثا الخ وفيه تحت قوله او بينهما زوجية ولو غباية امكن في العدة ولو شلا ث نهر عن معراج الدراية وفيه تحت قوله ولا اله مملوك المرنى ولو مكاتباً وكذا مملوك من بينه وبينه قرابة ولاد او زوجية لما قال في الفتا الخ وفيه تحت قوله و بخلان طفل القنية فيجوز اى ولو لم يكن له اب بحر عن القنية اه وفيه و قيد بالولاد لجوانه بسقية الاقارب كالانثوة والاعمام والاخوان الفقراء بل هم اولى لانه صلة وصداقة ويجوز دفعها لزوجة ابية وابنه و وروج ابنته تا ترخا بيه اه من خصم وفيه من كتاب الوصايا تحت قوله الشرف

ان کے ہم نے نام لیے ہیں یا میں، ان میں سے بعض ایسی نصوص کے ذکر میں بھی کوئی عرج محسوس نہیں کرتے جنہیں معنی یا تا درج کیا گیا ہے۔ رد المحتار میں ہے یہ تمام اولاد کو شامل ہے خواہ وہ نکاح کی وجہ سے ہو یا زنا کی وجہ سے لہذا وہ ذنا کو بھی زکوٰۃ نہیں دی جائیگی الا اور اسی میں ماتن کے قول یا ان کے درمیان زوجیت کا رشتہ ہو خواہ وہ مہارت ہو یعنی خواہ وہ تین طلاق ہو جائے پر قدرت بسر کر رہی ہو، یہ تہر عن معراج الدراية سے ہے اور اسی میں ماتن کے قول زکوٰۃ دینے والا اپنے غلام کو نہ خواہ وہ مکاتب ہو کے تحت اور اسی طرح اس علم کا حکم ہے جس کے اور زکوٰۃ دینے والے کے درمیان رشتہ اولاد یا زوجیت ہو، اس دلیل کے پیش نظر جو رد المحتار میں ہے اور اسی میں ماتن کے قول بخلان علی صورت کے بچے کے کراسے دینا جائز ہے یہی اس کا والد نہ ہو، یہ بکر میں قنینہ سے ہے اور اور اسی میں ہے کہ نولاد کی قنینہ اسی لیے ہے کہ ماتی اقارب مثلاً بھائی بہنیں، چچا اور خالو اگر فقراء ہوں تو انہیں زکوٰۃ دی جاسکتی ہے بلکہ یہ لوگ زکوٰۃ کے زیادہ مستحق ہیں کیونکہ یہاں مصدر رحمی اور صدقہ و چیریز بھی برجاتی ہیں، اپنے والد اور بیٹے کی بری اور اپنے داماد کو زکوٰۃ جائز ہے تا ما رعایہ احطفا اور اسی میں کتاب الوصایا سے ماتن کے قول فقط

۶۹/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب العرب	مہ و مہ و مہ رد المحتار
۶۲/۲	"	"	مہ رد المحتار
۶۹/۲	"	"	مہ "

من الامم فقط غير معتبر، يؤيد قول الهندية عن البدائع ثبت ان الحسب والنسب يختص بالاب ووجه الام فلا تحرم عليه الزكوة ولا يكون كهلوا لئها شمعية ولا يدخل في الوقف على الاشارة ط اه وفيه وقال في الفتح ايضا ولا يحل له ان لا يمن السبيل ان ياخذ اكثر من حاجته ، قلت وهذا يحل للفقير فانه يحل له ان ياخذ اكثر من حاجته وبهذا فارق ابن السبيل كما افادته في الذخيرة اه وفيه تحت قوله ومنه حالوكان حاله مؤجلاى اذا احتاج الى النفقة يجوز له اخذ الزكوة قدر كفايته الى حلول الاهل منهن عن الحاجة اه ، وفيه تحت قوله او على غائب اى ولو كان حاله لم يتمكن من اخذ ط اه وفيه تحت قوله ولو مصر او جاحد ولو له بينة فى لاصح ، فيجوز له الاخذ فى اصح الاقوال لانه بمنزلة اب السبيل ولو مصر معتبرا لا يجوز كذا فى الحاشية اه ، وفيه تحت قوله و فى مبدل الله وهو منقطع

ہاں کی وجہ سے شرف معتبر نہیں کے تحت ہے کہ ہندیہ نے بدائع سے جو لکھا ہے وہ اس کا مؤید ہے تو ثابت ہو گیا کہ حسب و نسب والد کے ساتھ مختص ہے کہ ہاں کے ساتھ احس اس پر زکوۃ حرام نہیں اور نہ ہی وہ دشمنی کا کفو بنے گا اور سادات پر وقعت میں شامل نہ ہو گا۔ اور اسی میں ہے فتح میں بھی ہے کہ اس (مسافر) کے لیے ضرورت سے زائد لینا جائز نہیں۔ میں کہتا ہوں بخلاف فقیر کے کہ اس کے لیے ضرورت سے زائد لینا جائز ہے، اسی سے فقیر اور مسافر کے درمیان فرق واضح ہو گیا، جیسا کہ اس کا بیان ذخیرہ میں ہے اور اس میں مآئن کے قول اور اسی ہی صورت وہ ہے جس میں مال کے حصول کیلئے وقت مقرر ہو یعنی خرچہ کی ضرورت ہو تو وقت مقرر آنے تک بعد رکعائیت زکوۃ لینا جائز ہے نہ ہر میں غایب سے ہے اور اس میں مآئن کے قول یا وہ فرض کسی عا سب پر کے تحت ہے یعنی اگرچہ فرض حال ہو کیونکہ اس وقت اس کے حصول پر قادر نہیں اور اسی میں مآئن کے قول یا مقرر و من تنگ دست یا متکبر ہو اگرچہ اصح قول کے مطابق گواہ بھی ہوں کے تحت ہے کہ صحیح قول کے مطابق ایسے شخص کے لیے زکوۃ لینا جائز ہے کیونکہ وہ مسافر کی طرح ہے اور اگر مقرر و من امیر اور معترف ہو تو جائز نہیں جیسا کہ غایب میں ہے اور اسی میں مآئن کے



العزاة وقيل الحاج وقيل طلبه العلم و  
 ضرر في ابدانهم بجميع القرب . قال ف  
 لنهر والخلف لفظ لا تدق على ان  
 الاصناف حدهم سوى العامل يعطون  
 بشرط الفقر (ملاحظا) وفيه تحت  
 قوله وبهذا التعليق يقوى ما نسب للواقعات  
 من ان طلب العلم يجوز له اخذ الزكوة  
 له غيا او اخرج نفسه لا فائدة العلم واستفادته  
 هذا المخرج من لفظ لا يطلوهم الحرمة  
 في العفو ولو يعتمد احد طائفت وهو  
 كذا لث والواجب تقييده بالفقير الم  
 اخرجوا فاد عليه رحمة الجواد . والله  
 سبحانه وتعالى اعلم .

قول "اللہ کی راہ میں" سے مراد وہ غازی ہیں جن  
 کے پاس جہاد کا خرچ نہیں، بعض نے حاجی قرار دیا  
 بعض کے نزدیک طلبہ مراد ہیں۔ بدائع میں اس کلمہ  
 کی تفسیر تمام ثواب والے کام سے کی ہے، تاہر  
 میں ہے کہ اختلاف لفظی ہے کیونکہ اس بات پر سب  
 کا اتفاق ہے کہ عامل کے سوا تمام مصارف پر تب  
 خرچ کیا جائے گا جب وہ فقیر ہوں اور اسی  
 میں ماتن کے قول "اس علت کے بیان سے وقتانہ  
 کی طرف مفسر اس قول کی تفسیرت جو جاتی ہے کہ طلبہ  
 کو زکوٰۃ لینا جائز ہے خواہ وہ غنی ہو بشرطیکہ اس نے  
 اپنے آپ کو علم پر حاصلہ اور پڑھنے کے لئے فقیر کر رکھا  
 ہو کہ یہ تفریح فقہاء و کرام کے حرمت زکوٰۃ کو غنی کے لئے  
 مطلق رکھنے کے خلاف ہے بلکہ اس پر کسی نے اعتقاد نہیں  
 کیا، تاہم کہتے ہیں یہ معاذر نہیں ہے، موروں میں ہے کہ طلبہ کو فقیر ہونے سے متعبد کیا جائے ان کے افتادہ کے آخر تک،

ان پر اللہ تعالیٰ جو اذک رحمت ہو . واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم (ت)

**مسئلہ** از شہرہ سراج محلہ ناظمہ پورہ

مستول حکیم محمد عبد الوکیل صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و معنیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ کسی زید نے مسجد یا کنواں مسجد سے  
 متعلق طاہرہ پانی کے لیے تیار کیا اور ہر جہ کی سرمایہ کے بالآخر قرضہ دار ہو گیا لہذا اس صورت میں مال زکوٰۃ دینا  
 جائز ہے کیونکہ قرضہ دار کو اس کے قرضہ دار کرنے کے لیے مال زکوٰۃ لینا شرعاً جائز ہے کیونکہ منہج مصارف مالی  
 زکوٰۃ کے قرضہ بھی ایک معرفت ہے . بینوا تو جہودا

### الجواب

جس پر اتنا دین ہو کہ اسے ادا کرنے کے بعد اپنی حاجات اصلہ کے علاوہ چھپے روپے کے مال کا مالک نہ رہے گا  
 اور وہ ہاشمی نہ ہو، نہ یہ زکوٰۃ دینے والا اس کی ادلا دیں جو، نہ باجم زوج و زوجہ ہوں، اسے زکوٰۃ دینا بیشک جائز

بلکہ فقیر کو دینے سے افضل، ہر فقیر کو چھپن روپے وقفہ نہ دینا چاہئیں، اور مدیون پر چھپن ہزار دین ہو تو زکوٰۃ کے چھپن ہزار ایک ساتھ دے سکتے ہیں قال اللہ تعالیٰ والفقار میں (اللہ تعالیٰ کا ارشاد و گرامی ہے اور مقروض لوگوں پر زکوٰۃ خرچ کی جائے۔ ت) اور مختار میں ہے،

وَصَلَوْتُ لَا يَمْلِكُ نَصَابًا فَاضِلًا عَنْ دَيْنِهِ وَ  
فِي الظَّهِيرَةِ الدَّعَى لِلصَّدِيقِ أَوَّلَى مِنْهُ  
مقروض وہ شخص ہوتا ہے جو قرض سے فاضل نصاب  
کا مالک نہ ہو۔ ظہیر میں ہے، مدیون کو زکوٰۃ دینا  
فقیر سے اولیٰ ہے (ت)

رد المحتار میں ہے،

وَيَقْبِطُ مِنْ الصَّحْبِ أَنْ يَشْتَرِطَ أَنْ لَا يَكُونَ  
هَذَا شَيْئًا وَنَظَرٌ فِي الْأَمْرِ  
اور بکطاوی نے حوی سے نقل کیا کہ شرط یہ ہے کہ مدیون  
بشمعی نہ ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ مستور رشید احمد متعلم مدرسہ اہلسنت والجماعت، محرم الحرام ۱۳۲۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مستوں میں کہ کسی شخص نے اپنے مال میں سے زکوٰۃ نکالی وہ روپیہ ان  
شخصوں کو دینا چاہئے یا نہیں؟

- (۱) یہ کہ اگر چھپا چھی و چھا زاد بھائی و بہنوں کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۲) یہ کہ ماموں و مامی و نانا و نانی اور ماموں زاد بھائی اور بہنوں کو دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۳) یہ کہ بھوپیا و بھوپھی اور ان کی اولاد کو دینا جائز ہے یا نہیں؟
- (۴) یہ کہ اگر آپسی عیشیہ ہے اور اس کی شادی کر دی اور اس کا خاوند کم تو بھر کرتا ہے تو اس کو زکوٰۃ کا مال دینا جائز ہے یا نہیں؟

- (۵) یہ کہ بھانجی بھانجے کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۶) یہ کہ اگر زکوٰۃ روپے سے لحاف میں رُوئی ڈلوں اگر غریبوں کو تقسیم کر دی تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۷) یہ کہ اگر طالب علم کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟
- (۸) یہ کہ اگر بہنوئی کو کچھ دے دیا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

سبحان القرآن ۶/۹

۱۳۰/۱ مطبع مجتبیٰ دہلی باب العنصر ۱۳۰/۱  
۶۴/۲ مطبع البانی مصر ۶۴/۲

(۹) یہ کہ اگرچہ معلوم ہو کہ یہ شخص غریب معلوم ہوتا ہے اور پریشیدہ اس کے پاس چاہے کچھ ہو اس کو دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۰) یہ کہ ان روپوں میں سے فقیروں کو جو مانگتے پھرتے ہیں دینا جائز ہے یا نہیں؟

(۱۱) علامہ اس کے وہ بات کو جس میں روپیہ ذکر کرتی صرف کیا جائے وہ برائے مہربانی تحریر کر دیجئے گا۔

(۱۲) یہ کہ اگر مولود شریف میں یا نیاز دعا میں صرف کیا جائے تو جائز ہے یا نہیں، مینوا تو جبروا

### الجواب

(۱) ہاں جائز ہے جبکہ مصروف ہو۔

(۲) نا مانگنا کناہ اور باقی چاروں کو جائز۔

(۳) ان سب کو دے سکتے ہوں جبکہ نہ غنی ہوں نہ غنی باپ کے بچے۔ اٹھی۔

(۴) جائز ہے جبکہ محتاج ہو۔

(۵) ان کو بھی بشرطہ مذکورہ جائز ہے۔

(۶) ہاں روٹی کی قیمت زکوٰۃ میں لگا سکتا ہے جبکہ بنیت زکوٰۃ دے مگر بھرائی کی ثمرت زکوٰۃ میں شمار نہ ہوگی

(۷) جائز ہے جبکہ غنی و ہاشمی نہ ہو۔

(۸) بشرطہ مذکورہ جائز ہے۔

(۹) جبکہ اسے اس کا اندرونی حال معلوم نہیں تو ہر محتاجی پر عمل کر کے زکوٰۃ دے سکتا ہے۔

(۱۰) جائز ہے مگر جو ان تندرست و بھیک مانگنے کا پیشہ کر لیتے ہیں جیسے جوگی سادھو بچے ان کو دینا جائز نہیں۔

(۱۱) محتاج فقیر جو نہ ہاشمی ہو نہ غنی باپ کا نا بالغ بچہ، نہ اپنی اولاد جیسے بیٹا بیٹی، پوتا پوتی، (و اس فرامی،

نیر اس کے اولاد جیسے ماں باپ، دادا دادی، نانا نانی، نہ اپنی زوجہ، نہ عورت کا اپنا شوہر ایسے

محتاج کو جو ان سب کے سوا جو بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے وہیں۔

(۱۲) مجلس میلاد پاک میں مقدمہ عام تقسیم ہوتا ہے غنی فقیر معرفت غیر معرفت کی تخصیص نہیں ہوتی، بونہی نیب زک

تقسیم میں تو اس سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، ہاں جو حق خاص قرار معرفت زکوٰۃ کو دے اس کا شمار

ان کو دینے میں زکوٰۃ کی نیت کرے تو وہ زکوٰۃ میں محسوب ہو سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از مراد آباد مسئلہ امیر حسن صاحب رضوی و محرم الحرام ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علامہ دین و مفتیان شرع میں اس مسئلہ میں کہ صدقہ، خط کس قدر دینا چاہئے اور کس کو

دینا چاہئے اور کس وقت ادا کرے اور کس کی طرف سے؟ مینوا تو جبروا

## الجواب

صدقہ فطر سو روپے کے سیرے پونے دو سیر اٹھنی بھر اوپر دیا جائے اور اس کے مصروف وہی لوگ ہیں جو مصروف زکوٰۃ ہیں اور اس کے دینے کا وقت واسع ہے، حید الفطر سے پہلے بھی دے سکتا ہے اور بعد بھی، مگر بعد کو تاخیر نہ چاہئے بلکہ اولیٰ یہ ہے کہ نماز عید سے پہلے نکال دے کہ حدیث میں ہے: صاحب نصاب کے روز سے صحتی دہتے ہیں جب تک یہ صدقہ ادا نہ کرے گا۔ اپنی طرف سے ادا اپنے یوں کی طرف سے دینا واجب ہے اور بانہی غلام کی طرف سے بھی جو اس کی ملک میں، بی بی یا بالٹے یوں کی طرف سے دینا واجب نہیں اگر وہ صاحب نصاب ہیں، آپ دیں یا اُن کی اجازت سے یہ دے، بلا اجازت ان کی طرف سے ادا نہ ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ

میرے عزیز، میں ایک شخص نابینا اور قرضدار میں جائیداد ہی کے ہے لیکن قرضداری سے کم ہے اور قبضہ دوسرے شخص کا ہے، اُن کو آمد بھی پورے پورے طور سے نہیں ملتی، زکوٰۃ ان کو دینی چاہئے یا نہیں؟ فقط

## الجواب

ہاں بلکہ عزیزوں کو دینے میں دونا ثواب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ از حاجی عبدالکریم نور محمد جنرل مرحشٹ چونکہ ناگہور  
زکوٰۃ کا پیسہ طلبہ کو دے سکتے ہیں ادا دے کے لیے یا نہیں؟

## الجواب

طلبہ کو صاحب نصاب نہ ہوں انہیں زکوٰۃ دی جا سکتی ہے بلکہ انہیں دینا افضل ہے جبکہ وہ طلبہ علم دینی بطور دین پڑھتے ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
مسئلہ از شہر بکلی دفتر انجمن خادم المسکین ۲۲ شعبان ۱۳۳۸ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین کہ پیشہ ور گدا گروں کو زکوٰۃ وغیرت کا مال دینے سے زکوٰۃ ادا ہوتی ہے یا نہیں اور نہ ہی وقفہ نظر سے کہاں تک یہ گروہ زکوٰۃ کا مستحق ہے اور پیشہ ور گدا گروں کی ہمت افزائی نہ کرنا کہاں تک جائز ہے؟

## الجواب

محمد ان تین قسم ہے :  
ایک غنی مالدار جیسے اکثر جوگی اور سادھو بچے انہیں سوال کرتا حرام اور انہیں دینا حرام، اور اُن کے دے سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، فرض سر پہ باقی رہے گا۔

دوسرے وہ کہ واقع میں فقیر ہیں قدر نصاب کے مالک نہیں مگر قوی و تندرست کسب پر قادر ہیں اور سوال کسی ایسی ضرورت کے لیے ہیں جو ان کے کسب سے باہر ہو کوئی حرفت یا مزدوری نہیں کی جاتی مفت کا کھانا کھانے کے عادی ہیں اور اس کے لیے بیک مانگتے پھرتے ہیں انہیں سوال کرنا حرام اور جو کچھ انہیں اس سے ملے وہ ان کے حق میں نصیحت کہ حدیث شریفہ میں:

لَا تَحِلُّ الصَّدَقَةُ لِمَنْ لَا لَذَى مَرَّةً سَوِيًّا۔ صدقہ مکمل نہیں کسی غنی کے لیے اور نہ کسی توانا و تندرست کے لیے (ت)

انہیں بیک دینا منع ہے کہ معصیت پر اعانت ہے، لوگ اگر نہ دیں تو مجبور ہوں کہ محنت مزدوری کریں۔  
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى وَلَا تَعَاوَنُوا عَلَى الْإِثْمِ وَالْعُدْوَانِ۔  
 اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے، گناہ اور زیادتی پر تعاون نہ کرو (ت)

مگر ان کے دے سے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی جبکہ اور کوئی مافغ شرعی نہ ہو کہ فقیر ہیں۔  
 قَالَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّمَا الصَّدَقَتُ لِلْفُقَرَاءِ۔  
 اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے صدقات فقراء کے لیے ہیں (ت)

تیسرے وہ عاجز ناتوان کہ نہ مال رکھتے ہیں نہ کسب پر قدرت، یا جتنے کی حاجت ہے اتنا کمانے پر قادر نہیں انہیں بقدر حاجت سوال مکمل اور اس سے جو کچھ ملے ان کے لیے طیب اور برعہ مصارف زکوٰۃ سے ہیں اور انہیں دینا باعث اجر عظیم، یہی ہیں وہ جنہیں جہر کنا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ از ناگزیر مار داکر از دکان قادر بخش مرسلہ محمد بخش پر ریڈنٹ انجمن مدرسہ حمیدیر اسلامیہ شعبان ۱۳۳۷  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ مال زکوٰۃ مدرسہ اسلامیہ میں دینا جائز ہے یا نہیں؟

### الجواب

مدرسہ اسلامیہ اگر صریح اسلامیہ خاص اہلسنت کا ہو۔ نخیریوں، وہابیوں، قادیانیوں، رافضیوں، دیوبندیوں وغیرہ مرتدین کا نہ ہو تو اس میں مال زکوٰۃ اس شرط پر دیا جاسکتا ہے کہ ہتم اس مال کو خدا رکھے اور خاص تمبیک فقیر کے مصارف میں صرف کرے مدرسین یا دیگر ملازمین کی تنخواہ اس سے نہیں دی جاسکتی۔

ملہ جامع الترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما یجوز من لا یحل له الصدقة امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۸۳/۱

ملہ القرآن ۲/۵

ملہ القرآن ۶/۹

نہ مدرسہ کی تعمیر یا مرمت یا فرائض وغیرہ میں صرف ہو سکتی ہے، نہ یہ ہو سکتا ہے کہ جن طلبہ کو مدرسہ سے کھانا دیا جاتا ہے اس روپے سے کھانا یا کپڑا یا کچھ اور دیا جائے کہ یہ ضرورتِ اباحت ہے اور زکوٰۃ میں تملیک لازم، ہاں نہیں کر سکتے ہیں کہ جن طلبہ کو کھانا دیا جاتا ہے ان کو فقہ روپر بنیت زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں پھر وہ اپنے کھانے کیلئے واپس دیں یا جن طلبہ کا وظیفہ نہ اجرت بلکہ محض بطور امداد ہے ان کے وظیفے میں دیں یا کتابیں خرید کر طلبہ کو ان کا مالک کر دیں۔ ہاں اگر روپے پر بنیت زکوٰۃ کسی معرفت زکوٰۃ دے کر مالک کر دیں وہ اپنی طرف سے حد سہ کو دے دے تو تنخواہ مدرسین و ملازمین وغیرہ جملہ مصارف حد میں صرف ہو سکتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۱۰۸** از حافظ محمد ایاز صاحب از قصبہ نجیب آباد ضلع بکھر محلہ پٹھان پور ۲۴ محرم ۱۳۳۲ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اگر زکوٰۃ کے روپے سے دو چار کتب دینی مثل فتاویٰ ملکیری و مشکوٰۃ شریف وغیرہ خرید کر کے دوسرے شخص کے پاس بطور وقف رکھ دی جائیں تاکہ عام کو اس سے فیض پہنچے اس وجہ سے ایسی کتاب بوجہ پیش قیمت ہونے کے یہاں میر نہیں ہے تو اس کے واسطے کیا صورت ہونی چاہئے کہ زکوٰۃ بھی ادا جائے اور کتابوں کی کارروائی بھی ہوئے۔

### الجواب

مال زکوٰۃ سے وقف ناممکن ہے کہ وقف کسی کی ملک ہیں ہوتا اور زکوٰۃ میں فقیہ کی تملیک شرط ہے اس کی تہذیبیں ہو سکتی ہے کہ کسی نیک بندہ کو زکوٰۃ کا معرفت ہے بنیت زکوٰۃ دے کر ملک کر دیا جائے اور وہ اپنی طرف سے کتابیں خرید کر وقف کر دے۔ ایک اور جلد میں ملکی ہے ثلث سورہ پے کی کتابیں وقف کرنے کے لیے خریدنی ہیں اور اس پر سورہ پے زکوٰۃ کے آتے ہیں تو من و دمن گیسوں مثلاً کسی فقیر کے ہاتھ سورہ پے کو بیچ کر دے اور اسے بکھا دے کہ یہ قیمت تمہیں ہم ہی دیتے جب وہ خرید لے تو اب اسے سورہ پے بنیت زکوٰۃ دے جائیں، جب وہ وقف کر لے اب اس سے اس آتی ہوئی قیمت میں روپے لے لیے جائیں، اگر نہ دے تو جبرائے سکتا ہے کہ وہ اس کا دیون ہے، اب اس روپے سے کتابیں خرید کر وقف کر دیں، السننۃ منصوصہ علیہا فی الدر المختار والمحققۃ والاسفار اور مختار و دیگر معتبر کتب میں اس مسئلہ پر نص ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**مسئلہ ۱۰۹** حاجی جیسے صاحب کا طریقہ وار ۲۲ رمضان شریف ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ

(۱) ایک مسجد میں طوطا مصلیان بہت کم گنجائش ہے یا باپس وجہ کہ ہر وقت کی نماز میں کئی کئی کھانسی کا سہانا ہوتا ہے لہذا ایسی حالت میں اگر کوئی صاحب زکوٰۃ اپنی زر زکوٰۃ کو کسی غریب مسلمان شخص کی ملکیت قائم کر کے اس مکان کو جو مسجد سے ملا ہوا ہے خرید کر کے مشاغل مسجد کو دے تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں، مگر ہنگامہ

مسجد مذکور کے قریب و جوار کے مسلمانوں میں اس قدر استطاعت نہیں کہ ہر چند فراہم کر کے مکان مذکور کو خیرہ نہ کیں۔  
(۲) ایسی کتاب دینی جو اگر طبع کی جائے تمام مسلمانانِ عالم میں مفید ثابت ہو سکتی ہے اگر کوئی شخص زکوٰۃ سے  
چندہ فراہم کر کے کتاب مذکور بغرض رفاہ عام پھیلے اسے تو ان چندہ و ہندگانِ اصحاب کا زکوٰۃ ادا ہو گیا نہیں۔

### الجواب

(۱) جبکہ اس نے فقیر معرفت زکوٰۃ کو بریت زکوٰۃ سے کرنا ملک کر دیا زکوٰۃ داہوئی اب وہ فقیر مسجد میں لگا رہا  
دہنوں کے لیے اجر عظیم ہوگا۔ درمختار میں ہے :

وحيدة التكفين بها المصدق على فقير ثم هو يكفن الثواب لهما وكذا في تعير المسجد  
كفن بنائے کے لیے یہ جیلہ ہے کہ صدقہ فقیر کو دیا جائے  
پھر وہ فقیر کفن بنا دے تو ثواب دونوں کے لیے ہوگا  
اسی طرح تعمیر مسجد میں جیلہ کیا جاسکتا ہے۔ (مت)

بحر الرائی میں زیر قول من لالی بقاء مسجد و تکفین میت وقضاء دينه و شراء قن يعطى (زکوٰۃ  
سے تعمیر مسجد، میت کے لیے کفن اور اس کا اوار قرض اور ایسے غلام کا خریدنا جائز نہیں جسے آزاد کر دیا گیا ہو) مت  
نشر ہوا :

والجيلة في الجوار في هذه الاربعة ان يتصدق  
بصدق الزكوة على فقير ثم يأمر بعد ذلك  
الصرف في هذه الوجود فيكون لصاحب المال  
ثواب الزكوة وبتعير ثواب هذه الصرف  
كذا في المحيط.  
ان چاروں میں جواز کا جیلہ یہ ہے کہ آدمی زکوٰۃ فقیر کو  
دے پھر اسے کہے کہ ان چاروں پر خرچ کر سہ  
صاحب مال کیلئے زکوٰۃ کا ثواب اور فقیر کے لیے خرچ  
کا ثواب ہوگا۔ کہ ان فی المحيط (مت)

(۲) جائز ہے اور اس میں چندہ و ہندوں کے لیے اجر عظیم اور ثواب جاری ہے، جب تک وہ کتاب  
باقی رہے گی اور فلسفہ بعد فہل جن جن مسلمانوں کو فائدہ دے گی ہمیشہ ان سب کا اجر ایک چندہ و ہندے کو اس کی حیات  
میں اور اس کی قبر میں پہنچا رہے گا۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

ذات الايمان انقطع عمله الا حسن ثلاث  
صدقة تجارية او عمل يفتقر بها  
جب انسان فوت ہو جاتا ہے تو اس کا عمل منقطع ہو جاتا  
ہے مگر تین صورتوں میں جاری رہتا ہے : ایک اس نے

او ولدہ بعد بد عولہ۔ رواۃ البخاری فی الادب  
المقرء و مسند فی الصحیح و ابوداؤد و  
الترمذی عن المسائی عن ابی ہریرۃ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

صدقہ جاریہ کیا تھا، دوسرا اس کا ایسا عمل جو اب بھی  
نافع ہے یا اس کی نیک اولاد جو اس کے لیے دعا کرے۔  
اسے امام بخاری نے ادب المفرد میں مسلم نے صحیح میں  
ابوداؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ (ت)

مگر اولاً فقیر کو بہشت زکوٰۃ دے کر مالک کر دینا ضرور ہے پھر وہ فقیر طبع کتاب میں خود دے دے یا اس سے  
دلوادے۔ جیسا کہ در مختار و بحر الرائق کی عبارت سے گزرایا جو جو طریقے ائمہ نے کتب فقہ میں لکھے ہیں بجالائے۔  
در مختار میں ہے:

حیدۃ الخوارزمی یعطی مدیونہ الفقیر من کونہ  
ثم یأخذها عن دینہ ونواہیہ المدیون  
مدیدہ واحذہا لکونہ طمیر بجنس حقہ  
فان ما بعدہ من فحہ للقاصی۔

حیدر خوارزمی ہے کہ اپنے مقروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے  
پھر اس سے اپنے قرض میں واپس لی جائے اور اگر  
مقروض زکوٰۃ تو اس سے چھین لے کر نکیر اپنے حق  
پر قدرت کا معاملہ ہے، اگر اس پر بھی نہ دے تو  
قاصی کی طرف معاملہ لے جایا جائے (ت)

اور سب سے آسان یہ ہے کہ ایک دیندار شخص کے پاس سب زکوٰۃ دہندہ اپنا چندہ جمع کریں اور اس سے کہیں  
کہ زکوٰۃ ہے طریقہ شرعیہ پر بعد تمیز فقیر طبع میں ہمارے ثواب کے لیے صرف کر وہ ایسا ہی کہے، سب  
زکوٰۃ بھی ادا ہو جائیں گی اور وہ دینی ضروری نافع کام بھی ہو جائیں گے اور یہ احوال کا ملانہ کہ باذن مالکانہ ہے کہ چندہ  
کا یہی طریقہ معروف و معروف ہے کچھ مانع نہ ہوگا۔ در مختار میں ہے:

لو حط من زکوٰۃ موکلیہ ضمنی وکان متبرعاً لا  
ادا وکلیہ الفقیر اذینہ

اگر اپنے موکلیں کی زکوٰۃ غلط ملکہ کر دی تو وکیل ضامن  
ہوگا اور وہ تبرع کرنے والا ہوگا مگر اس صورت  
میں جب فقراء نے اسے اپنا وکیل قرار دے دیا ہو۔

۱۔ صحیح مسلم باب ما یلحق الانسان من الثواب بعد وفاتہ قیدی کتب خانہ کراچی ۲/۴۱  
۲۔ ادب المفرد باب ۱۹ بر الوالدین بعد موتہما حدیث ۴۸۸ مکتبہ اثیریہ سنگھ بلوچستان پورہ ص ۲۱  
۳۔ در مختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتبائی دہلی ۱۳۰/۱  
۴۔ ایضاً



رد المحتار میں ہے :

17  
17

قال في التتارخانية ادا وجد الاذن أو  
اجازة المالك له .  
تاتارخانیہ میں ہے کہ یہ کسی اذن کی وجہ سے ہو یا  
مُرکب اسے جائز کر دیں احکامات .

اسی میں ہے :

ثم قال في التتارخانية اوجدت دلالة  
الاذن بالخط كما جرت العادة الموروثة والله  
تعالى اعلم .  
پھر تاتارخانیہ میں کہا کہ یا دلالت اخست لاط کی  
اجازت ہو جیسے کہ عادت معروفہ ہے ۔ واللہ  
تعالیٰ اعلم ۔

مسئلہ مستور ناصر الدین صاحب پریلیجیٹ از اگر د محلہ نئی بستی ، گلی بدھو بیگ ، مکان حافظ سعید الدین  
سرواگر لکھنؤ ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جنگ اٹلی و شہنشاہ روم کے واسطے اہل اسلام نے اکثر چند  
جمع کیا ہے ، اگر زیور کی زکوٰۃ کار پر یہ جنگ نہ کر کے واسطے شہنشاہ روم کو بھیجا جائے تو یہ روپیہ دینا جائز  
ہو گا یا ناجائز ؟ بینوا تو حروا

### الجواب

زکوٰۃ جہاد کے اُن مصارف میں جن میں فقیر کو تملیک نہ ہو جیسے گولے بارود کی خریداری یا مرنے کی  
بارود اری یا فرجی اسروں کی تنخواہ یا فرجی وہ اخانہ کی دواؤں میں دینا جائز نہیں ، نہ اس سے زکوٰۃ ادا ہو ۔  
عالمگیری میں ہے :

لايجوز ان يبني بامانة المسجد وكذا  
الحج والجهاد وكل ما لا تملك فيه كذا  
في التبيين .  
زکوٰۃ سے مسجد بنانا جائز نہیں ، اسی طرح حج اور  
جہاد ، بلکہ ہر وہ مقام جہاں تملیک نہ ہو ۔ تبیین میں  
یہی ہے ۔ (د ت)

ہاں فقیر مجاہدوں کو دی جائے یا شہیدوں کے فقیر پس ماندوں کو یا ان مجاہدوں کو جو سفر کر کے آتے گھر پر اہل  
رکھتے ہیں یہاں مصارف کے لیے پھر پاس نہیں ان کو دینا جائز نہ اہل فی سبیل اللہ ہے ثانی فقرار اور

۱۲/۲	مصطفیٰ البانی رحمہ	کتاب الزکوٰۃ	رد المحتار
۱۸۸/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب السابع فی المصارف	فتاویٰ ہندیہ

تاریخ ابن السبیل، اور یہ سب مصارفِ زکوٰۃ ہیں۔ در مختار میں ہے:   
 مصرف الزکوٰۃ فقیر و فی سبیل اللہ و هو منقطع الغزاة و ابن السبیل و هو کل من له مال لا معه. (ملخصاً)   
 زکوٰۃ فقیر اور پر فریاح کی جائے اور اللہ تعالیٰ کی راہ میں، اور اس سے مراد محتاج غازی اور مسافر، اور اس سے مراد ہر وہ شخص ہے جس کا مال تو ہو مگر اس کے پاس نہ ہو۔ (ت)

یا یہ ہو کہ یہاں کسی معتمد فقیر کو دے کر مالک کر کے قبضہ دے دیں وہ اپنی طرف سے اس چندہ میں دے دے اب کوئی شرط نہیں پر مصرف میں صرف ہو سکتا ہے، اور زکوٰۃ دہندہ اور فقیر دونوں کو ثواب ملے گا۔ در مختار میں ہے:

جیدۃ التکفیل بہا التصدق علی فقیر و هو هر یکفن فیکون الثواب لهما و کذا فی تعمیر المسجدین   
 تکفیل کے لیے جلد یہ ہے کہ زکوٰۃ فقیر کو دی جائے فقیر کفن بنو ادے، قراب ثواب دونوں کے لیے ہوگا، اسی طرح تعمیر مسجد میں جلد کی صورت ہے۔

پھر صورت اولیٰ میں کہ خود زکوٰۃ ہی ان جائز مصارف کے لیے ہاں بھیجے، اگر ابھی اس کی زکوٰۃ کا سال تمام نہ ہوا تھا پیشگی دینا ہے جب تو دوسرے شہر کو بھیجنا مطلقاً جائز ہے اور اگر سال تمام کے بعد بھیجے جب بھی اس صورت میں حکم جواز ہے کہ مجاہدوں کی اعانت میں اسلام کا زیادہ دفع ہے۔ در مختار میں ہے:

کما نقلها الا ان قرابة او احوال او اصحاب او اوساخ او انعم للمسلمین، او کانت معجلاً قبل تمام الحول فلا یکرر خلاصة۔ (ملخصاً)   
 زکوٰۃ کو دوسری جگہ منتقل کرنا مکروہ، ہاں اس صورت میں مکروہ نہیں جب دوسری جگہ کوئی رشتہ دار، زیادہ محتاج، نیک، صاحب تقویٰ یا مسلمانوں کا زیادہ فائدہ ہو یا سال سے پہلے جلدی زکوٰۃ دینا چاہتا ہو، خلاصہ (ت)

مگر اطمینان ضرور ہو کہ ٹھکانے پر پہنچنے پہنچ میں خورد برد نہ ہو جائے، واللہ تعالیٰ اعلم

۱۴۰/۱	طبع مجتبیائی دہلی	باب مصرف	۱۔ در مختار
۱۳۰/۱	" " "	کتاب الزکوٰۃ	۲۔ "
۱۴۱-۱۴۲/۱	" " "	باب مصرف	۳۔ "

مسئلہ از دہرہ دون محلہ دعامان مسئلہ مختار حسین قادری ۲ شوال ۱۳۳۹ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ موجودہ حالت زار جو مظلومین میں ترک کی ہے مثلاً سمنہ،  
 اطویر وغیرہ میں جو یونانیوں کی دست درازیوں کے شکار ہو رہے ہیں ان کی احاد زکوٰۃ کے مال سے کی جائے  
 تو زکوٰۃ ادا ہوگی یا نہیں؟ اگر ہوگی تو روپیہ بھیجنے اور دینے کی کیا صورت ہونی چاہیے، موجودہ طریق جو سیٹھ چوہان  
 بیٹی و لاکر ہے کہ اہل مظلومین ترکوں کی جس میں وہ زکوٰۃ کو بھی شامل کرنا چاہتا ہے اپنے اختیار سے زکوٰۃ اور دیگر چھ  
 لے کر جتنی جس ضرورت ہوتی ہے مثلاً بیماروں کی مدد، نئے بچے گھروں کی احاد وغیرہ اپنی داسے کے موافق صرف کرتا ہے  
 تو ہوگا اس میں زکوٰۃ دیتے ہیں ادا ہوگی یا نہیں؟ بیوا ترجوا

### الجواب

اس طریق سے زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، یہ لوگ بطور خود چندہ کرتے ہیں اور زکوٰۃ وغیرہ زکوٰۃ بلکہ مسلم وغیر مسلم  
 کے ہندسے غلط کر لیتے وہ روپیہ فوراً ہلاک ہو جاتا ہے اور قابل ادا زکوٰۃ نہیں رہتا، فان الخط استجدان (کیونکہ  
 غلط خط کرنا ہلاک کرنا ہوتا ہے۔ ت) فتاویٰ عالمگیری میں ہے،

مرجلان دفع کل منہا زکوٰۃ مالہ الی مرجل  
 لیودی عہ فخط منہا تم تصدیق صحن الی کل مال  
 الدافین وکانت الصدقة عہ کذا فی  
 فتاویٰ قاضی حان

در مختار میں ہے،

لو خط نہ کوۃ ہو کلیہ صحن وکان متبرعا  
 الا اذا وکل الفقیر لہ

اگر اپنے ہو کلیں کی زکوٰۃ میں خط خط کر دیا تو وہ وکیل  
 خاص ہوگا اور متبرع ہوگا اگر اس صورت میں کہ جب اسے فقرار  
 نے اپنا وکیل بنایا ہو۔ (ت)

اس کی صورت یہ ہو سکتی ہے کہ زکوٰۃ دینے والے خالص مسلمان اپنی اپنی زکوٰۃ ایک معتد متدین کے پاس  
 جمع کریں اور وہ روپیہ طلب لینے کی اجازت دیں اور اس میں کوئی پیسہ غیر زکوٰۃ کا خط نہ کیا جائے نہ کسی وہابی یا  
 رافضی یا نجری یا قادیانی یا حدیث تک پہنچے ہوئے گانہ حوی کی زکوٰۃ اس میں شامل ہو کہ ان لوگوں کی زکوٰۃ شرعاً

زکوٰۃ نہیں، یہ خالص زکوٰۃ شرعی کا جمع کیا ہوا مال کہ مالکوں کے اذن سے غلط ملط کیا گیا ان فقر اور مظلومین کو پہنچایا جاسے رد المحتار میں زیر عبارت مذکورہ درمختار ہے،

قوله فمن وكان متدينا، لانه ملكه بالخط  
وصار مؤديا مال نفسه قال في الترخانية  
الا اذا وجد الادون او اجاز المالكان او متصل  
بهذا العالم اذا سئل للعقر، شيئا وحط  
يفضون قلت ومقتضاها لو وجد العرف فلا  
ضمان لوجود الادون حيثما درلة والله  
المتبعات والله تعالى

ان کا قول ہے وکیل خاص ہو گا اور اس کی ادائیگی بطور تبرع ہوگی کیونکہ غلط ملط کرنے سے وہ مالک نہ جاتا ہے اور اب وہ اپنے مال کو ادا کرنے والا ہوگا۔ تارخانیہ میں ہے کہ اگر اس صحت میں جبہ اجازت ہو یا مالک اسے جائز کر دیں اور اس کے ساتھ صورت بھی ملتی ہے جب کسی عالم نے فقراء کے لیے کچھ مانگا اور غلط ملط کر دیا تو وہ ضامن ہوگا۔ میں کہتا ہوں اس

کا مقتضایہ ہے کہ اگر عرفا ایسا کیا جاتا ہو تو اب ضمان نہ ہوگا کیونکہ اس وقت دلائل اجازت موجود ہے۔ واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ مسئلہ امیر حسن بننگالی طالب علم مدرسہ اہلسنت و جماعت ۲۸ ربیع الآخر ۱۳۲۳ھ مالدار کے لیے صدقہ لینا جائز ہے یا نہیں؟

### الجواب

صدقہ واجر مالدار کو لینا حرام اور دینا حرام، اور اس کے دئے ادا نہ ہو گا اور نافذ مانگ کر مالدار کو لینا حرام اور بے مانگے مناسب نہیں جبکہ دینے والا مالدار جان کر دے اور اگر وہ محتاج سمجھ کر دے تو لینا حرام اور اگر لیے کے لیے اپنے آپ کو محتاج ظاہر کیا تو دہرا حرام، ہاں وہ صدقات نافذہ عام غلات کے لیے ہوتے ہیں اور ان کے لینے میں کوئی ذلت نہیں وہ غمی کو بھی جائز ہیں جیسے عوض کا پانی، ستایہ کا پانی، نیاز کی شیرینی، سراسے کا مکان، پل پر سے گزرے، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۳۱ ار برقی محلہ کا ٹر ٹر مل متصل مسجد غورد مرسلہ الطاف علی خان مورخہ ۱۲ ذی الحجہ ۱۳۴۸ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ مدرسہ دینیہ میں زکوٰۃ و صدقہ مدرسین کو دینا جائز ہے یا نہیں، تنخواہ میں دینا و طلباء کو جو کہ تعلیم میں ان کی تعلیم کے اخراجات کے واسطے دینا جائز ہے یا نہیں؟

## الجواب

نخواہد رسیدن میں نہیں دے سکتے، ہاں طلبہ کو تعلیم کر سکتے ہیں اگرچہ یتیم نہ ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ ۱۱۵ از میر محمد سنی ضلع جود پور مسئلہ محمد الدین شاہ ۱۹ ذی القعدہ ۱۳۲۹ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یتیموں کو زکوٰۃ دینا جائز ہے یا نہیں، بچہ اپنی قرابت کا ہے اُس کا وارث کوئی نہیں۔ بینا تو جبروا

## الجواب

یتیم بچہ کو خصوصاً جبکہ اپنی قرابت اور ہر زکوٰۃ دینا بہت افضل ہے جبکہ وہ مالدار نہ سید و فیروز نہ ناشی ہو  
نہ اپنی اولاد نہ اولاد کی اولاد ہو۔ ہاں بھائی بھائی بھائی ہر قوہ لشرائط ذکرہ سب سے زیادہ مستحق ہے واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ ۱۱۶ از شہر محلہ محوک پور محض جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۲۹ھ  
زکوٰۃ میں سے اچھے یتیموں میں سے کونسا یا جاتے یا کپڑا بنایا جائے تو جائز ہے یا نہیں؟

## الجواب

کپڑا بنانا ان کو دے کر مالک کر دینا، کھانا پکانا ان کے گھر کو بیع کر قبضہ میں دے کر مالک کر دینا تو حالت  
موجودہ پر یہ مسئلہ جو کپڑا اور پکا ہوا کھانا بازار کے بھاد سے جتنے کا ہے اُس قدر زکوٰۃ میں برا ہوگا، سہائی پکوانی  
وغیرہ جواز نہ ملے گی اور اگر اپنے یہاں پکا کر دسترخوان پر بٹھلا کر کھلا دیا جس طرح دعوتوں میں ہوتا ہے تو وہ زکوٰۃ  
نہیں ہو سکتا لامہ تعلیل و ہدایہ ۱۱۵ (کیونکہ زکوٰۃ میں مالک بنانا ہوتا ہے اور اس صورت میں ملکیت نہیں  
بلکہ اہانت ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ ۱۱۷ ۲۳ ذی قعدہ ۱۳۲۹ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو مکان واسطے یتیموں کے خریدا جائے اس کی بیع میں زکوٰۃ کا  
روپیہ دینا درست ہے یا نہیں اور وہ مکان نام تعمیر خانہ کے ہو۔
- (۲) کہ مضمون جو واقعہ جبرولی میں کشمیر والوں سے ہوا ہے اس کے صرف میں زکوٰۃ کا روپیہ دیا جائے یا نہیں  
کیونکہ وہ مذہبی معاملہ قرار دیا گیا ہے۔

## الجواب

تیم خانہ کی خریداری میں روپیہ لگا دینے سے زکوٰۃ ہرگز ادا نہ ہوگی لہذا ان کا وقوع و النکوة تعلیل  
فلا یجتمعا (کیونکہ تیم خانہ اگر وقف ہے اور زکوٰۃ میں تعلقہ ہوتی ہے لہذا ان دونوں کا اجتماع نہیں ہو سکتا۔)  
نہ کسی شی کو صرف مقدمہ کے لیے دینے سے ادا ہو سکے اگرچہ وہ مقدمہ مذہبی دینی ہو فلان الغی لیس بمصرف

(کیونکہ غنی زکوٰۃ کا مصروف نہیں ہے۔) تاکہ فقیر نہ مسکین کے دینی فوائد دینی مقدر میں دیکھوں مختاروں کو دینے یا دخرچوں میں اٹھانے سے ادا ممکن جب تک فقیر کو دے کر اُس کے قبضہ کے بعد اُس سے بے کوصف نہ کیا جائے فان الصدقة لا تحصل الا بخلک مصنفہا ولا تتم الا بقبضۃ (کیونکہ صدقہ تب ادا ہوگا جب کسی فقیر کو بخل بنا یا جائے گا اور بخل کا اتمام قبضہ کے بغیر نہیں ہو سکتا۔) پس اگر اس قسم کے معاملات میں اٹھان چاہیں تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ جو شخص شرعاً مصروف زکوٰۃ ہے اسے پر نیت زکوٰۃ دے کر اُس کا قبضہ کر دیں پھر وہ اپنی طرف سے اپنے آپ خواہ اُسے دے کر خریداری قیم حسنہ خواہ کسی دینی مقدر وغیرہ امور بخیر میں لگا دے۔ عالمگیری وغیرہ میں ہے :

فی حیدر ابواب البرکۃ مایا المصاحد و بناء القناطر الخید ان یتصدق بمقدار زکوٰۃ علی فقیر کما یامرہ بالصرف الی ہذا الوجہ فیکون للمتصدق ثواب الصدقة و للفقیر ثواب بناء المسجد و القنطرة (ملاحظہ) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲ شوال ۱۳۱۴ھ

سوال اول بعد سلام کے عرض ہے میرے پاس سو اس کے ہاں شوہر کے پاس سے صرف کے لیے آتا ہے اور کوئی آمد نہیں اور وہ اتنی ہے کہ گز بھی پر مشکل ہوتی ہے عرض ہے کہ ایسی صورت بتائی کہ میں میں زکوٰۃ بھی دے دو اور خرچ کی سبھی وقت نہ ہو یہ بڑی بی گنتی میں کہ آپ کے یہاں مجھ کو کچھ روپیہ دے دو اور پھر وہ دو آنہ میں مول لے یا جو خرچ مجھ کو شوہر کے پاس سے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کر کے بچوں کے صرف کی جلتے تو کچھ بڑی تو ہیں یا جو روپیہ والد کے ترکہ کا تھا وہ میرا بچوں کے صرف میں ہو گیا وہ ہو سکتا ہے کہ میں زکوٰۃ میں مجھ کو اس واسطے کہ آپ فرماتے ہیں بچوں کا صرف باپ کے ذمہ ہے۔

### الجواب

زبور خود مال ہے اُس میں سے زکوٰۃ ادا کی جلتے شوہر سے جو کچھ خرچ بچوں کے لیے ملتا ہے اُس میں سے زکوٰۃ دینے کا ہرگز اختیار نہیں تمہارے خرچ کو جو کچھ تمہیں دیتے ہیں اُس میں سے زکوٰۃ دے سکتی ہو، اپنے مال کی زکوٰۃ

اپنے بچوں کے صرف میں نہیں کی جاسکتی، اس سے زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ مال کا جو کچھ بچوں کے صرف میں آجائے زکوٰۃ میں  
 جراثیم ہو سکتا اگرچہ بچوں کا خرچ باب پر ہے، مگر انہیں، وہ طریقہ کہ زکوٰۃ کا مال بنیت زکوٰۃ کسی محتاج کو دے کر مالک  
 کر دیا جائے پھر اس کی وصا مندی سے تھوڑے دنوں کو اس سے خریدیں، یہ حیلہ بضرورت صرف ایسی جگہ ہو کہ مثلاً  
 کسی سید صاحب کو حاجت ہے مال زکوٰۃ انہیں دے نہیں سکتے اور اپنے پاس زر زکوٰۃ سے زیادہ دینے کی وسعت  
 نہیں تو اس طرح زکوٰۃ ادا کر کے برضا مندی مولیٰ کو سید صاحب کے نذر کر دیا جائے یا مسجد کی تعمیر یا مینت کے کفن  
 میں لگا دیا جائے کہ یہ سب غنیمتیں اللہ ہی کے لیے ہیں، خرید کر اپنے یا اپنے بچوں کے صرف میں لینے کی غرض سے یہ حیلہ  
 نہیں کہ اس میں راہ خدا میں مال خرچ کر کے پھر ملایا جائے لگا والیہا ذی اللہ تعالیٰ، آسان طریقہ جو یہاں ہو سکے یہ ہے  
 کہ آدمی جن کی اولاد میں خود ہے یعنی ماں باپ، دادا دادی، نانا مانی یا جو اپنی اولاد میں ہیں یعنی بیٹا بیٹی، پوتا پوتی،  
 زائے مادر کسی اور شہر ہونے والے ہوں انہیں کے سوا اپنے جو حسیب زقریب حاجت مند معرفت زکوٰۃ ہیں اپنے مال کی زکوٰۃ  
 انہیں دے جیسے بہن بھائی، بھتیجا بھتیجی، ماموں خالہ، چچا، پھوپھی کہ انہیں دینے میں دونا ٹاٹا اب ہے اولاد  
 پر بار بھی کم ہوگا کہ اپنے بھائی یا بھتیجے کے لیے لگا دیا ہو آدمی اپنے ہی کام میں اٹھنا جانتا ہے پھر یہ بھی کچھ ضرور  
 نہیں کہ انہیں زکوٰۃ جتا ہی کر دے بلکہ دلی میں زکوٰۃ کی نیت ہو انہیں عیدی وغیرہ یا شادیوں کی رسوم خواہ کسی بات کا  
 نام کر کے مالک کو دے زکوٰۃ ادا ہو جائیگی، پھر اگر مثلاً اپنے بہن بھائی کو دیا اور انہوں نے اُس کے بچوں پر خرچ کی  
 تنگی دیکھ کر اپنی خوشی سے اس کے بچوں پر بہہ کر دیا تو زکوٰۃ میں کچھ حائل نہ آئے گا نہ مقصود شریعت کے خلاف ہوگا اور  
 دونوں مطلب یعنی ادا سے زکوٰۃ اور بچوں کے خرچ کی وسعت حاصل ہو جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲ از موضع کرجی والا علاقہ جاگل تھانہ پر پھوڑا کھانا کوٹ تحسب اللہ تعالیٰ مسئلہ مولوی محمد شیر صاحب  
 ۱۴ جمادی الآخر ۱۳۱۴ھ

اپنی دختر یا حقیقی ہم شیرہ کو زکوٰۃ یا زمین کا عشر دینا جائز ہے یا نہیں؟ جینو اتو بھروا

### الجواب

من کو جائز ہے جبکہ صرف زکوٰۃ ہو اور بیٹی کو جائز نہیں،

في الدر المنثور مصروف الزكوة والعشر  
 فقيل لا وفيه لا يعرف الى من بينهما  
 ولله العليم - والله تعالى اعلم -  
 در مختار میں ہے کہ زکوٰۃ و عشر کا معرفت فقیر ہے الخ  
 اور اسی میں ہے کہ زکوٰۃ و عشر ایسے لوگوں پر صرف  
 نہ کی جائے جن سے اپنی ولادت کا قائل ہو الخ واللہ  
 تعالیٰ اعلم۔ (د ت)

مسئلہ ۱۲۱۔ مرسلہ محمود حسن صاحب شاگرد رشید احمد گنگوہی صاحب ۲۰ صفر ۱۳۶۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس بارہ میں کہ میری زکوٰۃ کا روپیہ اپنے والد کو کسی جیلہ سے دے سکتی ہوں یا نہیں، کیونکہ والد ایسی غربت میں ہیں کہ باہر نکلتے بیٹھنے میں شرم آتی ہے اور وہ ایک آبرودار آدمی ہیں اور نہ کوئی ایسا آدمی ہے کہ میں اس آدمی کو دے دوں وہ اپنی طرف سے بھی والد کو دے اس صورت میں کسی جیلہ سے اپنے والد کو زکوٰۃ کا پیسہ دے سکتی ہوں یا نہیں، بیوا تو جبروا۔

### الجواب

باپ کو زکوٰۃ دینا کسی طرح جائز نہیں، نہ اُس کی وہی زکوٰۃ ادا ہو سکے۔ یہ بات اگر واقعی ہے کہ باپ ایسا ہی محتاج ہے اور سائل میں یہ طاقت نہیں کہ زکوٰۃ بھی دے اور باپ کی بھی خدمت کرے اور ایسا اطمینان کا شخص کو نہیں پتا کہ اسے زکوٰۃ دے اور وہ اپنی طرف سے اُس کے باپ کو دیں تو اس کا یہ طریقہ ممکن ہے کہ مثلاً دس روپیہ زکوٰۃ کے دینے میں اور چاہتی ہے کہ یہ روپیہ اُس کے باپ کو پہنچے تو کسی فقیر معرفت زکوٰۃ کے ہاتھ مثلاً دس سیر یا پانسیر گیہوں دس روپیہ کو پہنچے اور اسے بھلا دے کہ درمیں ادا کرے کی نہیں وقت نہ ہوگی ہم زکوٰۃ دیں گے اسی سے ادا کر دینا جب وہ بیع قبول کرے گیہوں اس کو دے دے اب اُس کے دس درم بابت ثمن گنہم اُس پر قرض ہو گئے اُس کے بعد اسے دس روپیہ زکوٰۃ میں دے کر قبضہ کرادے زکوٰۃ ادا ہوگی پھر گیہوں کی قیمت میں روپے واپس لے وہ یوں نہ دے تو جبراً لے سکتی ہے کہ وہ اس کا دیون ہے اب یہ روپیہ اپنے باپ کو دے گا درختار میں ہے

جیلہ الجواز ان يعطى مديونه الفقير زکوٰۃ  
ثم ياخذها عن يده ولو امتنع المديون  
مدين لاواخذها لكونه فلفض وجس حقه  
فان ما اعه رعه لفق ضو  
جیلہ جوازیہ ہے کہ اپنے مفروض فقیر کو زکوٰۃ دی جائے  
پھر قرض کے عوض اس سے وہ رقم واپس لے لیا جائے  
اگر مفروض نہ ملے تو اس سے چھین لیا جائے کیونکہ  
یہ اپنے مال کے حصول پر قدرت کی صورت ہے اگر  
اس میں بھی رکاوٹ بنے تو معاملہ قاضی کے پاس  
لے جایا جائے۔ (ت)

مگر اس کا لحاظ لازم ہے کہ محتاج باپ کا نفعہ اُس کی سبب غنی اور پر لازم ہے، بیٹا بیٹی سب پر بار، تو اگر تنہا یہی اس کی اوداد ہے تو اس پر اس کا کل خرچ کھانے پہنچنے رہنے کے مکان کا لارم ہے، اور اگر اور بھی ہیں تو



حقہ رسد اور زکوٰۃ بھی اللہ عزوجل کا فنی پر فرض ہے جیلہ کر کے دو داجیوں میں ایک کو سقاطہ کرے۔ واللہ  
عزوجل دلوں کی نیت جانتا ہے، ہاں حقیقت قدرت نہ ہو تو جیلہ مذکورہ عمدہ وسیلہ ہے جس سے دونوں واجب  
ادا ہو سکیں۔ واللہ یعلم العباد من المصلحت (اللہ تعالیٰ خوب جانتا ہے بگاڑنے والے کو سنو رنے  
والے سے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۲۲ مولوی نیاز محمد خاں بدایونی وارد حال مانرگ چھ ملک پیر اک ۲ ربیع الثانی ۱۳۷۲ھ  
فطرہ کا پیسہ کون کون کام میں صرف ہو سکتا ہے اور کس کس شخص کو دیا جاسکتا ہے؟

### الجواب

فطرہ کے بعد، جن لین بمصارف زکوٰۃ میں، واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ ۲۲۳ از بریلی محلہ کانگر ٹولہ متصل مسجد خور و مسئلہ جناب الطاف علی صاحب ۱۳ ذی الحجہ ۱۳۲۸ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص اپنی والدہ اور ہمشیرہ کو باوجود بیوہ اور یتیم ہونے کے  
کچھ نہ دے اور وہ سکایف اٹھاتی ہوں اس حالت میں اگر زیادہ صاحب نصاب ہو اور زکوٰۃ صدقہ ادا کرے  
تو وہ قبول ہو گا یا نہیں؟ اور زیادہ کے واسطے شرع شریف میں کیا حکم ہے؟ جینو اتو جروہ

### الجواب

زید کی ماں اگر کوئی ذریعہ معاش نہیں رکھتی تو اس کا نفقہ زید پر فرض ہے، یوں ہی یتیم بہن کہ جس کی شادی  
نہ ہوتی ہو نہ اس کے پاس کچھ مال ہو، ان کو نہ دینے سے اس پر گناہ عظیم ہے۔ حدیث میں فرمایا  
کفی بالمرء اثماً ان یضیع من یقوتہ  
اچھے لوگوں کو محروم رکھنے جن کا خرچہ اس کے ذمہ ہو۔  
یہی زکوٰۃ، وہ ماں کو نہیں دے سکتا بہن کو دے اور ماں کی خدمت اپنے پاس سے کرے۔ واللہ

تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۲۴ از کانٹیا وار مولوی سیف اللہ صاحب پیش امام جنت پور ۲۴ ذی الحجہ ۱۳۳۳ھ  
کیا فرماتے ہیں حضرات علمائے کرام و فضلاء عظام و امت علیہا برکاتہم اس مسئلہ میں کہ بغیر ذر

ملہ القرآن ۲۲۰/۲

۲ سنن ابی داؤد کتاب الزکوٰۃ باب فی صلۃ الرحم آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۸/۱  
۲ مسند احمد بن حنبل مولوی عبد اللہ بن عمرو دار الفکر بیروت ۱۶۰/۲ ۱۹۵۱ ۱۹۴۱

زکوٰۃ کا روپیہ کوئی مسلمان قبضہ کر کے جو خود بھی سستی زکوٰۃ ہو تو سب مسجید میں صرف کرے تو جائز ہے یا کس صورت سے ؟  
بلیز، اقبروا

### الجواب

زکوٰۃ دہنہ نے اگر ذر زکوٰۃ مصروف زکوٰۃ کو دے کر اس کی تملیک کر دی تو اب اُسے اختیار ہے جہاں چاہے صرف کرے کہ زکوٰۃ اس کی تملیک سے ادا ہو گئی ہو یا اگر مرکز نے ذر زکوٰۃ اُسے دیا اور ماذون مطلق کیا کہ اس سے جس طور پر چاہو میری زکوٰۃ ادا کر دو اس نے خود ہر نسبت زکوٰۃ لے لیا، اس کے بعد مسجد میں لگا دیا تو یہ بھی صحیح و جائز ہے یونہی اگر مرکز نے ذر زکوٰۃ نکال کر رکھا تو فقیر نے بے اس کی اجازت کے لے لیا اور مالک سے بعد اطلاع اس کا سینا جائز کر دیا اور اس کے بعد فقیر نے مسجد میں صرف کیا تو یہ بھی صحیح ہے، اور اگر فقیر نے بطور خود قبضہ کر لیا اور مالک نے اُسے جائز نہ کیا یا بعد اس کے کہ یہ مسجد میں لگا چکا تھا تو کیا، تو زکوٰۃ ادا نہ ہوگی۔ یونہی اگر مالک نے اسے روپیہ دیا اور وکیل کیا کہ میری طرف سے کسی فقیر کو دے دو یہ بھی فقیر سے خود لے لیا اور مسجد میں لگا دیا تو اب بھی زکوٰۃ ادا نہ ہوئی اگرچہ اسے ماذون مطلق کیا ہو کہ تملیک نہ پائی گئی اور اس پر روپے کا تاوان آئے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۵ از مقام ترسانی کا تھیا وار مرسلہ احمد داؤد صاحب حکم جمادی الاول ۱۳۳۶ھ  
فی زمانہ سستیوں کا کوئی پڑسائی حال نہیں، فاقوں تک بعض کی ربت پہنچتی ہے، ایسی صورت میں زکوٰۃ لینا یا بغیر اس عذر کے بھی زکوٰۃ لینا جائز ہے یا نہیں؟

### الجواب

سستی کہ زکوٰۃ لینا دینا حرم ہے اور اسے دے زکوٰۃ ادا نہیں ہوتی، اور فاقوں پر ربت اگر اس بنا پر ہو کہ نوکری یا مزدوری پر قدرت ہے اور نہیں کرنا چاہتا تو یہ فاقہ بھی عذر نہیں ہو سکتا کہ یہ اپنے ہاتھ کا ہے کیوں نہیں کسب حلال کرتا اور اگر واقعی کسب پر قادر نہیں تو مسلمانوں پر فرض ہے کہ اس کی اعانت کریں اور اگر وہ کسب بے پروائی کریں اور اُسے کوئی ذریعہ رزق کا سوا زکوٰۃ لینے کے نہ ہو تو بقدر ضرورت لے لے اور قدر ضرورت میں صرف کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۶ از مرزا پور سولی لائی بنگلہ مولوی محب اللہ صاحب ڈپٹی کلکٹر مرسلہ محمد عبدالقادر صاحب ہادیونی  
۱۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۹ھ

تریدے بکر کو صدقہ دیا بکر کو علم ہے کہ صدقہ ہے، ایسی صورت میں بکر اُس مال کو سیتہ کو دے سکتا ہے یا نہیں اور وہ مال بکر کی ملکیت ہے یا زید کی جبکہ زید بکر کو دے چکا۔

## الجواب

جب رسیدے بزرگ مال صدقہ میں دیا اور بزرگ قابض ہو گیا اور وہ محل صدقہ تھا یا نہ تھا اور زید جانتا تھا کہ بزرگ محل صدقہ نہیں مگر جہان کو صدقہ دیا تو وہ دونوں صورتوں میں بزرگ مالک ہو گیا،

فقد نص العبد الکافی من المستشار وغيره ان  
الصدقة على العقی لها اجر وان كان دون  
اجرا لصدقة على الفقیر  
رد المحتار وغيره میں علامہ سے تصریح ہے کہ غنی پر صدقہ  
کا بھی اجر ہے مگر اس اجر سے یہ اجر کم ہو گا جو فقیر پر  
صدقہ سے حاصل ہوتا ہے۔ (ت)

اور جب وہ مالک ہو گیا اور اپنی طرف سے سیدہ کو نہ رکھ سے نہ بطور صدقہ و نہ کوۃ بلکہ بطور ہدیہ و ہبہ تو سیدہ کو اس کا  
لینا جائز ہے اگرچہ بزرگ کوۃ ہی دی گئی ہو،

قال عليه الصلوٰة والسلام ذلك صدقة و  
لناهدية. والله تعالى اعلم.  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، تمہارے  
لیے صدقہ ہے اور ہبات کے لیے ہدیہ۔ واللہ تعالیٰ

اعلم (ت)

مسئلہ مسئول محمد بن محمد بن جبران المعروف بقادری سکنہ موضع باسنی پرگنہ ناگوار مار مار ربيع الاول ۱۳۴۴ھ  
لحمد لله رب العالمين والقبلة للفقير والصلوة والسلام على سيدنا محمد وآله واصحابه  
اجمعين ، اما بعد کیا فرماتے ہیں علامہ دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ضلع ماروار تحت حکومت  
ناگوار میں ایک قصبہ ہے معروف بہ باسنی جہاں تخمیناً نو صد گھر مسلمانوں کے ہیں اور بعض سب صغیر و کبیر برن و پیر  
صوم و صلوة کے اس مرتبہ پابندی میں کہ سفر و حضر، صحت و سقم، رنج و راحت، غرض کہ ہر حالت میں نماز گزار اور پابندی  
صلوة ہیں۔ قصبہ بھر میں شاد و نادر کوئی ایسا بدعت ہو گا جو نماز نہ پڑھتا ہو، نماز پڑھنے والے علم کے احکام شرعیہ و  
مسائل ضروریہ سے محض نا بلدی ہیں، جمالت کی اس قدر گرم بازاری ہے کہ آباد اجداد کی رسوم کو کافی و دوائی سمجھ کر  
مسائل شرعیہ سے (نہ بوجہ تعصب کے بلکہ باعثِ ہمت کے) علم کے ایک تخت گریز ہے حق و باطل میں امتیاز نہیں کیا  
لیکن باوجود اس بات کے بھی اگر حسن و اتفاق سے کوئی عالم آجائے تو اس کے وعظ میں بیحد کو تحصیل فیضان کرتے  
ہیں، افعال بد پر متنبہ ہونے کے بعد فوراً استغفار بھی کرتے ہیں اور کسی مسائل گو کی بات پر چنناں پھون و چرا بھی

لے رد المحتار کتاب الوقت دار احیاء التراث العربی بیروت ۳۵۴/۲  
۱/۳۴۵ صحیح مسلم کتاب الزکوۃ باب اباۃ الہدیۃ فقہی علیہ وسلم قدیمی کتب خانہ کراچی  
فت، صحیح مسلم میں الفاظ یوں ہیں: ہولہا صدقة ولنا ہدیۃ۔ تذیر احمد سعیدی

نہیں کرتے مگر چونکہ قصبہ نر کا زراہی علم سے معتر ہے، کوئی وجہ ایسا نہیں جو اس کی اصلاح و درستی کر سکے، آخر قصبہ کے چند سربراہ آوردہ و دوراندیش اصحاب نے سوچا اگر قصبہ میں ایک اسلامی مدرسہ کھول دیا جائے جس کے ذریعہ ایسے وجود و نفوس علما سے اسلام کو قصبہ میں آ رہی جو علاوہ و غلط گئی کے مدرسہ میں علم تجرید و تفسیر و حدیث و فقہ و اصول و معانی کا طلبہ کو درس بھی دیتے رہیں تو البتہ قصبہ کی اصلاح حسبِ دلخواہ ممکن ہے، آخر ان حضرات مذکورہ اہل علم کی سعی طبع سے مدرسہ کی عمارت تیار ہو کر سلسلہ تعلیم بھی شروع کر دیا گیا اور گاؤں کی اصلاح بھی رُو بہ ترقی ہے اور امید ہے کہ مدرسہ اگر قائم رہ گیا پوری درستی ہو جائیگی مگر چونکہ اتنے بڑے قصبہ کے طلباء صغارا و کبار جو تعلیم پائیں ان کی تعلیم کے لیے کم از کم دس مدرسین درکار ہیں، اور یہ انتظام بھی کریں گیا کہ جمیع طلباء داخل مدرسہ کر کے مدرسین بھی مقرر کر لیے گئے مگر مصارف مدرسہ رقم زکوٰۃ سے متعلق ہیں، اب یہیں تشریش ہے کہ زکوٰۃ کس عیلت مصارف مدرسین مثل مشاہرات مدرسین غرض و فروع و تیل و چراغ و نیز مثل اس کے ضروریات مدرسہ میں خرچ ہو سکتے ہیں آیا اس پر کوئی مفلس آدمی امین مقرر ہو کہ جس کے پاس سے حساب و فیوض لیا جائے یا اور جیلہ ہو سکتا ہے یا امین کے مزید شرائط ہوں غرض کہ حسبِ حقیقت میں کوئی ایسا پہلو نکل آئے کہ جس سے مصارف مدرسہ میں جائز ہونے کا کوئی جیلہ نکل آیا جب تو مدرسہ کی بقا کی امید قصبہ کی اصلاح کی صورت ہے ورنہ بدون ان رقم کے اہل قصبہ میں اتنی وسعت نہیں کہ سرازکوٰۃ کے اخراجات مدرسہ کو اٹھا سکیں کیونکہ صاحبِ نصاب تو چند ہی ہوں گے باقی سب مسکین اور اپنانان و نفقہ قوت ضروری پیدا کر کے کھانے والے ہیں لیکن مسکین و متول سب بالاتفاق مدرسہ میں امداد ہی کے لیے حاضر ہیں کسی کو اختلاف نہیں، جواب مدلل بدلائل قاطعہ و براہین سادہ مطابق مذہب حنفیہ مع صفحات کتب ارقام ہو۔ بینا تو جروا

### الجواب

زکوٰۃ کارکن تملیک فقیر ہے جس کام میں فقیر کی تملیک نہ ہو کیسا ہی کار حسن ہو جیسے تعمیر مسجد یا تکفین میت یا تنخواہ مدرسان علم دین، اس سے زکوٰۃ نہیں ادا ہو سکتی۔ مدرسہ علم دین میں دینا چاہیں تو اس کے تین چیلے ہیں، ایک یہ کہ متولی مدرسہ کو مال زکوٰۃ دے اور اسے مطلع کر دے کہ یہ مال زکوٰۃ کا ہے اسے خاص مصارف زکوٰۃ میں صرف کرنا، متولی اس مال کو جدار کے امد مال میں نہ ملائے اور اس سے غریب طلبہ کے کپڑے بنائے، کتابیں خرید کر دے یا ان کے وظیفہ میں دے جو محض منظر امداد ہوں نہ کسی کام کی اجرت۔ دوسرے یہ کہ زکوٰۃ دینے والا کسی فقیر صرف زکوٰۃ کو بہیت زکوٰۃ دے اور وہ فقیر اپنی طرف سے نکل یا بعض مدرسہ کی نذر کر دے۔

تیسرے یہ کہ مثلاً سو روپے زکوٰۃ کے دینے میں اور چاہتا ہے کہ مدرسہ علم دین کی ان سے مدد کو تو

اور نماز جنازہ تین روز تک جائز ہے یا نہیں؟ بیٹو! تو جروا۔

### الجواب

الحمد لله الذي جعل الارض كفانا  
واكرم المؤمنين احياء وامواتا والصلوة  
والسلام على من عمر القلوب بصلوته  
ونور القلوب بصلوته وعلى آله  
صحبته واهله وحزبه اجمعين  
سب خوبیاں اللہ تعالیٰ کے لئے جس نے زمیں  
کو جمیع کرنے والی بنایا، اور اہل ایمان کو حیات و  
موت دونوں حالتوں میں عزت بخشی، اور درود و  
سلام ہوا ان پر جنہوں نے دلوں کو اپنے تعلقات سے  
آباد فرمایا اور قبروں کو اپنی نماز سے روشن کیا، اور  
ان کی آل، ان کے اصحاب، ان کے اہل، ان کے

گرہ سب پر درود و سلام۔ الہی! قبول فرما۔ (۱)  
نماز جنازہ کی تکرار ہمارے آئمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک تو مطلقاً ناجائز و نامشروع ہے،  
مگر جب کہ اجنبی غیر اہل حق نے بلا اذن و بلا متابعت ولی پڑھ لی ہو تو ولی اعادہ کر سکتا ہے۔ امام اہل برہان الملتہ  
والدین ابو بکر ہدایہ میں فرماتے ہیں:

ان صلی غیر النولی والسلطان اعاد النولی  
ان شاء لان الحق لا وليا وان صلی  
النولی لم یجز لاحد ان یصلی بعده  
لان لفرض یتادی بالاول والتفیل بہا  
غیر مشروع ولہذا ساینما الناس ترکوا  
من اخرهم اصلوہ علی قید النبی صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وهو الیوم کہ وضعہ  
یعنی اگر ولی و حاکم اسلام کے سوا اور لوگ نماز جنازہ  
پڑھ لیں تو ولی کو اعادہ کا اختیار کہ حق اولیٰ رکھا ہے  
اور اگر ولی پڑھ چکا تو، اب کسی کو جائز نہیں کہ فرض تو  
پہلی نماز سے ادا ہو چکا اور یہ نماز بطور نقل پر ہی مشروع  
نہیں و لہذا ہم دیکھتے ہیں کہ تمام جہان کے مسلمانوں  
نے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے مزار اقدس پر نماز  
چھوڑ دی حالانکہ حضور آج بھی ویسے ہی ہیں جیسے جس  
دن قبر مبارک میں رکھے گئے تھے۔

امام محقق علی الاطلاق فتح القدر میں فرماتے ہیں:

لو کان مشروعاً غالب اعرض الخلق عنہم  
من العلل والصالحین والراغبین  
یعنی اگر نماز جنازہ کی تکرار مشروع ہوتی تو مزار اقدس  
پر نماز پڑھنے سے تمام جہان اعراض نہ کرتا جس میں

رسالہ

# الزَّهْرُ الْبَاسِمُ فِي حُرْمَةِ الزَّكَاةِ عَلَى بَنِي هَاشِمٍ

(بنی ہاشم پر زکوٰۃ کی حرمت کے بارے میں بھلا ہوا شکوفہ)

۱۲۸۸ھ میں مولانا مولانا محمد امیر اللہ صاحب مدرس اولیٰ عربیہ الکبریٰ بمطابقی الاولیٰ ۱۳۰۴ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ بنی ہاشم کو زکوٰۃ و صدقہ واجبہ دینا بحجت سقوط خمس الخمس  
جائز ہے یا نہیں، کفایہ میں ہے :

قوله بنی ہاشم کو زکوٰۃ نہ دی جائے، شرح الآثار  
علیٰ وی رحمہ اللہ تعالیٰ میں امام ابو حنیفہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے ہے بنو ہاشم پر تمام صدقات کرنے میں کوئی  
صراح نہیں کیونکہ یہ حضور علیہ السلام کی طاہری حیات  
میں خمس الخمس کی وجہ سے حرام تھے، جب آپ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کی وجہ سے خمس الخمس ساقط  
ہو گیا تو ان کے صدقات حلال ٹھہرے اور الفقہاء میں ہے :

قوله ولا یدفع الی بنی ہاشم وفي شرح الآثار  
للعلما وی رحمہ اللہ تعالیٰ عن ابی حنیفۃ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ لا باس بالصدقات حکاها  
علی بنی ہاشم والحرمۃ فی ہمد النبی علیہ  
الصلوٰۃ والسلام للعرض وهو خمس الخمس  
علما سقط ذلک موتہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
حلت لہم الصدقة وفي الفتاوی

يجوز الصوفى انى بنى هاشم في قوله خلافا  
لهما، وفي شرح الآثار الصدقة المفروضة  
والنطوع محرمة على بنى هاشم في قولهما  
وعن ابى حنيفة رحمه الله تعالى روايات  
فيه قال الطحاوى رحمه الله تعافى  
وبالجموع ماخذ استحسن - بينوا وتوجروا -

کہ امام صاحب کے نزدیک صدقات کو بنی ہاشم پر  
خروج کیا جاسکتا ہے مگر صاحبین کو اس میں اختلاف  
ہے۔ شرح الآثار میں ہے کہ صاحبین کے قول کے  
مطابق فرض و نفل صدقہ بنو ہاشم پر ناجائز ہے اور  
امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے اس بارے میں دو  
روایات ہیں، امام طحاوی نے فرمایا کہ ہم جواز پر عمل  
کریں گے انتہی۔ بینوا وتوجروا (ت)

### الجواب

انہم لب الحمد انہم الصواب (اے اللہ! حمد تیرے ہی لیے ہے اور اے اللہ! درستگی  
عطا فرما۔ ت) بنی ہاشم کو زکوٰۃ و صدقات واجبات دینا نہ ناجائز نہیں، نہ انھیں لینا حلال۔ سید عالم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم سے متواتر حدیثیں اس کی تائید میں آئیں، اور علت تحریم ان کی عزت و کرامت ہے کہ زکوٰۃ مال کا  
میل ہے اور مثل سائر صدقات واجر غاسل ذنوب، تو ان کا مال مثل ماہر مستعمل کے ہے جو گناہوں کی نجاست  
اور حدیث کے قاذورات و صحر لایا ان پاک لطیف شجرے لطیف اہلبیت طیب و طہارت کی شان اس سے پس  
ارفع و اعلیٰ ہے کہ ایسی چیزوں سے آلودگی کریں، خود احادیث صحیحہ میں اس علت کی تصریح فرمائی۔

احمد و مسلم عن المطلب بن سبیحة عن  
الحارث بن رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ان  
الصدقة لا تبغی لال محمد  
انما هی اوس الخ الناس، الطبرانی عن ابن  
عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما انہ  
لا یحس نکاح اهل البیت من الصدقات شئ  
ولا غسالة لا یدتی، هذا مختصر الطحاوی

مسند احمد اور مسلم میں ہے کہ مطلب بن سبیحہ بن حارث  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: صدقہ آل محمد کیلئے  
جائز نہیں کیونکہ یہ لوگوں کے مال کی میل ہے۔  
طبرانی میں حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
مروی ہے کہ اے اہلبیت! تمہارے لیے صدقات  
میں سے کوئی شے حلال نہیں اور نہ ہی لوگوں کے ہاتھ  
کی میل یہ مختصر ہے، طحاوی میں حضرت علی

سہ الکفایۃ مع فتح القدر باب من یجوز دفع الصدقة الیہ ومن لا یجوز کتبہ نورید رضویہ سکر ۲/۱۱ تا ۱۳  
سہ صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ باب تحریم الزکوٰۃ علی رسول اللہ الو قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۴۴/۱  
سہ المعجم الکبیر مروی از عبد اللہ ابن عباس رضی اللہ عنہ المکتبۃ الغنیۃ بیروت ۱۱/۲۱۷

عن علی کرم اللہ تعالیٰ عنہ قال قلت للعباس  
سئل النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
یستعملک علی الصدقات فسیأله فقال  
ما کنت لاستعملک علی غسالۃ ذنوب  
الناس۔

حکرم اللہ تعالیٰ عنہ سے مڑی گریں نے حضرت عباس  
سے کہا کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے گزارش  
کرو تاکہ تمہیں آپ صدقات کے لیے عامل مقرر فرمادیں  
تو حضرت عباس نے عرض کیا تو آپ نے فرمایا میں  
مجھے لوگوں کے گناہوں کی نیل پر عامل نہیں بنا سکتا  
اسی طرح کلماتِ علاریں اس تعلیل کی بھرت تھیں ہیں، رہا غسّ الخس اقوال و ہا اللہ التوفیق اس کی

تقریر تحریم صدقات سے ناشی تھی نہ کہ تحریم صدقات اس کی تقریر پر مبنی ہو،

فان اللہ تعالیٰ لا یحرم علیہم الصدقات  
مرزوقہم خمس الخمس لان اللہ تعالیٰ  
لما سرقہم ذلک حرم علیہم الصدقات  
حتی لو لم یسہم لہم ذلک لم یحرم علیہم  
غسالۃ السینات و ہل من دلیل علی ذلک  
بل الدلیل ناطق بخلافہ و بعد تحریری  
ہذا المحل وجدت بحمد اللہ نصاً عن الامام  
المجتہد النبی مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ ان  
فقیر یرجس الخمس مبنی علی تحریم الصدقة  
فقد روی ابن ابی شیبۃ الطبرانی عن حصیف  
عن مجاہد قل کان ال محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم لا یحرم لہم الصدقة لجمعہم خمس الخمس۔

کیونکہ اللہ تعالیٰ نے جو انہم پر صدقات حرام فرمائے  
تو ان کے لیے غسّ الخس کو رزق کا ذریعہ بنایا نہ یہ کہ جب  
غسّ الخس انہیں عطا فرمایا تو ان پر صدقات حرام فرمادی  
حتیٰ اگر ان کے لیے یہ مقدر نہ ہوتا تو ان پر گناہوں کی  
نیل حرام نہ ہوتی اور اس پر کوئی دلیل ہے بلکہ اس  
کے خلاف دلیل ناطق ہے۔ فقیر نے جب یہ اس مقام پر  
لکھا تو پھر بحمد اللہ مجتہد تابعی امام مجاہد رحمہ اللہ تعالیٰ سے  
میں نے یہ تصریح پائی کہ غسّ الخس کا اثبات تحریم صدقہ  
کی بنا پر ہے، محدث ابن ابی شیبہ اور طبرانی نے  
خصیف سے اور انہوں نے مجاہد سے روایت کیا  
کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آل کے لیے صدقہ  
حلال نہ تھا لہذا ان کے لیے غسّ الخس رکھا گیا اور دت

اور سرقہ عوض سے رجز معصوم ہیں ہے جہاں زوال موضع حصول عوض پر موقوف ہو،

کما فی البیع اذا سلم المشتري  
الثمن و هلك المبيع فی ید البائع رجوع بالثمن

جیسا کہ بیع میں ہے جب مشتری رقم سپرد کرے اور  
بیع بائع کے قبضہ میں ہلاک ہو گیا تو مشتری ثمن واپس

لے شرع معانی الآثار کتاب الزکوۃ باب الصدقة علی بنی ہاشم  
کے مصنف ابن ابی شیبہ سے من قال لا تحل الصدقة علی بنی ہاشم  
ادارۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۲/۲۱۵  
فتاویٰ ابن ابی شیبہ بطریق حصیف عن مجاہد مروی ہے وفی خصیف الطرحاشۃ منسہ بن ابی شیبہ  
صفحہ مذکورہ بالا۔ مدیر احمد سعیدی



8

8

لان زوال الحق عن الثمن كان موقوفاً على  
حصول المبيع فاذا لم يسلم المبيع عاد الحق  
في الثمن -  
لے سکتا ہے کیونکہ ثمن سے حق کا زوال حصول مبیع پر  
موقوف تھا تو جب باقی نے مبیع سپرد نہ کیا تو حق  
ثمن لوٹ آئیگا۔ (ت)

بجلاف اس کے کہ زوال معوض کسی اور علت سے معلل ہو تو جب تک وہ علت باقی رہے گی زوال معوض  
بیشک رہے گا اگرچہ حصول معوض ہو یا عرض ہی سہی ساقط ہو جائے،

والاثر من تحلف الملول عن علقته وذلك  
كالمریض سقطت عنه فرضية الموضوع  
لعلة الضرر وعوض عنها بفرض التيمم -  
ذات سقطت لتيمم يرد لعدم وجبات  
لصعيد الطيب مثلاً لا تعود فرضية الموضوع  
قطعا لبقاء الضرر والمقتضى لسقوطها  
فاذن يسقطان جميعاً كذا هذا -  
ور نہ معلول کا علت سے تحلف لا دم آئے گا۔ اور یہ اسی  
طرح ہے جیسے کوئی مریض جس سے کسی ضرر کی بناء پر  
فرضیت وضع ساقط تھی اور اس کے عوض تيمم تھا اب  
اگر پاک مٹی نہ ہونے کی وجہ سے تيمم بھی ساقط ہو جاتا  
سے تو فرضیت وضع قطعاً ٹوٹ کر نہیں کہے گی اس  
ضرر کے باقی ہونے کی وجہ سے جس سے وہ ساقط  
ہوتی تھی تو اب دونوں (ضرر اور تيمم) کا اجتماعی طور پر  
سقوط ہو جائیگا، اسی طرح یہاں ہے (ت)

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) یہ جواب ہی اس وقت ہے جبکہ میں نفس نفس کا بایں معنی عرض  
صدقات ہونا مسلم ہو کر اگر خیر صدقات نہ ہوتی تو نفس نفس کا بایں معنی کلام سے نہ اس پر کوئی  
دلیل قائم ہو کہہ سکتے ہیں کہ تو خیر صدقہ و تقریر بہم دونوں مستقل کرامتیں ہیں کہ حق عزوجل نے اہلبیت کرام کو عطا  
فرمایا، اور لغوی تعریف اول تو نفسی صریح ثابت ہے اس وقت فقیر کے خیال میں نہیں وہاں کتب الفقہ معوضہ  
منہا بنفس النفس فقیر مصروف کما صرح المخرجون (یہ جو کتب فقہ میں ہے کہ صدقہ کے عوض نفس نفس  
ہے تو یہ غیر مصروف ہے جیسا کہ اصحاب تخریج نے تصریح کی ہے۔ ت) اور ہوگی تو کھلا ہوا محاورہ دائرہ سار ہے  
کہ ایک شئی جا کر دوسری ملتی ہے اسے اس کا عوض کہتے ہیں اگرچہ ان میں ایک کا حصول دوسرے کے زوال پر  
موقوف ہو نہ ایک کا زوال دوسرے کے حصول کو مستلزم،

كما ان من مات له ولد ثم ولد آخر  
احسن منه يقال له نعم البديل وكما  
ان من طلق امرأته يسد عمو  
مربيه ان ابدل له خيراً منها مع  
جیسا کہ کسی شخص کا ایک بیٹا فوت ہو گیا ہو پھر اس سے  
اچھا دوسرا بیٹا پیدا ہو تو اس سے نعم البديل  
کہا جاتا ہے اور جس طرح کوئی شخص وراثت  
کو طلاق دیتا ہے اور اپنے رب سے دعا کرتا ہے کہ

ان الولدین المرتین کان یسکونان یجتمعا  
والعوض والعوض لا یجتمعان۔  
مجھے اس کے بدلے بہتر بیوی عطا فرما دو، دیکھ دو دونی  
بیٹوں اور دونوں بیویوں کا اجتماع ممکن ہے حالانکہ  
عوض اور عوض دونوں جمع نہیں ہو سکتے۔ (ت)

تو ہمیں ہرگز مستحکم نہیں کہ یہاں معاوضت عرفیہ کے سوا معاوضت مصطلیہ مراد ہو جس کی بنا پر ایک کے سقوط سے  
دوسرے کا عقد چاہیں۔ لاجرم ظاہر الروایۃ میں ہمارے اکثر ثلاثہ بالا بھائی با ششم پر تحریم صدقات فرماتے ہیں  
کافہ متروی علی الاطلاق اسی پر مبنی اور اجلہ محققین اہل شروح و فتاویٰ دار البیہ تصحیح و فتویٰ مثل امام ربان لدین  
فرغانی صاحب ہدایہ امام فقیہ النفس قاضیخان و امام ظاہر صاحب خلاصہ و امام نسفی صاحب کافی وغیرہم  
رحمۃ اللہ علیہم بدلہ اشعار خلاف اس پر حازم کہ مستحکم میں کوئی روایت مرجحہ مخالف آنے کی ہو بھی نہیں دیتے قابل  
الاعتبار کہہ تو درکنار، جن لوگوں نے اس کا ذکر کیا ہے ساتھ ہی یہ بھی فرما دیا کہ مذہب کے خلاف اور ظاہر الروایۃ سے  
جدا ہے جس کے حاکم قطعاً قبح جامع ہیں، محقق علی الاطلاق فرماتے ہیں،

لا تدفع الی بنی ہاشم هذا، ظاہر الروایۃ و  
مدوی ابو عصمة عن ابی حنیفۃ انه یجوز  
فی هذا الزمان۔  
بنو ہاشم کو زکوٰۃ نہ دی جائے ظاہر الروایۃ میں ہے۔  
اور ابو عصمتہ نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے روایت  
کیا ہے کہ اس دور میں جائز ہے۔ (ت)

مجھے آلاہر میں ہے۔

لا تدفع الی ہاشم و هو ظاہر الروایۃ  
مدوی ابو عصمة عن اکامہ انه یجوز فی  
زمانہ ملخص۔  
بنو ہاشم کو زکوٰۃ کا عدم جواز ظاہر الروایۃ ہے اور امام  
ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے اس دور میں جواز کی روایت  
بھی ہے ملخصاً (ت)

شیخ محقق دہلوی اشعۃ اللمعات میں فرماتے ہیں،

عدم جواز دفع زکوٰۃ پر بنی ہاشم ظاہر روایت است و  
بنو ہاشم کو زکوٰۃ کا عدم جواز ظاہر الروایۃ ہے اور

اعت حاصل یہ کہ اوقاف معاوضت مصطلیہ مراد ہونا محل کلام ہے اور اثبات ذمہ مستلزم ثانیاً و ضمیم میں مانع الجمع ہونا  
ضرور ہے نہ منقصہ حقیقہ کہ منع ظاہری لازم ہو اور تمام استدلال اسی پر موقوف و وائے تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ غفر لہ (م)

فتح القدر فصل من یجوز دفع الصدقۃ الیہ ومن لا یجوز الخ مکتبہ نور بدین سکھر ۲۱/۲  
ملک جمع الاسر باب فی بیان احکام المعروف دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۲۴/۱

در روایت از امام ابی حنیفہ جائزست دریں زمین۔  
امام ابو حنیفہ سے ایک روایت میں اس زمانہ میں  
جائز ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے، ظاہر المذہب اطلاق المصنف (ظاہر مذہب ہر حال میں منع ہے۔ ت)  
رد المحتار و المطاویٰ حاشیہ در مختار و حاشیہ مراقی الفلاح میں ہے و روی ابو عصبہ عن الامام انہ یجوز  
(شیخ ابو عصبہ نے، ام صاحب سے نقل کیا کہ سوا ششم کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ت) ذخیرۃ العقبی حاشیہ شرح وقایہ  
میں ہے،

روی عن الامام الاعظم جواد دفع الزکوٰۃ  
الی الہا شمس فی ترجمہ۔  
امام اعظم سے روایت ہے کہ ہمارے دور میں ہاشمی کو  
زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ (ت)  
شرح نسایہ بر جہن، ی میں فتاویٰ عباسی سے ہے، عن ابی حنیفہ انہ یجوز (امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ سے  
منقول ہے کہ ہاشمی کو زکوٰۃ دینا جائز ہے۔ ت)

اقول فلا عیب مما فی قول العف المنقول  
فی السؤل من الایہام۔  
اقول (میں کہتا ہوں) العف میں جو کچھ منقول ہے  
اس سے وہم نہیں ہونا چاہئے۔ (ت)  
اور علم تصریح فرماتے ہیں کہ جو کچھ ظاہر الروایۃ کے خلاف ہے ہمارے اندر کا قول نہیں بلکہ مرجع عند ہے اور  
مرجع عند پر عمل نا جائز۔ امام خیر الدین ربلی عالم فلسطین اپنے فتاویٰ میں فرماتے ہیں،

ہذا هو المذہب الذی لا یعدل عنہ  
الی غیرہ وما سواہ من روایات خارجہ  
عن صاحب السروایۃ وما خصوصہ  
عن ظاہر الروایۃ فهو مرجوع عنہ لما قرأ فی  
الاصول من عدم امکان عدم ورقولین  
یروہ مذہب ہے جس کے غیر کی طرف عدول جائز نہیں  
اس کے علاوہ دیگر روایات ظاہر الروایۃ سے خارج  
ہیں اور جو ظاہر روایت سے خارج ہو وہ مرجع عند  
ہوتا ہے کیونکہ اصول میں مستند ہے کہ کسی مجتہد سے دو  
مختلف مساوی اقوال صادر نہیں ہو سکتے لہذا امر مرجع عند

۲۵/۴	کتبہ نوریہ رضویہ سکھر	کتاب الزکوٰۃ باب لا تحمل الصدقۃ	لہ اشترک المساکین
۱۴۱/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب المصروف	لہ در مختار
۴۲۸/۱	دار المعرفۃ بیروت		لہ حاشیۃ المطاویٰ علی الدر المختار
۱۳۸/۱	خشعی ذکثور کراچی	کتاب الزکوٰۃ باب العشار	لہ ذخیرۃ العقبی حاشیہ شرح وقایہ
۲۰۴/۱	" " "	فصل فی مصارف الزکوٰۃ	لہ شرح النفاۃ للبرجدی

مختلفین متساویین من مجتہد و المرجوع  
عنه لم یبق قولاً کما ذکرہ و حیث علم  
ان القول هو الذی توایدت علیہ المتون  
فهو المعتد المعقول بذاتہ

مجتہد کا قول نہیں رہے گا، جیسا کہ علماء نے تحریک کی ہے  
اور جب علم ہو جائے کہ فلاں قول متون میں برابر  
نقل ہو رہا ہے تو وہی معتد اور اسی پر عمل  
کیا جائے گا (ت)

اسی طرح بحوالہ کتاب التعمید میں ہے در مختار میں ہے  
المجتہد اذا رجع عن قول لا یجوز الاخذ  
بہ

جب مجتہد کسی قول سے رجوع کرے تو اس پر عمل کرنا  
جائز نہیں رہتا۔ (ت)

یوں ہی بحوالہ کتاب الطہارۃ میں لکھ کر فرمایا، كما صرح به في التوشیح (جیسا کہ توشیح میں اس پر تصریح ہے)  
ابن نہ را مخریجاً من سیدی ابو جعفر طحاوی رحمۃ اللہ علیہ کا یہ ناخذ (ہمارا اس پر عمل ہے) فرمنا اقول باللہ  
استوفی (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔) اگر مان بھی لیا جائے کہ امام طحاوی اسی روایت شانہ  
کو اختیار فرماتے ہیں تاہم معلوم ہے کہ ان کے لیے بعض اختیارات مفروض ہیں کہ ترک مذہب ان پر عمل کے کوئی معنی  
نہیں، ان کی جلالت شان بیشک مسلم مگر عظمت قاہرہ اصل مذہب چیزے دیگرست۔ پھر اہل باقی احادیث پھر  
اتفاق متون پھر اہل حق جہاں ہر تریجہ فقہا ایسی شے نہیں جس کا پختہ اختیار مفروض طحاوی کے باعث گر سکے  
آخر ان کو امام نے اسی کا یہ ناخذ (ہمارا اسی پر عمل ہے۔) فرمنا دیکھا، پھر کیا باعث کہ اصلاً دھڑاتنا  
نہ فرمایا، غرض خادم قطع جاتا ہے کہ ایسی روایت موجود مجروحہ جو نہ روایت محمد نہ روایت نمید، صرف ایک اختیار  
کی بنا پر جسے صحیح متون و سائر مزجممین نے مقبول نہ رکھا ہر صاحب قبول نہیں کر سکتی، یہ سب اس تقدیر پر ہے  
کہ امام طحاوی کا روایت جواز کو اختیار فرمنا تسلیم کر لیں ورنہ فقیر غرض اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگر کلام امام طحاوی  
کی طرف بظرف تر مطلق حنا ہی ہو تو ان شاء اللہ تعالیٰ سچیدہ صبح کی طرح ظاہر و میاں ہو کہ وہ قطعاً ہر روایت  
ہی کو یہ ناخذ (اسی پر حمار عمل ہے۔) فرما رہے ہیں اگرچہ یہ وہ نئی بات ہے جسے سن کر بہت معائنے زمانہ  
سخت تعب فرمائیں گے کہ کشاید و شرح تہذیبی و مرقاۃ العیون و در شمس و مجمع الانہر و حاشیہ  
طحاوی و عمود در یہ وغیرہ متعدد کتابوں میں امام طحاوی کی طرف اختیار جواز کی نسبت مصرح، مگر کیا کیجیے اتباع نظر

۳۳/۲	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الشهادات	لے فتاویٰ خیر
۴۱/۱	مطبع مجتہداتی دہلی	فصل فی البئر	لے در مختار
۱۳۸/۱	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الطہارت	لے بحوالہ کتاب

تو اسی نواہی فقیر کو ایضاً حقیقۃ الامر پر مجبور کرتا ہے فاستمع لما یستلحق علیک ذک کی جانے والی گفتگو کو اچھی طرح ملاحظہ کیجئے۔ ست، امام اجل طحاوی نے اپنی کتاب مستطاب شرح معانی الآثار کی کتاب الزکوٰۃ میں پہلا باب الصدقہ علی بنی ہاشم وضع فرمایا اور اس میں ایک حدیث نقل کر کے ارشاد کیا کچھ لوگ اس کی بنا پر بنی ہاشم کے لیے صدقہ جائز رکھتے ہیں پھر ان کے تمسک کا جواب شافی دیا پھر حدیث حدک سے اُن کا استناد ذکر کر کے اُس کا بھی جواب کافی تحریر کیا پھر فرمایا:

قد جاء بعد هذا الآثار عن رسول الله صلى الله عليه وسلم متواترة بتحريم الصدقة على بني هاشم۔ ان آثار کے بعد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے متواتر طور پر احادیث سے ثابت ہے کہ بنو ہاشم پر صدقہ حرام ہے۔ (دست)

پھر حدیث امام شافعی رحمہ اللہ بن عباس و عبد المطلب بن ربیع بن عارض و سلمان فارسی و ابو رافع و ہریرہ و یاسان و رشید بن مالک و ابی یعلیٰ و بریدہ اسلمی و انس بن مالک و وہ حدیث ابی ہریرہ و وہ حدیث معمر بن جیدہ قشیری رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر وہ حدیث حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے باسانید کثیرہ روایت کر کے فرمایا:

فهذه الآثار كلها قد جاءت بتحريم الصدقة على بني هاشم لانعلم شيئا نسمحها ولا نمنعها الا ما قد ذكرناه في هذا الباب مما ليس عليه دليل على مخالفتها۔ یہ تمام آثار بنو ہاشم پر صدقہ کی حرمت پر شاہد ہیں ہمیں اس کے ضمیمہ میں یا انکے مقابل دیا کاظم ہیں مگر جو کچھ ہم نے اس باب میں ذکر کیا ہے وہ کوئی ایسی دلیل نہیں جو ان آثار کی مخالفت پر ہو۔ (دست)

پھر حدیث و فقہاء اس مذہب کو یہ نقل کیا کہ زکوٰۃ تو زکوٰۃ صدقہ نافذ بھی بنی ہاشم پر حرام ہے اُن کے فقہاء بعینہ حکم انبیاء رکھتے ہیں جو غنی کے لیے جائز ہے انھیں بھی مباح ہے اور جو غنی کو حلال نہیں انھیں بھی روا نہیں۔ پھر منسرایا:

هذا هو السطر في هذا الباب وهو قول أبي حنيفة وابن يوسف ومحمد بن حنبلهم الله تعالى۔ اس باب میں یہی دلیل ہے اور یہی امام ابو حنیفہ، امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہم اللہ تعالیٰ کا قول ہے (دست)۔

شرح معانی الآثار کتاب الزکوٰۃ باب الصدقۃ علی بنی ہاشم ایک ایم سعید کمپنی کراچی ۲۴۹/۱  
۲۵۲/۱  
۲۵۳/۱

اس کے بعد اس روایت کا یوں ذکر فرمایا کہ :

قد اختلف عن ابی حنیفۃ رحمہ اللہ تعالیٰ فی ذلک فروی امہ قال لا بأس بالصدقات کلہا علی بنی ہاشم وذهب فی ذلک عندنا الی ان الصدقات اماکات حرمت علیہم من اجل ما جعل لہم فی الخمس من سہم ذوی القرابی فاما انقطع ذلک عنہم ورجع الی غیرہم بصوت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جعل لہم بدایت ما قد کان محرما علیہم من اجل ما قد کان احل لہم وقد حدیثی سلیمان بن شعیب عن ابیہ عن محمد بن ابی یوسف عن ابی حنیفۃ فی ذلک مثل قول ابی یوسف فیہذا ناخذ لہ

پھر فرمایا :

فان قال قائل متکرہا علی ہذا الیہم قلت نعم لحدیث ابی ساعدۃ الذی قد ذکرنا فی ہذا الباب وقد قل ذلک ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ فی کتاب الاملاء وما علمت احدا من اصحابنا خالفہ فی ذلک لہ

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے مختلف روایات میں سے ایک روایت یہ ہے کہ بنو ہاشم پر تمام صدقات خرچ کرنے میں کوئی حرج نہیں۔ اور اس میں ہمارے ہاں دلیل یہ ہے کہ صدقات بنی ہاشم پر حرام ہونے کی وجہ یہ تھی کہ قریش کے ذوی القرابی کے حصہ میں سے پانچواں حصہ ان کا ہوتا تھا، رسالتِ نبوی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے وصال کے بعد جب ان کا وہ حصہ منقطع ہو کر غیر کی طرف چلا گیا تو اب ان کے لیے وہ حلال ہو جائے گا جو ان پر حرام ہوا تھا اس وجہ سے کہ ان پر جس حلال تھا مجھے حدیث بیان کی سلیمان بن شعیب نے اپنے والد سے انہوں نے محمد سے انہوں نے ابو یوسف سے انہوں نے امام ابو حنیفہ سے اس سلسلہ میں ابو یوسف کے قول کے مطابق نقل کیا ہے پس اس کے ساتھ ہی ہمارا عمل ہے :

اگر کوئی سوال اٹھائے کہ بنو ہاشم کے ولی کے لیے مکروہ ہے تو میں کہوں گا ہاں اس حدیث کی وجہ سے جو ابراہیم سے مروی ہے اور ہم نے اس باب میں اسے ذکر کر دیا ہے، اور یہی بات امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ نے کتاب الاملاء میں کہی ہے اور میں نہیں جانتا کہ ہمارے اصحاب میں سے کسی نے اس کی نفی کی کی ہو۔ (ت)

پھر فرمایا،

فان قل قد انفقنا لله اشقى ان يعمل على الصدقة قلت لا وقد كان ابو يوسف يكره اذا كانت جعاً لثمن منها وخالف ابا يوسف اخرون فقالوا لا بأس ان يحتفل بها الهاشمي لانه انما يحتفل على عمله وذلك قد يعمل للاغنياء لا يحرر على بني هاشم الذين يحرر عليهم الصدقة وقد روى عن رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم فيما تصدق على بريرة به اكل منه ثم اسد الطحوى في ذلك احاديث عن امهات المؤمنين عائشة وجويرية وام سلمة وعن ابن عباس وام عطية رضي الله تعالى عنهم ثم قال غلى كان ما تصدق به على بريرة رضي الله تعالى عنها جائز للنسبي صلى الله تعالى عليه وسلم اكله لانه انما ملكه بالهدية جائز ايضا للهاشمي ان يحتفل من الصدقة لانه لم يملكه بعله لا بالصدقة فهذا هو النظر هو الصحيح ما ذهب اليه ابو يوسف رحمه الله تعالى في ذلك اتم ملخصاً۔

اگر کوئی یہ سوال کرے کہ ہاشمی کے لیے صدقات کیسے عامل جتنا مکرہ ہے تو میں کہوں گا کہ نہیں، امام ابو یوسف ان کی تنخواہ کو صدقات میں مکرہ کہتے ہیں، لیکن دوسرے لوگوں نے امام ابو یوسف کی مخالفت کرتے ہوئے کہا کہ ہاشمی کو اس میں تنخواہ دینے سے روکنا صحیح نہیں کیونکہ یہ اس کے عمل و محنت پر دیا جا رہا ہے اور یہ تو اغنیاء کے لیے بھی جائز ہے تو اب ان بنو ہاشم پر یہ کیسے حرام ہو سکتا ہے جن پر صدقہ حرام تھا، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے صدقہ بریرہ کے بارے میں مروی ہے کہ آپ نے اسے تناول فرمایا (پھر اس کے بعد امام غزالی نے سند کے ساتھ امہات المؤمنین حضرت عائشہ، حضرت جويرية، حضرت ام سلمہ، حضرت ابن عباس اور حضرت ام عطیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے احادیث ذکر کیں، پھر کہ) حضرت بریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا پر کئے گئے صدقہ کا تناول کرنا رسالہ کتاب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے جائز تھا کیونکہ آپ بطور ہدیہ اس کے مالک قرار پائے تو اب ہاشمی کے لیے بھی صدقہ بطور و طیفہ جائز ہوگا، کیونکہ وہ عمل کی وجہ سے اس کا مالک بن رہا ہے

ذکر صدقہ کی بنا پر۔ بس یہ اس میں نظر ہے اور یہی مختار ہے اور یہ اس معاملہ میں تو ابی یوسف رحمہ اللہ کا یہی ہے صحت اہم ملخصاً (ت)

اب اس کلام امام کے محادی ظاہر و محادی باہرہ پر نظر کیجئے،

اول شروع سخن ہے وکامل تحلیل کا رو۔

دوم وکامل تحریر کی تکثیر میں کہ۔

سوم ان کا آغاز یوں کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے تحریر میں متواتر حدیثیں آئیں۔

چہاں تک ختم ہوں کہ ہمارے علم میں ان حدیثوں کا کوئی ناسخ یاعارض نہیں سوا ان چیزوں کے جو اہل تحلیل نے ذکر کیں اور وہ اصلاً ان کی حوید نہیں۔

چہاں تک حدیث و فقہا آیت فرمانا کہ نہ صرف زکوٰۃ یا دیگر واجبات بلکہ مطلقاً تمام صدقات بنی ہاشم پر حرام ہیں یہاں تک کہ نافذ بھی۔ اور یہی مذہب ائمہ ثلاثہ کا ہے۔

ششم صفات صفات حصہ فرما دینا کہ اسباب میں بھی مقتضائے نظر فقہی ہے، اب روایت خلافت کے لیے کہاں گنجائش رکھی۔ حدیثیں بے ناسخ و معارض متواتر نظر فقہی اسی میں منحصر۔ پھر اختیار خلافت کس دلیل سے صادر۔ یہ چہ فریضہ تو سباق میں ہیں اب سیاق کی طرف چلے کر وکامل دیکھئے۔

ہفتم روایت کے اختلاف اور اپنے اختیار کو ذکر کرنے یا رد فائے تعقیب سوال قائم فرماتے ہیں کہ اس پر کوئی مجھ سے پوچھے بھلا بنی ہاشم کے غلامان آزاد شدہ کے لیے اخذ زکوٰۃ ممنوع جاتے ہو۔ سبحان اللہ اگر اس بہ ناخذ (اسی پر جارہل ہے۔ ت) کے معنی یہی تھے کہ تمام عبادی نے خود بنی ہاشم کو زکوٰۃ حلال مافی تراب اس سوال کا کون سا موقع اور کیا محل تھا۔ عوالی تو اس فریضہ کی بنیاد پر داخل ہوتے تھے کہ مولی القوم منہم (کسی قوم کا غلام انہی میں سے ہوتا ہے۔ ت) جب اصولی کے لیے جواز ٹھہرا تو فروغ کی نسبت کیا پوچھتا رہا۔ ہشتم اس سوال کا جواب سنئے کہ میں فریبوں گا ہاں یعنی میرے نزدیک عوالی بنی ہاشم کو اخذ زکوٰۃ ممنوع ہے کہ حدیث ابراہیم اسی پر ناطی اور ارشاد امام الیوسف موافق اور بقیہ ائمہ سے خلاف نامعلوم، سبحان اللہ کہاں بنی ہاشم کے لیے زکوٰۃ جائز ماننا اور کہاں ان کے غلاموں پر حرام جانا۔

نہم پھر حدیث ابراہیم قوی نہیں تھی کہ،

ان لا یحسد لایحسد لہم الصدقة وان مولی القوم من انفسہم

آل محمد (صلی اللہ علیہ وسلم) کے لیے صدقہ حلال نہیں اور قوم کا غلام انہی میں سے ہوتا ہے (ت) کیا معنی کہ حدیث کا فرعی حکم اس وجہ سے کہ حدیث میں وارد ہے اخذ فرمائیں در اسی حدیث کا اصلی حکم جس پر اس کے ساتھ اور احادیث متواتر بھی ناطی ترک کر جائیں قافہم ولا تعجل۔



دوہم جو بنی ہاشم کے لیے جواز مانے اور مالی پر زام جانے، حدیث ابو رافع ہرگز اس کے لیے حجت نہیں بلکہ صاف اس پر منتطب ہے کہ اُس میں مولیٰ قوم کو حکم قوم میں فرماتے ہیں جب حکم قوم جواز ہے حکم مولیٰ بھی لا جرم جواز ہوگا ورنہ مولیٰ بالذات مستحقِ تحریک نہیں تو بر تقدیر اختیار جواز امام لحادی کا یہ استدلال بالخالفت ٹھہرتا ہے۔

یازدہم طرف یہ کہ فرماتے ہیں امام ابو یوسف نے مولیٰ پر زکوٰۃ ناروانائی اور یہیں اپنے باقی ائمہ سے اسکا خلاف معلوم نہیں، خلافت تو بنایا پیش نظر ہے کہ جس روایت میں خود بنی ہاشم کو زکوٰۃ دیا ہوئی انوں کے لیے بدرجہ اولیٰ ہوئی۔ تو لا جرم وہ اس روایت کو نظر سے ساقط اور ناقابلِ اعتداد جانتے ہیں، جب تو علم خلاف کی نفی فرماتے ہیں۔

دوازدہم اس کے بعد دوسرا سوال قائم کرتے ہیں کہ بھلا تمہارے نزدیک بنی ہاشم کا تحصیل زکوٰۃ پر متعین ہونا اس کی احرب میں بھی جائز ہے یا نہیں۔ سبحان اللہ! جب حقیقت زکوٰۃ انھیں جائز کہ چکے تو شہ زکوٰۃ میں کلام کا کیا موقع رہا، اگر امام لحادی کی وہی مراد ہوتی تو میں ان دونوں سوالوں کی مثال اس سے بہتر نہیں جانتا کہ عالم شافعی ائمہ مذہب کے میرے نزدیک بنت الخمر سے نکاح حلال ہے زید پوچھے بھلا اس کی دختر رضاعی بھی حلال جانتے ہو یا نہیں، یا وہ کے میرے نزدیک زنا موجبِ حرمیت مصاہرت نہیں، زید پوچھے بھلا بے نکاح میں کیا کہتے ہو۔

یہ چھ لائلِ جدلی سیاق میں تھے، اب نفسِ جہارت پر نظر کیجئے کہ اس کی شہادت سب سے اتم و اکمل و قاطعِ بدن ہے۔ امام لحادی نے بنی ہاشم پر مطلق صدقات کی حرمیت ثابت کر کے فرمایا، یہ امام ابو حنیفہ و امام ابو یوسف و امام محمد کا مذہب یعنی ان سے ظاہر الروایۃ ہے کہ قول نہیں کہتے مگر ظاہر الروایۃ کہ پھر امام سے اختلاف روایت ذکر کیا اور اول بلفظ دوی عنہ کہ صریحاً ضعیف روایت پر دلیل ہے وہ روایت شاہد بلا سند ذکر کی پھر بسند متعین نقل کی کہ امام کا قول مثل قول امام ابو یوسف ہے اور اس پر فرمایا فیہذا ما اخذ۔ اب دیکھ لیجئے کہ امام لحادی نے امام ابو یوسف کا کیا مذہب بیان فرمایا تھا جس پر حوالہ کرتے ہیں کہ ہمیں اس سند کے ساتھ امام سے اسی مذہب ابو یوسف کے مطابق پہنچا، آخر وہ نہ تھا مگر اطلاقِ تحريم تو قطعاً اسی کو مہد اناخذ فرمایا ہے یہ تو یقیناً معلوم کہ اوپر امام ابو یوسف کا کوئی قول نہ گزرا مگر تحريم اور یہ بھی نہایت واضح و جلی کہ حوالہ نہیں کرتے مگر امر مذکور پر لا جرم ماننا ہوگا کہ اصحاب روایت بنا کر پہلے لفظ لحادی عنہ روایت ابو یوسف روایت کی پھر وحدثنی (مجھے بیان کیا۔ ت) سے مذہب تحريم کہ اصولی میں اسی طریق محمد بن ابی یوسف عن ابی حلیفۃ (امام محمد نے امام ابو یوسف سے انھوں نے امام ابو حنیفہ رحمہم اللہ قائلے سے روایت کیا۔ ت) سے مروی رنگِ استناد دیا اور اسی کو بھذا اناخذ (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) سے ذیل کیا، اب سارا بیان اول سے آخر تک

مستطلم و ممتنع ہو گیا اور تمام اعتراضات و مستغریات دفع ہو گئے والا احداً کلام بعضہ منہجہ بعض (اور مزید نو بعض کلام کو لینا اور بعض کو چھوڑنا سب سے ہے۔ ت)۔  
 قابل کیجئے تو کلام امام کا یہ وہ یقینی محل ہے جس کے سوا دوسرا محل نہیں اور ہنوز اس کے مؤیدات نفس کلام و دیگر وجوہ سے کثرت باقی ہیں مثلاً:

سیر و ہم آشنائے کلام محدثین ماننا ہے کہ وہ جس قول کو مسند آتے ہیں یا قسند لکھ کر اسے بیان فرماتے ہیں وہ والا حصہ (اکثر کا طریقہ یہی ہے۔ ت) یا قول بیان کر کے سیدیوں ذکر کرتے ہیں کہ حدیثی بذلت فلان عن فلان یا حدیثی فلان عن فلان مثلاً (مجھے فلان سے فلان نے بیان کیا یا فلان نے فلان سے اسی کی شکل بیان کیا۔ ت) تاکہ اساد مسند سے مرتبط برعائے نروں کہ بالکل تغایر و انقطاع سب سے کہ دوی عن ابی حنیفہ کذا و حدیثی فلان عن ابی حنیفہ (امام ابو حنیفہ سے اسی طرح مروی ہے اور مجھے فلان نے امام ابو حنیفہ سے فلان کی شکل قول نقل کیا ہے۔ ت)۔

چہار دہم اگر ایسا ہی مانئے تو ضرور ہے کہ قول ابی یوسف بھی جواز ہر حال لکھ کر ابی یوسف قطعاً تحریم ہے بلکہ قول دیگر شاید ان سے کوئی روایت شاذہ بھی شکل روایت فرع نہیں پائے دہم دوی مٹا دی چند سطر کے بعد تحریر فرماتے ہیں کہ قول ابی یوسف مروالی پر بھی تحریم ہے نہ کہ خود اصل کے یہ جواز۔

شائر دہم اور چند سطر بعد فرمایا قول ابی یوسف میں اس شخص کو شہر زکوۃ بھی روا نہیں یعنی اپنے محل کی محبت مال زکوۃ سے لین پھر اجازت حقیقت چہ معنی، قولا جرم قول ابی یوسف وہی تحریم ہے اور اس مسند کا منی اسی پر محمول اور وہی مہذا انخذ (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) سے منزل۔

ہفدہم اور پورس پکے کہ روایت جواز روایت فرع ابن ابی مریم ابو عصہ مروزی تلمیذ امام ابو حنیفہ و امام ابی یوسف دیکھی ہے اور امام طحاوی اپنی روایت مختارہ کو بطریق سلسلۃ الذہب صاحبہ عن ابی یوسف عن ابی حنیفہ (امام محمد نے امام ابو یوسف سے اور انھوں نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا ہے۔ ت) روایت فرماتے ہیں اگر وہی روایت اس طریق سے مروی ہوتی تو دوی ابو یوسف عن ابی حنیفہ (امام ابو یوسف نے امام ابو حنیفہ سے روایت کیا۔ ت) کہا جاتا نہ دوی ابو عصہ (شیخ ابو عصہ نے روایت کیا۔ ت) کہ ہر عام السنہ روز کو چھوڑ کر چہراغ کی طرف نہیں جلتے۔ ہرگز فقہار کا داب کہ امام کی قہ روایتیں جو بطریق صاحبین مروی ہیں کسی اور کے نام سے منسوب کیا کریں خصوصاً وہ صاحب بھی ایسے کہ جن کی نسبت کلام انہ معلوم ہے، نہیں نہیں بلکہ بیشک یہ روایت جسے بھذا انخذ (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) فرمایا، انہی روایات اصول سے ہے جو

اس طریقہ اسبقہ صاحبین سے آتی ہیں۔ یہ مجروح اٹھارہ باتیں تو اس نفس عبارت میں ہیں جن کے بعد ان شاء اللہ قتلے و مروج حقیقۃ الامر میں اصلہ مجال کلام نہیں اس کے سوا بعض دلائل قاہرہ و باہرہ اسی شرح معانی الآثار کے دوسرے مقام سے کئیے جس سے یہ بھی ثابت ہوگا کہ امام طحاوی اُس روایت مردودہ کے اصل معنی یعنی بنی ہاشم کے لیے خمس الخمس عرض صدقات ہونے ہی کا یہ نہایت شدید و انتکار بیخ فرماتے ہیں کتاب وجہ الغنی و خمس المغنی میں ایک قول فرمایا کہ بعض کے نزدیک آیز کریم میں ذوی القربی سے صرف بنی ہاشم مراد ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے جبکہ ان پر صدقہ حرام کیا یہ خمس کا حصہ اس کا عرض دیا پھر اس کا رد فرماتے ہیں کہ:

ان قولہم ہذا عند ما فاسد لان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ و سلم لما حرمت الصدقة علی بنی ہاشم قد حرمہا علی موالیہم کما حریمہ اباہا علیہم و توالتت عند الاثر بذلک

علامہ کا قول ہے کہ یہ چارہ سے نزدیک ہے کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے بنی ہاشم پر حرام فرمایا تو آپ نے ان کے غلاموں پر بھی اسی طرح حرام فرمایا جس طرح بنی ہاشم پر حرام ہے اور اس پر آپ سے متواتر آثار ہیں۔ (ت)

پھر احادیث ابن عباس و البراء و ہریر یا کیسان رضی اللہ تعالیٰ عنہم ذکر کر کے فرمایا:

لما كانت الصدقة المحرمة علی بنی ہاشم قد دخل فیہم موالیہم و لم یدخل موالیہم معہم فی سهم ذوی القربی با تعاقب المسلمین ثبت بذلک فساد قول من قال انما جعلت لذی القربی فی آية الغنی وفي آية خمس الغنیة بدلا مما حرم علیہم الصدقة

صدقہ کی حرمت میں بنی ہاشم کے ساتھ ان کے غلام بھی شامل تھے مگر ذوی القربی کے حصہ میں بالاتفاق بنی ہاشم کے ساتھ شامل نہیں اس سے ان لوگوں کے قول کا فساد واضح ہو گیا جو کہتے ہیں کہ ایک آیت فی اور ایک آیت خمس غنیہ میں جو کچھ حضور کے رشتہ داروں کے لیے مقرر کیا گیا یہ اس صدقہ کے عوض ہے جو ان پر حرام کر دیا گیا ہے۔ (ت)

پھر دوسری دلیل نظری سے اس عرض ہونے کا فساد ثابت کر کے فرمایا:

فذل ذلک ان سهم ذوی القربی لم یجعل لمن یجعل له حلفاء من الصدقة التحب

یہ اس پر دال ہے کہ ذوی القربی کا حصہ بھی لوگوں کے لیے مقرر کیا گیا ہے وہ ان پر حصہ نام کر دے

حرمت علیہ

صدقہ کا عوض نہیں۔ (ت)

پھر تصریح کی کہ نبی ہاشم پر صدقہ حرام ہے اور اسے احادیث متعددہ سے ثابت فرما کر ارشاد کیا،  
 افلایری ان الصدقة التي تحل لساوا الفقراء  
 من عین بنی ہاشم من جهة الفقر  
 لا تحل لینی ہاشم من حیث تحل لغيرهم  
 فکذلک النبی والغنیمة لوکان ما یعطون منها  
 علی جهة الفقر اذا الماحل لهم  
 کیا وہ یہ ملاحظہ نہیں کرتے کہ برباشم کے علاوہ فقر  
 کی وجہ سے تمام فقراء کے لیے صدقہ حلال ہے، لیکن  
 برباشم پر اس علت کی بنا پر حلال نہیں جس کی بنا  
 پر اوروں کے لیے حلال ہے تو اسی طرح نبی اور  
 فقیہت اگر یہ فقر کی وجہ سے انھیں عطا کئے جائیں تو  
 یہ بھی ان کے لیے حلال نہ ہوئے۔ (ت)

سب بھی کچھ روایات متماثل ہیں۔ ہاء اللہ الحمد ہکذا ینبغی التحقیق اللہ سبحانہ ولی التوفیق  
 (اللہ تعالیٰ ہی کے لیے سب سے حمد و ثناء اور تحقیق کے لیے ہی مناسب ہے امد سبحانہ و تعالیٰ ہی توفیق کا مالک  
 ہے۔ ت)۔ ہا یہ کہ امام محمدی ضمنی کلام میں اس روایت کی ایک توجہ ذکر فرمائے کہ ہمارے خیال میں اس روایت  
 کی بنا پر امام کی نظر اس طرف گئی شاید اصل اس کے اختیار سے علاقہ نہیں رکھتا، علماء کا وہ ہے کہ اقوال  
 مختلفہ میں ہر ایک کی دلیل ذکر فرماتے ہیں ہا یہ وہ کافی و غیر ہا اس رنگ کی کتاب میں اسی انداز پر ہیں پھر مختار وہی ہے  
 جو مختار ہے اور قول کہ صرف ابرو سف کی طرف نسبت کرنا کچھ مستغرب نہیں کہ امام سے تو اختلاف روایت کا سبب بن  
 ہی ہے اور صاحبین میں اعظم و اقدم ابرو سف ہیں معجزہ ازہب تو سب کا اوپر بلکہ ہی چکے یہاں فقط بتا دینا تھا  
 بالجملہ کلام امام محمدی بہ اعلیٰ مد منادی کہ وہ ہرگز اس روایت ضعیفہ کی ترجیح و تصحیح کے پاس بھی نہیں بلکہ قطعاً  
 تحریم پر جائز، اور اس میں بھی یہاں تک جواز کہ تحریم نافذ پر بھی حاکم، کما هو الموضع عند المحقق علی  
 الاطلاق والعص، آخرین من المذاق (جیسا کہ محقق علی الاطلاق اور بعض دیگر اکابرین کے نزدیک ارجح  
 ہے۔ ت) غالباً ابتداء میں بمقتضائے یاقی اللہ العصمة الا کلامہ و کلام رسولہ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم (عصمت صرف کلام اللہ اور کلام رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو ہی حاصل ہے۔ ت)۔  
 بعض علمائے ناقصین کی نظر نے لعنہ فرمائی اور یہذا انا احد (اسی پر ہمارا عمل ہے۔ ت) کی مشاعرہ  
 وہ روایت ضعیفہ خیال میں آئی پھر علمائے ماضی فعل و فعل فرماتے چلے آئے تقدیراً مراجعت کا اتفاق نہ ہوا

ورنہ حاشیہ کہ اس کی مجلس شہ نہیں اس سے پس ارفع ہیں کہ با معاون و تدبیر شرح آثار پر ملاحظہ فرماتے اور اس کی عبارت کے یہ معنی ٹھہراتے، علامہ زین کبیر مصری بکر کرتی میں فرماتے ہیں،

قد یقنہ کثیر ان مولفہا ینذکر شیئ حط فی کتابہ  
فیأتی من بعد ۱۱ من المثنیٰ فیمنقلون  
تلت العبارۃ من غیر تغییرو فیکثر الناقلون  
لہا واصلہا الواحد معطوئے الم

بہت دفعہ ایسا سو جاتا ہے کہ ایک مصنف اپنی کتاب میں خطا کرتا ہے تو بعد کے مشائخ اسے بغیر کسی تبدیلی کے نقل کر دیتے ہیں، ناقلین کثیر ہو جاتے ہیں حالانکہ اصل خطا کہنے والا ایک ہی تھا (۱۱) دت

مشتغل علم اگرچہ میری اس طویل تقریر کو بالکل گوشہ نشین نہ آئے گا مگر امید کرتا ہوں کہ ان شاء اللہ تعالیٰ اس مقام کی تسبیح طویل و تنقیہ جلیل برکات علماء سے، اس بے بضاعت کا حصہ تھا مگر

والا من من کا صاحب الکرامہ نصیب

(زین کے لیے بھی بخیروں کے دسترخوان سے حصہ ہوتا ہے)

فتبصر و تشکر الحمد للہ الاکبر،  
وانما اطلت الکلام فی ہذا المقام لما ملنا عن  
بعض علماء العصر من اجنبۃ راہفور من  
اباحتہ الزکوۃ لخصرات الاشرف اخترا  
بتک لہ روایۃ و ذالک الاحتیاد و العصۃ  
الاہل للہ العزیز الغفار۔

غرض میں جرم کرتا ہوں کہ بے شک نبی ہاشم پر زکوۃ حرام ہے اور بیشک اسی پر افتاء واجب اور بیشک اس سے عدول جائز، اور بے شک وہ روایت مرویہ اور درایت مجروح اور بیشک امام طحاوی اس کے خلاف پر قاطع، اور بے شک ان کی تصحیح جانب ظاہر الروایۃ راجع، والی اللہ الرجعی والیہ مناب (۱۲۹) اللہ ہی کی طرف لوٹتا ہے اور وہی مادی و ملہا ہے۔ ت ۱۱ اللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم بالصواب۔

مسئلہ ۱۲۹ مسئلہ مولوی حافظ محمد امیر اللہ صاحب ۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۰۶ھ

کیا فتنے میں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زکوۃ احوال کو دینا اولیٰ ہے خصوصاً جو احوال اپنا قریب ہو یہ حکم مطلق ہے مشکوٰۃ نبی ہاشم اپنے اقارب احوال میں کہ زکوۃ دیں یا یہ مخصوص ہیں جو حد حدیث،

یا بنی ہاشم حرم اللہ تعالیٰ علیکم وعلیٰ اہل بیاتکم! اللہ تعالیٰ نے تم پر لوگوں کا بچا ہوا اور  
الناس وادماعتہم الخ۔  
کے۔ بیٹو! تو مجھ کو۔

## الجواب

بیشک زکوٰۃ اور سب صدقات اپنے عزیزوں و قریبوں کو دینا افضل اور درجہ اجر کا باعث ہے، رینب ثقیفہ  
زید بن عبد اللہ بن مسعود اور ایک بی بی انصاریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم براقہ کس پر حاضر ہوئیں اور حضرت بدل رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کی زبانی عرض کرا بھیجا کہ ہم اپنے صدقات اپنے اقارب کو دیں، حضور پرور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:  
لہما اجران اجر القراءۃ واجر الصدقۃ  
رواہ حشد و الشیخان من رینب رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما۔  
ان کے لیے دو ثواب ہوں گے ایک ثواب قراۃ  
اور دوسرا تصدق کا (اسے امام احمد، بخاری اور مسلم  
نے حضرت زینب رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے  
روایت کیا۔ ت)

اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم:

انصدقة علی المسکین صدقة وعلی ذی  
الرحم ثمان صدقة وصلۃ۔ اخرجہ النسائی  
والترمذی وحسنہ وابن خزیمۃ و  
ابن حبان فی صحیحہما والحاکم وقال  
صحیحہ الاسناد۔  
مسکین کو دینا کھرا صدقہ ہے اور رشتہ دار کو دینا  
دوہرا، ایک تصدق اور ایک صد رحم (اسے نسائی  
اور ترمذی نے بیان کیا اور اسے حسن کہا۔ ابن خزیمہ  
اور ابن حبان نے پی اپنی صحیح میں اور حاکم نے  
روایت کیا اور کہا اس کی سند صحیح ہے۔ ت)

بلکہ حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

یا امة محمد والذی یعتنق بالحق  
لا یقبل اللہ صدقة من رجل ولہ قواۃ  
محتاجون الی صلته ویصرفہا الی غیرہم  
اسے امت محمد (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) قسم اس کی  
جس نے مجھے حق کے ساتھ بھیجا اللہ تعالیٰ اس کا  
صدقہ قبول نہیں فرماتا جس کے رشتہ دار اس کے

لہ نصب الرایۃ لاحادیث الہدیۃ کتاب الزکوٰۃ المکتبۃ الاسلامیہ صاحبہا الحاج ریاض الشیخ ۲/۲۰۳  
سے صحیح مسلم کتاب الزکوٰۃ فصل الفقه والصدقة علی الاقرین قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۲۳/۱  
سے جامع الترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما جاء فی الصدقة علی ذی القربۃ امین کمپنی دہلی ۸۳/۱

والذی نفسی بیدہ لا یسقط اللہ الیہ یوم  
القیامۃ ۱۰ اخرجہ الطبرانی عن ابی ہریرۃ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ

سلوک کی حاجت رکھیں اور وہ انھیں چھوڑ کر اوروں پر  
تصدق کرے، قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان  
ہے۔ اللہ تعالیٰ روز قیامت اُس پر غور فرمائے گا۔  
(۱) اسے طبرانی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
سے روایت کیا ہے۔ (ت)

مگر اسی صورت میں ہے کہ صدقہ اس کے قریبیوں کو جائز ہو، زکوٰۃ کے لیے شریعت مطلوبہ سے مصارف معین  
فرمادے ہیں اور جن جن کو دینا جائز ہے صاف بتا دے، اس کے رشتہ داروں میں وہ لوگ جنہیں دینے سے  
مانعت ہے ہرگز استحقاق نہیں رکھتے، نہ اُن کے دے زکوٰۃ ادا ہو جیسے اپنے غنی بھائی یا فقیر بیٹے کو دینا،  
یہی اپنا قریب یا غنی یا شریعت میں نہ دینے کی ہشام کو ممانعت فرمایا ہے اور بیشک نصیحت مطلق ہیں۔

الشیخان واللفظ لمسلم عن ابی ہریرۃ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انا لا تحل لنا  
الصدقۃ احمد وابوداؤد والترمذی  
وصحیحہ والنسائی والحاکم وقال علی  
شرط الشیخین واقروہ وابن خزیمۃ و  
ابن حبان وانظر فی عن ابی ہریرۃ  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
عن رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
ان الصدقۃ لا تحل لنا احمد وابن حبان  
بسند صحیح عن الحسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ

الشیخان، اور الفاظ مسلم میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے فرمایا ہمارے لیے صدقہ حلال نہیں۔  
مسند احمد، ابوداؤد اور ترمذی نے صحیح کہا۔ نسائی  
حاکم نے کہا یہ شیخین کے شرائط پر ہے۔ محدثین نے  
اسے ثابت رکھا۔ ابن خزیمہ، ابن حبان اور طحاوی  
نے حضرت ابو رافع (جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کے آزاد کردہ غلام ہیں) نے رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم سے بیان کیا کہ صدقہ ہمارے لیے  
حلال نہیں۔ مسند احمد اور ابن حبان نے صحیح صحیح کے  
ساتھ حضرت حسن بن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

معجم الزوائد بحوالہ معجم اوسط باب الصدقۃ علی الاقارب الخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۱۵/۳  
معجم مسلم کتاب الزکوٰۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۳۳/۱  
معجم ترمذی ابواب الزکوٰۃ باب ما جاز فی کراہیۃ الصدقۃ لظنی الخ امین کمپنی دہلی ۲۲/۱  
فت، صحیح مسلم میں مذکورہ حوالہ میں عن ابی ہریرۃ کی جگہ عن شعبۃ لحد الاسناد ہے۔

عنه عن النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 اننا لمحمد لا نحل لنا الصدقة، احمد  
 عن مكشوفه عن النبي صلى الله تعالى  
 عنها وسلم عن مهران مولى رسول الله صلى  
 الله تعالى عليه وسلم عن رسول الله صلى الله  
 تعالى عليه وسلم مثله وهو عند الطحاوى  
 عن ام كلثوم ان مولى لنا يقال له هرمز او  
 كيسان الحديث الطبراني عن ابن عباس  
 يرفعه الى النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 انه لا يحل لكما احد ابنت من الصدقات  
 شي احمد وابوداود والنسائي والحاكم  
 وصححه والطحاوى عن بهز بن حكيم  
 عن ابيه عن جده عن النبي صلى الله تعالى  
 عليه وسلم لا يحل لآل محمد منها شي  
 الى غير ذلك من العمومات والاطلاقات  
 التي لا تكاد تحصى فكثيرتها.

مروى ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا  
 آپ محمد کے لیے صدقہ حلال نہیں۔ مسند احمد میں حضرت  
 ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور سلم میں حضرت  
 عمران اور رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیگر روایات  
 سے انہوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
 اسی کی مثل روایت کیا ہے، امام طحاوی کے نزدیک  
 یہ حضرت ام کلثوم رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے مروی ہے کہ  
 ہمارے آواز شدہ غلام تھے جنہیں ہرگز یا کیساں کہا  
 جاتا ہے الحدیث، طبرانی نے حضرت ابن عباس  
 سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم نے فرمایا، اسے اہل بیت تمہارے صدقات  
 میں سے کوئی شیء حلال نہیں۔ مسند احمد، ابوداود، نسائی اور  
 حاکم نے اسے صحیح کہا۔ طحاوی نے حضرت بہز بن حکیم  
 نے اپنے دادا سے انہوں نے رسالت مصلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم سے روایت کیا کہ آپ محمد کے لیے صدقات میں  
 کوئی شیء حلال نہیں۔ اور ان کے علاوہ دیگر علوی اور اطلاق

دلائل جن کا احصاء کثرت کی وجہ سے دشوار ہے۔ (ت)

تو بیشک حکم عادیث ہاشمیوں پر مطلق زکوٰۃ کی تعلیم ہے خواہ ہاشمی کی ہوا غیر ہاشمی کی، اور یہی مذہب امام کا ہے  
 اور یہی اُن سے ظاہر الروایۃ اور اسی پر متفق، قرینی ممتد ہے۔

فی الدر المنہار ظاہر المذہب اطلاق الصدق  
 وقول العیسیٰ و ہاشمی یجوز لہ دفع زکوٰۃ  
 در مختار میں ہے ظاہر مذہب یہی ہے کہ سادات کو  
 صدقہ دینا ہر حال میں صحیح ہے، امام عینی کا قول کہ ہاشمی

۲۰۰/۱	دار معرفۃ بیروت	مروی از حسن بن علی رضی اللہ عنہ	مسند احمد بن حنبل
۸۴/۲	ایچ ایم سید کمپنی راجی	کتاب وجوہ النعم وقسم النعم	شرح صفائی لکھنؤ
۲۱۶/۱۱	المکتبۃ العیسیویہ بیروت	مروی از جلیل اللہ بن عباس رضی اللہ عنہ	سہ المعجم بکیر حدیث ۱۱۵۴۳
۲۵۲/۵	دار الفکر بیروت	حدیث بہز بن حکیم الخ	مسند احمد بن حنبل





زکوٰۃ ادا نہیں ہو سکتی، ہاں اعانتِ مسلمین کی نیت پر ثواب پائے گا مگر فرضِ زکوٰۃ سر پر ماقی رہے گا وہو تعالیٰ اعلم۔

## صدقہ فطر کا بیان

مسئلہ ۱۳۳۱ از منہی تال مرسلہ شیخ عنایت حسین صاحب ۲۵ رمضان المبارک ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ واقعہ کان پور میں مسلمانوں سے دوبارہ مسیح پرولیس سے فساد ہو گیا، پولیس نے انھیں نشتانہ بنھو ق بنایا، اب ان کے غریب بچے یتیم ہو گئے اور نادار مسلمان زخمی ہو کر گرفتار کر لیے گئے، اب ان کی رہائی اور پرورش حفاظت جان و عزت کے لیے روپے کی ضرورت ہے، مسلمان چاہتے ہیں کہ صدقہ فطر رمضان المبارک اس کا ذخیرہ کے متعلق دے دیا جائے عند الشرح دیا جاسکتا ہے یا نہیں؟

### الجواب

صدقہ فطر میں مسلمان فقیر کو دے کر مالک کر دینا شرط ہے، تو اگر غریب کو دے کر مالک کر دیں تو جائز ہے یا فقیر کو دیں اور وہ اپنی طرف سے مقدمہ میں لگانے کو دے دیں تو جائز ہے، اور نہ مقدمے میں اٹھانے یا وکیروں کے دینے سے صدقہ ادا نہ ہوگا۔ درمختار میں ہے:

صدقۃ الفطر كالزکوۃ فی المصروف و فی  
حکال حال ہے

رد المحتار میں ہے،

من اشتراط النية واشتراط التملك فلا تنكف  
لاباحۃ كما فی البدائع

واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ اتم و احکم۔

مسئلہ ۱۳۳۵ از راولپنڈی عالی کرتی مرسلہ دین محمد صاحب فردوس ۲۱ رمضان اب رک ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں،  
(۱) صدقہ فطر لیا امام مسجد کو جائز ہے یا نہیں؟

۲۵/۱	مطبعت مجتہباتی دہلی	باب صدقۃ الفطر	ملہ درمختار
۸۶/۲	مصطفیٰ البانی مصر	•	ملہ رد المحتار

(۲) فردوں کے مالی یعنی صدقہ وغیرہ لیا بالائے ذکر کو جائز ہے یا نہیں، حالانکہ امام مسجد صاحب زکوٰۃ و صاحب مال ہو، دیگر امام مسجد کو ہر جمعرات کو برائے تیل کے نقد تیل منگانا اور اپنے ذاتی مصرف میں لانا جائز ہے یا نہیں؟  
قریبا یوں کی کھالیں وغیرہ لیا جائز ہے یا نہیں؟

### الجواب

صاحب نصاب کو اگرچہ امام مسجد ہو کوئی صدقہ واجبہ مثل زکوٰۃ یا صدقات عید الفطر یا کفارات جائز نہیں حرام ہے، اور اس کے دئے وہ زکوٰۃ و صدقہ ادا نہ ہوں گے۔ قریبائی کی کھالی اگر لوگ اپنی خوشی سے دیں لے سکتا ہے یا لگ کر اپنا حق قرار دے کر لینا جائز نہیں۔ اموات کی طرف سے جو نفل صدقہ دیا جاتا ہے اگرچہ نہ دال نے اسے فقیر کچھ کر دیا اور اس نے اپنا صاحب نصاب ہونا چُھپایا تو یہ بھی حرام ہے ورنہ مکروہ و ناپسند۔ تیل وغیرہ کے لیے نقد منگوا کر جوچے اپنے صرف میں کرنا بھی حرام ہے مگر اس صورت میں کہ دینے والے اس بات سے آگاہ اور اس پر رضی ہوں تو کچھ مصالحتہ ہیں۔ بقولہ تعالیٰ عن تراض مسکئہ (اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے تمہاری رضامندی سے ہو۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۳۶ اردو بوند ضلع سہارنپور مسجد جامع مرسلمولوی الطہر الدین برنگانہ ۹ ذی القعدہ ۱۳۶۲ھ  
اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جس ملک میں چاول کثرت سے پیدا ہوں اور وہاں کے باشندوں کی غذا چاول ہی ہو اور گندم مطلقاً پیدا نہ ہو مگر دوسرے ملکوں سے کچھ تانبے لیکن وہ بھی بزرگ نہیں ملتا ہے بلکہ شہر و قصبہ میں ملتا ہے اور اس کو کوئی غذا کھانا بھی نہیں بلکہ دوا می اتفاقا استعمال میں لاتے ہیں اور جو بھی بہت قلت طور پر پیدا ہو مثل چار پانسویا ہزار دو ہزار بیگمہ میں سے کسی نے ایک آدھ بیگمہ میں بولیا اور اس کو ستونہ کر برس چھ ماہ میں کبھی ناشتہ کے طور پر کھا لیتے ہیں اور خرما ناپیدا ہے اور یہ کہیں ملتا ہے پس ایسے ملک کے باشندوں پر صدقہ نظر صفت صدقہ گندم کی قیمت میں جس قدر چاول آئے وہ واجب ہوگا یا ایک صاع چاول واجب ہوگا میوہ مال دلیل جبر اکو اللہ العجلیل (دلیل کے ساتھ بیان کیجئے اللہ تعالیٰ آپ کو جزا دے۔ ت)

### الجواب

شرع مطہر نے یہ صدقہ صرف چار چیزوں سے مقرر فرمایا ہے: گیہوں، جو، خرما، ربیب۔ ان کے سوا پانچویں کوئی چیز چاول ہو یا دھان یا کپڑا وہ انہی میں ایک کی قیمت کے اعتبار سے جائز ہے ورنہ نہیں،

گیہوں سے نیم صاع واجب ہے یعنی ایک سو پینتیس تولے کہ اگر زری روپیہ سے ایک سو چالیس روپیہ بھر ہوا، اور اشکی روپیہ کے سیر سے پونے دو سیر اور پون چھٹانک اور بیسواں حصہ چھٹانک کا، اور نچ سے اس کا دو گاہوں یا جو کا وہن کم پیدا ہونا یا غذا میں مستعمل نہ ہونا یا دیہات میں نہ ملنا چاول کو بے لحاظ قیمت صرف صاع یا نیم صاع دے دینے کے قابل ہیں کر سکتا بلکہ واجب ہے کہ اپنے ضلع میں گیہوں نیم صاع یا جو، ایک صاع کی قیمت ہو اس قدر دام یا اُتے دام کے چاول یا اور چیز ادا کریں۔ فتاویٰ عالمگیری میں ہے،

اما تعجب من اربعة اشياء من الحنطة و الشعير و التمر و الزبيب و ما سوا من الحبوب لا يجوز الا بالقيمة اولا بالانتقاط  
مسک متوسط میں ہے،  
چار اشیا میں واجب ہے، گندم، جو، کھجور اور زبیب۔ ان کے ماسوا میں قیمت کے علاوہ جائز نہیں اور اختصاراً (ت)

هذه اربعة انواع لا خامس لها و اما غيرها من انواع الحبوب فلا يجوز الا باعتبار القيمة كالارز و الذرة و العاش و العدس و الخس و غیر ذلك  
در مختار میں ہے،  
یہ چار انواع ہیں ان کی پانچویں نہیں اور ان کے علاوہ ان میں قیمت کے علاوہ کسی کا اعتبار نہیں مثلاً چاول، باحبہ، مسور اور چنے وغیرہ (ت)

ما لم ينص عليه كذرة وخبز يعتبر فيه القيمة و الله تعالى اعلم.

مسئلہ ۱۳۲۱ ۴ ذی الحجۃ الاخر شریف ۱۳۲۱ھ

چہ می فرماید علی سے دین و مفتیان شرع میں اندری مسئلہ کہ اگر درخانہ کسی مثلاً وہ کس موجود باشند بعض از ان غلام و لیسر و غیر بعض ز وجہ تردد لیسر کبیر پس صدقہ فطر بفت کس یا برشت کس ادا کردہ شود  
علمائے دین اور مفتیان شرع میں اس مسئلہ میں کیا فرماتے ہیں کہ اگر کسی کے گھر میں دس افراد ہوں بعض ان میں سے غلام بعض چھوٹے بچے، بعض کے ساتھ بیوی اور بڑے بچے ہوں تو صدقہ فطر

۱۹۱ - ۹۲ / ۱ نورانی کتب خانہ پشاور  
۲۶۳ فصل فی الجزاء للبش التنظیۃ دارالکتب العربیہ بیروت  
۱۲۵ / ۱ مطبع مجتہبی دہلی  
باب صدقۃ الفطر  
۱۲۵ در مختار

و صدقہ دو آدمی یا سہ آدمی از غلام و لیسر صغیر باشد  
یا غیر ان دادہ نہ شود پس صدقہ کسانے کہ ادا کردہ شد  
قرعاً صحیح و درست خواہ شد یا نہ؟ بپیشوا  
یا لکتاب تو جروایوم الحساب۔

سات افراد کا ہر گنا یا آٹھ گنا، دو آدمیوں یا تین علام  
اور چھوٹے بچوں کا صدقہ نہ دیا ہو، جن اشخاص  
کا صدقہ دیا ہے وہ شرعاً درست ہو گا یا نہیں؟  
کتاب سے جواب دے کر روز حساب اجر پادشہ

### الجواب

ہر چہ مودی از اطفال صغار خود ادا کر دانا شد کہ  
و بموجب ہم بروست نہ بر اطفال و انچہ از زوجہ و  
اولاد کبار عاقلین و اگر باذن ایشان برد نیز  
از ایشان ادا شد و نہ نے فی رد المحتار عن  
البحر لوادی زکوٰۃ غیرہ بغیر امرہ فیلغہ  
فلجار لم یجوز لانہا وجہات نفاد اعلی  
المنصدق لانہا ملکہ ولم یصوناً یباعن  
لغیرہ فنقدت علیہ ولو تصدق عنہ  
بامرہ جائز (ملخصاً) واللہ تعالیٰ سببخہ  
اعلم و علیہ جل مجدہ اتم و احکم۔

چھوٹے بچوں کی طرف سے جو ادا کیا وہ ادا ہو جائے گا  
کیونکہ وہ واجب ہی والد پر تھا، اور جو بیوی اور  
بڑی اولاد کی طرف سے ادا کیا اگر ان کا اذن تھا تو  
بھی ادا ہو جائیگا اور اگر اذن نہ تھا تو صدقہ ادا  
نہ ہو گا۔ رد المحتار میں بکر سے ہے، اگر کسی نے دوسرے  
کی طرف سے اس کی اجازت کے بغیر زکوٰۃ ادا کر دی  
پھر دوسرے تک خبر پہنچی اور اس نے اسے جائز  
بھی رکھا تب بھی زکوٰۃ ادا نہ ہو گی کیونکہ اس کا نفاذ  
صدقہ کرنے والے پر ہے، کیونکہ وہ  
زکوٰۃ اس کی ملکیت ہے اور غیب سے نائب بن نہیں

سکتا کہ اس کی اجازت کا نفاذ ہو، ہاں اگر اجازت سے زکوٰۃ ادا کی ہو تو پھر جائز ہو گا (ملخصاً) واللہ  
سبحانہ اعلم و علیہ جل مجدہ اتم و احکم۔ (ت)  
مسئلہ ۳۸ ۲۸ جمادی الاول ۱۳۲۵ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زکوٰۃ اور صدقہ، فطر کا نصاب برابر ہے یا کچھ فرق ہے؟  
مینواتوجروا۔

### الجواب

مقدار نصاب سب کے لیے ایک ہے کچھ فرق نہیں، ہاں زکوٰۃ میں مال نامی ہونا شرط ہے کہ مومن  
چاندنی چرائی پر چھوٹے جائز تجارت کا مال ہے و بس، اور سال گزرنا شرط ہے صدقہ فطر دلربائی میں یہ کچھ

درکار نہیں کیا فی جمیعہ المکتبہ جیسا کہ سب کتابوں میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 مسئلہ ۱۳۹ از شہر ربی محلہ موکپور مرسلہ جناب سید محمد علی صاحب نائب ناظر فرید پور رمضان المبارک ۱۳۲۹  
 صدقہ فطر کی مقدار فی کس کیا ہے؟

### الجواب

تین سو اکاون روپے بھر دیا اُس کے آدھے گھنوں کے برقی کی تول سے پونے دو سیر اور ایک اٹھنی بھر  
 ہوئی۔ واللہ تعالیٰ علّمہ وعلّمہ جل مجدہ اتھ واحکم۔

مسئلہ ۱۴۰ از کریٹ روٹ گودام چھاؤنی لکھنؤ مرسلہ مولوی سید باسط احمد، شوال المکرم ۱۳۳۶ھ  
 (۱) وزن فطرہ بحساب سیر لکھنؤ کتنا دینا چاہئے؟ نصف صاع بوزن سیر لکھنؤ کتنا ہوتا ہے؟  
 (۲) اگر شرعی بہ حساب گز نمبری مرد جو لکھنؤ کس قدر ہے؟

### الجواب

(۱) گھنوں کا صاع دو سو ستر تو لے ہے کہ اگر نری روپے سے دو سو اٹھاسی روپے بھر ہوئے۔ نصف  
 صاع کے ایک سو چالیس روپے بھر گھنوں۔ لکھنؤ کا سیر اسی روپے بھر کا ہے تو اس سے دو سیر  
 ہوئے۔ سیر کا  $\frac{1}{2}$  کم یعنی پونے دو سیر سے چار روپے بھر اور، لیکن زیادہ احتیاط یہ ہے کہ جو کے  
 صاع سے گھنوں دسے جائیں، جو کے صاع میں گھنوں تین سو اکاون روپے بھر آتے ہیں تو نصف  
 صاع ایک سو پچھتر روپے آٹھ آنے بھر ہوا، لکھنؤ کا سوادو سیر اٹھنی بھر کم۔

(۲) نمبری گز کہ تین فٹ کا ہے، ہر فٹ بارہ انچ اگر شرعی جسے ذراع گز یا بس کہتے ہیں، اس کا نصف  
 یعنی آٹھ گز کے برابر ہے کہ وہ جو بیس انگل ہے اور ہر گز تین انگل۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ ۱۴۱ از موضع خرد سوڈا کھانہ بدو سرائے ضلع بارہ بنکی مرسلہ سید صفدر علی صاحب  
 ۱۳۳۳ شوال ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین امور ذیل میں:

(۱) زید کی بیوی تہندہ جو مالک فصاف نہیں ہے مع اپنے ایک خور و سال بچے کے اپنے باپ بکر کے یہاں یعنی بیکے  
 میں عید الفطر کو قیام رکھتی ہے تو اُس کا اور اس کے لڑکے کا صدقہ کس کو دینا چاہئے، آیا زید کو جو تہندہ کا شوہر  
 ہے یا بکر کو جو تہندہ کا باپ ہے۔

(۲) اگر کوئی مہمان یہاں ۲۴ یا ۲۸ رمضان شریف سے مقیم ہے یا قبل طلوع فجر عید الفطر آیا تو کیا ان مہمانوں کا  
 صدقہ شرعاً میزبان کو ادا کرنا چاہئے یا مہمان اپنا صدقہ خود ادا کریں؟

## الجواب

(۱) خرد سال بچے کا صدقہ فطر اُس کے باپ پر ہے، اور عورت کا نہ باپ پر نہ شوہر پر، صاحب نصاب ہوتی تو اس کا صدقہ اسی پر ہوتا ہے۔

(۲) جہان کا صدقہ میزبان پر نہیں، وہ اگر صاحب نصاب ہیں اپنا صدقہ آپ دیں۔ وھو تعالیٰ اعلم۔  
مسئلہ ۱۳۳ ۲۸ ربیع الاول شریف ۱۳۳۲ھ

فطرۃ رمضان کے نصف صاع آٹے کے عوض میں اگر نصف صاع چاول دے دے تو کیا حکم ہے؟  
بینوا و تبرؤا۔

## الجواب

چاول کی قیمت کے اعتبار سے دئے جائیں گے خواہ وزن میں نصف صاع ہوں یا زیادہ یا کم یعنی نصف صاع گندم کی قیمت میں جتنے چاول آئیں اتنے دئے جائیں گے۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ (جلد میں سوال نہیں)

## الجواب

صاع چارہ ہے اور دو دہل اور دہل بیس استار، اور استار ساڑھے چار مشقان اور مشقال ساڑھے چاب شے، اور تولہ بارہ ماشے، اور انگریزی روپے سو اگیارہ ماشے، تو صاع دو سو ستر تولے، اور روپیوں سے دو سو اٹھاسی روپے بھر، تو اتنی روپے کے سیر سے ۲ سیر ۹ چٹانک اور ۱ چٹانک یا یوں کہئے کہ ساڑھے تین سیر ڈیڑھ چٹانک اور ۱ چٹانک۔ اس حساب میں کوئی شک نہیں، اسی تول کے گیسوں دئے جاتے تھے۔

لما فی الطہح یعتبر نصف صاع من بر صحت کیر نکح فتح میں ہے کہ امام ابو حنیفہ کے ہاں وزن کے حدیث الوزن عند ابی حنیفہ۔ اعتبار سے نصف صاع گندم کا اعتبار ہے (دست رمضان المبارک سنہ سے علامہ شامی کی یہ احتیاط زیادہ پسند آئی کہ صاع لیا جائے جو کا اور اس کے وزن کے گیسوں دئے جائیں، ظاہر ہے کہ بوبکا ہو جتنے برتن میں دو سو ستر تولے جو آئیں گے جب وہ گیسوں سے بھر جائے گا تول میں زیادہ چرھیں گے اس میں فقیروں کا نفع زیادہ ہے۔ رد المحتار میں ہے،  
عن هذا لاحوط تقدیرہ بالشعب ولہذا اس بنا پر احتیاط اسی میں ہے کہ اس کا تقرر ہو

نقل بعض المحققين عن حاشية الزيلعي  
 السيد محمد بن مير غفران الذي عليه مشائخنا  
 يا بحر المشرفين السكي ومن قبلهم من مشائخهم  
 وبه كانوا يقولون تقدیرہ شمائیة ابطال صحت  
 الشعير ولعل ذلك ليحاطوا في الخروج عن  
 الواجب بيقين لما في مبسوط السرخسي من  
 انه لا يخذل بالاحتياط في باب العبادات واجب امر  
 فاذا قد رتب ذلك ليسمى شمائیة ابطال من الغرض  
 ومن جهة ومن يبدل عيب البسته بخلاف  
 العكس فلذا كان تقدیرہ الصالح بالشعير احوط

ہے ہوا، اسی لیے بعض محققین نے حاشیہ زیلعی کے سید محمد امین  
 میر غفران سے نقل کیا، 'ترمذی کے متبع' اور ان سے پہلے ان  
 کے مشائخ نے اسی پر اعتماد کیا اور وہ اسی پر فتویٰ دیا کرتے  
 تھے کہ آٹھ رطل جو کا اعتبار ہو گا اور شاید انھوں نے یہ اس  
 لیے کیا تاکہ واجب کی ادائیگی با یقین ہو جائے اور اس لیے  
 بھی کہ مبسوط سرخسی میں ہے کہ عبادات کے معاملے میں  
 احتیاط پر عمل واجب ہوتا ہے اور جب صاع کا تقریر  
 یوں ہوا تو اب مسور اور گندم کے آٹھ رطل کی گنجائش  
 بھی ہوگی اور یہ اس سے بہر صورت بڑھ جائیں گے  
 بخلاف کھس کے۔ اسی لیے صاع کا تقریر جو کے ساتھ  
 کرنا احوط ہے اور الخ (ت)

اس بنا پر نظر احتیاط و زیادت نفع فقہاء میں نے ۲۷ ماہ مبارک ۱۲۷۷ھ کو ایک سو چالیس روپیہ بھر دو وزن کے لئے کہ  
 نصف صاع ہوئے اور انھیں ایک پیلے میں بھرا، جسے اتفاق کہ تمام صینی کا ایک بڑا کاسہ گویا اسی پیمانہ کا تاپ کہ  
 بنایا گیا تھا وہ جو اس میں پوری سطح مستوی تک آگئے من دون تکویم (بغیر ابھار اور گہرائی کے) ت.  
 تو وہی کاسہ نصف صاع شعیری ہوا، پھر میں نے اسی کاسہ میں گہروں بھر کر تو نے قریبی کے سیر سے لے مارا اور ایک ٹینی بھر  
 ہوئے یعنی ایک سو پچتر روپے آٹھ آنہ بھر، تو یہ وزن گندم ہوا اور اس کا دو چاند ۳۵۱ روپیہ بھر دو وزن جو۔ واللہ  
 تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۳۶ از ریاست کشمیر ضلع میرپور ڈاک خانہ فوشہ موضع چٹہ  
 مرسلہ بروی محمد عبداللہ صاحب  
 ۴ ذی الحجہ ۱۳۲۱ھ۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ در مختار میں صاع ۱۰۴۰ درم کا لکھا ہے اور اکثر کتب میں  
 من ۱۰۰ اشغال کا ہے و بقول معروف کل عشرة دراهم سبعة مثاقیل (معروف قول کے مطابق ہر دس درہم  
 کا وزن سات مثقال ہونا چاہیے۔ ت) ایک من ۱۸۲ مثقال کا ہوتا ہے تو صاع میں آٹھ مثقال زیادہ آئے اور  
 ایسے ہی شیخ دہلوی نے شرح سفر السعاده و شرح مشکوٰۃ میں وزن صاع لکھا ہے قاصدہ مذکور سے پرہیز موافق



نہیں آتا ہے، یہ تحقیق و تدقیق فرما کر جلد عنایت کیجئے۔

### الجواب

صاع چار من ہے اور من چالیس استار، اور استار ساڑھے چار مثقال۔ اور مثقال ساڑھے چار ماشے اور ماشہ آٹھ رطل، اور رطل آٹھ چاول، اور بارہ ماشے کا ایک رطل، تو صاع دو سو ستتر تو لے ہے اور انگریزی روپیہ رائج سے کہ روپیہ سو اکیارہ ماشے کا ہے، صاع دو سو اٹھاسی روپیہ بھر، اور من ایک سو اسی مثقال یعنی ستر سو تو لے چار ماشے، یعنی بہتر روپیہ بھر۔ یہ وزن محقق ہے جس میں اصلاً شبہ نہیں، مگر الالف کا شرح در البحار میں ہے :

صاع چار من کا ہوتا ہے، اور من دو رطل کا، رطل نصف من کا، من چالیس استار کا، اور استار ساڑھے چار مثقال کا ہوتا ہے اور نصف رطل (ت)

الصاع أربعة أمداد والمد دهلان والرطل نصف من والدين والستار ربعون والاشتر بالث قين السبعة ونصف آخر مختصرا.

### کشف الغطاء میں ہے :

واضح رہے کہ ہمارے نزدیک معتبر عراقی (صاع) ہے اور وہ آٹھ رطل کا ہوتا ہے، ایک رطل بیس استار اور استار ساڑھے چار مثقال، مثقال بیس قیراط ایک جہ اور چار خمس جہ ہے۔ جب سے فارسی میں "سرخ" کہتے ہیں ماشہ کا آٹھواں حصہ ہوتا ہے پس مثقال ساڑھے چار ماشہ ہوا۔ (ت)

یہ انکہ معتبر زید عراقی ست و آن ہشت رطل ست و رطل بست استار و استار چار و نیم مثقال و مثقال بست قیراط یک جہ و چار خمس جہ و جب کہ آنرا بفارسی سرخ گویند ہشت حصہ ماشہ است پس مثقال چار و نیم ماشہ باشد کہ

حضرت شیخ فخری دہلوی قدس سرہ القوی کا بیان اصلاً اس سے مختلف نہیں، مثقالوں کا یہی حساب رکھا ہے کہ سات سو بیس مثقال کا صاع اکبری و جہانگیری سیروں سے اس کا اندازہ بتایا ہے۔ اکبری سیرتیس استار کا تھا اور صاع ایک سو ساٹھ استار، تو صاع  $160 \div 30 = 5$  سیر اکبری ہوا، اور سیر جہانگیری ۳۶ استار، تو صاع  $36 \div 16 = 2 \frac{1}{4}$  سیر جہانگیری ہوا۔ شرح صراط المستقیم فصل زکوٰۃ فطر میں فرماتے ہیں :

صاع عراقی ہشت رطل و صاع مجازی پچ رطل و شہ رطل عراقی صاع آٹھ رطل اور مجازی پانچ رطل اور شہ رطل

اور ثلث رطل ہے۔ امام شافعی کے نزدیک صاع عجمی  
عجمی واجب ہے اور ہمارے نزدیک صاع عراقی  
جو دو من کا ہوتا ہے، اور من چار استار، اور استار  
سارٹے چار مثقال ہے، لہذا من ایک سو اسی مثقال  
ہو جیسا کہ شافعی روایت نے کہا، اور دوسری کتب  
سے بھی اسی طرح معلوم ہوتا ہے، جب ہم اس کا  
حساب اپنے شہروں کے وزن کے اعتبار سے کرتے  
ہیں تو نصف صاع اکبری سیروں کے مطابق دو پندرہ  
موا کا اور چنانگیری (اللہ تعالیٰ اسی کے ملک و سلطنت  
کی حفاظت کرے) سیر کے مطابق ۲۰ پندرہ سیر اور  
ایک استار کم بن جاتا ہے یہ اس حساب سے کہ صاع  
۱۰۰ مثقال ہو اور اگر صاع ۳۰ من اور من ۳۰ استار اور  
استار ۳۰ مثقال ہو تو ہر من ۹۰۰ مثقال ہوگا، جب استار  
۳۰ مثقال ہے تو لازم آیا کہ نصف صاع ۱۵۰ استار اور  
۱۰۰ استار ۲۰ سیر اور ۵۰ استار قدیم وزنی ہوا، اور ۳۰ سیر  
ایک استار کم موجود وزن ہوا۔ واللہ تعالیٰ  
اعلم (۱۱۰ دت)

وواجب نزد شافعی صاع عجمی ست و نود و نصف  
صاع عراقی و آن دو من ست و من چار استار و  
استار چار و نیم مثقال۔ پس من صد و ہشتاد و مثقال بود  
کنڈ، قال شافعی الوقیۃ و از کتب دیگر نیز چنین معلوم  
می گردد و چون این حساب را بوزن دیار خود کا د فرمایم  
نصف صاع بوزن اکبری شابی کہ سیر سے سی سیر شابی بود  
و نیم سیری می شود و پنج سیر شابی، و بوزن حال چنانگیر  
شابی، بداندہ ملک و سلطنت کہ سیر سے سی و شش سیر شابی  
بود و سیر و یک پانچ می شود و یک سیر شابی کم بایں  
حساب کہ صاعا بخت صد و بیست مثقال ست از آنکہ  
صاع چار من ست و من چار استار و استار چار و  
نیم مثقال پس ہر من صد و ہشتاد و مثقال بود چون سیر  
شابی ہم چار نیم مثقال ست لازم آید کہ نصف صاع  
بہشتاد و سیر شابی باشد و ہشتاد و سیر شابی دو و  
نیم سیر و پنج سیر شابی شود بوزن قدیم و دو سیر و  
یک پانچ سیر شابی کم بوزن حال۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سیر شابی اور پیسہ اور استار ایک ہی وزنی ہے یعنی سارٹے چار مثقال کہ سوا جیس ماسٹے ہوئے اور  
وزن قدیم سے مراد اکبری اور حال سے چنانگیری۔ صد باب طہارت میں بھی یہی حساب افادہ فرمایا ہے۔ اتنا ہے کہ  
وہاں نہ عراقی و نہ عجمی دونوں کا ان سیروں سے اندازہ کیا اور بعض جگہ تھائی پیسہ کی کسر کہ ڈیڑھ ماشر ہوئی  
مساہلت ترک فرمایا ہے حیث قال صاع چار من ست و من بتوے دو رطل ست (یہاں انھوں نے کہا کہ صاع  
چار من ہے اور نہ دو رطل کا ہوتا ہے۔ تب) (یہ قول چار من سے آتا ہے کہ صاع کو آٹھ رطل لیتے ہیں)



تین سیر جہا گیری ۱۰۸ (چمید ہے) اتنی مزید ا عبارت ختم ہوئی اور تو سین میں اضافہ میری طرف  
ما بین اس حد لین مانی۔ سے ہے۔ (ت)

البتہ اشعة اللغات مطبع مصطفائی محمد حسین خاں باب الفضل میں سیر جہا گیری سے صاع عراقی کا حساب  
ظاہر آغلا سے کاتب سے غلط ہو گیا ہے حیث قال صاع بوزن اکبر شاہی کہ سیر سے سی سیر شاہی بود پنج سیر و نہ  
شاہی سے شود (اکبر شاہی کے حساب سے کہ ایک سیر تین سار کے ہے، صاع ۵ سیر ہو اور دس سار ہے۔) یہ صحیح  
ہے اور حساب اول کے مطابق کہ دس سیر شاہی ٹلٹھ پیا گیری ہے کمالا یہ خفی جیسا کہ پوشیدہ نہیں۔ (ت)  
درویش سے پہنچنے والی ابرار اللہ ملکہ دستخط کر سیرے اور جہا گیری صاب سے جس میں ایک سیر ۳۶ سار  
سی و شش سیر شاہی ست چار سیر و یک پاؤ کا ہے، عراقی صاع چار سیر ایک پاؤ اور ایک سیر  
کی شود یک سیر شاہی کم ہے۔ (ت)

یہ غلط ہے کہ صاع ۱۶۰ پیسہ ہے اور سو اچار سیر جہا گیری ایک پیسہ کم کے ۱۵۲ ہی پیسے ہوئے آٹھ پیسے  
کا فرق ہے صحیح وہی ہے جو اوپر گزرا کہ سار سے چار سیر جہا گیری ہے دو پیسے کم  
میں ۱۳۹۹ ازیماں پورہ کمر اسٹیٹ مسؤل مرتضیٰ خاں پی سار جنٹ پیرٹنڈنٹ پولیس آفس  
۱۷ ذی الحجہ ۱۳۳۹ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں حید الفطر کے خطبہ میں خالد نے فطرہ فی کس ایک سیر سار سے گی رہ آنے بھر مبلغ ایک سو  
پانچ روپیہ بھر کے حساب سے دینا بتایا، کیا یہ صحیح ہے؟
- (۲) صاع کتنے سیر کا، سیر کتنے روپیہ بھر، روپیہ کتنے ماشے کا، اور کون روپیہ شرع سے، اس میں کیا حکم ہے؟
- (۳) خطبہ علی میں نصف صاع یعنی دو سیر جس کا وزن بریل کے سیر سے ایک سیر نو چٹانک سے کچھ بتایا  
کیا یہ صحیح ہے؟ رائج الوقت سیر سے فطرہ فی کس کتنا دینا چاہئے؟

### الجواب

- (۱) حالہ کا یہ قول محض غلط ہے، گیروں صدقۃ الفطر ایک سو چار ایس روپیہ بھر ہے اور زیادہ احتیاط  
انٹنی اور ایک سو پچتر روپے بھر، کتابتہ فی ما ونا (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اسے بیان

کیا ہے۔ تہ ایک سو پانچ روپے ساڑھے گیارہ آنے بھرے کسی طرح صدقہ ادا نہیں ہو سکتا۔  
 (۲) سیر مختلف ہوتے ہیں، صاع کا حساب ہر جگہ کے سیر سے بدلے گا۔ صاع اس انگریزی روپیہ ایک اونیس  
 سے دو سو اٹھاسی روپے بھر ہے۔ اور تولوں سے دو سو ستر تولے۔ یہ روپیہ سو اکیس روپے بھر ہے۔  
 (۳) گیسوں کا فطرہ انگریزی روپے سے ایک سو پچاس روپے بھر ہے جو بریلی کے سیر سے کہ تیرہ روپیہ بھر کا  
 ہے چٹانک کم ڈیڑھ سیر ہو اسیر کا پانچواں حصہ کم۔ حساب میٹک دستیغ یہ ہے زیادہ احتیاط وہ ہے جو اوپر  
 گزری کہ گیسوں بریلی کے سیر سے پونے دو سیر دیں انھیں بھر اوپر اور اسی کے سیر سے تین چٹانک  
 دو سیریں انھیں بھر اوپر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

## سوال کے جائز ہے کسے ناجائز

مشائخہ از مولوی محمد اسماعیل مسعود آبادی ۷ ربیع الآخر ۱۳۲۴ھ  
 اس ملک میں رواج ہے کہ بعد نماز قبل فاتحہ اخیر کے ایک شخص اٹھ کر مسافروں مسکینوں کے واسطے  
 مسجد کے اندر مقعدیوں میں چندہ کرتا ہے بعد ہو جانے کے فاتحہ پڑھی جاتی ہے بعدہ ہو کچھ رقم بذریعہ چندہ جمع  
 ہوتی ہے اس کو مسافروں اور مسکینوں میں تقسیم کر دیتے ہیں، کیا یہ امر اس طرح مسجد کے اندر جائز ہے؟  
 الجواب

جائز ہے جبکہ وہ چندہ کرنے والا خود اس میں سے نہ لیتا ہو، بلکہ مسجد میں مساکین کے لیے اس طرح  
 چندہ کرنا خود سنت سے ثابت ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 مشائخہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اکثر لوگ جو صحیح و سالم جوان تندرست ہیں مگر بوجہ  
 آرام طلبی کے طلب معاش کی محنت سے ہی چھڑ کر سوال کو کہ بظاہر آسان ہے پیشہ اپنا مقرر کیا ہے، پہانچہ بعض  
 نے تو چندہ کتابیں فارسی اردو وغیرہ کی دیکھ کر دھڑلہ کوئی اختیار کی ہے اور دوسرے وطنوں میں جا کر اسی کے  
 ذریعہ سے سوال کرتے ہیں اور بعض مشائخین کی شکل بنا کر کھاتے ہیں اور بعض مسافریں کہ مسجدوں میں ٹھہرتے  
 ہیں اور اقسام اقسام کی حاجتیں ظاہر کر کے سوال کرتے ہیں اور بہ سبب کثرت اور رواج اسی قسم کے لوگوں  
 کی جو کوئی محتاج سچی حالت والا مسکین اور مسافر مصیبت زدہ ہوتا ہے، اس کی تصدیق اور شناخت بھی  
 کم ہوتی ہے، علاوہ سوالی کرنے کے یہ بھی ہوتا ہے کہ جس شہر یا محلہ میں پہنچے ہیں وہاں کے باشندوں سے  
 وہاں کے لوگوں کا حال معلوم کر کے جس کسی کو اہل شہر یا محلہ سے ذی وجاہت معلوم کرتے ہیں اس کو جا گیرتے ہیں

اور کہتے ہیں کہ ہمارے واسطے تو اپنے محلہ یا شہر سے آگاہ کرادو بعض لوگ ان کی باتوں میں اگر ان کی طرف سے لوگوں سے مانگ مانگ کر ان کے واسطے کچھ فراہم کر دیتے ہیں، ایسا شخص جو ایسے لوگوں کے واسطے کوشش کر کے کچھ دلوادے تو بمقتضائے اس حدیث شریفہ کے الدال علی الخیر کفہ اللہ (بھلائی پر ہتھائی کرنے والا اسے بجالانے والے کی طرح ہوتا ہے۔ ت) ثواب پائے گا اور یہ فعل اس کا موجب اجر ہو گا یا بحکم ولاتعدو علی الاثم والعدوان (گناہ اور زیادتی پر تعاون نہ کرو۔ ت) کے سوال حرام کے معاذنت کا مرتکب ہو گا اور ایسے لوگوں کو دینے والے بھی ثواب پائے گا یا نہیں یا گناہ گار ہو گا۔ بینوا تو جبردا

### الجواب

بے ضرورت شرعی سوال کرنا حرام ہے اور جس لوگوں نے باوجود قدرت کسب بل ضرورت سوال کرنا اپنا پیشہ کر لیا وہ بیکہ پراسستہ کرتے ہیں سب ناپاک و خبیث ہے اور ان کا یہ حال جان کر ان کے سون پر کچھ دینا داخل ثواب نہیں بلکہ ناجائز گناہ اور گناہ میں مدد کرنا ہے۔ اور جب انھیں دینا ناجائز تو دلنے والا بھی دال علی الخیر نہیں بلکہ دال علی الشر ہے، اس مسئلہ کی تفصیل فقیر غفر اللہ تعالیٰ نے اپنے مجلہ فتاویٰ میں ذکر کی، لیکن اگر بے سوال کوئی کچھ دے جیسے لوگ علماء و مشائخ کی خدمت کرتے ہیں تو اس کے لینے میں کوئی حرج نہیں بلکہ نیک ہے تو دینے اور لینے والے دونوں داخل ثواب ہیں خصوصاً جبکہ لینے والا حاجت رکھتا ہو، مستیہ عام صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے امیر المؤمنین عمر فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو کچھ خطابی بھی انھوں نے واپس حاضر کیا کہ حضور نے حکم کیا تھا کہ کسی سے کچھ نہ لینے میں بھلائی ہے، فرمایا یہ بکالت سوال ہے اور جو بے سوال آئے وہ تو ایک رزق ہے کہ مولیٰ تعالیٰ نے تجھے بھیجا، امیر المؤمنین نے عرض کی واللہ اب کسی سے کچھ سوال نہ کروں گا اور بے سوال جو چیز آئے گی لے لوں گا۔

رواد مالک فی الموطا و اصل الحدیث اسے موطا میں امام مالک نے روایت کیا ہے واصل

۱۔ مجمع البکیر مروی از ابو مسعود الانصاری المکتبۃ المصطفیٰ بیروت ۱/۲۸ - ۲۹

۲۔ القرآن ۲/۵

۳۔ صحیح البخاری باب من اعطاه اللہ شیئاً من غیر مسئلۃ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱/۱۹۹

صحیح مسلم باب جو انما لاخذ بغیر سوال، ۱/۳۳۴

مسند احمد بن حنبل مروی از عمر بن خطاب رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۱/۴۱ و ۴۰

معتمد ابن ابی شیبہ کتاب الیمع والاقضیۃ حدیث ۲۰۱۶ ادارہ علوم القرآن، علوم الاسلام ۶/۵۵۲

عند الشیخین من حدیث ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و فی الباب عن ام المومنین الصلیة  
عند احمد والبیہقی وعن واصل بن  
الخطاب عند ابی یعلیٰ وعن خالد بن  
عدی الیمہنی عند احمد و ابی یعلیٰ و  
الطبرانی و ابن جبار و الحاکم عن ابی ہریرۃ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ عند الاحام احمد  
وعن عائذ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
عند احمد و الطبرانی والبیہقی و ہذا کلہا  
احادیث قویۃ بانسانید جیاد۔

حدیث بخاری و مسلم نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ  
عنہما سے روایت کی ہے، اور اس بارے میں امام  
احمد اور بیہقی نے ام المومنین حضرت عائشہ صدیقہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے، ابو یعلیٰ نے حضرت واصل بن  
الخطاب سے، امام احمد، ابو یعلیٰ، طبرانی، ابن جبار  
اور حاکم نے حضرت خالد بن عدی الجہنی سے، امام احمد  
نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے، امام احمد  
طبرانی اور بیہقی نے حضرت عائذ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ  
عنہم سے روایت کیا ہے، اور یہ تمام احادیث  
جیدہ اسناد کی وجہ سے قوی ہیں۔ (ت)

حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

ما المعطى من سعة بافضل من الاخذ اذا  
كان محتاجا رواہ الطبرانی فی الکبیر عن  
ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و شاهدہ عندہ  
فی الاوسط لابن جبار فی الضعفاء من حدیث  
انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ واللہ تعالیٰ  
اعلم۔

تو گری سے دینے والا کچھ لینے والے سے افضل نہیں  
جسکو وہ حاجت رکھتا ہو (اسے طبرانی نے المعجم الکبیر  
میں حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت  
کیا اور اوسط میں ان کے ہاں اس کا شاہد بھی ہے  
جیسا کہ ابن جبار نے الضعفاء میں حضرت انس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے حدیث روایت کی ہے۔ ت)  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۲ از پھر برا محلہ نورالعلیم شاہ شریف آباد رائے پر ضلع مظفر پور مسلہ شریف الرحمن صاحب  
۳ شعبان ۱۳۳۹ھ

یہ مالدار ہے چھ سات ہزار روپے یا کچھ کم و بیش کی زمین رکھتا ہے اور اس کو پانچ چھ سو روپیہ قرض ہے  
آیا وہ زمین بچ کر ادا کرے یا بھیک مانگ کر، خرغا اس کو اس غرض سے بھیک مانگ جائز ہے یا نہیں،

### الجواب

اگر اس کا ذریعہ رزق اس زمین کے سوا اور نہیں، نہ وہ کسی کسب پر قادر ہے نہ اس زمین کا کوئی حصہ  
لللمع الکبیر مروی از عبد اللہ بن عمر رضی اللہ عنہما

جدا کر کے باقی لائق کنایت بچے یا کوئی ایک حصہ لینے پر رضی نہ ہو، تعرض یہ کہ سوائے سوالِ جمیع اسباب بند ہوں  
تو حکم ضرورت بقدر ضرورت سوالِ حلال و حرام،  
فای الضرورة تبیہ المحظورات و مآکات  
لفرورة تقدحها۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
ضرورتِ ممنوعات کو مباح کر دیتی ہے اور ضرورت کے  
پیش نظر اتنی ہی معتد ار حسبِ نزہت ہوگی (ت)  
واللہ تعالیٰ اعلم

## صدقاتِ نفل کا بیان

مسئلہ ۱۵۲ از سرکارِ مبارکہ مطہرہ از درگاہِ مسکین پناہ مسئلہ حضرت سید شاہ حامد حسین میاں صاحب قبلہ  
دامت برکاتہم اشعبان ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک صاحب بغرضِ ثواب اپنے جائز روپے سٹا ہواری  
یا سالانہ کھانا پکا کر فاتحہ حضور پر نور سرورِ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کیا کرتے ہیں اور کھانا مساکین و غیر مساکین کو کھلاتے ہیں  
یا تقسیم کر دیتے ہیں ایک طالب علم حنفی قادری سنی سید کہ جس کی تعلیم دینی بوجہ نہ استطاعت ہونے کے اس کے ولی  
کے غیر مکمل رہی جاتی ہو اور علوم دینی حاصل نہ کرنے کی وجہ سے اس طالب علم آلِ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
بدعتیہ ہو جائے گا اندیشہ ہو اس صورت میں اگر وہ روپیہ کہ جو فاتحہ میں صرف کیا جاتا ہے اگر اس طالب علم کے تعلیم دینی  
میں برکتِ ثواب فاتحہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صرف کر دیا جائے تو بدل اس فاتحہ سالانہ یا ماہواری کا ہو کر باعث  
توشیحہ دی سرارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو گا یا نہیں اور ثواب میں کمی تو نہ ہوگی؟

### الجواب

یہ اس کا فہم اہل برمجہ اور ثواب میں کمی کیا معنی، اس سے ستر گنا ثواب کی زیادہ اُمید ہے بطریق مذکور کھانا  
پکا کر کھلانے یا بانٹنے میں ایک کے دس ہیں۔  
قال اللہ تعالیٰ من جاء بالحسنة فله  
عشر امثالہا۔  
اور طالب علم دین کی اعانت میں کم سے کم ایک کے سات سو۔  
قال اللہ تعالیٰ مثل الذي ينفقون اموالہم  
اس کی دس مثل ہیں۔ (ت)

اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے جو نیکی بجالاتا ہے اس کے لئے  
اللہ تعالیٰ کافرانِ عالی ہے، ان کی کماوت جو اپنے



فی سبیل اللہ کمثل حبة انبتت سبع سنابل  
فی کل سنبلة مائة حبة واللہ یضعف  
لمن یشاء واللہ واسع علیم  
مال اللہ کی راہ میں خرچ کرتے ہیں اُس دانہ کی طرح جس نے  
انگائیں ساتھ بالیاں، ہر بالی میں سو دانے، اور اللہ  
اس سے بھی زیادہ بڑا دانے جس کے لیے چاہے، اور  
اللہ وسعت والا علم والا ہے۔ (ت)

در مختار میں ہے :

فی سبیل اللہ ہو منقطع الفزاة وقیل الحاج  
وقیل طلبہ العلم خصوصاً  
اس میں سے مراد وہ غازی ہیں جن کے پاس خرچہ  
اس لئے نہ ہو، بعض نے کہا حاجی، اور بعض نے کہا  
اس سے خصوصاً طلبہ علم مراد ہیں (ت)

جبکہ اس میں تنبیہ دیتا ہے۔ صحیح حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

لان یمدی اللہ بک من جلا خیرک مما طلعت  
علیک الشمس وغربت  
واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم والحکم۔  
تیری وجہ سے کسی ایک کا ہدایت پا جان، ہر اس شخص  
سے ستر ہے جس پر طلوع آفتاب ہو۔ (ت)  
واللہ تعالیٰ اعلم وعلیہ جل مجدہ اتم والحکم۔

مسئلہ ۵۴ از رامپور چاہ شمسہ مولوی عبد الصمد صاحب ۱۴۲۱ھ

کی فرماتے ہیں ملائے دین و مفتیان شرع متین اندرین مسئلہ کہ جو دو تندرست و توانگر کھاتے پیتے میں انھوں  
نے پناہ شدگی اور فقیری اور محتاجی کا فقر کیا ہے اور در بدر شہر بہ شہر بیک مانگے سوال کرتے پھرتے ہیں اور ہرگز  
محنت مزدوری نہیں کرتے اگرچہ بالدار اسودہ حال میں ایسے لوگوں کو بیک مانگہ اور سوال کرنا حلال ہے یا حرام ؟  
اور اگر حرام ہے تو دینا بھی بوجہ اعانت علی الحرام اور منوع ہے یا نہیں بیک مسجد میں سوال اور اس عطیہ کو  
کتب فقہ میں حرام و مکروہ فرمایا گیا ہے۔ چنانچہ در مختار میں مرقوم ہے : و یحرم فیہ السؤال و مکروہ الا عطیۃ  
(مسجد میں مانگنا حرام اور دینا مکروہ ہے۔ ت) بینوایا لکتاب و توجروا بیوم الحساب (کتاب سے میان  
کرد اور یوم حساب اجر پاؤ۔ ت)

سۃ القرآن ۲ ۶۱

سۃ در مختار باب العرف مطبع مجتہائی دہلی ۱۴۰/۱  
سۃ الجامع الصغیر مع فیض القدر حدیث ۴۱۹ دار المعرفۃ بیروت ۲۵۹/۵  
اتحاف السادة المتقین بیان ترک الطاعات و نفاس الزیادہ دار الفکر بیروت ۳۲۰/۸  
سۃ در مختار باب ما یصلد الصلۃ الخ مطبع مجتہائی دہلی ۹۲/۱

## الجواب

چونکہ ضروریات شرعیہ کے وقتی مال رکھنا ہے یا اس کے کسب پر قادر ہے اسے سوالی حرام ہے اور جو اس مال سے آگاہ ہو اسے دینا حرام اور لینے اور دینے والا دونوں گناہ گار و جتلائے آثار۔ صحیح میں ہے کہ مال اصل اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

لا تحل الصدقة لنفسی ولذی مریۃ سویۃ  
ہو والا لانسۃ احمد والدارمی والاسہی  
عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
صدقہ حلال نہیں ہے کسی غنی کے لیے، نہ کسی تندرست  
کے لیے (اسے امام احمد، دارمی اور چاروں ائمہ نے  
حضرت سیدنا ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
کیا۔ ت)

نیز صحیح میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من سأل الناس وله ما یغنیہ حاء یوم  
القیامۃ ومسلتہ فی وجہہ خموش یجہ رواہ  
الدارمی والاسہی عن ابن مسعود رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ۔  
جو لوگوں سے سوال کرے اور اس کے پاس دو شے  
ہو جو اسے بے نیاز کرتی ہو روز قیامت، اس حال پر  
آئینہ کار اس کا وہ سوال اس کے چہرہ پر غرہ اشش و  
زخم ہو (اسے دارمی اور چاروں ائمہ نے حضرت ابن مسعود  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ ت)

نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من سأل الناس اموالہم تکثر افساسہا یسأل  
عن جہنم فلیستقل مہ او یستکثر یجہ رواہ  
احمد و مسلم و ابن ماجہ عن  
جو اپنا مال بڑھانے کے لیے لوگوں سے ان کے مال کا  
سوال کرتا ہے وہ جہنم کی آگ کا ٹکڑا مانگتا ہے، اب  
چاہے تھوڑی لے یا بہت۔ (اسے امام احمد،

۳۲۵/۱	نشر السنۃ طمان	باب من تحل لہ الصدقۃ	سنن الدارمی ۱۵
۸۳/۱	امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	الجاب الزکوۃ	جامع الترمذی
۳۲۵/۱	نشر السنۃ طمان	باب من تحل لہ الصدقۃ	سنن الدارمی ۱۵
۸۲/۱	امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	الجاب الزکوۃ	جامع الترمذی
۲۳۱/۲	دار الفکر بیروت	مردی ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ	سنن احمد بن حنبل
۳۳۲/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الزکوۃ	صحیح مسلم
ص ۱۳۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب من سأل عن ظہر غنی	سنن ابن ماجہ

ابن ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

مسلم اور ابن ماجہ نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا۔ (ت)

نیز فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من سأل من غیر فقر فاما یا کل الھیمۃ  
سواء اھمدا و ابن خزیمة و ایضا فی المختارۃ  
عن حبشی بن جنادۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
بسنن صحیح۔

تنویر الابصار و در مختار میں ہے،

لا یحل ان تسئل شیئ من القوت من لہ قوت  
یومہ بالفعل او بالقوۃ کالصحیفہ المکتوبہ  
و یا شئ معطیہ ان علمہ بحالہ لا عاستہ علی  
المعترم ا۔

و تمام الکلام فی هذا المقام مع دفع الاوهام  
فی متادنا وقد ذکرنا شیئا منہ فیما عیننا  
علی رد المحتار و اللہ تعالیٰ یقول جل مجدہ  
ولا تعاونوا علی الایم و العداوان و اللہ تعالیٰ  
اعلم۔

جس شخص کے پاس ملٹی ایک دن کی روزی موجود ہو یا وہ  
روزی کمانے کی صحیح طاقت رکھتا ہو یعنی وہ تندرست و  
قوانا ہو تو اس کے لیے روزی کا سوال جائز نہیں،  
اس کے حال سے آگاہ شخص اگر اسے کچھ دے گا تو وہ  
گنہگار ہوگا کیونکہ وہ حرام پر اس کی مدد کر رہا ہے گت،  
اور اس پر ایسی تفصیل گفتگو جس سے تمام اہل دہم کار و  
جو جائے ہم نے اپنے فتویٰ میں کی ہے اور اس میں کچھ  
رد المحتار کے حاشیہ میں بھی ذکر کی ہے اور اللہ تعالیٰ  
سبحانہ کا مبارک فرمان ہے و گناہ اور زیادتی پر مدد  
ذکر و اللہ تعالیٰ اعلم (ت)

**مسئلہ** مرسلہ سید مظفر علی ساکن قصبہ شاہ آباد ضلع برہوتی محلہ سید بارہ ۱۶ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۰ھ  
میلاد شریف اور گیارہویں شریف اور فاتحہ اولیاء اللہ کی شیرینی کھانا اور شربت محرم کا پیادہ رست ہے یا  
نہیں اور ان کا حرام جاننے والا اور مثل زکوٰۃ کے مال کے بجز مساکین اور سب کے واسطے حرام قطعی بتانے والا

سنہ مسند احمد بن حنبل حدیث حبشی بن جنادۃ السلولی رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۱۶۵/۲  
صحیح ابن جریر ۱۳۳ باب التغلیط فی مسأۃ الغنی من الصدقۃ حدیث ۲۴۴۶ مکتبہ اسلامیہ بیروت ۱۰۰/۲  
سنہ در مختار شرح تنویر الابصار باب المعرفہ مطبعہ مجتہدی دہلی ۱۳۲/۱

حقیقی مقلد ہے یا نہیں؟ اور ایسا شخص حنفی مسئلہ اشخاص میں قابل امامت ہو سکتا ہے یا نہیں؟

### الجواب

اشیاء مذکورہ سے کوئی چیز نہ زکوٰۃ ہے نہ صدقہ واجبہ، اس کا کھانا غنی، فقیر، سید و غیرہ سب کو بالاتفاق حلال ہے اُسے سوائے مساکین اور دل پر حرام ہونے والا ائمہ عز و جل پر اخراج کرتا ہے اور رحمت عذاب شدید کا مستحق ہے، اور ائمہ عز و جل فرماتا ہے:

ولا تقولوا لما تصفون منکم الکذب هذا  
حلال و هذا احرام لتفتروا علی اللہ الکذب  
ان الذین یفترون علی اللہ الکذب لا یفلحون  
متاع قليل و لهم عذاب الیم<sup>۱</sup>

اور نہ کہو اپنی زبانی جھوٹ بناؤ توں سے کہ یہ چیز حلال ہے  
اور یہ چیز حرام کہ اللہ پر جھوٹ باز ہو بیشک جو اللہ پر  
جھوٹ باز ہوتے ہیں فلا رح نہ پائیں گے دنیا میں  
تھوڑا سا کھا پس لیں پھر آخرت میں ان کے لیے دانا کا  
عذاب ہے۔

فتاویٰ حاشیہ پھر نہایت شرح ہدایہ پھر سعدی آخندی علی الغنایہ میں ہے:

یجوز النفل لها شئ مطلق بالاجماع و کذا  
یجوز النفل للنفس<sup>۲</sup>  
در مختار میں ہے:

جائزت التطوعات من الصدقات و غسلة  
الایقات لهم<sup>۳</sup>  
ذمیرہ پھر رد المحتار میں ہے:

ان فی التصدیق علی النفس نوع قریبة و منف  
قریبة الفقیر<sup>۴</sup>  
معہذا ان اشیاء میں تصدیق کی نیت نہیں ہوتی بلکہ عام حاضرین پر دیر تقسیم اور دیر یقیناً مطلقاً سب کے لیے جائز  
غنی پر صدقہ کی صورت میں وہ قرابت ہوتی ہے  
جو فقیر پر صدقہ سے غم ہے۔ (ت)

۱۔ القرآن ۱۶/۱۱۶ و ۱۱۷

۲۔ حاشیہ سعدی آخندی علی الغنایہ مع فتح القدر باب من یوزع الصدقة الیہ الا کتبہ لوریہ رضویہ سکھر ۲/۲۱۱

۳۔ رد مختار باب المصروف مطبع مجتہائی دہلی ۱/۱۳۱

۴۔ رد المحتار کتاب الوقف دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۲۵۷

اور مذکورہ رسالت سے علی العموم بالتحصیل مساکین رائج ہے۔ ایسا شخص کہ صراحتہ اللہ و رسول پر اقرار کرتا ہے اور صلالہ خدا کو حرام بتاتا ہے، اگر باطل ہے علم سے اور اپنے قول باطل پر پھر ہے تو دوسرے فاسق ہے۔  
اول صلالہ کو حرام کرنا،

دوسرے بے علم قسری دینا، صلالہ حرام میں زبان کھولنا۔  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

افستوا بغیر علم فصلوا واضلوا۔ رواہ البخاری  
واحمد ومسلم والترمذی وابن ماجہ  
عن عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔  
بے علم کہ شرعی حکم لگا بیٹھے تو آپ بھی گمراہ ہوئے اور  
دوسروں کو بھی گمراہ کیا (اسے صحاح بخاری، احمد، مسلم،  
ترمذی اور ابن ماجہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ د۔ ت۔)

نیز حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من افق بغیر علم فصلته منکة السماء و  
الارض من سواہ ابن عساکر عن امیر المؤمنین  
علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ۔  
جو بغیر علم کے کوئی حکم شرعی بتاتے اس پر آسمان و  
زمین کے فرشتے لعنت کریں (اسے ابن عساکر نے  
امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ سے  
روایت کیا۔ ت۔)

اور فاسق کی ناست مکر وہ تحرکی ہے،

کافی الحجة العنیة والتبیین والطحاوی  
علی المراقی وغیرہا وقد حقق فی التہف  
الاکید۔  
جیسا کہ محمد، قفیل، تبیین اور طحاوی علی المراقی وغیرہ  
میں ہے اور ہم نے اسے رسالہ "النہی الاکید" میں  
اس پر تفصیلی گفتگو کی ہے۔ د۔ ت۔)

اور اگر ذی علم ہے تو اس کا حکم اور سخت تر ہے کہ وہ دانستہ اللہ عزوجل پر اقرار کرتا ہے اور اللہ عزوجل  
فرماتا ہے،

اس یفترا کذب الدین لا یؤمنون۔  
جھوٹے اقرار وہی باندھتے ہیں جو ایمان نہیں لاتے۔

۱۔ صحیح البخاری کتاب العلم باب کیف یقبض العلم  
۲۔ کنز العمال بحوالہ ابن عساکر عن علی کرم اللہ وجہہ حدیث ۲۹۰۱۸  
۳۔ القرآن ۱۶/۱۵  
۴۔ قیدی کتب خانہ کراچی ۲۰/۱  
۵۔ موسسۃ الرسالہ بیروت ۱۹۳/۱۰

پور اس کے غیر مقلد ہونے میں شک نہیں، وہ نہ جتنی ہے نہ شافعی۔ مگر مگر کسی حد سبب میں بدیہ تقسیم اغیار پر حرام نہیں، ہاں وہ شیطان کا مقلد ہے جس نے صحابہ کرام کے زمانہ سے اس وقت تک تمام مسلمانوں کو ترکیب حرام و اکل حرام بنانے کا ناپاک دوسرے اس کے بے باک دل میں ڈالا اور غیر مقلد کے پیچھے نماز حرام بلکہ محض باطل ہے کہا حقیقتاً کافی کہ بنا الصد کو د (جیسا ہم نے اپنی کتاب مذکور میں اس کی تحقیق کی ہے۔ ت۔ فتح القدیر میں ہے،

انصوۃ خلف اہل الاہواء لا تجوز بلہ

اہل ہوا کے پیچھے نماز جائز نہیں۔ (ت۔

واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۵۶ از کلمۃ کوہ نور اسٹریٹ نمبر ۶۵ مرسلہ حاجی محمد لعل خان صاحب ۲۰ ربیع الاول ۱۳۳۱ھ  
قبیلہ کبیر حضرت مولیٰ ارشدی مدظلہ العالی تناسے قدم پوسی کے بعد توبہ بانہ گزارش ہے کہ ایک شخص جو اہل و خیال رکھتا ہے اپنی ماہونہ یا سالانہ آمدنی سے بلا افراط و تفریط اپنے بال بچوں پر خرچ کر کے بقایا خدا کی راہ میں دینا ہے آئندہ کو اہل و خیال کے واسطے کچھ ہیں رکھتا۔ دوسری اپنی آمدنی سے بچوں پر ایک حصہ خرچ کر کے دوسرا حصہ خیرات کرتا اور تیسرا حصہ آئندہ ان کی ضرورتوں میں کام آنے کی غرض سے رکھ چھوڑنے کو اچھا جانتا ہے ان دونوں میں افضل کون ہے؟ بینا تو جودا

### الجواب

مخمس نیت سے دونوں صورتیں محمود ہیں اور باختلاف احوال ہر ایک افضل کبھی واجب ، و لہذا اس بارہ میں احادیث بھی مختلف آئیں اور سلف صالح کا عمل بھی مختلف رہا۔

اقول وہا اللہ التوفیق (میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے۔ ت۔) اس میں قول موجز و جامع ای شاعر اللہ تعالیٰ یہ ہے کہ آدمی دو قسم میں منفر د کرتا ہو اور متیل کر خیال رکھتا ہو۔ سوال اگرچہ عمل سے متعلق ہے مگر ہر عمل اپنے حق نفس میں منفر د اور اس پر اپنے نفس کے لحاظ سے وہی احکام ہیں جو منفر د پر ہیں لہذا دونوں کے احکام سے بحث دیگر۔

اول وہ اہل انصاف و متیل الی اللہ اصحاب تجرید و تعزید جنہوں نے اپنے رب سے کچھ نہ رکھنے کا عہد باندھا ان پر اپنے عہد کے سبب ترک و اخذ لازم ہوتا ہے اگر چار دیکھیں تو بعضی حمد ہے اور بعد عہد پھر جمع کرنا ضرور فضیلت یقین سے ناشی یا اس کا موجب ہو گا، ایسے اگر کچھ بھی ذخیرہ کریں مستحق عتاب ہوں، حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ

علیہ وسلم بدلی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس کچھ خرے حجے دیکھے، فرمایا یہ کیا ہے؟ عرض کی، شئی ادخوتہ لغد میں نے آئندہ کے لیے جمع کر رکھے ہیں۔ اور ایک روایت میں ہے، اعدا ذلك لاضيا فلك حضور کے مہانوں کے خیال سے انھیں رکھا ہے۔ فرمایا،

اما تحشى ان يكون لك دخان في نار جهنم  
انفق يا بلال ولا تحشى من ذوى العرش  
اقلا لا يلهى سواك البزار بسند حسن و  
الطبرانی في الكبير عن ابن مسعود و ابو يعلى  
والطبرانی في الكبير و لاوسط بسند حسن  
والبيهقي في شعب الایمان واللفظ الاول له  
عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنهما۔

کیا ڈرتا نہیں کہ تیرے آتش دوزخ کا دھواں ہو؟  
بلال! خرچ کر اور عرش کے مالک سے کسی کا اندیشہ  
نہ کر۔ اسے بزار نے سند حسن سے، طبرانی نے المعجم الکبیر  
میں حضرت ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے، ابو یعلیٰ اور  
طبرانی نے المعجم الکبیر اور اوسط میں سند حسن سے، اور  
بیہقی نے شعب الایمان میں روایت کیا ہے چنانچہ الفاظ  
اس کے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہیں۔

ایک بار انھی بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فرمایا، اسے بلال! فقیر مرنا اور غنی ہو کر نہ مرنا۔ عرض کی،  
اس کی کیا سبیل ہے؟ فرمایا، جو بٹے نہ چھپانا اور جو مانگا جائے منع نہ کرنا (ظاہر ہے کہ جب نہ مال چھپانا  
ہو نہ کسی کا سوال رد کیا جائے تو سائیں کسی وقت بھی کچھ پاس نہ چھوڑیں گے، عرض کی، ایسا کیونکر کروں؟  
فرمایا،

هو ذك او المذاري والحياد بالله تعالی  
سواك الطبرانی في الكبير و ابو الشيخ في  
الثواب والمحاكم في المستند لك عن بلال  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

یا قریبی کرنا ہو گیا آگ۔ (اللہ تعالیٰ کے دامن رحمت  
میں بنا دیتا ہوں۔ اسے طبرانی نے المعجم الکبیر میں،  
ابو الشیخ نے الثواب میں اور حاکم نے المستدرک میں  
حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا

ہے۔ ست۔

دوم فقرہ توکل ظاہر کر کے صدقات لینے والا اگر یہ حالت ستم رکھنا چاہے تو ان صدقات میں سے کچھ حج کر لے

۲۰۹/۲	دارالکتب العلمیہ بیروت	باب فی الزکوٰۃ حدیث ۳۳۲۸	لے شعب الایمان
۳۴۰/۱	المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	حدیث ۱۰۲۰	المعجم الکبیر مروی از بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ
۲۴۱/۱۰	دارالکتب العربی بیروت	باب فی الافاق والامساك	مجمع الزوائد بحوالہ البزار
۳۴۱/۱	المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	حدیث ۱۰۲۱	لے المعجم الکبیر مروی از بلال رضی اللہ عنہ

اُسے ناجائز ہوگا کہ یہ دھوکا ہوگا اور اسے جو صدقے کا حرام وغیث ہوگا، انہی دونوں بات سے ہیں وہ احادیث جن میں ایک اشرفی ترکہ چھوڑنے والے کو ایک داغ فرمایا اور دوسرے تین پر نہیں یعنی فی اشرفی ایک داغ دیا جائیگا۔  
 فلاحہم والظہار عن ابی امامۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اصحاب صفہ میں سے ایک فوت ہوئے ان کے پتے میں ایک دینار پایا گیا تو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا: اس کے لیے ایک داغ ہے۔ دوسرا فوت ہوا اس کے دامن میں دو دینار تھے، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: یہ دو داغ ہیں۔ امام احمد اور ابن حبان نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اصحاب صفہ میں سے ایک فوت ہوئے ان کے شہدے میں دو دینار پاس تھے تو دو گوں نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں عرض کیا تو آپ نے فرمایا: یہ دو داغ ہیں۔ احمد، ابن حبان اور بخاری میں حضرت سلم بن اکوع رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے کہ میں رسالت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس بیٹھا ہوا تھا ایک جنازہ لایا گیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: اس نے کچھ چھوڑا ہے، عرض کیا: ہاں اس نے تین درہم چھوڑے ہیں۔ آپ نے مبارک انگلیوں سے اشارہ کرتے ہوئے فرمایا: یہ تین داغ ہیں، دت، ظاہر ہے کہ ان حدیثوں کا محل وود نہیں ہو سکتا ہوا یہ کریمہ۔

والذین یکنزون الذہب والفضۃ ولا ینفقونها  
 فی سبیل اللہ فیشربہم بعدذاب الیمین

جو لوگ سونا و چاندی جمع کرتے رہتے ہیں اور اللہ کی راہ میں خرچ نہیں کرتے انہیں دردناک عذاب کی

۲۵۳/۵	دار الفکر بیروت	مردی از ابو امامہ	مسند احمد بن حنبل
۲۵۴/۱	•	مردی عبد اللہ ابن مسعود	•
۲۵۴/۲	•	مردی از سلمہ بن اکوع	•



یوم یحییٰ عیدہا فی ناس جہنم فتکوی بہا  
جہاہم وجوہہم وظہورہم ہذا ما کنتم  
لا تفسکونہم وقواما کنتم تکفرون  
جسے تم اپنے لیے جمع کرتے تھے اب اپنے جمع کئے ہوئے کا عذاب چکمر۔ (ت)  
و حدیث صحیح،

من ادکی علی ذہب او فضة ولو نفعہ فی  
سبیل اللہ کان جہرا یوم القیامة یکوی  
بہ۔ رواہ احمد وانطربانی واللفظ لہ کلاہما  
بسنن صحیح عن ابی دررہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن  
النسبی رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

کا محل ہے کہ جب زکوٰۃ دے دے حرق و اجبہ شریعہ ادا کرے کفر نہ رہے اور سبیل اللہ میں خرچ نہ کرنا صادق  
نہ آیا لہذا استحقاق و اثر نہ رہا۔

قال یوسف فی سننہ عن ابن عمر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما موقوفہ و صرفہ علی النبی صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کلما ادى زکوٰۃ  
فیس یکنز و ان کان صدقہ ماتحت الارض  
و کلما لا تؤدی زکوٰۃ فہو کنز و ان  
کان ظاہر لا یؤدی داؤد عن ابن عباس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال لما نزلت هذه الاية  
والذین یکنزون الذہب والفضة کبر ذلک  
علی المسلمین فقال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ انا

سہ القرآن ۲۵۰۳/۹

۱۵۳/۲ المكتبة الفيصلية بيروت  
۱۶۴۱ حدیث ۱۶۴۱ دار صادر بیروت ۸۳/۲  
۱۶۴۱ دار صادر بیروت ۸۳/۲

افراج عسکو فانظروا فقال يا بني الله انك كبير  
 على اصحابك هذه الآية فقال ان الله لم يقض  
 انك كوة الا لطيب ما بقى من اموالكم وانما  
 فرض المواريث لتكون لمن بعدكم قال خبير  
 عمر رضي الله عنه  
 فرض کی ہے تاکہ بعد کے لوگوں کو مال ملے۔ راوی کہتے ہیں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اللہ کی بڑائی بیان کی (ت)  
 اور یہ اس لیے کہ بیس دینار سے کم پر غزوة سے د کوئی صدقہ واجبہ۔ لہ جرم یہاں مستحق و داغ انہی  
 دو درجہ سے ایک پر ہو

قال الله تعالى وادعوا بالعهدين العہد  
 کان مسئولاً  
 وفي قوت القلوب والترغيب وغيرهما  
 انما كان كذلك لانه اخبرهم تلبسوا  
 بالفقر ظاهراً ومشاركة الفقراء فيما ياتيهم  
 من الصدقة بكم  
 اللہ تعالیٰ کا فرمان ہے، عہد پورا کرو عہد کے ہائے  
 میں پوچھا جائے گا۔ (ت)  
 قوت القلوب اور ترغیب وغیرہ میں ہے یہ داغ اس  
 لیے ہے کہ ذخیرہ کھانے کے ساتھ اس نے ظاہراً  
 فقر کا اظہار کیا اور وہ صدقات میں فقرار کے ساتھ  
 شریک ہو گیا۔ (ت)

یہ اُسی تقدیر پر ہے کہ داغ سے مراد عیاذ باللہ آتش و دوزخ میں تپا کر داغ دینا ہو، اور اگر اس سے  
 وجہ مراد ہو یعنی اس کے جمال و نورانیت میں ایسے معلوم ہوں گے جیسے چہرہ پر چمک و غیر کا داغ، اور جی  
 موردوں کے بارے میں یہ حدیثیں آئیں وہاں بلاشبہ یہی معنی دوم انسب و اقرب ہیں تو وہ ان دونوں قسموں سے  
 الگ ہیں، امام حجر الاسلام نے احیاء میں بعد ذکر وجہ اول فرمایا،

الثاني ان لا يكون ذلك عن تلبس  
 فيكون المعنى به النقصان عن درجة في  
 الآخرة اذ لا يؤتى احد من الدنيا شيئاً الا نقص  
 دوسرا یہ کہ دھوکا کی بنا پر نہ ہو، اب معنی یہ ہو گا کہ  
 آخرت کے درجات میں کمی ہو جائے گی کیونکہ دنیا  
 میں حبس کر بھی کچھ دیا گیا ہے اس کے عوض آخرت

۱/ سنن ابوداؤد کتاب الزکوٰۃ باب حقوق المال آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۴/۱

۲/ القرآن ۳۲/۱۷

۳/ الترغیب والترہیب کتاب الصدقات الترغیب فی الاتفاق فی وجہ الخیر الخ مصطفیٰ البابی مصر ۵۸/۲

میں کی ہوجائے گی (ملخصاً)۔ (ت)

بقدره من الاحرار (ملخصاً)

ترجمہ: تم انکشاف السادہ میں فرمایا:

وهذا الوجه هو اللائق بمقام الصحابة  
رضي الله تعالى عنهم كما لا يخفى

موسم جیسا اپنی حالت معلوم ہو کہ حاجت سے زائد جو کچھ بچا کر رکھتا ہے نفس اسے طغیان و عصیان پر حامل ہوتا یا کسی معصیت کی عادت پڑی ہے اس میں خرچ کرنا ہے تو اس پر معصیت ہے۔ بچنا فرض ہے اور جب اس کا یہی طریقہ معین ہو کہ باقی مال اپنے پاس رکھے تو اس حالت میں اس پر حاجت سے زائد سب آمدنی کو مصارف خیر میں صرف کر دینا لازم ہوگا،

وذلك لان شقد ان الزاوية احدا العصتين  
وما تعين طر يقا الواجب واجب۔

یہ اس لیے کہ ذریعہ کا مفقود ہوجانا بھی معصیت کی ایک صورت ہے اور ہوشی کسی واجب کا ذریعہ بن رہی ہو وہ بھی واجب ہوجاتی ہے۔ (ت)

چہارم جو ایسا ہے صبر ہو کہ اگر اسے فاقہ پہنچے تو معاذ اللہ رب عز وجل کی شکایت کر سگے اگرچہ صرف دل میں نہ زبان سے۔ یا طرقت ناجائزہ مثل سرقت یا بھیک وغیرہ کا ترک ہو اس پر لازم ہے کہ حاجت کے قدر جمع رکھے، اگر پیشہ ور ہے کہ روزگار ورکھتا ہے تو ایک دن کا، اور ملازم ہے کہ ماہوار ملتا ہے یا مکانوں دکانوں کے کرایہ پر سر ہے کہ مہینہ وگچے آتا ہے تو ایک مہینہ کا، اور زمیندار ہے کہ فصل یا سال پر پاتا ہے تو چھ مہینہ یا سال بھر کا، فان دس و المفسد اھم من جلب المصلح (مصلح کے حصول سے مفسد کا ختم کرنا اہم ہوتا ہے۔ ت) اور اصل ذریعہ معاش مثلاً آلاتِ حرفت یا دکان مکان و یہاں بقدر کفایت کا باقی رکھنا تو مطلقاً اس پر لازم ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من رزق في ثمنه فليزره۔ سوادہ البیہقی  
فی شعب الایمان عن انس رضی اللہ تعالیٰ  
عنه بسند حسن۔

جو کسی کا ذریعہ رزق ہو وہ اسے لازم نہ کرے۔  
امام بیہقی نے شعب الایمان میں حضرت انس رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے بسند حسن بیان کیا ہے۔ (ت)

۱۔ احوال العلوم کتاب التوحید والتوکل الفہم الثانی فی التفرغ لاسباب الادوار مکتبہ مطبوعہ آئینہ عثمانی قاہرہ  
۲۔ اتحاف السادة المتقين ~ ~ ~ دار الفکر بیروت ۵۵/۹  
۳۔ شعب الایمان باب التوکل والتسلیم حدیث ۱۲۴۱ دار المکتب العلمیہ بیروت ۸۹/۲

دوسری حدیث میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

ما من عبد یبذل تالفا الا سلط اللہ علیہ  
تالفا۔ رواہ الطبرانی فی الکبیر عن عمران  
بن حصین رضی اللہ تعالیٰ عنہ وعن الصحابة  
جیسا عہ المال القدیم۔

جو بندہ تقیم جہاد کو بیچ دے اللہ تعالیٰ اس پر تلافی  
کرنے والا مسلط کر دیتا ہے۔ اسے طبرانی نے  
المجم الکبیر میں حضرت عمران بن حصین رضی اللہ تعالیٰ  
عنه سے بیان کیا ہے اور تمام صحابہ سے منقول ہے  
تاملہ تقیم مال کہتے ہیں (ت)

تیسری حدیث میں ہے فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من باع عقر دار من غیر ضرورة سلط اللہ  
علی ثمنہا تالفا یتلفہ۔ رواہ فی الاوسط  
عن معقل بن یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
العقر بالفتح الاصل۔

جس نے بغیر ضرورت اصل دار کو بیچا، اس کے  
ثمنوں پر کسی تلف کرنیوالے کو مسلط کر دیتا ہے۔  
اسے طبرانی نے المجم الاوسط میں حضرت معقل بن  
یسار رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ لفظ  
عقر بالفتح ہے اس کے معنی اصل کے ہیں رت۔

چوتھی جہ عالم دین مفتی شرع یا مدافع بدع ہو اور بیت المال سے رزق نہیں پاتا۔ جیسا یہاں ہے اور  
وہاں اس کا غیر ان مناصب دینیہ پر قیام نہ کر سکے کہ اختیاء دفع بہات میں اپنے اوقات کا صرف کرنا اس پر فرض میں ہو  
اور وہ مال وہاں نہ رکھتا ہے جس کے باعث اسے غنا اور ان فرائض دینیہ کے لیے فارغ البالی ہے کہ اگر خرچ کرے  
محتاج کسب ہو اور ان امر میں غل پڑے، اس پر بھی اصل دلیل کا اعتبار نہ کرنا واجب ہے  
فان مقدمة العریضة فریضة (کسی فریضہ کا مقدمہ فرض ہوتا ہے۔ ت) ایسے عالم کو جہاد کے لیے جانے  
کی اجازت نہیں کسب مال میں وقت صرف کرنے کی کیونکہ اجازت ہو سکتی ہے، تکرر و درمنا میں ہے،  
عالم لیس فی البلدۃ احقہ منہ فلیس لہ  
الغزوۃ  
ششم اگر وہاں اور بھی عالم یہ کام کر سکتے ہوں تو اعتبار وجع نہ کر اگرچہ واجب نہیں مگر اہم و موکد

۲۲۲/۱۸	المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	حدیث ۵۵۵	مروی از عمران بن حصین	۱۸	۲۲۲/۱۸
۵۲۰/۲	دارالکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۵۵۳	بحوالہ طبرانی الاوسط	۲	۵۲۰/۲
۳۳۹/۱	مطبع مجتہاتی دہلی	کتاب الجہاد		۱	۳۳۹/۱



ہوں تو قبول جائیں اللہم انا نعوذ بک من غیظ یطغی ومن حقیر یفنی (اے اللہ! ہم تیری پناہ مانگتے ہیں جس سے غمناک ہو کر تیرا بھی بنا دے اور اس فقر سے جو تجھے بھٹا دے۔) (ت)

نہم اگر جمع رکھے ہیں اس کا دل متفرق اور مال کے عطیہ اس کی طرف میلان سے متعلق ہو تو جمع رکھنا ہی افضل ہے کہ اصل مقصود ذکر الہی کے لیے فراغ مال ہے جو اس میں غل ہو وہی قسم ہے ان ہی دونوں مقاموں کی طرف ضرور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس دعا میں اشارہ فرمایا جو اپنی اُمت کو تعلیم فرمائی کہ:

اللہم ما رزقتنی مما احب فاجعله قوی فی ما تحب      اے اللہ! تو نے جو مجھے میرا پسندیدہ رزق دیا ہے تو اسے  
اللہم وما رزیت عنی مما احب فاجعله فراغاً      اپنے پسندیدہ کاموں میں میرے لیے وقت کا ذریعہ  
لی فیما تحب۔      رواۃ الترمذی عن عبد اللہ بن یزید      بنا دے اور وہ پسندیدہ رزق جو تو نے مجھ سے روک  
بن یزید راضی اللہ تعالیٰ عنہ و حسنہ۔      رکھا ہے تو اسے اپنے پسندیدہ کاموں میں میرے لیے

ذریعہ فراغت بنا دے۔ اسے امام ترمذی نے حضرت عبداللہ بن یزید رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کر کے حسن قرار دیا ہے۔ (ت)

امام حجرۃ الاسلام بعد عہدِ نبویؐ ذکر فرماتے ہیں:

المقصود اصلاح القلب لیتجرّد لذلک اللہ،      مقصود تو دل کی اصلاح ہے تاکہ وہ ذکر الہی کے لیے  
ورب شخص یشغله وجود المال و رب      خالی ہو جائے اور بہت سے لوگوں کو مال کا ہونا اللہ  
شخص یشغله عدم مالہ لحدّ و رب ما یشغل      تعالیٰ سے غافل کر دیتا ہے اور بہت سے لوگوں کو  
عن اللہ علی وجہ الاغناء یا فی عینہما      مال کا نہ ہونا غافل کر دیتا ہے، اور بیشک تو وہ ہے  
عین محذوۃ لا وجودہ ولا عدمہ۔      جو اللہ عزوجل سے غافل کر دے ورنہ فی نفسہ  
دنیا کا وجود و عدم ممنوع نہیں۔ (ت)

و ہم اصحاب نفوس مطمئنہ ہوں نہ عدم مال سے اُن کا دل پریشان نہ وجود مال سے ان کی نظر، وہ ممتاز ہیں۔ حتیٰ بسماۃ اپنے نبی سیدنا سلیمان علیہ السلام سے فرماتا ہے:

هذا أعطی ذمّا فاحضن او اصلک بغیر حساب      یہ ہماری عطا ہے اب تو چاہے تو احسان کر یا روک  
رکھ، تجھ پر کچھ حساب نہیں۔ (ت)

۱۸۴/۲      ایچ کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی      ابواب الدعوات      لے جامع الترمذی

۱۸۴/۲      منکبتہ و مطبعۃ المشہدین قاہرہ      کتاب التوحید و التوکل      سید حیار العلوم

۳۹/۳۸      القرآن

اور کچھ نہ کہنا افضل کہ عباد اللہ کا فائدہ ہے۔ احیاء کتاب الزکوٰۃ وظیفہ سادہ فرکی میں ہے۔  
 المال حلالہ للہ عز وجل وینزل جمیعہ ہو تمام مال اللہ عز وجل کے لیے ہے اور تمام کا تمام  
 الاحب عند اللہ سیئئہ وانما الم یأمر خراج کر دینا اللہ سبحانہ کے ہاں پسندیدہ عمل ہے باقی  
 بہ عبدہ لانه یثوق علیہ بسبب بخلہ تمام کو خراج کر دینے کا اللہ تعالیٰ نے اس لیے حکم  
 کما قال عز وجل فی حقلکم تبخلوا یتل نہیں دیا کہ بندہ سے پر بخل کی وجہ سے ایسا کرنا مشکل  
 تھا جیسا کہ باری تعالیٰ نے ارشاد فرمایا، تم سے زیادہ طلب کرے تو تم بخل کرو گے۔ (ت)

یا زوہم حاجت سے زیادہ کام صاف خیر میں صوف کر دینا اور جمع نہ رکھنا صوم میں تو واجب تھا  
 باقی جملہ ضرر میں ضرور مطلوب، اور جوڑ کر رکھنا اس کے حق میں ناپسند و معیوب کہ منفذ کو اس کا جوڑنا طول ال یا ثب  
 دیا ہی سے، مانی ہرہ در طول ان ضرور ہے اور ثب دنیا اثر الشرور۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 فرماتے ہیں :

کن فی الدنیا کابک غریب او عابر سبیل کن فی الدنیا کابک غریب او عابر سبیل  
 وعدہ نفسك من اصحاب القبور اذا صحبت وعدہ نفسك من اصحاب القبور اذا صحبت  
 فلا تحدث نفسك بالمسا و اذا مسیت فلا تحدث نفسك بالمسا و اذا مسیت  
 فلا تحدث نفسك بالصباح یروا ان الترمذی والبیہقی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
 وهو فی صحیح البخاری برفع اولہ ووقف أخری۔  
 دنیا میں توں روگیا تو مسافر بلکہ راہ چلتا ہے اور اپنے آپ کو قبر میں سمجھ کر صبح کرے تو دل میں یہ خیال نہ لاکہ شام ہوگی، اور شام ہو تو یہ نہ سمجھ کر صبح ہوگی (اسے ترمذی اور بیہقی نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے۔ صحیح البخاری میں اس کا اول حصہ مرفوعاً اور آخری موقوفاً مروی ہے۔۔۔ ت)

ایک حدیث میں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا : یا ایہا الناس اما تستحیون اے  
 لوگ! کیا تمہیں شرم نہیں آتی، حاضرین نے عرض کی، یا رسول اللہ! کس بات سے۔ فرمایا :  
 تجمعون مالاً تا کلون وتسون مالاً تصرون تجمعون مالاً تا کلون وتسون مالاً تصرون  
 وتاملون مالاً تا درکون الاستحیون میں نہ رہو گے اور وہ آرزوئیں باندھتے ہو جن تک

سے احیاء العلوم کتاب اسرار الزکوٰۃ بیان دقائق الآداب الباطنۃ الخ مکتبہ مطبعہ المشعلین قاہرہ ۱/۲۱۸  
 القرآن ۳۷/۳۷

سے جامع الترمذی ارب الزہر باب ما جاء فی قصر الاصل امین مکتبہ کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۵۷/۷

ذَلِكَ بِمَوَاهِ الطَّبَوَانِ عَنْ اَهْلِ الْوَلِيدِيَّةِ  
عمر الفاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔

نہ پہنچو گے اس سے شرماتے ہیں۔ (اسے طبرانی نے  
حضرت ام الولیدہ و حضرت حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ  
عنہما سے روایت کیا۔ (ت)

ایک حدیث میں ہے اسامہ بن زید رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے ایک مہینے کے وعدے پر ایک کنیز کو دینا  
کو خریدی۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا:

کیا اسامہ سے تعجب نہیں کرتے جس نے ایک مہینے  
کے وعدے پر کنیز، خریدی، بیشک اسامہ کی امید  
جیسی ہے قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے  
میں فریب آئنگے کھولتا ہوں یہ گمان ہوتا ہے کہ ایک  
بچے سے پہلے موت آجائے گی اور جب پالہ منہ تک  
لے جاتا ہوں کہیں یہ گمان نہیں کرتا کہ اس کے رکھنے تک  
زندہ رہوں گا، اور جب کوئی تقریر ہوں گے ہوتا ہے  
کہ اسے حق سے اتارنے نہ پاؤں گا کہ موت اسے  
کلے میں روک دے گی، قسم اس کی جس کے ہاتھ  
میں میری جان ہے بیشک جس بات کا تمہیں وعدہ  
دیا جا رہا ہے ضرور آنے والی ہے اور تم تھکا رہو گے  
اسے ابن ابی الدیاء نے باب فی قصر الامل میں ابوعبیدہ

الاتعجبون من اسامة يشتري الى شهوان  
اسامة طویل الامل، والذی نفسی بیدہ  
ما طرقت عسای الا ظننت ان شہری  
لا یلتقیان حق یقبض اللہ روحی ولا رجعت  
قد حال فی فظنت انی واصعه حتی اقص  
ولا لقیمت لقیمۃ الا ظننت انی لا یفقد حتی  
احس بہ من الموت والذی نفسی بیدہ  
ان ما توقعون ولا توما انتم معجزین  
رواہ ابن ابی الدیاء فی قصر الامل وابونعیم  
فی الحلیۃ والاصبہا فی الترغیب و  
البیہقی عن ابی سعید الخدری رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ۔

ابن سعید، اصبہا فی الترغیب میں اور بیہقی نے حضرت ابوسعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
کیا ہے۔ (ت)

عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو دیوار پر کھنگلی اور ٹٹی درست کرتے دیکھا، فرمایا، اے عبداللہ!  
کیا ہے، عرض کی، درست کرتا ہوں۔ فرمایا،

سُئلَ المجمع الکبیر مروی از ام الولیدہ بنت عمر بن خطاب حدیث ۳۶۱ المکتبۃ الفیصلیہ بیروت ۱۴۷/۲۵  
سُئلَ حلیۃ الاولیاء ابو بکر بن ابی بردہ العسائی ۳۳ دار الکتاب العربی بیروت ۹۱/۶  
الترغیب والترہیب کتاب التوبہ والزہد مصطفیٰ البابی مصر ۲۴۲/۴



لا امر اسرع من ذلك رواه ابو داود  
والترمذی وحسنه وصححه وابن  
ماجة وابن حبان عنه رضى الله تعالى  
عنه -  
مما مر اس سے قریب تر ہے (اسے ابو داؤد اور ترمذی  
نے روایت کر کے حسن اور صحیح کہا۔ ابن ماجہ اور  
ابن حبان نے حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
روایت کیا۔ ت)

ایک بار حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے گردن مبارک پر دست اقدس رکھ کر فرمایا،  
هذا ابن آدم وهذا اجله یہ ابن آدم ہے اور یہ اس کی موت ہے۔

پھر دست انور پھیلا کر فرمایا،

ثم امله وثم اعلمته رواه الترمذی و  
بن حبان وبنحوه المسائی وابن ماجه عن  
ابن عمر رضى الله تعالى عنه -  
اور وہ اتنی دور اُس کی امید ہے اتنی دور اس کی  
امید ہے (اسے ترمذی، ابن حبان اور اسبی کی  
مثل نسائی اور ابن ماجہ نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ  
عنه سے روایت کیا۔ ت)

ایک حدیث میں ہے ا

الدیادار من لا دار له ولها یجمع  
من لا عقل له رواه احمد والبیہقی  
فی شعب الایمان عن امر الموصنین وهذا  
عن ابن مسعود من قوله رضى الله تعالى  
عنه -  
دنیا بے گھروں کا گھر ہے اور اس کے لیے دُور جمع  
کرتا ہے جو بے عقل ہے (اسے امام احمد و بیہقی  
نے شعب الایمان میں اُم المومنین سے روایت کیا ہے  
اور اسے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول  
کے طور پر نقل کیا ہے۔ ت)

ایک حدیث میں فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،

من کثر دنیا یزید حیاة باقیة فان  
الحیة سید الله الاولی لا اکثر دینا  
سنه جامع الترمذی ابواب الزهد باب ما جاء فی قصر الامل  
سنن ابن ماجہ ابواب الزہد

جو دنیا بڑھ کر رکھے کہ بقائے زندگی چاہتا ہو تو زندگی  
قرآن اللہ کے ہاتھ میں ہے اس کی کوئی نہ اشرافی  
ایک ایم سعید کھنچی کراچی ص ۳۱۷

سنه جامع الترمذی ابواب الزهد باب ما جاء فی قصر الامل  
سنه مسند احمد بن حنبل

مردی انعام شریف رضی اللہ عنہ دار الفکر بیروت ۶/۷۱

فت وجامع الترمذی اور سنن ابن ماجہ میں حدیث کے الفاظ یوں ہیں، ما اری الامر، لا عقل من فذلک۔ مگر براجمد

ولاد رہما ولا احما من قال الفی فیہ واما ابو الشیخ  
فی الثواب عن ابی جعفر رضی اللہ تعالیٰ  
عنہما -

یہ سب منفرد کا بیان، رہا خیال زریں ہر سے کہ وہ اپنے نفس کے حق میں منفرد ہے۔ تو خود اپنی ذات  
کے لیے اسے انہیں احکام کا ملکی طرہ سے اور خیال کی نظر سے اس کی صورتیں اور ہیں ان کا بیان کریں۔  
دوازدم خیال کی کفایت شرع نے اس پر فرض کی وہ ان کو توکل و تہلل و صبر علی الغامت پر  
مجبور نہیں کر سکتا، اپنی ملن کو مبتلا ہے کہے مگر ان کو خالی چھوڑنا اس پر حرام ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

کھی بالمیء اشان یضیع من یقوت رواہ  
لامہ احمد والبود وود و المساف و  
الحاکم والبیہقی بسند صحیح عن عبد اللہ  
بن جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہما وعزاه  
فی المقاصد لسلو۔

حجۃ الاسلام فرماتے ہیں قدس سرہ  
لا یحوز تکلیف العیال الصبر علی الجوع  
لای یکنہ فی حقہم ولا توکل المکتسب  
قاما ترک العیال توکلہ فی حقہم او  
الغود عن لاہنامہ ہامرہم توکلہ فہی  
حرام وقد یفصل الی ہلاکہم ویکون  
ہو مواخذہ بہم۔ (منحصا)

۱۔ الترغیب والترہیب بحوالہ ابی الشیخ فی کتاب الثواب کتاب التور والرب مصنف ابی بکر ۱۸۹/۳  
۲۔ سنن ابی داؤد کتاب الزکوۃ باب فی صلاۃ الریح آفتاب عالم پریس لاہور ۲۳۸/۱  
۳۔ مسند احمد بن حنبل مروی از عبد اللہ بن عمرو دار الفکر بیروت ۱۹۵۴/۱۹۴۴/۲  
۴۔ احیاء العلوم کتاب التوحید والتوکل مکتبہ مطبعۃ المشعل لعیسیٰ قاہرہ ۲۵۲/۲

خیال کہ بیوک بر قائم رکھنا جائز نہیں، اس کو ان کے  
حق میں ایسا ممکن نہیں اور اسی طرح کمانے والے  
کو توکل کر لینا بھی جائز نہیں، خیال کے حق میں توکل  
کرتے ہوئے انہیں چھوڑ دینا یا توکل کرتے ہوئے  
ان کے اخراجات کا اہتمام نہ کرتے ہوئے بیٹھ جانا  
حرام ہے اور اگر یہ ان کی ہلاکت کا سبب بن گیا تو  
یہ شخص بکرا جائے گا۔ (ت)

حضور پر نور سید التوکلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے نفس پر کر کے لیے کل کا کھانا بچا رکھا پس وہ فرماتے۔  
ایک بار محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے پردہ کا گوشت کھا کر آج تناول تو فرمایا تھا بچا ہوا دوسرے دن حاضر کیا۔ فرمایا۔  
لَوِ اِهْلُكَ مِنْ تَرَفِّعِي شَيْئًا لَفَدَاكَ اللهُ يَا قَبِي  
بروزی عدا۔ مرویہ ابو یعلیٰ حسن صحیحہ والبیہقی  
روزی اللہ کل دسے گا۔ (اسے بروی علی سے سند صحیح کے ساتھ)  
اور یہی نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
کیا ہے۔ ت۔

در اپنی خیال کریم کے لیے سال بھر کا قوت جمع فرمادیتے۔ صحیحین میں امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔  
کائنات صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
(۱) مما افاء اللہ علی رسولہ من الاموال  
نخی النصیر علی اھلہ نفقۃ سنۃ تم  
یعمل ما بقی منہ محمد صلی اللہ علیہ وسلم  
جمع کر کے بیت المال میں دے دیتے۔ (۱) ت۔  
سییز و عجم وہ جس کی خیال میں صورت چہارم کی طرح ہے صبر ابرو اور بے شک بہت عوام ایسے نکلیں گے  
تو اس کے لیٹے تو میں پر دوہر و جوب ہو گا کہ قدر حاجت میں رکھے۔

قال اللہ تعالیٰ قولا انفسکم و اھلبکم  
انہ تعالیٰ کا ارشاد مبارک ہے اپنے آپ کو اور اپنے  
اہل کو آگ سے بچاؤ۔ (ت)

چہار و عجم ہاں جس کی سب خیال صابر و متوکل ہوں اسے رو ابرو کا کسب راہ خدا میں فرح کر دے۔  
سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یک بار صدقہ کا حکم دیا۔ امیر المومنین عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں میں خوش  
ہو کہ اگر عبد بنی کعبہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر سبقت لے جاؤں گا تو اسس بار کہ میرے پاس مال بہت ہے اور ان کے  
پاس کم۔ فاروق اپنے تمام مال کا نصف حاضر کرے۔ ارشاد ہوا خیال نے لیے کیا چھڑا، عرض کی، اتنا ہی۔

۱۲/۴ سے مسند ابی یعلیٰ ارسلہ انس بن مالک حدیث ۲۲۰۰ مؤستہ علوم القرآن بیروت  
شعب بیان باب التوکل والتسليم حدیث ۱۳۴۸ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۹/۲  
۱۲/۴ سے صحیح البخاری کتاب النفقات ۲۰۶۷ و کتاب العرائض ۱۹۶۲ و کتاب الاعتقادات ۱۰۸۹/۲ قدیمی کتب خانہ کراچی  
صحیح مسلم باب حکم الفقی قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۱۸۹/۲  
۶/۲۶ سے القرآن

صدیقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ تمام وکیل اتنا اپنا سارا مال حاضر لائے، ارشاد نبوی، عیال کے لیے یہ چھوڑا، عرض کی، اللہ و رسول صل و علا و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حضور اقدس نے فرمایا

یہی مذہب کلمتیکما (تم دونوں کے مابین میں وہ فرق جو تمہاری باتوں میں ہے) اگر صاحبِ مائتہ ادا ہو سکی، بدلہ خرچ سے زائد ہے تو اس کی آمدنی سے بقدر خرچ رکھ کر باقی کا تصدق مطلقاً افضل ہے، اگر دخل باہر ہے تو ایک مہینہ کا خرچ رکھ کر اور سالانہ تو ایک سال کا اس سے زائد کا جمع رکھنا حرص و حُب دنیا سے ناشی برتا ہے، اور حُب دنیا کا خطا کی جڑ ہے۔ صحیحین میں امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کات  
یفوق علی ہذہ لفقة سنتہم من ہذا المال  
ثم یا احدا ما بقی فی جعلہ صحیف من مال اللہ

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،  
الدنیا دار من لا دار لہ ولہ یجمع من لا عقل  
لہ یروہ لا امام احمدہ لیسبق فی شعب  
عن ام المومنین الصدیقہ رضی اللہ تعالیٰ  
عہا عنہا

اجیار، العلوم شریف میں ہے،

ماوراء السنۃ لا یدخلہ الا حکم صحیف القرب  
فہو غیر واثق بتدبیر الحق فانت اسباب  
الدھر نہ گور نہ کار، لیسبق مدحاً۔

اور اگر بڑا نہیں رکھنا عیال کے لیے اتنا پس انداز کرنا کہ اگر یہ مر جائے تو وہ اس بقیہ سے طے ہوں اور انھیں  
محکم مانگنی پڑے انھیں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

عنہ یہاں تک یہ جواب دستیاب ہوا (اس آگے عربی جلاور اسکا ترجمہ ہر بیان فی ہر زاد لارکان تصدیق علی یہ تحقیق ہے)  
عنہ یہاں سے سوال مذکور کا یہ مختصر جواب ہے ۱۲

صحیح البخاری کتاب النفقات ۶۲-۸۰ و کتاب النفق ۲/۹۹ و کتاب الامتصاص ۲/۱۰۸۹ قدیمی کتب خانہ کراچی

صحیح مسلم باب حکم الفقی قدیمی کتب خانہ کراچی ۹۱۵۸۹/۲

مسنہ احمد بن حنبل مروی از عائشہ صدیقہ رضی اللہ عنہا دار الفکر بیروت ۶/۷

سہ اجیار العلوم کتاب التوحید والتوکل بیان احوال المتوکلین مکتبہ مطبوعۃ الشہد الحسنی قاہرہ ۲۶۶/۲

بنا ان قدر رزق، عیاء حیون، ان قدر حم  
عالة یشکھون الناس فی ایدیم۔ روۃ الشیخان  
عن سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

تیرا رشہ کو عی چھوڑنا اس سے کہیں مستحب کہ محتاجی  
میں لوگوں سے مانگے پھرے۔ اسے بخاری و مسلم نے  
حضرت سعد بن ابی وقاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
کیا ہے۔ (ت)

اور اس کی مقدار جو ان کے لیے چھوڑنا مناسب ہے جیسا کہ امام رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے چار ہزار درہم مروی ہے یعنی  
ہر ایک کو اتنا حصہ پہنچے، اور امام ابو بکر نعل سے دس ہزار درہم۔ اور اگر ان کے حصے مختلف ہیں تو لحاظ اس کا کیا جائیگا  
جس کا حصہ سب سے کم ہے، اور اس سے زیادہ پھر بڑی ہے، درمیان میں ہے،

ندبت (ای الوصیۃ)۔ قل منہ ذی من الثلث  
ولو عند غنی ورثتہ واستغناء ہم بحصتہم  
کما ینبئ ترکہ بلا غنی واستغناء (مفوض)  
جبہ ورثا غنی یا اپنے حصہ کے سبب مستغنی ہوں تو  
غیر سے حصہ وراثت سے کم میں حیت کرنا مستحب ہوتا ہے  
جیسا کہ ورثا غنی و مستغنی نہ ہوں تو ترکہ وصیت  
مستحب ہے (مفوض)۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

استغناء ہم بحصتہم بان یرث کل منہم اربعة  
الاف درہم علی ما روی عن الامام ابو یوسف  
حشرۃ الاف درہم علی ما روی عن العاصی قہست  
عن الظہیریۃ واقصر الاتقی علی الاول  
ورثا کا اپنے حصہ کے ساتھ مستغنی ہونا یہ ہے کہ ان  
میں سے ہر ایک پر ہزار درہم کا وارث ہے، جیسا کہ  
امام صاحب سے مروی ہے۔ یا دس ہزار، جیسا کہ  
فصلی قسطنطین سے غیر یہ سے نقل کیا ہے۔ اتالی سے پہلے  
قول پر ہی اکتفا کیا ہے۔ (ت)

چار ہزار درہم کے انگریزی روپے سے گیارہ سو سیس برسے اور دس ہزار کے دو ہزار آٹھ سو۔ ہاں اگر خیال  
خود غنی ہوں تو پچیس ہزار کرنا ہی افضل، نونسی اگر فاسق ہوں یا مال نصیبت میں خرچ کریں گے تو ان کے لیے کچھ چھوڑنا  
ہی بہتر۔ فتاویٰ علامہ دلسان العلوم و فتاویٰ عالمگیری میں ہے :

لوکان ولیدہ فاسقا واس دان یصرف مالہ  
اگر اولاد فاسق و فاجر ہے اور وہ چاہتا ہے کہ میں اسے

۸۰۶/۲	قدیمی کتب خانہ گرجی	باب فضل النفقۃ علی الاول	کتاب الخاری	۸۰۶/۲
۳۹/۲	قدیمی کتب خانہ گرجی	کتاب الوصیۃ	صحیح مسلم	۳۹/۲
۳۱۸/۲	مطبع مجبائی دہلی	کتاب العاقل	سکھ درمختار	۳۱۸/۲
۲۶۱/۵	مطبع البابل مصر	.	سکھ رد المحتار	۲۶۱/۵

الی وجوه الخیر و یحرمه عن المیراث وراثت سے محروم کر کے مال کو بچے کاموں پر خرچ کر دو  
 ہذا خیر من ترکہ و اللہ تعالیٰ اعلم توبہ راشت چھوڑنے سے بہتر ہے (تہذیب اللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ ۱۵۱ از جلد پور ضلع پل بھیت در سلجہ حسین احمد صاحب اسٹیشن ماسٹر ۶ ربیع الآخر ۱۳۳۱ھ  
 مخزن علوم حقانی و ربانی ادا ام الفہ فیضہم تسلیم بعد تعلیم میری ابدیہ صر سے ہر سال حضرت غوث الاعظم کی  
 عیاد میں سو من بریانی پکو کر نیاز دلاتی ہے اور مساکین کو تقسیم کی جاتی ہے کیا ایسا ہو سکتا ہے کہ یہ رقم  
 اسماں شہداء و یتامی عساکر شہید کی امداد کے لیے بھیجی جائے اور گیارہویں شریف محمولہ قدرے مشیرینی یا طعام پر  
 دلا دی جائے ؟ زیادہ نیاز

### الجواب

اگر دونوں باتیں نہ ہوں تو یہی بہتر ہے کہ قدرے نیاز دے کر وہ تمام حقیقت امداد مجاہدین میں بھیج دی جائے  
 اور اس کا ثواب بھی در بروز اقدس حضرت سیدنا غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کیا جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ ۱۵۲ از بہتر بازار ضلع علیا در سلجہ شیخ واحد علی محمد سلطان سوداگر چرم ۶ شعبان ۱۳۳۰ھ  
 کیا دہلے میں عطائے دین اس مسئلہ میں کہ زید شخص مالدار ہے اور سالانہ زکوٰۃ میں ہزاروں روپیہ  
 نکال کر مستحقین میں تقسیم کرتا ہے مگر سوال یہ ہے کہ کیا اس رقم زکوٰۃ سے زیادہ حقیقت زینداری خرید کر اس کے خالص  
 مافیہ کو مستحقین اور طالب علم دینیات کو دے سکتا ہے ؟ کیا اس کے ہوا رک کوئی صورت ہے ؟ چونکہ  
 زید اپنے کاروبار تجارت کو نہ منہاجہ حقیقت زینداری کے مستحکم ہیں نیاں کرنا وہ چاہتا ہے کہ اس صورت میں  
 ہمیشہ وہ زکوٰۃ سے مستحقین میں اس کا انفاق دے۔

### الجواب

زکوٰۃ تملیک فقیر ہے۔ رہ جائے ادغریبے سے ادا ہو سکتی ہے نہ جائے ادغریبہ پر وقف کر دینے سے  
 ہاں اگر وہ روپیہ کسی فقیر معارف زکوٰۃ کو باجائز شرعی دے کر بنیت زکوٰۃ مالک کر دے تو اس فقیر کی اجازت سے  
 اس کی جائیداد خرید کر وقف فقر کرے تو یہ صورت بہت مستحسن ہے اور اس کا آسان طریقہ یہ ہے کہ مشافہ  
 دس ہزار روپیہ زکوٰۃ کے دیے ہیں اور چاہتا ہے کہ ان کی جائیداد خرید کر وقف فقر کرے تو کسی فقیر معارف  
 زکوٰۃ کے ہاتھ مشافہ سوچا پس روپیہ کا مال دس ہزار روپیہ کو بیچے اور وہ قبول کرے تو دس ہزار روپیہ اس کو بنیت  
 زکوٰۃ دے اور اس قیمت کے مطابق میں واپس لے کر ان کی جائیداد خرید کر وقف فقر کر دے۔ یوں وقف بھی

جو جائیگا اور زکوٰۃ بھی ادا ہو جائے گی اور اس فقیر کو بھی سو پچاس روپیہ کا مال مل جائے گا اور وہ عداوت زکوٰۃ  
 دس ہزار روپیہ واپس دینا چاہئے یہ جبراً لے سکتا ہے کہ اس کا اتنا اس پر آتا ہے۔ درمختار میں ہے ،  
 ولو اعتصم المديون مديده واحده لکونه اگر دیون نہیں دیتا تو اسے چھین لے کیونکہ یہ اپنے  
 طغر بن جنس حقہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم خفی کے حصول پر قدرت پاتا ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)  
 ۱۵۹ مسئلہ از کانپور محمد فیل خانہ قدیم مرسلہ مولانا مولوی سید محمد آصف صاحب زید فیضیہ ۲۷ جمادی الآخر ۱۳۸۴ھ  
 کتاب کور الحقائق میں یہ حدیث شریف ہے ، تصدق علی اهل الادیان کلیہ (تمام دینوں والوں پر  
 صدقہ کرو۔ ت) اور دوسری حدیث سے ثابت ہے کہ ہر جائز اور مستحب صدقہ ہے۔ انکار و کفار حربی سے  
 سلوک کو کیوں منع کرتے ہیں ، ان کے کیا دواں ہیں اور احادیث کے کیا جواب ؟ کتاب السنیۃ الاثیقہ میں ہے ،  
 لا تکنون براشرعاً ولید اللہ یحوا المطوع الیہ یہ شرط خانیکی میں ہوگی اسی وجہ سے ایسے کا شر پر نفعی  
 فدیہ قریبہ ہے صدقہ جائز نہیں اور نہ وہ قربت بنے گا۔ (ت)

### الجواب

بر ملاحظہ مولانا المکرم ذی الجہد والکرام مولانا مولوی سید آصف صاحب دامت فضاہم ، تصدقوا علی  
 اهل الادیان کلیہ میں امر تصدق ہے اور تصدق قربت جہاں قربت نہ ہو صدق تصدق محال ہے اور ہر تبریک  
 ائمہ اہل حرب کو کچھ دینا اصلاً قربت نہیں تو وہاں صدق تصدق نامکن اور قطعاً حاصل حدیث یہ کہ جب کو مساقبت  
 ہے وہ کسی دین کے ہوں ان پر تصدق کرو یہ ضرور صحیح ہے اور صرف اہل ذمہ کو شامل نصرانی ہوں خواہ یہودی خواہ مجوسی  
 خواہ دھمی کسی دین کے ہوں اگر وہ قول لیں کہ عقی کو دینا صدقہ نہیں ہو سکتا تو مسلمان عقی بھی اس علوم اہل ان دیان کھانا  
 میں نہیں سسکا کہ وہ محل صدق ہی نہیں اور کلام تصدق میں ہے ، یہی جواب اس حدیث سے ہے کہ ہر جاہلار سے  
 بھلائی صدقہ ہے ، ورنہ صحیح مسلم شریف کی صحیح حدیث میں فرمایا کہ جو وزخ کو ایک ضرب مارے سو نیکیاں پائے  
 دوسری حدیث میں ہے جس نے سانپ کو قتل کیا اس نے گویا ایک مشرک حلال الدم کو قتل کیا۔ (حدیث ۱۵۱۰۴) م  
 احمد بن عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ (اسے امام احمد نے حضرت عبداللہ بن مسعود سے

سہ درمختار کتاب الزکوٰۃ مطبع مجتہدی دہلی ۱۳۰/۱  
 سہ کنوز الحقائق حدیث نمبر ۲۹۲۳ دار لکنتب علیہ بیروت ۱۳۱/۱ سہ السنیۃ الاثیقہ  
 سہ صحیح مسلم کتاب قتل الیقات باب استیجاب قتل الوزخ قادی کتب خانہ کراچی ۲۳۶/۲  
 سہ مسند احمد بن حنبل مروی از عبداللہ بن مسعود دار الفکر بیروت ۲۹۵/۱

روایت کیا ہے۔ ت)

غیری حدیث میں ہے :

اقتلو لحيات صكهن فمن خاف ثارهن  
فليس منّا . رواه ابو داود والنسائي و  
الطبراني في الكبير عن جوير بن عبد الله و  
عن عثمان بن ابي العاص رضي الله تعالى  
عنهم .

ایک حدیث میں ہے :

من قتل حية او عقرا باحسان قتل كافرا  
رواه الخطيب عن ابن مسعود رضي الله  
تعالى عنه .

سبب کو قتل کرو جو ان کے بدلہ لینے سے ڈرے  
وہ ہمارے گروہ سے نہیں۔ (اسے ابو داؤد، نسائی  
اور طبرانی نے بحکم البکیر میں حضرت جریر بن عبد اللہ رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ اور حضرت عثمان بن ابی العاص رضی اللہ تعالیٰ  
عنہم سے روایت کیا۔ ت)

جس نے سانپ یا بچہ مارا گویا ایک کافر مارا ہے  
خطیب نے حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
روایت کیا۔ ت)

کفار کی نسبت خود قرآن عظیم میں ہے : فاقتلوهم حيث تقهتوهم (اور ان کو جہاں پاؤ مارو)  
اور فرمایا : ایما تقهواخذوا وقتلوا تقتیلاً (جہاں کہیں میں پکڑے جائیں اور گن گن کر قتل کئے جائیں۔ ت)  
اور فرمایا : و عطط علیہم (ان پر سختی کرو۔ ت) اور فرمایا : وليجدوا فیکم غلظة (وہ پائیں تمہارے اندر  
سختی۔ ت) تو وہ اصل عمل احسان نہیں۔ امدائے اسلام میں غیر محارب و محارب کفار میں فرق فرمایا تھا ان سے  
نیک سلوک اور برابری کا برتاؤ جائز تھا اور ان سے منع اور اسی کو ان سے دوستی رکھنے سے تعبیر فرمایا تھا ورنہ  
دوستی تو کسی کافر سے کبھی ملال نہ تھی۔

قال الله تعالى لا ينفكوا الله عن المذنب  
لويقاتلوه في الدين ولهم بحر جوكم من دياركم  
ان تبرؤهم وتقسطوا ليهم امت الله  
الله تعالیٰ کا ارشاد مجرماً ہے : اللہ تمہیں ان سے منع  
نہیں کرتا جو تم سے دین میں نہ لڑے اور تمہیں تمہارے  
گھروں سے نہ نکال دے ان کے ساتھ احسان کرو اور ان سے

۱/۲۵ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب فی قتل الحیات آفتاب عالم پریس لاہور ۲۵۶/۲  
۲/۲۳ تاریخ بغداد ترجمہ نمبر ۶۹ محمد بن الحسین الغنشی الاثنائی دار الکتاب العربی بیروت ۲۳۴/۲  
۲/۱۹۱ و ۲/۹۱ لکھ القرآن ۲۳/۶۱  
۹/۴۳ لکھ القرآن ۹/۱۲۳



يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ ۝ اَمْ يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ عَنِ الَّذِيْنَ  
قَاتَبُوْكُمْ فِى الْاٰمَالِ وَاَخْرَجُوْكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ وَ  
وَضَرَبُوْكُمْ عَلٰى اٰخِرِ اَحْكَامِ اَنْ تَوْتُوْهُمْ جَ وَاَنْ  
يَتَوْتُوْهُمْ فَاُولٰٓئِكَ هُمُ الظّٰلِمُوْنَ ۝

انصاف کا بڑا ذکر تو بیشک انصاف والے اللہ کو  
محبوب ہیں، اللہ تمہیں انہی سے منع کرتا ہے جو تم سے  
دین میں لڑے یا تمہیں تمہارے گھروں سے نکال دیا  
تمہارے نکالنے پر مدد کی کہ ان سے دوستی کرو  
اور جان سے دوستی کریں تو وہی ستمگاہ ہیں۔ (ت)

معام شریف وغیر میں ہے۔

ثُمَّ ذَكَرَ اللّٰهُ اَنْ يَنْهٰهُمْ عَنْ صِلَتِهِمْ فَقَالَ اِنَّمَا  
يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ الْاٰيَةُ

پھر اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کا ذکر کیا جن سے احسان  
سے منع فرمایا، تو فرمایا اِنَّمَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ۔ (ت)

خازن میں ہے۔

ثُمَّ ذَكَرَ اللّٰهُ اَنْ يَنْهٰهُمْ عَنْ صِلَتِهِمْ وَبَرَّهَمُ فَقَالَ  
اِنَّمَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ الْاٰيَةُ

پھر ان لوگوں کا ذکر کیا جن سے نیکی و احسان منع ہے  
تو فرمایا اِنَّمَا يَنْهٰكُمْ اللّٰهُ۔ (ت)

قرمعلوم ہوا کہ ان کے ساتھ نیک سلوک مورات ہے اور ان سے مورات مطلقاً کثیر آیات میں عزم فرمائی۔ اسی  
سورۃ کو کہہ کے آخر میں ہے۔

يٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا لَا تَتَوَلَّوْا قَوْمًا غَضِبَ اللّٰهُ  
عَلَيْهِمْ ۚ

اے ایمان والو! ان لوگوں سے دوستی نہ کرو جن پر  
اللہ کا غضب ہے۔ (ت)  
لاحزم کبیر میں ہے۔ اِذَا قَدْ نَسَخْتُمْ اٰيَةَ الْقَاتِلِ (حضرت قتادہ نے فرمایا اس آیت کہ  
آیت قتال نے منسوخ کر دیا ہے۔ ت) تو اب کسی کافر عربی سے برود صلب نہ نہ رہا اگرچہ اس نے بالفعل محارب  
نہ کیا ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

سۃ القرآن ۹۰/۹

سۃ تفسیر معالم التنزیل مع الخازن زیر آیت لا یہککم اللہ، لم مصطفیٰ البانی مصر ۴۴/۴

سۃ تفسیر الخازن

سۃ القرآن ۹۰/۱۳

سۃ تفسیر کبیر زیر آیت لا یہککم اللہ، لم مطبعة البجیة مصر ۴۲/۲۹

اسی سے صاحب بحر نے تطبیق دینا چاہا ہے انھوں نے نہایت وغیرہ کی عبارت کو اس صورت پر محمول کیا ہے جب سلطان کے موجود ہوتے ہوئے اس کی اجازت کے بغیر ولی پڑھا دے۔ اور سراج و مستصفی کے کلام کو اس صورت پر محمول کیا ہے جب ولی ان کی غیر موجودگی میں پڑھا دے بعد میں وہ آجائیں۔ صاحب نہر نے اس پر اعتراض کیا ہے کہ کلمات علما اس بارے میں متفق ہیں کہ سلطان وغیرہ کو ولی پر حق تقدم اسی وقت حاصل ہوتا ہے جب تک موجود ہوں تو اختلاف موجودگی کا کی صورت میں ہوگا۔

**اقول** جیسا بھی ہو جو سلطان کے لئے دوبارہ پڑھنے کا حق مانتا ہے وہ یہی کہتا ہے کہ جب سلطان موجود ہو اور ولی اس کی اجازت کے بغیر پڑھا دے تو وہ پھر پڑھ سکتا ہے۔ علیہ میں اس التمسک کی صورت یوں پیش کی ہے ولی نے نماز پڑھائی اور سلطان یا امام محلہ یا وہ جن کا درجہ ان کے مابین ہے موجود ہیں اور انھوں نے ولی کی متابعت نہ کی التماسی طرح "نافع" میں یہ قید لگائی ہے کہ "اگر وہ موجود ہو" اس کی شرح مستصفی میں فرمایا، سلطان کو تقدم عارض کی وجہ سے ہے اسی لئے فرمایا، اگر وہ موجود ہو اور مجتبیٰ میں ہے، ولی نے پڑھ لی تو اس کے بعد کوئی نہیں پڑھ سکتا

وبهذا حاول البحر التوفيق فحصل ما في النهاية والعناية على ما اذا تقدم الولي بمحض السلطان من دون اذنه وما في السراج والمستصفي على ما اذا تقدم بهم غيب ثم حضروا ونازعهم في النهريان كلما تهم متفقة على ان لا حق للسلطان فمن دونه قبل الولي الا عند حضورهم فالخلافت انما هو اذا حضروا۔

**اقول** کیفما کان الامر فالذي يقول باعادة السلطات اليه يقول ان حضرة تقدم به الولي بلا اذنه قال في الحمية في تصوير هذا الخلاف صلى الولي السلطان او اعاد الخي ومن بينهما من حضروا لم يثبت بعده وكذا في قيد في النفع بقوله ان حضرة قال في شرحه المستصفي انما قد مر السلطات بعرضه ولهذا قال ان حضرة اعد وفي المجتبى صلى الولي لم يجز ان يصلى احد بعده

لے علیہ الحلی شرح غیۃ المصل  
لے المستصفی شرح النفع للنسفی

لے علی! جواب تحریر فرما کر اجرا پاؤ۔ (دست)

### الجواب

ختم قرآن در تراویح ایستے پیش نیست و فرقتے  
کہ از سنت تا فرض ست خود ہو یا است پر  
بلا شفا ہے باشد ایں را بہر آن گزاشتے و کار دین  
را وادار گونہ داشتے بلکہ ایں بہانہ دروغ خود بفہم درنی آید  
زیرا کہ قرأت قرآن مانع روزہ نیست حسبہ از ان  
ہزار حافظان مستہ آن در اقطار عالم و انکان  
ز من از پیران و حکمان و حکماء قنات مسم برور  
دورہ سے وارند ہم رشب مستر آن می خوانند و  
بدین معنی بیچ مفرقتے بخشم ایشان نمی رسد و چہ گونہ  
رسد کہ ہم روزہ صحت ست و ہم قرآن شفا امانتانی  
صحیح باید تا انرس وادایستے الہی نفع  
رونمایہ۔

قل اللہ تعالیٰ ونزل من القرآن ما هو شفاء  
ومرحمة للمؤمنین ولا یزید الظالمین  
لا حساراً

وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اعدوا  
تعبوا و تصوموا تصوموا و صافروا  
تستعنوا۔ اخرجہ طبرانی فی المعجم  
لاوسط من طریق نہایت محمد  
عن سہیل بن ابی صالح عن اسیہ

سہ القرآن ۸۴/۴

سہ مجمع الزوائد بحوالہ المعجم الاوسط باب اغذ و اقترأ ۶  
مقاصد الحسنہ حرف المسین المملہ حدیث ۵۴۹  
دار کتب العربیہ بیروت ۳۲۴/۵  
دار الکتب العلمیہ بیروت ص ۲۳۶

عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کما فی  
المقاصد الحسنۃ وروایۃ ثقات کما فی  
توطیب الصدوقی واخرجه الامام احمد  
ایضا کما قال الصدوقی وروی قولہ صوموا  
تصوموا عن امر لہو منہن من السبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم اخرجه ابن السخی و  
ابو نعیم فی الطب النبوی کما فی الجوامع  
الضعیفۃ السیوطی لکن اسنادہ ضعیف کما  
قال النہدی قلت ولا یضر لثبوتہ بوجہ  
ثقات مع ان الضعیف معمول بہ  
فی الفضائل احصاء کما  
افاد السووی وغیرہ .

یہج باہر نمی آید کہ ایس کس را قرآن خواندن از روزہ باز  
گردد و پس نباشد مگر عذر باطل و دون بحتی و نفس  
پروری و الیہ دہانتہ اگر بالفرض بچنان سست کہ قرآن  
خواندن اورا بہ حد سے ناتوان می کند کہ طاقت روزہ  
طاق می گردد تا درین صورت این مستدرآن خواندن  
در حق و سست و باعث ثواب باشد بلکہ حرام و  
موجب عذاب و رنج کیست تلاوت قرآن در ذکر و تامل  
وقت نماز از سست رفتن این چنین مستدرآن خواندن  
در آن قول نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم داخل است کہ  
فرمود رب تالی القرآن یا یلعمہ

انھوں نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بیان کیا ہے  
جیسا کہ مقاصد حسنہ میں ہے اور یہ فقہ دوگون کی روایت  
ہے جیسا کہ رقیب منذری میں ہے اور اسے امام احمد  
نے بھی تخریج کیا جیسا کہ سخاوی نے کہا اور یہ الفاظ بھی  
ام المومنین نے حضور نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے  
روایت کیے کہ روزہ رکھو اور صحت پاؤ۔ اسے ابن سنی  
نے اور ابو نعیم نے طب نبوی میں روایت کیا، جیسا کہ  
جامع الضعیف للسیوطی میں ہے لیکن اس کی سند ضعیف  
ہے جیسا کہ سخاوی نے کہا قلت اس کا ضعیف ہونا  
اعتقاد و نہیں کیونکہ فقہ لوگوں سے مروی ہے علاوہ  
اورین ضعیف پر فعل میں عمل بالاتفاق جائز ہے جیسا کہ  
قرہنی وغیرہ نے بیان کیا ہے

کسی طرح بھی یہ باور نہیں کی جاسکتا کہ اس شخص کو  
قرأت قرآن روزہ رکھنے سے مانع ہے، یہ صرف  
عذر باطل کم ہمتی وراعیادمانہ اگر بالفرض قرآن پڑھنا  
اتنا کم در کردیتا ہے کہ است روزہ رکھنے کی طاقت نہیں  
رہتی تو اس صورت میں اس کے یہ قرآن پڑھنا  
نہ سنت ہے نہ باعث ثواب بلکہ حرام اور موجب عذاب  
ہے جس طرح کوئی شخص قرآن کی تلاوت اتنی طویل کرے  
کہ نماز کا وقت ہی فوت ہو جائے تو وہ حضور صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کے اس ارشاد و گرامی کے تحت داخل ہو گا :  
”بہت سے لوگ قرآن پڑھتے ہیں مگر قرآن نہ پڑھتے

لہ الجامع الضعیف مع تفسیر تحت حدیث صوموا تصوموا کتبہ الامام الشافعی رحمہ اللہ ۱/۹۵

لہ التفسیر شرح جامع الضعیف بیان فضل تلاوت القرآن دار کتاب العربی بیروت ۱/۸۵

ای ہذا قرآن خواندن کو قرآن الیٹن رافعت سے کہہ  
 علماء مطلق فرمودہ اند ہر عمل کے ضعیف و از روزہ  
 باز دارد و انیست فی الدار و الحیات لا یحوسر ان  
 ان یعمل غلا یصل بہ الی ضعف و اگر کسی  
 را حالتی باشد کہ چون روزہ دارد قیام و نماز نہ تواند  
 آورد و انیست کہ روزہ رمضان ترک و دیگر روزہ  
 دارد و نماز نشسته گزارد فی الدار و الحیات من  
 البی ریتہ توصی بجز عن الیقوم صوم و صوم  
 قاعد، جمع ما بین العبادتین سبھان اللہ !  
 نزد علماء قیام نماز کہ خود فرض است بعرض مراعات  
 روزہ مطلق گرد و اینچہ روزہ رمضان ہر روزے سنتی  
 حاشا بکبر پرفاخر سے بہ حصول مانتہ بکبر فطری ناجائز  
 گناہ ہے عرے مفسرے شود ان ہذا الاجہل صریح  
 او عناد قبلیہ ایں غصہ نیز را گویند کہ حق  
 سبحانہ و تعالیٰ صوم رمضان بر تو بمقتل  
 فسر من میں منہ مودہ است و قرآن  
 در تراویح ختم کردن نہ فرض ست و نہ سنت  
 عین، اگر سبب تنگی تلو ست ہنگام دور  
 کہ کثر حفظان را از ان ناگزیر ست ضعیف  
 تو را و می یابد ایں خود برگردن تو نہ نہادہ اند  
 بکافی دیگر اقتدا کن و تراویح گزار و روزہ  
 ہم فرض یا سبب و ہم بہ سنت  
 شتاب و ایں مستدر نیز نے توانی

کرتا ہے: علماء نے مطلق فرمایا ہے کہ جو بھی عمل روزہ  
 رکھنے سے کمرہ کرے یا مانع ہووے جائز نہیں اور مختار میں ہے  
 کہ مرد عمل جو انسان کو کمزور کر دے وہ جائز نہیں ہوتا  
 اگر روزے کی وجہ سے کوئی شخص اتنا کمزور ہو جاتا ہے  
 کہ نماز میں قیام کی طاقت نہیں رکھتا تو اس کے لیے بعض  
 کار روزہ چھوڑنا جائز نہیں بلکہ وہ روزہ رکھے ورنہ جیٹو کر  
 ادا کرے۔ در مختار میں باریہ سے ہے اگر کسی نے روزہ  
 رکھا، در وہ نماز میں قیام سے عاجز ہو گیا تو دونوں  
 جہلات کو جمع کرتے ہوئے روزہ رکھے اور نماز بیٹھ کر  
 ادا کرے۔ سبحان اللہ! علماء کے نزدیک روزہ کی خاطر  
 نماز میں قیام ساقط ہو جاتا ہے حالانکہ یہ قیام فرض ہے  
 صورت مذکورہ میں تو سنت کی خاطر نہیں بلکہ حصول امانت  
 پر تقاضا کے لیے روزہ رمضان ترک کیا جا رہا ہے بلکہ  
 ناجائز، حرام اور گناہ فعل کے لیے ترک ہے۔ اللہ تعالیٰ  
 معاف فرمائے۔ یہ تو جمالت مریح اور غلط فہمی ہے،  
 اسی عزیز سے کہا جاتا ہے کہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ نے کچھ پر  
 روزہ رمضان فرض عین فرمایا ہے، در تراویح میں قرآن  
 ختم کرنا نہ فرض نہ سنت عین۔ اگر سبب کثرت تلاوت  
 دور کی وجہ سے جو حقا کے لیے ناگزیر ہوتا ہے ایسا  
 ضعف و حق ہونے کا حکم ہے تو یہ وجہ اپنے اوپر  
 نہ ملے بلکہ کسی دوسرے حافظ کی اقتدار کرے، تردید  
 ادا کرے اور روزہ رکھے، فرض کو بجالائے اور سنت  
 بھی حاصل کرے اور اگر اس قدر کہ بھی طاقت نہیں تو

تمام قرآن در تراویح محو و مشغول ہیں بہت  
 رکعت بہ نہی کہ قادر باشی بجا آورد روز از دست  
 داده مستحق ناز و تحیم و عذاب الیم میباشی اسے  
 برابر روزہ فرض عین است و فرض میں بر فرض  
 کفایہ مقدم و ختم قرآن در تراویح سنت کفایہ  
 است و سنت کفایہ از سنت میں مروجہ ہے  
 چہ ستم بے تردی باشد کہ سنت کفایہ بر فرض میں  
 مقدم است من الامام من وصی فی  
 ترکہ بختم لکن انقورق شلا ان من  
 لہو لکن عابدا باہل نہ جانہ فہو جہل  
 کما فی الحدیث عن الزاہدی  
 عن ابی ہریرہ و بکر بن ابی  
 عن الاحتمار الا فصد فی نہ ما ب قصدہ  
 ما لا یثقل علیہم قال اقرہ المصنف یعنی  
 بغیر و غیرہ و عن المجتبی عن الامام  
 نو قرأ ثلاث قصص او اية طويلة فی الفرض  
 فقد احسن و لم یسئ  
 قال الزاہدی فما ظنک  
 بالتراویح قلت فانظر الخ  
 جہل ہذا الہدی یترک صوم  
 رمضان لشئ یرغب فی  
 ترکہ لمثل هذا روزے امیر المؤمنین

تمام قرآن تراویح میں پڑھے اور نہ سمجھے، جس طریقت  
 سے جس تراویح ادا کرنے پر قادر ہے ادا کرے ،  
 روزہ اگر رکھا تو ناجہم اور نہ پیہم کا مستحق عذاب ہے گا  
 اسے میرے بہانی اور روزہ فرض میں ہے اور فرض میں  
 فرض کفایہ پر مقدم ہوتا ہے ، اور ختم قرآن تراویح میں  
 سنت کفایہ ہے اور سنت کہ یہ سنت عین سے کو فر  
 ہوتی ہے یہ کیا ظلم ہے کہ سنت کفایہ کو فرض عین پر  
 مقدم کر دیا گیا ہے بعض علماء نے قوم میں شکی و  
 کاہلی پیدا سو جانے کی وجہ سے ختم قرآن کو ترک کر دینے  
 کی بھی گمانش یہ کہتے ہوئے ، دیکھی ہے کہ جو شخص  
 اپنے رہانے کے حالات سے آگاہ ہیں وہ جاہل ہے  
 جیسا کہ در مختار میں زاہدی سے اور وہاں وبری اور کرانی کے  
 حوالے سے ہے اور اسی میں الاحتمار سے ہے کہ ہمارے  
 زمانے میں اتنی مقدار افضل ہے جو بوجہ نہینے ، در کہا  
 کہ اسے ہی مصنف ، بغیر و غیرہ نے ثابت رکھا ہے ،  
 اکتبے میں امام صاحب سے منقول ہے کہ اگر کسی نے  
 خرائض میں تین آیات چھوٹی یا بڑی پڑھیں تو اس نے  
 بہت اچھا کیا اور وہ گدگار نہیں ۔ زاہدی کہتے ہیں  
 کہ پھر تراویح کے معاملہ میں آپ کی کیا رائے ہے ،  
 میں کہتا ہوں اس جاہل کو دیکھو جو مصافات کا روزہ ایسے  
 عمل کی خاطر ترک کر رہا ہے جس کا ترک روزے کی خاطر  
 کیا جاسکتا تھا ۔ ایک دن امیر المؤمنین تفسر سے

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت سلیمان بن ابی حمزہ کو صبح کی جماعت میں نہ دیکھی آپ نے ان کی والدہ سے وجہ پوچھی تو انہوں نے عرض کیا وہ تمام رات نماز پڑھتے رہے صبح کے وقت انہیں نیند آگئی جس کی وجہ سے وہ جماعت میں شریک ہو سکے، امیر المؤمنین نے فرمایا: میرے نزدیک صبح کی نماز میں شریک ہونا تمام رات کی عبادت سے کہیں افضل ہے۔ عوطا میں امام مالک نے شہاب سے انہوں نے ابو بکر بن سلیمان بن ابی حمزہ سے انہوں نے حضرت عمر بن خطاب سے بیان کیا کہ انہوں نے سلیمان بن ابی حمزہ کو نماز صبح میں غائب پایا، دوسرے دن حضرت عمر بازار کی طرف تشریف لے گئے سلیمان مسجد اور بازار کی درمیان جگہ پر پالش پذیر تھے، آپ سلیمان کی والدہ حضرت شفا کے پاس سے گزرے تو فرمایا: میں نے سلیمان کو نماز صبح میں نہیں دیکھا وہ کہنے لگیں: وہ ساری رات نماز پڑھتا رہا صبح اس پر خیر کا غلبہ ہو گیا۔ آپ نے فرمایا: نماز صبح کہتے حاضر ہونا مجھے تمام رات قیام سے زیادہ محبوب ہے۔ اسے ابو بکر ابن ابی شیبہ نے عبد الرحمن سے، انہوں نے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور اس کے الفاظ یہ ہیں: ”مجھے جماعت کے ساتھ دونوں غایب اور نماز ان دونوں (عشاء اور صبح) کے درمیان

فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سلیمان بن ابی حمزہ رات در جماعت صبح نہ دیدہ و در شب را پر سید عرض داد او ہمہ شب نماز گزارده است صبح دم خواش برود و حضرت جماعت نوا است امیر المؤمنین فرمود مرا در جماعت صبح حاضر شدن محبوب ترست از شب زنده داشتن مالک فی الموطا عن شہاب عن ابی یکر بن سلیمان بن ابی حمزہ عن عمر بن الخطاب فقد سلیمان بن ابی حمزہ فی صلوۃ الصبح وانت عمر بن الخطاب عند الحب السوق و سکنی سلیمان بن بیت السوق والمسجد فمر علی الشفاء امر سلیمان فقال لہا السلام سلیمان فی صلوۃ الصبح فقالت انه بات یصلی فلبسته عیناء فقال عمر لان اشہد صلوۃ الصبح فی الجماعۃ احب الی ان اقوم لیلة ام و رواہ ابو بکر بن ابی شیبہ عن عبد الرحمن عن حماد ولفظہ لانت اصلہما فی جماعۃ احب الی من احب ما بینہما یعنی الصبح والعشاء

حضور پر نور سیدنا غوث الشہیدین پر ونگیر محی الدین  
ابو محمد عبد القادر جیلانی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
در کتاب مستطاب فتوح الغیب شریفین  
مقالہ در ترتیب عبادات منسردہ و آنجا برینجو جائے  
کہ در حفظ سنت و نفل منراخص راز دست می دہد  
اقامت قیامت کبریٰ نمود، فقیر غفر اللہ تعالیٰ  
برنے اذان سخن کریم مع ترجمہ شیخ محقق مولانا  
عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ  
نفل کم ہاشد کہ جاہل راز غایب غفلت بیدار  
سازد و اللہ الہادی ے فرماید رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ ینصی للمومن ان یشغل اولاً  
بالعبادات ینب ے بایر و سرزد و مسلمان  
را کہ کار بند و نعت بر چیز ہائے کہ فرض و  
واجب نگردانیدہ است حق تعالیٰ از  
عبادت کہ ترک آنہا آثم و معاقب می گردد  
فذ فسخ منها اشتغل بالمسئمت  
چوں بر پرواز از منراخص مشغول گردد و بپشتہا  
راتب را کہ معین و ترکہ شدہ است  
ہمراہ منراخص و ترک آن سبب اسارت  
و عتاب ست ثم یشغل بالنوافل و  
الفضائل پست مشغول گردد بعبادت ہائے  
نافذہ کہ زیادت ست بر آن و فضیلت دارد  
و فعل آنہا ثواب ست و ترک آن اثم و اسارت  
نے ہالہ یفرغ من الفرائض و اشتغال  
بالسنن حقی و مرا عوفۃ پس مادام کہ

قیام سے محبوب ہے۔ حضور پر نور سیدنا غوث الشہیدین  
پر ونگیر محی الدین ابو محمد عبد القادر جیلانی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ اسی مبارک کتاب فتوح الغیب شریف کے  
ترتیب عبادات کے مقالہ میں فرماتے ہیں اور ایسے  
جاہل پر جو سنت و نفل کی وجہ سے فرائض ترک کر دیتا  
ہے قیامت کبریٰ پر پافرماتے ہیں فقیر (اللہ تعالیٰ  
اسے بخش دے) اس مبارک گیسٹ گوسے کچھ حصہ مع  
ترجمہ شیخ محقق مولانا عبد الحق محدث دہلوی رحمۃ اللہ  
تعالیٰ علیہ نقل کرتا ہے تاکہ جاہل لوگ خوب غفلت  
سے بیدار ہوں اور اللہ تعالیٰ ہی ہدایت عطا فرمائے  
والا ہے۔ حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے  
ہیں کہ مومن کو چاہئے کہ وہ پہلے فرائض ہی لائے  
مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ پہلے ان عبادات کو بحال لائے  
جو اللہ تعالیٰ نے ان پر فرض و واجب کی ہیں جن کے  
ترک سے وہ گنہگار اور قتل گرفت بن جاتے ہیں  
”جب ان فرائض سے قراعت ہو جائے تو پھر سنن  
میں مشغول ہو“ جب مسلمان ان فرائض سے فارغ  
ہو جائے تو پھر ان سنن میں مشغول ہو جو فرائض کے  
ہمراہ ہیں ترکہ ہیں جن کا ترک اسارت اور عتاب کا  
سبب ہے پھر فاعل و فضائل میں مشغول ہو  
پھر ان فعلی جنات میں مشغول ہو جو ان فرائض و  
سنن سے زائد ہیں اور فضیلت رکھتے ہیں ان کا  
بحالانا ثواب لیکن ان کا ترک گنہ نہیں“ جب تک  
فرائض سے فراغت نہ ہو سنن میں مشغول ہونا  
بیوقوفی اور رعوت ہے) تو جب تک منراخص



نہ پروردگار از قرائض و قہم نہ کند آتہارا پس مشغول شد  
 بسنتہا نشان چہل و بے خردی و سبک عقلی ست چہ  
 ترک نچہ لازم و ضروری ست و اہتمام بہ انچہ نہ ضروری ست از  
 قاعدہ عقل و خود درست چہ دفع ضرر اہم است برعقل اہم بلیغ  
 بلکہ حقیقت نفع در ہی صورت متغنی ست و  
 بایں قیاس کہ دن بر اقل یا ترک قرائض نیز نامقبول  
 باطل ست چنانچہ سے فرمایند فان استقل  
 بالسنن و التواخذ قبل العوائض  
 پس اگر مشغول گرد و بستہا و عملہا پیش از آتیان  
 قرائض نہ تقبل منہ و اہین در پذیرفتہ  
 نہ شود از و بلکہ حارکہ شود و گشت اند کہ آتیان  
 نوافل یا ترک منہ قرائض ہاں ماند کہ یکے بہ یہ برد  
 کسے کہ دار و سے و دام نہ بدایں ہرگز قبول  
 نیفتہ و نیز گشت اند کہ ہر کہ بر اقل نزد سے  
 اہم از قرائض باشد و سے مخدوع و مکور ست  
 و نیز گشت اند ہلک مروم و و چیز ست اشتغال  
 نوافل با تفسیع منہ قرائض و مثل جوارح بے موکلات  
 قلب فشدہ کمثل من جد ید عوہ اللطف  
 الخ خد متہ پس مال و قصہ غریب آن  
 یکے کہ ترک سے کند منہ قرائض را بتیان سنن  
 نوافل بچہ مال مرد سے ست کہ سے خواندہ او را  
 بدشاہ خدمت خود کنایت ست از آتیان  
 قرائض کہ پروردگار تعالیٰ کہ حامل و بادشاہ  
 علی الاطلاق ست ہاں خواندہ و  
 امر کردہ است فلا یأقب الیہ

مکمل نہ ہو جائیں سنتوں میں مشغول ہو جائہالت اور بے عقلی  
 سے کہ نہ کسی چیز کا ترک کرنا جو لازم و ضروری تھی اور ایسی چیز  
 کا اہتمام جو ضروری نہیں تھی عقل و خود کے قاعدے سے  
 دور رہ کر نہ کہ عاقل کے لیے منافع کے حصول سے ضرر  
 کا دور کرنا اہم و واجب ہوتا ہے بلکہ حقیقت اس صورت  
 میں نفع سے ہی نہیں۔ اسی پر قیاس نہ فعل ادا کرنا  
 اور قرائض ترک کر دینا بھی نامقبول و باطل ہے جیسا کہ فرمایا  
 ”پس اگر سنن و نوافل میں قرائض سے پہلے مشغول ہوگی  
 یعنی اگر فرض کی ادائیگی سے پہلے ہی سنن و نوافل میں  
 مصروف ہوگی تو وہ مقبول نہ ہوں گے بلکہ ذلت و رسوائی  
 ہوگی“ علماء فرماتے ہیں کہ نوافل کا بھالنا اور قرائض  
 کو ترک کر دینا ایسے ہی جیسے کوئی اپنی قرض خواہ کو ہدیہ  
 دے دے مگر اس کا قرض ادا نہ کرے تو یہ ہدیہ ہرگز  
 مقبول نہ ہوگا۔ یہ بھی کہا گیا کہ جس کے نزدیک نوافل  
 قرائض کی نسبت اہم ہوں وہ دھوکا دہریہ زدو ہے۔  
 یہ بھی کہا گیا ہے کہ دو چیزیں لوگوں کو ہلاک کر دینے والی  
 ہیں نفل عبادات میں مشغول ہو کر قرائض کو ضائع کر دینا  
 اور قلب کی موافقت کے بغیر ظاہری اعضاء کا عمل کرنا  
 ”اس کی مثال اس شخص کی طرح ہے جسے بادشاہ  
 اپنی خدمت میں بلائے“ یعنی اس شخص کا حال جو قرائض  
 ترک کر کے سنن و نوافل پر بلائے اس کا حال اس شخص  
 کی طرح ہے جسے بادشاہ اپنی خدمت میں طلب کرے  
 اس سے مراد وہ قرائض ہیں جن کا حکم اللہ تعالیٰ نے  
 دیا ہے جو علی الاطلاق حکم و بادشاہ ہے اور وہ اس  
 اعلیٰ طریقے پر بندے کو بلاتا ہے ”پس وہ اس کی طرف

پس نمی آید آن مرد بوسے پادشاه و یقیناً  
 بقدر ملة الامير السيف هو غلام  
 الملک و خادمه و می ایستد در چاکری کے از  
 امرائے پادشاه کہ غلام بادشاہ و چاکر دوست و  
 تحت میده و ولایت و زیر دست قدرت  
 و تصرف اوست ای مثال اتیان سنن و فرائض  
 ست کہ بر طریقہ رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کہ منہ و امیر و وزیر عاصم و گاہ دوست و باستان  
 و استعجاب علی نہ مدکان و ملازمان او سنبہ حل  
 کردن ست اگر چه ہر حکم حضرت پروردگار تعالیٰ  
 و تشریح اوست ، لیکن سنبہ انض را بہر جہت  
 الزام و ایجاب نسبت بجناب ایزدی کند و سنبہ  
 فوافل را کہ نہ در ای مرتبہ اند بخیر مت رسول و  
 اصحاب و اتباع او صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 و علیہم اجمعین علی بن ابی طالب روایت ست  
 از امیر المؤمنین علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ فقال قال  
 من رسول اللہ گفت گفتم پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم ان مثل مصلی السو حل بدستیکہ  
 قصہ و ماں گزاردہ لفظا و علیہ فخریضہ  
 و ماں آنکہ ہر ذمہ او فرمی ست کہ نہ گزاردہ است  
 آن را کہ مثل حملی حملت بچہ قصہ و ماں  
 زنی باردار است کہ تمام شدہ است نہ بہ حمل او  
 خدا دانی نفا سہا اسقطت پس ہر گاہ نزدیک شد  
 وقت زائیدن و سہ افتد بچہ انا تمام ارشک و و تبشیر  
 رنج دیدن و مشقت کشیدن ست بے غاہ و ریزا کہ چون

نہیں آتا " یعنی وہ آدمی پادشاہ کی طرف نہیں آتا  
 " اور وہ پادشاہ کے ایسے امیر کے پاس کھڑا رہے  
 جیسے اس کا غلام اور خادم ہو یعنی وہ ایسے چاکر کے  
 پاس کھڑا رہتا ہے جو پادشاہ کا غلام ہے " اور  
 اس کے قبضہ و ولایت میں ہے " وہ اس کے تصرف  
 اور قدرت کے تحت ہے یہ ان سنن و فرائض کی شان  
 ہے جو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و جو بارگاہ  
 خداوندی میں امیر اور خصوصی وزیر ہیں ، کے طریقہ پر  
 یا عمار کے استعجاب پر ( جو اللہ تعالیٰ کے غلام و رہبر  
 ہیں ) کے طریقہ پر عمل یہ ہوتا ہے اگرچہ تمام پروردگار کے  
 حکم سے ہی لیکن فرائض کی نسبت الزام و ایجاب کی  
 وجہ سے اللہ تعالیٰ کی طرف کی جاتی ہے اور وہ سنن و  
 فوافل جن کا درجہ یہ نہیں ان کی نسبت رسول اللہ صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب و اتباع کی طرف  
 کردی جاتی ہے حضرت علی بن ابی طالب سے مروی ہے  
 امیر المؤمنین حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ بیان کرتے  
 ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا  
 و افل ادا کرنے والے کی مثال اس شخص کی سی ہے  
 جو فوافل ادا کرتا ہے حالانکہ اس پر فرائض میں حالانکہ  
 اس کے ذمہ ایسے فرائض ہیں جنہیں اس کے ادا نہیں  
 کیا " اس عاجز و ناتوان کی طرح ہے " جس کی مدت حمل  
 مکمل ہوئی " جب ولادت کا وقت آیا تو اس نے  
 بچے کو گرا دیا یعنی ماتام بچے کو اس نے جینے کے وقت  
 گرا دیا " و تبشیر بے قاعدہ تکلیف و مشقت اٹھانے  
 کیونکہ جب وہ فوافل ادا کیے فرائض مقبول ہی نہیں

قبول نیضاً و اگر نوافل بجهت عدم ادا سے مستند انض  
حاصل شدہ مرآن حصے رائج و مشقت بے فائدہ  
چنانچہ حاصل شدہ مرآن زن عاقلہ اگر مدت و دیگر گشت  
و مشقت کشید فائدہ کہ حصول ولد مست بر آن  
مراتب نگشت خلا ہی ذات حمل پس آن  
زن نہ خود نہ حمل مست باعتبار امتناع مقصود  
کہ ولد مست و لا ہی ذات و لا نہ خداوند و لا دست  
بجست استقامت و لا یقبل له ما فعله حتی یؤدی  
لہ ما فعلہ حتی یؤدی، نہ ریضۃ و چنانچہ مصفی  
مذکور ورنہ پذیر و خدا سے تعالیٰ مراد و نماز نفل را  
تا آنکہ مجبور و فرض را پس نہ فرض باشد و از نہ فعل و  
مثال دیگر مصفی نفل را سبب ادا سے فرائض مثل تاجر است  
کہ سود می خورہ سربایہ چنانکہ فی فرائض و مست المصلی  
کمثل التاجر و حل مصفی مذکور حال سود اگر مست کہ  
لا یحصل لہ دبیحہ حاصل نمی شود مراد سود در سودا  
حق یا حدس، س عاقلہ تا آنکہ بجز سربایہ خود را فذلک  
المصلی بالنو حد لا یقبل لہ ما فعله حتی یؤدی  
الفریضۃ، ہمچنین حال مشغول شوندہ بہ نوافل پذیرفتہ  
نمی شود مراد نفل کہ بجز سودا مست تا آنکہ و اگر فرض  
کہ بشابہ سربایہ است آحاد مع اختصار فی کلمات الشرح.

یا بجملة ای کہے با جماع علماء فاسق و  
فاحبہ و مرکب بکیرہ و مستحق عذاب الیم  
و غزی الیم است۔ نبی صلی اللہ علیہ وسلم قوسے را دید کہ

تو وہ نمازی بے فائدہ و مشقت اٹھا رہا ہے جیسے کہ عاقلہ  
نہ توں نے کتنی طویل مدت تکلیف اٹھائی مگر اس پر  
فائدہ بصورت اولاد مرتب نہ ہوا پس اب یہ عاقلہ  
نہیں ہے۔ کیونکہ مقصود وقت ہو گیا نہ ہی یہ صاحب  
اولاد ہے۔ کیونکہ عمل ساقط ہو گیا اسی طرح وہ نمازی  
جب تک فرائض ادا نہیں کرے گا اللہ تعالیٰ اس کے  
نوافل قبول نہیں فرمائے گا۔ تو جب تک نمازی فرائض  
بجائیں لاتا۔ اس کے نوافل ہوں گے نہ مستند انض۔  
بے اد فرائض کے نوافل ادا کرنے والے نمازی کی دوسری  
مثال یوں ہے جیسے کوئی تاجر بغیر سربایہ کے نفع حاصل  
کرنا چاہے، لہذا فرمایا نمازی کی مثال تاجر کی طرح ہے  
یعنی مذکور مصفی کا حال سود گر کی طرح ہے۔ اسے تجارت  
میں نفع حاصل ہیں ہوتا۔ یعنی اسے سود اگر می ہیں اس  
وقت تک نفع نہیں ہو سکتا۔ یہاں تک کہ وہ پنا سربایہ  
حاصل کرے۔ جب تک وہ سربایہ نہیں لگاے گا  
اسے نفع کیسے ہو گا۔ اسی طرح معاملہ ہے نوافل ادا  
کرنے والے نمازی کا۔ اس کے نفل ادا نیکی فرائض کے  
بغیر مقبول نہیں ہو سکتے۔ کیونکہ نفل بجز نفع کے اور فرض  
بجز سربایہ کے ہیں اہ کلمات شرح میں کچھ اختصار  
کیا گیا ہے۔

یا بجملة یہ شخص با جماع علماء فاسق، فاجر،  
مرکب کیرہ، عذاب الیم اور ذلت عظیم کا مستحق ہے۔  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کچھ لوگوں کو دیکھ کر وہ

اُٹے لٹکے ہوئے ہیں اور ان کی باجھوں کو چہرہ جابر پہا  
اور ان سے خون بہہ رہا ہے، آپ نے پوچھی یہ کون  
لوگ ہیں، فرشتے نے عرض کیا، یا رسول اللہ! یہ لوگ  
رمضان کا روزہ قبل از وقت افطار کر لیتے تھے ابی غزیرہ  
اور ابن جابر نے اپنی اپنی صحیح میں حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو یہ فرماتے ہوئے سنا ہے  
کہ میں سو یا بُرا تھا میرے پاس دو آدمی آئے وہ  
مجھے اٹھا کر ایک پہاڑ پر لے گئے (تفصیل حدیث  
بیان کی جس کا ایک حصہ یہ ہے، پھر مجھے آگے لے گئے  
تو وہاں ایک قوم الٹی شکل ہوئی تھی ان کی باجھوں کو چہرہ  
جابر تھا جن سے خون بہہ رہا تھا، فرمایا، میں نے پوچھی  
یہ کون لوگ ہیں، بتایا گیا، یہ رمضان کا روزہ وقت آنے  
سے پہلے ہی افطار کر لیتے تھے، جب قبل از وقت روزہ  
افطار کرنے پر یہ عذاب سب تو خود سوچتے ہاں کل روزہ  
نہ رکھے پر کتنا عذاب ہوگا العیاد باللہ، یہی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے فرمایا، اسلام اور یوں کی نبی دین چیزیں  
ہیں جن پر اسلام کی علامت کھڑی ہے ان میں سے  
اگر کسی نے ایک کو ترک کر دیا تو وہ کافر ہوگا اور اس کا  
خون مباح ہوگا، ان میں سے ایک کلمہ توحید کی شہادت  
دوئم نماز فرض، سوئم روزہ رمضان، اور ایک  
روایت میں ہے کہ جو ان میں سے کسی کو بجا نہ لایا وہ  
خدا کا منکر ہے، اس کا کوئی فعل و فرض قبول نہیں

ایشان را سرنگون آویخته اند و کنجائے وہاں ایشان  
دریدہ کہ از آنہا خون می ریزد و سرمود ایناں چہرہ  
باشند، فرشتہ عرضداشت کسانیکہ قبل از وقت  
افطار رمضان سے کنند اخراجہ ابن  
غریمۃ و ابن جابر فی صحیحہما عن ابی ہریرۃ  
اباہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال سمعت  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
یقول بینا انا نائم اذا أتانی من جلالہ فاخذنا  
نفسی فأتی فی جہلا منی و ساق الحدیث  
الی ان قال ثم انطلقابی فاذا انا لعموم  
معقوب بعراقہم مشقۃ اشد اقم  
و ما قال قلت من هؤلاء، قال  
الذین یفطرون رمضان  
قبل تحلۃ صومہم چوں پیش  
از وقت افطار را ای عذاب است اصلا روزہ  
نہ داشتن را خود قیاس کن کہ چنداں باشد و العیاد باللہ  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایہ رسن ہائے اسلام  
و نیاد ہائے دین سر چیز است کہ برایشان بنائے  
اسلام نہادہ اند ہر کہ از آنہا یکے را ترک دہد کافرست  
بدان خون او حلال یکے شہادت کلمہ توحید، دوم  
نماز فرض، سوم روزہ رمضان، و در روایت فرمایہ  
ہر کہ از آنہا یکے بجز ارد پس آن کافرست بخدا و  
نہ پذیرند از و هیچ تسریض و نہ غسل و

پدرستی کہ روا باشد خون و مال اور ابو یعلیٰ با اسناد  
حسن و قال منذری ایضا اسنادہ حسن بن ابی بن جعفر  
تعالیٰ عنہما قال حماد بن شریک ولا اعلمہ  
الا قد مر فعہ اب النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم قال عری  
الاسلام وقواعد الدین ثلثة  
عیہن اسس الاسلام من ترک  
مہن واحدة فهو بها کافر  
حلال الدماء شهادة الب لا الہ الا اللہ  
والصلوة المكتوبة وصوم رمضان  
وفي رواية من ترک مہن واحدة  
فهو باللہ کافر ولا یقبل منه صوف  
ولا عدل وقد حل دمه و ماله  
وروی ہذا سعید بن شریک بن عمرو  
بن مالک النکری عن ابی الجوزاء عن بن  
عباس عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم ولہ یشرف مفعلة  
ولہ منقول ہاشم بن حضرت علیہ  
علیہ الصلوۃ والتیمۃ کہ منہم من حق تعالیٰ دروین  
اسلام چار چیزیں را فرض کردہ است ہر  
از انہا سہ بجا آرد اور اینچ بکار نیاید تا ہر  
ہم چہ را ادا سازد نماز و زکوۃ

کیا جائے گا اور اس کا خون و مال مباح ہوگا۔ اسے  
ابو یعلیٰ نے اسناد حسن کے ساتھ ذکر کیا، منذری نے بھی اسے  
حسن کے ساتھ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
روایت کیا ہے، حماد بن شریک کہتے ہیں کہ میں اسے نہیں  
جانتا مگر یہ کہ اس کی نسبت رسالت اب صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کی طرف سے کہ آپ نے فرمایا کہ اسلام کے  
رہے اور دین کے ستون تین ہیں جن پر اسلام کی  
بنیادیں ہیں جس نے بھی ان میں سے کسی ایک کو ترک  
کیا وہ کافر ہے اور اس کا خون مباح ہے۔ پس  
لا الہ الا اللہ کی شہادت، دوسری نماز فرض، تیسری  
رمضان کا روزہ۔ دوسری روایت میں ہے کہ جس نے  
ان میں سے کسی ایک کو چھوڑا وہ اللہ کا منکر ہے اس  
کا کوئی نخل و درخت قبول نہیں۔ اس کا خون و مال مباح  
ہے۔ یہ روایت سعید بن زید نے شعب بن مالک شمری  
سے انھوں نے ابی الجوزاء سے انھوں نے حضرت  
ابن عباس سے انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم سے روایت کیا ہے اور اس کے مرفوع  
ہونے میں شک نہیں کیا حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
سے یہ بھی منقول ہے کہ حق تعالیٰ نے

دین اسلام میں چار چیزوں کو فرض کیا ہے ان میں  
سے اگر کوئی تین بجا لاتا ہے تو وہ اس کے کسی کام  
نہیں آسکتے یہاں تک کہ وہ چاند کو بجا لے دے

چارہ ہیں) نماز، زکوٰۃ، روزہ رمضان، حج کعبہ۔  
 امام احمد نے زیاد بن نعیم الحضرمی سے مرسل مروی ہے  
 کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: چار  
 چیزوں کو اللہ تعالیٰ نے ایمان میں فرض فرمایا ہے  
 جہاں میں سے تین بکالائے گا وہ اسے کسی شئی کا  
 فائدہ نہیں دیں گے حتیٰ کہ تمام کو بکالائے، وود نماز،  
 زکوٰۃ، روزہ رمضان اور حج کعبہ ہے نیز حضور سرور عالم  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یہ مروی ہے کہ اگر کسی  
 نے شریعت کی اجازت اور مرض کے بغیر روزہ رمضان  
 نہ رکھا اگر ساری عمر روزہ رکھے تب بھی اس کا عوض  
 نہیں ہو سکتا۔ قرمدی نے روایت کیا یہ الفاظ اسی  
 کے ہیں ابو داؤد، ترمذی، ابن ماجہ، بیہقی، ابن خوزیمہ  
 نے صحیح میں اور بخاری نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ سے تعلیقاً روایت کیا ہے کہ رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: جس نے بغیر نصحت  
 اور مرض کے ایک دن رمضان کا روزہ چھوڑ دیا اب  
 اگر سارا زمانہ روزہ رکھتا رہے تو اس کا ازالہ  
 نہیں ہو سکتا، مسلمانوں کو چاہئے کہ وہ دو وجوہ کی  
 بنا پر ایسے شخص کو تراویح نہ پڑھانے دیں، اولاً یہ  
 فاسق ہے اور فاسق کی اقتدار میں نہ نہ کردہ ہوتی  
 ہے جیسا کہ اس پر متون، شروحات اور فتاویٰ کی

روزہ رمضان و حج کعبہ الامام احمد عن  
 زیاد بن نعیم الحضرمی من سلا قال قال  
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 امر بفرضہن اللہ فی الاسلام فمن جاء  
 ثلاث لم یغفر عنہ شیئاً حتی یأتی  
 بہن جميعاً الصلوٰۃ والزکوٰۃ وصیام  
 رمضان وحج البیت و نیز مروی شد  
 ازاں سرور علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام کہ فرمود  
 ہر کہ ایک روزہ رمضان بے نصحت شروع  
 دے مرض روزہ نہ رکھا اگر پھر خود شش روزہ خواہ  
 داشت عوض اس ایک روزہ نخواہد شد فقط اخرج  
 الترمذی و ابن عساکر و ابو داؤد و السنن و  
 بن ماجہ و البیہقی و بن حزمہ فی صحیحہ  
 و الخمری تعلیقاً عن ابی ہریرۃ رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ انت رسول اللہ صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم قال من اخطر یوما من  
 رمضان من غیر مریضۃ ولا مرض  
 لم یقض عنہ صوم الدھر کلہ و انت  
 صائمۃ مسلماناں را باید کہ پس ای کس تراویح نکراند  
 بدو وجہ اولاً او فاسق است و ثانیاً پس فاسق مکروہ  
 کما صرح بہ المتن والشروح والفتاویٰ

المکتب الاسلامی بیروت ۲۰۱/۴  
 قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۵۹/۱  
 امین کمپنی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۹۰/۱

سہ مسند احمد بن حنبل حدیث زیاد بن نعیم الحضرمی  
 صحیح بخاری باب اذا جامع فی رمضان  
 جامع الترمذی ابواب الصیام

قاطبہ ثانیاً غالب آنست کہ ایکس بغایت  
پست ہمت و بد شوق و رامہ و غیہ استخواندن  
قرآن در تراویح بھی بغرض تحصیل امامت و تقدم و  
تفاخر بر وجہ ریاء و سمعہ اختیار کر دواست پس  
باید کہ غرضش را حاصل شدن نہ و ہند و چون کسی  
اقتدا نہ کند، لا جرم اس فعل حرام را گزارد و ان شاء اللہ  
تعالی رجوع بر وزہ آورد قال تعالی ولا تعبدوا من  
الاثنم و العبد و ان اس قرآن خوانی از اس کس گناہ  
عظیم ست و مقتدیان باقتدا سے اعانت بر گناہ  
می کنند پس خود اثم باشد ہر چند سخن قدوسے در ارشاد  
اما بکذا لہ غالی از لفع نیست یکے از جہت تحقیق مسئلہ  
دوم از روئے ذکر شریف و نقل کلام لطیف حضور پر نور  
غوث اعظم رضی اللہ تعالی عنہ غایت عمد  
ذکر الصالحین تعزى الرحمة لا سیمہ  
ہد السید مراتب الاولیاء و تاج  
الاقطاب و سید الصلحاء مراد فی اللہ  
عنہ و عنہم اجمعین، واللہ تعالی  
اعلم و علیہ جبل مجدہ اتم و  
احکم۔

قطعی تصریحات میں ثانیاً غالب گمان یہ ہے کہ یہ شخص  
انتہائی درجہ کا کم ہمت اور اموریہ و غیہ کے معاملے میں بد وقت  
سے اور وہ تراویح میں قرآن محض حصول امامت کیلئے  
سنار لایا ہے اور ریاء کاری کہتے ہوئے تقدم و تفاخر  
پر عمل پیرا ہے لہذا اسے اس مقصد میں کامیاب نہ ہونے  
دیں، جب کوئی اس کی اقتدا نہ نہیں کرے گا تو ان شاء اللہ  
تعالی وہ اس فعل حرام سے رجوع کرے گا اللہ تعالی  
کافران سے، گناہ اور زیادتی پر برگز تہ و نکر و ایسے  
شخص سے قرآن پڑھوانا گنہ عظیم ہے، اور اقتدا کی  
صورت میں مقتدی گناہ پیرا اس کی اعانت کر کے واسلے  
ہوں گے لہذا یہ بھی گناہ ہوں گے ہر چند گفتگو قدرے  
طویل ہو گئی ہے بکذا لہ ففع سے غالی نہیں، ایک تو  
تحقیق مسئلہ کی وجہ سے اور دوسرا حضور پر نور صلی اللہ علیہ  
رضی اللہ تعالی عنہ کے کلام و ذکر شریف کے نقل کرنے  
کی وجہ سے، کیونکہ صالحین کے تذکرہ سے خصوصاً  
اس اولیاء کے سربراہ، قطاب کے تاج اور سید الصلحاء  
رضی اللہ تعالی عنہ و عنہم اجمعین کے تذکرہ سے پر رحمت کا  
نزول ہوتا ہے۔ واللہ تعالی اعلم و علیہ جبل مجدہ اتم و  
احکم۔ (مت)

مسئلہ ۱۶۲ از میر محمد گبرہ دروازہ مکان وارو خہ یاد الکی صاحب مسئلہ مرزا غلام قادر بیگ سنہ  
۱۳۰۴ رمضان ۱۳۰۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نابالغ لڑکا کہ تراویح میں قرآن شریف پڑھتا ہے اگر

سہ القرآن ۲/۵

سہ مرتبہ شرح مشکوٰۃ الفصل الثانی من باب العلوۃ علی الجنانۃ مکتبہ امدادیہ ملتان ۲/۶۱

بوجہ کثرت ضعف و محنت اور روزہ افطار کرے تو جائز ہے یا نہیں؟ بیجا آجروا

### الجواب

نابالغ پر تو قلم شرع جاری ہی نہیں وہ اگر بے عذر بھی افطار کرے اُسے نہ گار نہ کہیں گے۔

لَقَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ رَفَعَهُ الْقَلَمُ  
عَنْ ثَلَاثَةِ أَلْفِ قَوْلِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
وَمَنْ أَخْبَرَهُ حَقٌّ يَحْتَمِلُهُ

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ وسلم نے فرمایا: تین افراد سے  
قلم اٹھایا گیا ہے۔ ان میں آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے اس بچے کا بھی ذکر فرمایا ہے جو ابھی بوغست کو  
نہیں پہنچا۔ (ت)

مگر بیان کرنا اس کا ہے کہ بچہ جیسے آٹھویں سال میں قدم رکھے اس کے ولی پر لازم ہے کہ اسے نماز روزے کا علم  
دے، اور جب اُسے پندرہواں سال شروع ہو تو ولی پر واجب ہے کہ صوم و صلوٰۃ پر مارے بشرطیکہ روزے  
کی طاقت ہو اور روزہ ضرر نہ کرے۔ حیرت صحیح میں ہے کہ حضرت رُفُور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

مرواؤا دلاؤا کو با الصلوٰۃ و هم ابناؤا سبع سنین و  
اخریوہم علیہا و هم ابناؤا عشرًا  
جب بچے سات سال کے ہو جائیں تو انھیں نماز کا کہو  
اور دس سال کے ہو جائیں تو انھیں ترک نماز پر  
مزاؤ۔ (ت)

تنویر الابصار میں ہے،

وجب فسر ب اربع عشر علیہا۔  
رد المحتار میں ہے،

عن رواة احمد و ابو داؤد و الحاكم من امير  
المؤمنين عمر و علي و كالثافي و ابنت ماجة  
عن ام المؤمنين عائشة صدیقة رضى الله تعالی  
عنه ۱۲ منہ خبر له (م)

اسے امام احمد، ابو داؤد اور حاکم نے امیر المؤمنین حضرت عمر  
اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا، اور  
نسائی و ابن ماجہ نے ام المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ۱۲ منہ خبر لاءت

سہ مستدرک للحکم	رفع القلم عن الثلاث	دار الفکر بیروت	۲۵۸/۱
سہ سنن ابی داؤد	باب منی یومر العطار	آفتاب عالم پریس لاہور	۴۱/۱
سہ تنویر الابصار مع در مختار	کتاب الصلوٰۃ	مطبع مجتہدانی دہلی	۵۸/۱



ظاہر الحدیث ان الاموال بن سیم واحب  
 كالصوم وانظرا ايضا ان الوجوب بالمعنى  
 المصطلح عليه لا معنى له حتى لا يفتى لان  
 الحديث طى فاحتمل<sup>۱</sup>  
 ظاہر حدیث میں ہے کہ سات سال کے بچے کو نماز کا کتنا  
 اسی طرح واجب ہے جیسے دس سال کے بچے کو نماز  
 دینا واجب ہے، اور یہ بھی واضح ہے کہ یہاں وجوب  
 سے اصطلاحی وجوب مراد ہے نہ کہ معنی فرض، کیونکہ  
 حدیث ظنی ہے۔ پس غور کیجئے، (ت)

در نماز میں ہے، والصوم كالصلوة على الصلوة (صحیح قول کے مطابق روزہ کا حکم نماز ہی کی طرح  
 ہے۔ ت) عالمگیری میں ہے، قال الرازی یؤمر الصبی اذا اطاقه (امام رازی نے فرمایا، جب بچہ توانا  
 ہو جائے تو اسے (نماز روزہ کا) حکم دیا جائے۔ ت، اُسی میں ہے،

هذا اذا لم يضرب الصوم بسببه فان اصبر  
 لا يؤمر به<sup>۲</sup>  
 یہ اُس وقت ہے جب روزہ جہانی تکلیف کا سبب  
 نہ بن رہا ہو، اگر بن رہا ہو تو پھر اسے نہ کہا جائے (ت)  
 اور ظاہر کہ یہ احکام حدیث وقفہ میں مطلق و عام، قولی نابالغ ہفت سالہ یا اس سے بڑے کی قسمی وقت  
 ترک صوم کی اجازت دے سکتا ہے جبکہ فی نفسہ روزہ اسے ضرر پہنچائے ورنہ بلا عذر شرعی اگر روزہ پھر اسے گایا  
 چھوڑنے پر سکوت کرے گا کہ کار ہو گا کہ اس پر امر یا صرب شرعاً لازم اور تارک واجب بڑے کار و اثر اور دور کلام اللہ کی  
 محنت عذر و انکار نہیں۔ اذہ کثر ہوتا ہے کہ بچے بہت جوان قوی تندرست لڑکے ایسے امور میں کم ہمتی کو سبب قدرتی  
 سمجھ لیتے حالانکہ کمر بہت چست بازو صحت تو کھل جائے کہ بچہ کھانا صرف و سوسہ تھا، در واقعہ میں بچہ برہمگی یعنی روزہ  
 رکھ کر کلام اللہ شریف پر محنت شاقہ نہیں ہو سکتی قراد یہ سے کہ روزہ رکھو انہیں اور قرآن مجید کا جتن شغل بے کلفت  
 ہو سکے لیں اور جس قدر کی طاقت نہ دیکھیں بعد رمضان دو برآئندہ پر مٹوی رکھیں کہ شرفا صیام کے لیے یا مہینے میں  
 جن کے وقت سے ادا وقت ہوگی اور دور کے لیے کوئی دن مقرر نہیں ہمیشہ وہ وقت کر سکتے ہیں فرض کیجئے اگر مہینوں  
 تندرست یقیم کی یہی حالت ہوتی ہے کہ روزے کے ساتھ محنت دور نہ کر سکتا تو کیا شرع اسے اجازت دیتی کہ دور  
 کے لیے روزہ ترک کرے، حاشا و کلا، بلکہ لازم فرمائی کہ روزہ رکھو اور دور دور دیگر پر موقوف رکھو تو معلوم ہوا کہ یہ

۲۳۵/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب الصلوة	سہ رد المحتار
۵۸/۱	مطبع مجتبائی دہلی	-	سہ در مختار
۲۱۴/	نورانی کتب خانہ پشاور	المتفرقات من باب الاعتکاف	سہ فتاویٰ ہندیہ
			سہ ایضاً

خیر ہے۔ اور اس کے عکس میں شر۔ اور ولی کر چاہئے بچے کو ہر شر کا حکم دے اور ہر شر سے باز رکھے۔ محشیانِ ذکر  
سدا ثنا صبی و طہی و شامی رحمہ اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں :

مرادہ من ہدین النقیین یا ان الصبی یبغی  
ان یومر لہ حمیم المأمورات ویمنہن حد جمیع  
المہیات ۱۰

علامہ طحاوی نے فرمایا :

فلا خصوصیۃ للصلوۃ والصوم والحمیم کما  
یرشد الیہ لتعلیل ۱۰ ہذا ما عندی والعلو  
باب حق ۳۱ ۳ بہ سبب ۱۰ : تعالیٰ اعلم۔

انہ یحذرو تعالیٰ اعلم (ت)

۱۹۳۳ء ارکب معرفت حکیم سیّدہ بر الحسن صاحب دہلوی ہم شوال ۳۰۹ ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیانِ شرع متین بیچ اس مسئلہ کے جو کہ بوجہ اختلاف ہونے روایت ہلال کے  
۳۰ تاریخ رمضان المبارک کو روزہ فطار کیا گیا اور بعد معلوم ہو جانے خبر تکذیب روایت کے روزہ قائم نہیں کیا گیا اور  
اکل و شرب بڑا رکھا اب اس روزہ کے واسطے کفارہ لازم ہے یا قصا ویر جن صاحبوں نے بعد خبر پسے تکذیب روایت  
کے پھر اپنے صوم کو کل غرض سے دہن کر پاک کر کے قائم کر لیا ہے ان کو کیا اور لازم ہے یا کفارہ یا قصا ؟

### الجواب

جنہوں نے اکل و شرب قائم رکھا ملائکہ کذب پر مطلع ہو چکے تھے وہ اگر گارہوئے کیس کنہ ان پر بھی میں جنہوں  
نے فوراً کلی حرامہ کرنا و دُثْراب پانہیں گئے اور ایک روزہ انہی کے عوض کاؤد بھی رکھیں، و قد تعالیٰ اعلم  
۱۹۳۳ء ارکب معرفت چٹاؤلی جمال مرسلہ سزا امیریاں ملازم کپتانی اسٹوٹ ۲۶ دی محرم ۳۱۲ ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ سمر میں روزہ رکھا کیسا ہے ؟ خاص کر کے لڑائی کے موقع پر  
جاا ہے ۔ جینو، توجروا

### الجواب

جو اپنے گھر سے تین منزل کا مل یا زیادہ کی راد کا ارادہ کر کے بچے خواہ کسھیست اچھی یا بُری سے جانا ہو ، وہ  
۲۵۹/۱ مصنف ابوبائی مصر کتاب الصلوۃ  
۱۶۰/۱ دار المعرفت بیروت ۱۱

جب تک مکان کو چھٹ کر نہ آئے یا بیچ میں کہیں ٹھہرنے کی جگہ پندرہ دن قیام کی نیت نہ کر لے مسافر ہے، ایسے شخص کو جس دن کی صبح صادق مسافرت کے حال میں آئے اُس دن کا روزہ ناغہ کرنا اور پھر کبھی اس کی قضا نہ لینا جائز ہے پھر اگر روزہ اسے نقصان نہ کرے نہ اُس کے رفیق کو اُس کے روزہ سے ایذا ہو جب تو روزہ رکھنا ہی بہتر ہے ورنہ قضا کرنا بہتر ہے،

فی اللہ والمختار المسافر سفر اشحیا و لیسو بمعصیتہ یا فطر، و یندب الصوم ان لیسو یضرة فان شق علیہ او علی سہیقہ فا الفطر افضل لموافقة الجماعۃ و یحب علی حقیقۃ اتما صومہ یومہ من صومہ صان مسافر فذلک الیومۃ احد ملتقط

در مختار میں ہے وہ مسافر جس کا سفر شرعی (مقدار کے برابر) ہو خواہ گناہ کی خاطر پھر روزہ چھوڑ سکتا ہے اور اگر اسے روزہ تکلیف نہ دے تو روزہ رکھنا مستحب ہے اور اگر روزہ مشکل ہو یا اس کے ساتھی پر مشکل ہو تو پھر جماعت کی موافقت میں افطار افضل ہے بمقیم پر اُس روزہ رمضان کا اتمام لازم ہے جس دن اس نے سفر شروع کیا احد مختصراً (ب)

یونہی غازی اگر یقیناً جانے کو اب دشمن سے مقابلہ ہونے والا ہے اور روزہ رکھوں گا تو ضعف کا اندیشہ ہے تو وہ بھی ناغہ کرے اگرچہ سفر میں نہ ہو۔

فی رد المحتار عن النہر عن اہل صلاۃ الغازی اذا کان یعلم یقیناً انہ یقاتل العدو فی صومہ صان و یخاف الضعف ان لیسو یفطر فطرک

رد المحتار میں تہر سے خلاصہ سے ہے کہ غازی کو جب یقین ہو کہ رمضان میں دشمن سے مقابلہ ہو گا اور اگر روزہ رکھا تو کمزور ہو جائے گا تو روزہ نہ رکھے (د)

مگر یہ اجازت بلا سفر صرف اُسی کو مل سکتی ہے جو حمایت یا اعانتہ دین اسلام میں لانا ہو باقی ملکی لائیاں یا معاذ اللہ کفر کی حمایت یا کافر کی طرف ہو کہ اگرچہ دوسرے کافر ہی سے لانا یہ سب گناہ ہیں گناہ پر طاقت کے یہ روزہ قضا کرنے کی اجازت ممکن نہیں۔

فی صتامن فتح القدر فخرج فعیس فی اہلسو طوا غفار قوم من اهل الحرب فتح القدر کے باب المتامن میں ہے کہ مبسوط میں نہایت نفیس جزئیہ ہے کہ اگر اہل حرب میں سے

علی اهل الذیاد العن قیہم المسلم المستامن  
 لا یحل لہ قتال ہولاء الکفر والا ان حافت  
 عن نفسه لان یقتل بما کان تعہ یصل نفسه  
 علی الہلاک لا یحل الا لذلک ادلاء علاء کلمۃ  
 اللہ تعالیٰ و هو اداء یحلف علی نفسه لیس  
 قتالہ لہولاء الا علاء کفر۔  
 تعالیٰ کی سرپنڈی کے لیے ہو اور جب اسے اپنے نفس کا خوف نہیں تو اب اس کا قتال سوائے کفر کی بندی کے  
 کچھ نہ ہوگا۔ (د)

ہاں جب یہ دونوں سفر میں ہوں تو ہر سفر اجازت ہوگی اگرچہ وہ سفر جانب مقرر ہو۔  
 کما قد مر عن الذی المختار والمختار فیہ  
 معروف بین الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ  
 عن الجبیب۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 جیسا کہ ہم نے درمختار کے حوالے سے پہلے بیان کیا ہے  
 اور اس میں ہمارے اور امام شافعی (رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ)  
 تمام سے راضی ہوں گے درمیان مشہور اختلاف ہے۔  
 واللہ تعالیٰ اعلم (د)

**مسئلہ ۱۶۵** عرفان محل مناسب رضوی میل پوری طرز کمپری کلکٹر پٹی جیٹ ۱۶ اشہان ۱۳۳۲ھ  
 ماہ رمضان شریف کبھی موسم گرما میں ہوتا ہے کبھی موسم بہار میں کبھی برسات میں۔ فرض کیجئے  
 کہ ایک مرتبہ ماہ رمضان گریوں میں ہو تو دوسرے سال بھی گریوں میں ہونا چاہئے کیونکہ وہی موسم دوبارہ سال بھر بعد  
 آتا ہے، شمسی مہینے کے حساب سے کبھی رمضان موسم گرما میں ہوتا ہے اور کبھی موسم سرما میں، اس کی وجہ کیا ہے؟  
 چونکہ حضور علم ہیات میں یہ طولی رکھتے ہیں پس سوائے حضور کے کسی اور سے اس کا حل ہونا غیر ممکن، مینز اتو مردوا  
**الجواب**

موسموں کی تبدیلی حالت عزوجل نے گردش آفتاب پر رکھی ہے مثلاً تخیل برج حمل سے ختم ہوتا ہے فصل بربیع  
 ہے، پھر تخیل سرطان سے ختم سہیلہ تک گئی، پھر تخیل میزان سے ختم قوس تک خریف، پھر تخیل جدی سے  
 ختم حوت تک جاؤ، یہ آفتاب کا ایک دور ہے کہ تقریباً ۳۶۵ دن اور پوسنے پھرنے میں کہ پانچ دن کے قریب ہوا  
 پورا ہوتا ہے۔ اور جب شرمی مہینے قمری ہیں کہ ہلال سے شروع اور ۳۰ یا ۲۹ دن میں ختم ہوتے ہیں۔ یہ بارہ مہینے

یعنی قمری سال ۱۲۵۲ یا ۱۲۵۳ دن کا ہوتا ہے تو شمسی سال سے دس یا دو دن چھٹا ہے، سمجھنے کے لیے کسرات  
 چھوڑ کر شمسی سال ۱۲۵۳ قمری ۱۲۵۳ میں رکھے کہ دس دن کا فرق ہو ۱۰ اب فرض کیجئے کہ کسی سال یکم رمضان قمری  
 یکم جنوری کو نہ ہو تو آئندہ سال ۲۲ دسمبر کو یکم رمضان ہوگی کہ قمری ۱۲ مئی ۱۲۵۳ دن میں ختم ہو جائیں گے اور شمسی سال  
 پورا ہونے کو ابھی دس دن اور درکار ہیں، پھر تیسرے سال یکم رمضان ۱۲ دسمبر کو ہوگی، چوتھے سال یکم دسمبر کو ہوگی،  
 تیس برس میں ایک مہینہ بدل گیا، پہلے یکم جنوری کو تھی اب یکم دسمبر کو ہوئی، یونہی ہر تین برس میں ایک مہینہ بدلے گا،  
 اور رمضان المبارک ہر شمسی مہینہ میں دو بار فرمائے گا، بعینہ یہی حالت ہندی مہینوں کی ہوگی، اگر وہ فائدہ نہ لیتے، انھوں  
 نے سال رکھا شمسی اور مہینے لیے قمری تو ہر برس دس دن گھٹ گھٹ کر تین سال بعد ایک مہینہ گھٹ گیا، لہذا ہر تین  
 سال پر دو ایک مہینہ مگر کر لیتے ہیں تاکہ شمسی سال سے مطابقت رہے۔ ورنہ کبھی حدیث جاڑوں میں آتا اور پس گرمیوں  
 میں، بلکہ صائی جنھوں نے سال و ماہ سب شمسی لیے اگر یہ چوتھے سال ایک دن بڑھا کر درمی ۲۹ کا نہ کرتے تو  
 ان کو بھی یہی صورت پیش آتی کہ کبھی خوں کا مہینہ جاڑوں میں ہوتا اور دسمبر گرمیوں میں، یوں کہ سال ۱۲۵۳ دن کا لیا  
 اور آفتاب کا دورہ ابھی چند گھنٹے بعد پورا ہو گا کہ جس کی مقدار تقریباً چھ گھنٹے تو پہلے سال شمسی سال دورہ یافتہ سے  
 ۶ گھنٹے پہلے نہ ہوا، دوسرے سال ۱۲ گھنٹے پہلے، تیسرے سال ۱۸ گھنٹے پہلے، چوتھے سال تقریباً ۲۴ گھنٹے اور  
 ۲۴ گھنٹے کا ایک دن رات ہوتا ہے، لہذا ہر چوتھے سال ایک دن بڑھا دیا کہ دورہ آفتاب سے مطابقت رہے،  
 لیکن دورہ آفتاب پورے چار گھنٹے زائد نہ تھا بلکہ تقریباً پورے چار گھنٹے، تو چوتھے سال پورے ۲۴ گھنٹے کا مستحق  
 بڑھتا تھا بلکہ تقریباً ۲۴ گھنٹے کا اور بڑھا لیا ایک ایک کہ ۲۴ گھنٹے ہے، تو یوں ہر سال میں شمسی سال دورہ آفتاب  
 سے یکم ایک گھنٹہ بڑھے گا، سو برس بعد تقریباً ایک دن، لہذا صدی بعد ایک دن گھٹ کر پھر درمی ۲۸ دن کا کر لیا،  
 اسی طرح اور دقت کسرات کا حساب ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از رائے پوری بی بی محمد عیسیٰ محمد پورہ مرسلہ سادر علی خاں سپرنٹنڈنٹ پرنسپل ملکہ بندوبست

۲۴ ذی الحجہ ۱۳۳۶ھ

شعبان کی ۲۹ کو اگر چاند نظر نہ آئے تو ۳۰ کو علاوہ قاضی و مفتی کے عوام کو روزہ رکھنا جائز ہے یا نہیں؟  
 اور جائز ہے تو کس نیت سے؟

### الجواب

اگر ۲۹ کی شام کو مطلع صاف ہو اور چاند نظر نہ آئے تو ۳۰ کو قاضی و مفتی کوئی بھی روزہ نہ رکھے اور اگر مطلع  
 برابر و غبار ہو تو مفتی کو چاہیے کہ عوام کو ضحوة کبیری یعنی نصف النہار شرعی تک انتظار کا حکم دے کہ جب تک کچھ  
 دکھائیں نہیں، نہ روزے کی نیت کریں، بلکہ نیت روزہ مثل روزہ رہیں، اس سبب میں اگر ثبوت شرعی سے

رویت ثابت ہو جائے تو سب روزے کی نیت کر لیں روزہ رمضان ہو جائے گا۔ اور اگر یہ وقت گزر جائے کہیں سے ثبوت نہ آئے تو مفتی عوام کو حکم دے کہ کھائیں پیئیں، ہاں جو شخص جو کسی خاص دن کے روزے کا عادی ہو اور اگر اس تاریخ وہ دن اگر پڑے مثلاً ایک شخص ہر پیر کو روزہ رکھتا ہے اور یہ دن پیر کا ہو تو وہ اپنے اسی فعلی روزے کی نیت کر سکتا ہے شک کی وجہ سے رمضان کے روزے کی نیت کرے گا یا یہ کہ چاند ہو گیا تو آج رمضان کا روزہ رکھتا ہوں ورنہ فعلی تو گنہگار ہو گا۔ حدیث میں ہے:

من صام يوم الشك فقد عصى انا والقاسم  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

جس نے یوم شک کا روزہ رکھا اس نے حق راہ القاسم  
محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ واللہ  
تعالیٰ اعلم (د)

مسئلہ ۱۶۶

کیا فرشتے میں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ سائل دریافت کرتا ہے کہ بروز پیر روزہ رکھنا چاہئے یا نہیں کیونکہ اگر برابر ہوتا چاند کا ثبوت ہونا غیر ممکن ہے اور اگر مطلع صاف ہوا تو دیکھ کر چاند روزہ ہو گا اس غرض سے دریافت کیا گیا ہے بغیر چاند دیکھنے کے روزہ ناجائز ہو گا، حضور تحریر فرمادیکھئے تاکہ دیہات میں خبر کر دی جائے جیسا بھی تحریر ہو گا ویسا کیا جائے گا۔

الجواب

اگر چاند ہو جائے یا شرعی شہادت گزر جائے تو کل کا روزہ ہے ورنہ دو ہفتہ تک کچھ کھائیں پیئیں نہیں اس خیال سے کہ شاید چاند ثابت ہو جائے، پھر اگر ثابت ہو جائے تو روزہ کی نیت کر لیں ورنہ کھانا کھائیں اور جب تک رویت یا ثبوت رویت نہ ہو جائے رمضان کی نیت سے کل کا روزہ رکھنا حرام ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۷

مرسلہ احمد شاہ خان اور موضع ٹکریا سادات  
ان پانچ روزوں میں جو روزہ رکھنا منع ہے یعنی ایک خاص عید الفطر اور عید الاضحیٰ کے، تو اس کی کیا وجہ ہے؟ مینا تو جہا

الجواب

یہ دن اللہ عزوجل کی طرف سے بندوں کی دعوت کے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۶۸

ماہ رمضان المبارک اور غیر رمضان المبارک میں قرآن خوانی یا اور کوئی ختم مثلاً تسبیح و تہلیل کے کوئی شخص پڑھے یا پڑھائے تو دونوں میں ثواب برابر ہے یا کم و بیش ہے، تو کیا وجہ ہے؟ مینا تو جہا

## الجواب

رمضان المبارک میں سب عمل نیک کا ثواب باقی مہینوں کے عمل سے اکثر وافر ہے، رمضان کا نفل اور مہینوں کے فرض اور اس کا فرض اور مہینوں کے ستر فرض کے برابر ہے۔ اور اللہ عزوجل کا نفل اوسع واکبر ہے۔ سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے شہر رب رک کی نسبت فرمایا،

من تقرب بہ فیہ بفعلہ من الخیر کان کم من ادی فریضة فیما سواہ ، ومن ادی فیہ فریضة کان کم من ادی سبعین فریضة فیما سواہ الحدیث ۱۰ و ۱۱ بن خزیمہ ، ۱۲ لسنہقی ، واللہ تعالیٰ اعلم

جس نے رمضان میں کوئی نیک عمل کیا اسے اس شخص جیسا ثواب ملے گا جس نے رمضان کے علاوہ میں فرض دیکھا۔ اور جس نے اس میں فرض دیکھا وہ اس شخص کی طرح ہے جس نے رمضان کے علاوہ میں ستر فرض دیکھے۔ الحدیث ۱۰ اسے ابن خزیمہ اور بیہقی نے روایت کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۰۰۰۰ اور تغیر ملک بہار مرسلہ مولوی محمد عمر صاحب ولایتی مقیم موٹیر مسجد کوٹی ۵ شوال ۱۴۰۵ ھ کیا فرماتے ہیں علامہ نے دین اس مسئلہ میں کہ موٹیر میں ۲۹ رمضان روز یکشنبہ کو باوجود دھماکے مطلع چاند نظر نہ آیا مگر کلکتہ سے بذریعہ تاری بقی خبر آئی کہ یہاں ۲۹ رمضان روز یکشنبہ چاند دیکھا گیا بعد اس کے یہاں کے ایک رئیس نے کلکتہ کے امام جامع مسجد سے بذریعہ تاری بقی دریافت کیا امام صاحب نے بھی یہی جواب دیا کہ کلکتہ میں بہت ریخ ۲۹ رمضان چاند دیکھا گیا اس پر اُس رئیس نے مع اور چند آدمیوں کے روز سے توڑ ڈالے مگر کسی ذی علم نے ان کی گرفت نہ کی ان اشخاص مفطرن کی نسبت در صورت صحت خبر نہ کر کیا حکم ہے اور در صورت عدم صحت صرف اس روز سے کی قصا ان اشخاص پر لازم ہوگی یا کفارہ اور تعزیر بھی کبھی قسم کی؟ مینوالوجروا

## الجواب

تاریخ خبر شرعاً محض نامعتبر کہماحققانہ فی فتویٰ مفصلہ بمالامزید علیہ (جیسا کہ ہم نے پہلے فتویٰ میں اس پر تفصیل گفتگو کی ہے جس پر اضافہ نہیں ہو سکتا۔ ت) اس کی بنا پر افطار محض ناجائز واقع ہوئی اور اشخاص مذکورین بیشک قریب گناہ ہوئے اگرچہ بعد کو تہتیب ہو جائے کہ اس دن واقعی عید ہی تھی کہ جب تک انہوں نے روز سے توڑ سے اصلاح ثبوت شرعی نہ تھا اور انہوں نے بے اذن شرع افطار پر اقدام کیا اور یہ قطعاً گناہ ہے۔ شرع مطہر کے صوم و افطار کو رویت پر معلق فرمایا۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
صوموا نرؤيته وافطروا لرؤيته. اخرجه  
الشيخان عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه  
والحدیث مشہور۔

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا چاند  
دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔ اسے  
بخاری و مسلم نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
سے روایت کیا ہے اور یہ حدیث مشہور ہے۔ (ت)

انہوں نے یہ ثبوت روایت عید کر لی اور حکم احکم ماحکم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہے مخالفت کی ہم نے فتویٰ  
مفصلہ میں ثابت کیا کہ تارک حرج مولین و فاسق جکہ بعض کفار کی وساطت سے آتی ہے اور ایسی خبر میں شرع نے  
عرض کیا تھا کہ زہار بے تحقیق عمل نہ کریں۔

قال الله تعالى ما لها الدين اموال جاد كس  
فاسق بناء عتبيتوا ان تصيوا قوم ما بهما لاله  
فتصبوا على ما فعلتم نادى من

اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے اہل ایمان! اگر تمہارے پاس  
کوئی فاسق خبر دے تو اس کی تحقیق کرو کہ کہیں تم  
کسی قوم کو بے جا نہ دے بیٹھو پھر اپنے گئے  
پر بکھتا رہو۔ (ت)

انہوں نے صرف اسی کے اعتماد پر کاربندی کر لی شرع مطہر نے حکم دیا تھا تمہیں علم نہ ہو تو علم والوں سے پوچھو  
اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے اے لوگو! علم والوں  
سے پوچھو اگر تمہیں علم نہیں۔ (ت)

قال الله تعالى فاستو اهل الذكر كنتم  
لا تعلمون

انہوں نے اہل علم سے بے پوچھے کارروائی کی۔ قرآن عظیم نے ارشاد کیا تھا جو بات پیش آئے علماء سے  
عرض کرو وہ حقیقت کار تک پہنچ جائیں گے۔

قال الله تعالى واذا جاءهم امر من الاذن  
والخوف اذا عولوه ولوردوا الى الرسول والى  
اولى الامر منهم لعله الدين يستنبطونه  
منهم

اللہ تعالیٰ نے فرمایا، اور جب ان کے پاس کوئی بات  
اطمینان یا ڈر کی آتی ہے اس کا چرچا کر بیٹھتے ہیں اور  
اگر اس میں رسول اور اپنے ہی اختیار و لوگوں کی طرف  
رجوع ہوتے تو خسر و اس کی حقیقت جان لیتے  
ان لوگوں سے جو ان میں سے اجتہاد کرتے ہیں (ت)



3  
3

انہوں نے اپنی اسے مستقل بھی فرقان حکیم نے حکم فرمایا تھا جب تک شرع اجازت نہ دے آپ کو نہ کرنا  
 قال اللہ تعالیٰ یا ایہا الدین اموا لا تقنوا بین  
 یدئ اللہ ورسولہ واتقوا اللہ امن اللہ  
 کے رسول سے آگے نہ بڑھو اور اللہ تعالیٰ سے ڈرو  
 سب سے علیہ

انہوں نے بے ثبوت شرعی جہارت کی رمضان شریف بالیقین ثابت تھا اور مسلمانوں کو شرع مہر نے  
 حکم من شہد منکموا شہر فلیصمہ (جرمہ رمضان کو پاسے وہ ضرور اس کے روزے رکھے۔ ست)  
 روزے پر جمع فرمایا تھا اور جب تک کہ شرع اذن دیتی کہ اب وہ کام ختم ہوا اس وقت روزہ چھوڑے۔

قل اللہ تعالیٰ ایما المؤمنون الدین امنسوا  
 باللہ ورسولہ وانذا کاوامعہ علی امر جامع  
 اللہ تعالیٰ نے فرمایا، بلاشبہ ایمان واسے تو دہی ہیں  
 برا اللہ اور اس کے رسول پر یقین لائے اور وہ جب  
 حضور کے پاس کسی معاملہ میں حاضر ہوتے ہوں جس  
 کیلئے جمع کیے گئے ہوں تو آپ کی اجازت کے بغیر وہاں سے نہیں جائیں گے۔

مہوں نے بے اذن شرع کہ ہنوز اس تاریخ رمضان کا ختم ہو جانا دلیل شرعی سے ثابت نہ ہو تھا اس امر  
 جامع سے چرئی کی، تاکہ بعد کو عید ہی ظاہر ہو کر اس وقت تک اُن کے شہر میں تو رمضان ہی معلوم تھا، انہوں نے  
 قطعاً امر دین میں ناواقفانہ جہارت اور احکام شرع سے جا ہلانہ مخالفت کی، تو یہ اگر نفس الامر میں مصیب ہوں  
 عندا شرع خطا دار ہوتے۔

کما قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 من قال فی القرآن برأیہ فاصاب فقد اخطا  
 اخبرجہ ابو داؤد والترمذی والنسائی حسن  
 جندب مرضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
 جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،  
 جس شخص نے قرآن پاک کی تفسیر اپنی رائے سے کی  
 وہ درست بھی ہو تو پھر بھی اس نے خطا کی۔ اسے  
 ابو داؤد، ترمذی اور نسائی نے حضرت جندب رضی اللہ

تعالیٰ عنہ سے بیان کیا۔ (ت)

اور یہیں سے ثابت کہ وہ بہر تقدیر اپنی بے مائی و جہالت و استقلال بارائے مخالفت اہل علم و اختراع حکم

لکھ القرآن ۱۸۵/۲

۸۱/۴۹

لکھ القرآن ۶۲/۲۲

۵۸/۲

آفتاب عالم پریس، لاہور

باب الکلام فی کتاب اللہ بعلوم

کے باعث مستحق تعزیر ہوئے کہ یہ سب گناہ ہیں اور ہر گناہ جس میں حد نہیں اس میں تعزیر ہے،  
 فی الاشباہ کل معصیۃ لیس فیہا حد مقدر الاشباہ میں سب جس معصیت پر کوئی حد متعین نہ ہو  
 ففیہ التعزیر ہے اس میں تعزیر ہوگی (ت)  
 اور اس کی قیاس میں قسم حاکم شرع آیدہ اللہ تعالیٰ کی داسے پر ہے، ضرب، حبس، گوشمالی، سخت کلام، تیز نگاہ  
 وغیرہ جس طریقہ سے مصلحت جانے زبردہ داسے اور ضرب اختیار کرے تو اتنا لیس کوڑے سے زیادہ نہ ہو۔  
 فی شوج التتویر التعزیر لیس فیہ تقدیر بل ہو شرعاً تو یہی ہے کہ تعزیر مقدم نہیں بلکہ قاضی کی رائے  
 مہوض الیٰ سرائی القاصیٰ وعلیہ مشا نحنا کے مطابق ہوگی، اور ہمارے مشائخ اسی پر ہیں، ریلکھی،  
 نہ یلی لان المقصود منه التجر و احوالی کیر تک اس سے مقصود زجر ہے اور اس بارے میں  
 الناس فیہ مختلفہ، باحوال لوگوں کے طبائع مختلف ہوتے ہیں، بحر، (ت)

اسی میں ہے :

اعثرة تسعة وثلاثون سوہا لوبیا الصرب تعزیر زیادہ سے زیادہ اتنا لیس کوڑے ہے اگر  
 ضرب کرنی ہو (ت)

اور جہاں والی شرع نہ ہو جیسے ہمارے بلاد وہاں یہ لوگ تعزیر سے محفوظی پر خوش رہوں کہ یہ خوشی ان کے گناہ کو  
 بزار چہ کر دے گی، مگر اس سے ڈریں جس کی حکومت ہر جگہ ہے اور ہر وقت ہر بات پر قادر ہے اور اسی کی طرف  
 پھر کر جانا ہے۔ فوراً صدق دل سے تائب ہوں، اور جیسے یہ معصیت اعلانیہ کی تو یہ بھی بالا اعلان کریں۔

قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جب تم کوئی  
 اذا علمت سیدۃ فاحداث عندہا قوۃ اللہ بالذکر بُرائی کرو تو اس پر توبہ کرو، اگر گناہ غفیہ ہے تو توبہ  
 و لعلائیۃ بالعلانیۃ اخرجه الامام احمد بھی خفیہ طور پر کی جائے اور اگر گناہ اعلانیہ ہے تو توبہ بھی  
 فی الزہد والطبرانی فی المعجم الکبیر حسن اعلانیہ کی جائے۔ اسے امام احمد نے زہد میں اور طبرانی  
 معاد بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ باسناد نے المعجم الکبیر میں حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
 حسن سے سند حسن کے ساتھ روایت کیا ہے۔ (ت)

۱۔ الاشباہ والنظائر کتاب الحدود والتعزیر ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۲۸۵/۱  
 ۲۔ دسک در مختار باب التعزیر مطبع مجتہبی دہلی ۳۲۶/۱  
 ۳۔ کنز العمال حدیث ۱۰۲۸۰ بحوالہ احمد بن محمد بن علی بن یسار باب التعزیر موسسۃ الرابیع ۲۰۹/۲  
 المعجم الکبیر حدیث ۳۳۱ مروی از معاذ بن جبل المكتبة الفیصلیہ بیروت ۱۵۹/۲۰

آئندہ کے لیے عہد واثقی ہو کر کبھی امور دین میں میا کی و میرات نہ کوئے اور بے ارشاد علماء اپنی رائے سے قدم نہ رکھیں گے۔

و یتوب اللہ علی من یشاء ، و یمہدی الیہ من  
 اصابہ  
 عہد تعالیٰ جس کی پاس ہے قرب قبول فرمائے۔ اور اپنی طرف  
 اسی کو ہدایت دے گا ہے جو اس کی طرف رجوع لے (تہ)  
 پھر اگر طرق مقبولہ شرع سے ثابت ہو جائے کہ وہ خبر کچھ اور عید و اقصیٰ تھی تو ان پر اس روزے کی قضا نہیں کہ  
 تحقیق ہوا وہ دن روزے کا نہ تھا،

ولا قضاء الا عن وجوب و اہل النفل بعد  
 الشروع وان اوجب القضاء لکب هذا فی  
 غیر مضموم . لایاہ الحصة کما فی التیور و شرحہ  
 للعلانی عن ان محله فی الشروع قصد الاتسری  
 ان من شری فی صلوة طائفا بہ لم یصلہا ثم  
 تذکر فقطع لا قضاء علیہ۔  
 وجوب کے سوا کسی کی قضا نہیں، نفل روزہ شروع  
 کر کے توڑ دینے سے روزہ واجب تو ہوتا ہے مگر  
 حکم ان پانچ دنوں کے علاوہ میں ہے جیسا کہ تنویر اور  
 اس کی شرح للعلانی میں ہے، علاوہ ازیں اس کا محل  
 قصد شروع تک ہے کیا آپ نہیں جانتے کہ جو شخص کسی  
 نماز میں یہ گمان کرتے ہوئے شروع ہوا کہ میں نے ادا

نہیں کیا تھی، پھر اسے یاد آگیا کہ اس نے ادا کر لی ہے تو اس نے نماز توڑ دی تو اب اس پر قضا نہیں۔ (ت)  
 نظیر اس کی یہ ہے کہ ابھی عروب شمس ممتلئ نہ ہوا اور کسی شخص نے جو افادہ روزہ کھول لیا یہ امر اسے روا نہ تھا  
 کما فی نسوایج الوہج والیہو المرافق و وحید انکروہی (جیسا کہ سراج الوہاج، بحر اراق اور وقیز کردری  
 میں ہے۔ تا لیکن اگر بعد کثامت ہو کر فی الواقع اُس وقت آفتاب ڈوب ہو چکا تھا تو روزے کی قضا نہیں،  
 کما عن علیہ الاحامد الریاض ثم الطحطاوی ثم الشامی (جیسا کہ اس پر امام ربیع نے پھر طحاوی اور  
 پھر شامی نے تصریح کی ہے۔ ت) کہ ظاہر ہوا کہ وقوع اہل اپنے محل میں تھا اور اگر شکفتہ ہو کہ خبر غلط تھی اور  
 وہ دن رمضان کا تھا یا کچھ تحقیق نہ ہو تو بے شک اُس روزے کی قضا لازم ہے، تعذر اول پر تو حسبہ و اضیع اور  
 بر تعذر ثانی رمضان کا آ، یعنی تھا اور اُس کا جان ضرر ثابت رہا والیقین لایزول ب لشد (یقین شک سے  
 زائل نہیں ہوا کرتا۔ ت) تو وہ دن عند الشروع رمضان ہی کا تھا کہ شرع سے عدم رویت میں تیس دن پورے  
 کا عید نہ رکھا ہے،

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 فان غم عبيكم فاكموا لعدة ثلثين اخروجه  
 البشاري ونحوه مسلم عن ابن عمر رضي الله  
 تعالى عنهم -

رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نے فرمایا، اگر تم پر چاند  
 (بادل کی وجہ سے) ٹھنی رہے تو تم تیس دن مکمل کرو۔  
 اسے امام بخاری نے اور اس کی مثل امام مسلم نے حضرت  
 عید بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے (ت۔)

نظیر اس کی یہ ہے کہ بے تحقیق غروب افکار کر لیا پھر ثبات نہ کرے کہ آفتاب باقی تھا یا کچھ نہ کھلا، دونوں حالت میں  
 قضا ہے کہ صبح بہ السابلیہ ومن بعدہ (جب کہ اس پر یقینی اور ان کے بعد آنے والوں نے تصریح کی ہے)۔  
 اس میں جو مانگیں کفارہ کسی تقدیر پر نہیں کر، آخر انہی نے اپنے نزدیک عید ہی مان کر دینے توڑے اور وہ خبری اگرچہ  
 شرعاً نامقبول ہیں۔ مگر ان عامیوں کے لیے عورت علیٰ بکہ ان کے گمان میں موجب یقینی ہو چکی تھیں تو ان کی طرف سے  
 برائیت کا ملہ نہ پائی گئی وان تبتی الکفاسۃ علیہا اور کفارہ جنایت کا طرہ ہوتا ہے۔ ت۔) نظیر اس کی وہ  
 شخص ہے جس کے ایک دوست نے اُس سے بیان کیا میں نے عید کا چاند دیکھا اس نے اُسے مستعد کچھ کر روزہ توڑ  
 ڈالا اگرچہ گندگار ہوا کہ ایک کی خبر بلال عید میں محض نامعتبر، اور اسی وجہ سے قضا بھی آئی مگر کفارہ نہیں، علامہ حسن  
 شرنبلالی فوراً ایضاً اور اس کے شرح مراقی الفلاح میں فرماتے ہیں،

ان قطعی من ساری الهلال عندہ فی  
 شواہ قصی ولا کفاسۃ علیہ ولا علی صدیق  
 لہ لانی ان شہد عندہ بھلال الفطر وصدقہ  
 فی فطر لانہ یوم عید عندہ لیکون  
 شبہۃ یلہ

جس نے سوال کا چاند تنہا دیکھا اور روزہ نہ رکھ  
 تو وہ قضا کرے اس پر کفارہ نہیں اسی طرح جس نے  
 اس کی گواہی کی تصدیق کی عید الفطر کے چاند میں او  
 روزہ نہ رکھا کیونکہ اس کے نزدیک یہ عید کا دن ہے  
 لہذا یہاں شہد کا وقوع ہو گیا ہے (لہذا قضا  
 ہوگی کفارہ نہیں۔) (ت۔)

اسی طرح فتح القدیر و ہندیہ وغیرہ میں ہے، بلکہ علامہ تصریح فرماتے ہیں اگر گاؤں والوں نے قیسوں رضی  
 کو شہر سے نکالنے کی آواز سننی اور وہ سمجھے کہ کفارہ عید کا ہے روزہ توڑ دئے، مگر وہ کفارہ  
 کسی اور بات کا تھا کفارہ لازم نہیں، فتاویٰ منیہ پھر شرح نقایہ پھر مجمع لا نہر پھر رد المحتار  
 میں ہے،

۱/ ۲۵۶ قدیمی کتب خانہ کراچی باب اذار آتم الهلال فصورا  
 ۲۵۷/۱ فصل فیما ثبت بہ الهلال نور محمد کا خانہ تجارت کتب کراچی ص ۲۵۷

کوئی صاحب صواب میں یاد نہیں آتا کہ فی المیزان (میں نے میزبان میں نقل کیا۔ ت)

ثانیاً فرض کیجئے کہ یہ حدیث اپنے طرق سے ضعیف نہ رہے، کما احتارہ الحافظ فی المستدرک، جبکہ کہ حافظ ابن حجر نے اسے فتح الباری میں اختیار کیا ہے۔ ت، یا بغرض غلط لفظ تصحیح کسی پھر اس میں کیا ہے خود اس میں تصریح ہے کہ جواز حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پیش نظر انور کر دیا گیا تھا تو نماز جواز حاضر پر ہوئی نہ کہ غائب پر۔ حدیث بی امامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے لفظ طہرتی کے یہاں یہ ہیں۔ جبریل امین علیہ الصلوٰۃ والسلام نے حاضر ہو کر عرض کی، یا رسول اللہ! معاویہ بن معاویہ مرنے سے پہلے میں انتقال کیا

اتحبنا اوطوی لك الامراض، فتصلی علیہ  
قال نعم، فصری بجنائحه علی الامراض  
فرفعہ من قبرہ فصلی علیہ، و خلفہ  
صفاته من الملائكة کل صف سجدت  
کیا حضور چاہتے ہیں کہ حضور کے لیے میں پیٹھ دوں  
تاکہ حضور ان پر نماز پڑھیں۔ فرمایا، ہاں، جبریل نے  
اپنا پر زمین پر مارا جواز حضور کے سامنے ہو گیا اس  
وقت حضور نے ان پر نماز پڑھی، اور فرشتوں کی دو صفیں  
(تقریباً شیعہ صحیحہ کی مشیت)

استیعاب ہیں، اس قصہ کا مثل معاویہ بن مقرن کے حق میں ابوالامامہ سے روایت کیا۔ پھر کہا نیز اس کا مثل انس  
سے ترجمہ معاویہ بھی معاویہ مرنے میں روایت کیا۔ اس میں یہ وہم لاتا ہے کہ گویا تین صحابی جدا جدا ہیں جن پر نماز غائب  
مروی ہے، حالانکہ یہ محض بہل یا تجاہل ہے وہ ایک ہی صحابی ہیں معاویہ نام جن کے نسب و نسبت میں راویوں سے  
اضطراب واقع ہوا، کسی نے مرنے کہا، کسی نے کبھی، کسی نے معاویہ بن معاویہ کسی نے معاویہ بن مقرن، ابو عمر نے  
معاویہ بن مقرن مرنے کو ترجیح دی کہ صحابہ میں معاویہ بن معاویہ کوئی معلوم نہیں، اور حافظ نے اصحاب میں معاویہ بن معاویہ  
مرنے کو ترجیح دی اور کبھی کبھی کو علاء الثقفی کی خط بتایا اور معاویہ بن مقرن کو ایک اور صحابی مانا جن کے لیے یہ روایت ہیں  
بہر حال صاحب قصہ شخص و حدیث۔ اور شوکانی کا یہاں تکلیف محض یا ظن۔ ابن الاثیر نے اسد الغابہ میں فرمایا  
معاویۃ بن معاویۃ المرقی و تھاں الثقفی و يقال معاویۃ بن مقرن المرقی قال ابو عمر و هو اولی  
بالصواب فی بعضی معاویہ بن معاویہ مرنے، اور کوئی کہتا ہے معاویہ بن مقرن مرنے، ابو عمر و سنے کہا یہی صحابہ  
نزدیک تر ہے۔ پھر حدیث انس کے طریق اولی سے پہلے طریق دوم سے ذکر کیا اور طریق دوم سے دوسرے طریق پر اور حدیث  
ابوالامامہ سے تیسرے طریق پر۔ ۱۲ منہ۔

سہ میزبان، عدلی ترجمہ ۵۷۳۰ العلما بن زید الثقفی دار المعرفۃ بیروت ۹۹/۲  
تخلیل الادوار الصلوة علی الغائب بالقیۃ مصطفیٰ ابوبائی مصر ۵۷/۲  
سکات اسد الغابہ فی معرفۃ الصحابة ترجمہ معاویہ بن معاویہ مرنے المکتبۃ الاسلامیۃ بیروت ۳۵۸/۲

یعدوا الصلوة والسلام علی اجل شمس الرسالة  
قد راو علی الہ وصحبہ نجوم الہدی واقار التلقی  
ما فی البوق بحبر الودق فصدق مرة وکذاب  
احوی الیہم ہدایۃ الحق والصواب .

ہر اور کبھی غلط ، اسے اللہ حق و صواب کی ہدایت عطا فرما۔ (ت)

امور شرعیہ میں تار کی خبر محض نامعتبر اور یہ طریقہ کہ تحقیق ہلال کیلئے تراشائی باطل و بے اثر مسلمانوں کو ایسے اعلان پر عمل حرام اور جو اس کی بنا پر تکلیف اعلان ہو سب سے زیادہ متکلفے آثار۔ اس طریقے میں جو غلطیاں اور احکام شرع سے سخت بیگانگیاں ہیں ان کی تفصیل کو دفتر دکار، لہذا یہاں بقدر ضرورت و فہم مخاطب چند آسان سببیوں پر اقتصار۔  
**تنبیہ اول:** شریعت مطہرہ نے دربارہ ہلال دوسرے شہر کی خبر کو شہادت کا فیہ یا تو از شرعی پر بنا فرمایا اور ان میں بھی کافی و شرعی ہونے کے لیے بہت قیود و شرائط لگائیں جس کے بغیر ہرگز کو ایسی و شہرت بکار نہ نہیں اور پُر ظاہر کہ تار نہ کوئی شہادت شرعیہ ہے نہ خبر متواتر پھر اس پر اعتماد کو نہ کر محال ہو سکتا ہے۔ فتح القدیر و درمختار و ما مشیہ طحاوی علی مراقی الفلاح شرح نور الایضاح میں ہے :

واللفظ لدیہم اهل المشرق و ذویۃ اهل  
المغرب، ذابت عنہم سؤیۃ اولیٰ الفطر  
بطریق موجب

علامہ عینی و علامہ طحاوی و علامہ شافعی عاشری در میں فرماتے ہیں :

بطریق موجب کان یتحمل اثبات المشہدۃ  
اولیٰ شہد اعلیٰ حکم، لقاصی اولیٰ شہد فی الخبر  
بمخلاف ما ظاہر ان اهل مدینۃ کذا أرادہ  
لانہ حکائیۃ۔

جو یہاں تار کی خبر پر عمل چاہے اس پر لازم کہ شرعاً اس کا موجب طرم ہو تا ثبوت کرے مگر عاشرہ ثابت ہو گا جب تک ہلال مشرق اور بدر مغرب سے پہنچے، پھر شرع مطہر پر بے اصل زیادت اور منصب رفیع فتویٰ پر جرات کس لیے والینہ

۱۔ درمختار      ۲۔ کتاب الصوم      ۳۔ مطبع مجتبیٰ دہلی      ۴۔ ۱/۲۹  
۵۔ رد المحتار      ۶۔ باب صدقۃ الفطر      ۷۔ دار احیاء التراث العربی بیروت      ۸۔ ۱/۲۹

جائے سبحانہ و تعالیٰ اہمہ خیال کہ تاریخ خبر و شہادت کا فیک آئی بعض نادانی کہ ہم تک تو نامعتبر طریقے سے پہنچی۔  
نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے زیادہ معتبر کس کی خبر، پھر جو حدیث نامعتبر راویوں کے ذریعہ سے آئی ہے کیوں پایہ اعتبار  
سے ساقط ہو جاتی ہے!

تنبیہ دوم: تارک حالت خط سے زیادہ روی و تقیم کہ اس میں کاتب کا خط تو پہچانا جاتا ہے خط زبانت شفت  
میں آتا ہے، واقعہ کار و دیگر قرائن سے اعانت پاتا ہے۔ بایں بحر جاریے علم نے تصریح فرمائی کہ امیر مشیر عربی  
ان خطوط و مراسلات کا کچھ اعتبار نہیں کہ خط خط کے مشابہ ہوتا ہے اور بن بھی سکتا ہے تو یقین شرمی ہیں ہو سکتا کہ  
یہ اُسی شخص کا کھابو ہے۔ اگر دین کی عبارتیں لیجئے،

اشباہ میں ہے، لا یعتد علی الخط ولا یعمل بہ (خط پر نہ اعتما کیا جائے گا نہ عمل۔ ت)  
بدر میں ہے، الخط یشبہ الخط فلو یحصل العلم (خط دوسرے خط کے مشابہ ہوتا ہے لہذا  
اس سے علم حاصل نہ ہوگا۔ ت)

فتح القدر میں ہے، الخط لا ینطق و هو متشابہ (خط بولتا نہیں اور اس میں مشابہت ہوتی  
ہے۔ ت)

در مختار میں ہے، لا یعمل بالخط (خط پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔ ت)  
فتاویٰ قاضی خاں میں ہے،

القاضی انما یقضی بالجملة و الحجة و  
البینة و الاقرار اما النص فلا یصلح حجة  
لان الخط یشبہ الخط  
قاضی فیصلہ دلیل پر کرے اور دلیل گواہ میں یا اقرار پر  
فیصلہ کرے، اس شام بحث نہیں کیونکہ خط دوسرے  
خط کے مشابہ ہو سکتا ہے (ت)  
کافی شرح وافی میں ہے، الخط یشبہ الخط وقد یزور ویفتعل (خط خط کے مشابہ ہوتا ہے اور

۱/۳۲۸ سہ اشباہ و النظار کتاب القضاہ و الشہادۃ و الدعاوی ادارۃ القرآن و علوم اسلامیہ کراچی  
۲/۱۵۷ سہ ہدایہ کتاب الشہادت فصل ما یحمل الشاہدہ مطبع ریسفی کھنڑ

۱/۸۳ سہ در مختار کتاب القاضی الی القاضی و غیرہ مطبع مجتبیٰ فی دہلی  
۲/۷۴۲ سہ فتاویٰ قاضی خاں فصل فی دعوی الرقت غشی نو لکشر کھنڑ

۱/۷۴۲ سہ کافی شرح وافی

یران اشعار میں سے ہے جس سے کسی کی طرف جھوٹ منسوب کیا جاتا اور جلسازی کی جاتی ہے۔ (ت)

مختصر نظیر یہ بھی شرح الاشباہ وعلاتر البیری پر رد المحتار میں ہے۔

لا یقتضی القاضی بذلك عند المناصرة لاعت  
الخط مما یزور ویفتقد  
عینی شرح کفر میں ہے۔

الخط یشبه الخط فلا یسرم حجة لانه یحتمل  
التزویر  
مجمع الانهر شرح ملتی الاجر میں ہے۔

الشهادة و قصد و الرذیة و یحل الاعم علم  
ولا علم هنا لان الخط یشبه الخط  
شہادت اور قضا اور رؤیت یقین کے بغیر حلال نہیں  
اور یہاں یقین حاصل نہیں کیونکہ خط، خط کے مشابہ  
ہوتا ہے (ت)

فتاویٰ عالمگیری میں منقطع سے ہے۔

الکتاب قد یفتعل ویرد الخط یشبه الخط  
والخاتم یشبه الخاتم  
خط میں جمل سبازی اور من گھڑت بات بھی ہو سکتی  
ہے اور خط، خط کے مشابہ ہوتا ہے۔ اسی طرح  
نمبر دوسری نمبر کے مشابہ ہو سکتی ہے (ت)

فخر الکیرن میں فتاویٰ امام اجل ظہیر الدین مرغینانی سے ہے۔

العلقة فی عدم العمل بالخط کونه  
مما یزور ویفتعل ای من شأنه  
ذلك وکونه من شأنه ذلك یقتضی  
عدم العمل به وعدم الاعتماد علیه  
خط پر عمل نہ کرنے کی علت یہ ہے کہ اس کے ذریعہ  
جلسازی کی جا سکتی ہے یعنی اس کی یہ صفت  
ہو سکتی ہے اور اس صفت کا ہونا تعاصراً ہے کہ  
اس پر عمل نہ کیا جائے اور نہ اعتماد کیا جائے اگرچہ

۲۵۲/۴	دار ایما التراث العربی بیروت	باب کتاب القاضی الی القاضی	رد المحتار
۸۰/۲	مکتبہ نور بدیع سکھر	کتاب الشہادۃ	شرح کفر رمز الحقائق
۹۲/۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب الشہادۃ	مجمع الانهر
۳۸۱/۲	نورانی کتب خانہ پشاور	کتاب القاضی الی القاضی	فتاویٰ بنیدہ اسباب الثالث والعشرون فی کتاب القاضی



وان لم یکن مردوا فی نفس الامور کما هو نفس الامور میں اس میں جعل سازی نہ کی گئی ہو جیسا کہ ظاہر  
ظہر ہے۔

دیکھئے کس قدر روشن و واضح تہہ بیکس میں کہ خط پر اعتقاد نہیں، نہ اس پر عمل نہ اس کے ذریعہ سے یقین حاصل  
ہو، نہ اس کی بنا پر حکم و گواہی حلال کہ خط خط کے مشابہ ہوتا ہے اور ٹھہر ٹھہر کے مانند ہو سکتی ہے، اور صاف ارشاد  
فرماتے ہیں کہ خط کا صرف اپنی ذات میں قابلیتِ تزویر ہونا ہی اس کی بے اعتباری کو کافی ہے اگرچہ یہ خاص خط واقع  
میں ٹھیک ہو، پھر یہ تاریخ جس میں خبر بھیجے والے کے دست و زبان کی کوئی علامت نہ ہو بھی نہیں اور اس میں  
خط کی نسبت کذب و تزویر نہایت آسان کیونکہ امور و غیب کی بناء اس پر وارد قطعی نہ ہوگی۔ سبحان اللہ! اللہ دین کا  
وہ اختیار کہ ٹھہر خط کو صرف گمانشِ تزویر کے سبب لغو ٹھہرایا جائے نہ ٹھہرنا لینا اور خط میں خط طویل و سہل نہیں شاید ہنر  
میں دو ایک ایسا کوئی نہ ہو، یہ تو حملہ و شکاری نہیں جو چاہے تاریخ میں جاسے اور جس کے نام سے چاہے تاریخ سے  
آئے، وہاں نام و نسب کی کوئی تحقیقات نہیں ہوتی، نہ رجسٹری کی طرح شناخت کے گواہ لیجے جاتے ہیں، علاوہ بریں  
تاریخوں کے وجہ صدق پر کون سی وحی نازل ہے کہ ان کی بات خواہی خواہی واجب القبول ہوگی اور اس میں  
احکام شریعہ کی بنا ہوئے گی ہزار افسوس و قتلِ علم و قتلِ علم پر۔ انا لله وانا الیہ راجعون۔

تبلیغیہ سوم: قطع نظر اس سے کہ خبر شہادت منطمانے کے لیے جنہیں مراسلات بھیجے جائیں گے غائبان کا بیان  
حکایت و الجہاد محض سے کتنا جدا ہو گا جس کی بے اعتباری تمام کتب مذہب میں مصححہ۔ بالفرض اگر اصل خبر میں  
کوئی غلطی نہ ہو تاہم اس کا جامہ اعتبار تاریخی یا تاریخی سے کہ وہ بیانیہ ہو جس کا نقل و نقل درختل  
ہو کر آیا، صاحبِ خبر تو وہاں کے تاریخ سے کہہ کر ایک ہو گیا اس نے تاریخ حبش دی اور اس کے کھٹکوں سے جن کے  
اطراف مختلفہ کو اپنی اصطلاحوں میں علامتِ حروف قرار دے رکھا ہے اشاروں میں عبارت بتائی اب وہ بھی جدا ہو گیا  
یہاں کے تاریخ نے ان کھٹکوں پر غلطی، اور عبارت معلوم سے جو فہم میں آیا فقرش معطل میں لایا اب یہ بھی الگ ہے  
وہ کاخذ کا چرچہ کسی برکات سے کہ سپردِ ثبوت یہاں پہنچ رہا تھا بنا۔ سبحان اللہ! اس نفسِ روایت کا سلسلہ سند تو  
دیکھئے مجھول من مجھول نام مقبول از نام مقبول اور نام مقبول، اس قدر وسعت نظر تو لاجہی ہیں پھر شکیبائی  
نہ ہوتا ہو کہ معزز لوگ بذاتِ خود جاکر تاریخ دیں، اب جس کے ہاتھ کھلا بھیجا جائے وہ جدا واسطہ اس پر فارم کی حاجت  
ہوئی تو تحریر کا قدم در میان آپ نہ آئے تو کسی انگریز یا دان کی وساطت، اُدھر تاریخ کا یا ہوا رد نہ کئے تو یہیں مترجم  
کی جہاد صورت، یا اینہر اصل زمانہ ہوا اور تاریخ وصل ہیں، بہت تو نقل و نقل کی گئی ہی کیا ہے، دیکھئے بے لگائی

سلفہ علیہم السلام و انصارہ کتاب القضاء و الشہادات الخ اذیۃ القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۱/۳۳۹



یہ قبل کتابہ ولا یقل رسولہ ، فلا فی غامیۃ  
 رسولہ ان یکون بنفسہ ، وقد منا انه لو ذکر  
 فی کتابہ لحدث القاضی بنفسہ لا یقبضہ ،  
 وکان القیاس فی کتابہ کذلک ، الا انه اجیز  
 باجماع التابعین علی خلاف القیاس فاقصر  
 علیہ ۛ

خط قبول کیا جائے گا لیکن قاصد مقبول نہیں ، زیادہ سے  
 زیادہ یہ ہے کہ قاصد قاضی کے قائم مقام ہے جبکہ ہم پہلے  
 بیان کر چکے کہ اگر قاضی خود ہمارے دوسرے قاضی کو خط والا  
 مضمون بتائے تو دوسرا قاضی اسے قبول نہیں کرے گا ،  
 خط کے بارے میں قیاس کا قاضی یہ ہے کہ قبول نہ ہو  
 لیکن بعض حضرات کے جماع سے اس کو جائز و مقبول

قرار دیا گیا جو کہ خلاف قیاس ہے اسی لیے اسی میں اہواز محصور رہے گی ۔ (ت)

بھائی الہ ، پھر تار بچارے کی کیا حقیقت کہ اسے کتاب القاضی پر قیاس کریں اور جہاں خود بیان قاضی شرعاً  
 ہے رُہوں میں کے مرنے سے سلام دھریا مگر

بہیں تفادات رہ از کیا سست تانا بکھا

( راستہ کا تفاوت دیکھیں کہ کہاں سے کہاں تک جاتا )

اور جب شرعاً قاضی کا تاروں بے اعتبار تو اوروں کے تار کی جو بستی ہے وہ ہماری تقریر صدر سے آشکار کہ مقبول  
 الکتاب کا تار ناچیز تو مردود الکتاب کا تار کیا چیز ، ولا حول ولا قوۃ الا باللہ المصلح العزیز ۔  
 تبیین پنجم : قاضی شرعاً کا تار بھی صرف اسی وقت مقبول جب دو مرد ثقیل یا ایک مرد دو غریب عادل دارالقضا  
 سے یہاں اگر شہادت شرعیہ دیں کہ یہ خط بایضی اسی قاضی کا ہے اور اس نے ہائے سلنے لکھا ہے ورنہ ہرگز قبول نہ ہوگا  
 اگرچہ ہم اس قاضی کا خط پہچانتے ہیں اور اس کی نمونہ بھی مٹی ہو اور اس نے خاص اپنے آدمی کے ہاتھ بھیجا بھی ہو ، چاہے جس کا  
 لا یقل الکتاب الا بشہادۃ من حلین اور جہل  
 و امرأتین لان الکتاب یشبہ الکتاب فلا یثبت  
 الا بحجة تأمة وھذا لایہ منہ فلا یثبت  
 من الحجۃ ۛ

خط نہیں قبول کیا جائے گا مگر دو مرد یا ایک مرد اور  
 دو خواتین کی گواہی پر قبول ہوگا کیونکہ خط و خط کے مشابہ  
 ہو سکتا ہے لہذا اس محبت کا ملہ کے بغیر خط کا ثبوت نہ ہوگا  
 اور یہ اس لیے کہ خط کی وجہ سے حکم لازم ہوتا ہے ورنہ  
 اسی لیے محبت کا ہونا ضروری ہوتا ہے (ت)

فتاویٰ ہندیہ میں ملنے سے ہے ۔

۱۔ فتح القدر شرح ہدایہ باب القاضی الی القاضی مکتبہ زوریہ رضویہ سکھر ۳۸۶/۶  
 ۲۔ ہدایہ ۳۔ طبع دوسری لکھنؤ ۱۳۹/۶

يجب ان يعلم ان كتاب القاضى الى القاضى  
صاحب حجة شرعية في المعاملات بخلاف  
القياس لان الكتاب قد يفتعل ويؤثر الخط  
يشبه الخط والعام يشبه الخاص ولكن جعلته  
حجة بالاجماع ولكن انما يقبله القاضى المكتوب  
اليه عند وجود شرائطه ومن جملة الشرائط  
البينة حتى ان القاضى المكتوب اليه لا يقبل  
كتاب القاضى بالبريئة بالبريئة انه كتاب  
القاضى

www.alukah.net

یہ بیان لینا ضروری ہے کہ قاضی کا خط دوسرے قاضی کی  
طرف معاملات میں شرعاً حجت ہے لیکن خلاف قیاس  
کیونکہ خط میں جعل سازی اور جھوٹ لکھا جاسکتا ہے  
اور خط خط کے مشابہ اسی طرح ہر دوسری شے  
ہو سکتی ہے لیکن ہر نے اسے امارت کی وجہ سے حجت  
مانا ہے لیکن جس قاضی کی طرف لکھا گیا ہو تب قبول  
کرے جب اس کی شرائط پائی جائیں اور ان شرائط میں سے  
ایک یہ ہے کہ اس پر گواہوں حتیٰ کہ قاضی دوسرے  
قاضی کے خط کو اس وقت تک قبول نہیں کر سکتا  
جب تک گواہوں کی گواہی نہ دیں کہ یہ قاضی کا خط ہے (ت)

فقہ الدریہ میں فتاویٰ عن مرقاری الہدایہ سے ہے

اذا شهد وان حظه من خیران یثابہد  
کتابتہ فلا یحکم بدلت  
سبحان اللہ یہ خطوط یا تو جو یہاں آتے ہیں ان کے ساتھ کون سے دو گواہ عادل اگر گواہی دیتے ہیں کہ  
کرفلان نے ہمارے سامنے لکھا یا تو دیا مگر ہے یہ کہ تاوا قفی کے ساتھ اور بشرع میں ہے جاہد اخلت سب کچھ  
کرات ہے نسال اللہ قویق، الصواب و بدستیں فی عطل باب (ہم اللہ تعالیٰ سے توفیق صواب کا سوال کرتے  
ہیں اور ہر معاملہ میں اسی سے مدد چاہتے ہیں۔ ت)

اے عزیز! اس زمانہ میں لوگوں کو احکام شرع پر سخت جرات ہے خصوصاً ان مسائل میں جن میں حوادث  
جدیدہ سے تعلق و نسبت ہے جیسے تار برقی وغیرہ جگتے ہیں کہ کتب قدیم میں ان کا حکم نہ ملے گا جو مخالفت شرع کا  
ہم پر الزام ہے لہذا اگر نہ جانا کہ علمائے دین شکر اللہ تعالیٰ مساعیہم الجمیلہ (اللہ تعالیٰ ان کی مساعی جمیدہ کو  
قبول فرمائے۔ ت) نے کوئی حرف ان علویوں کے اجتہاد کو اٹھا نہیں رکھا ہے تعریضاً تو یہ تعریضاً تا صلیاً سب کچھ  
فرمادیا ہے زیادہ علم اسے ہے جسے زیادہ فہم ہے اور ان شرائط العزیز زمانہ ان مدگان حد سے خالی نہ ہوگا جو

ملہ فتاویٰ ہندیہ الباب الثالث والعشرون فی کتاب القاضی فی القاضی نورانی کتب خانہ پشاور ۳۸۱/۳  
ملہ عقود الدریہ الکتابۃ علی ثلثہ مراتب الخ ارگ بازار قندھار افغانستان ۱۹/۶

مشکل کی تسلیل، معضل کی تحصیل، مصیب کی تذلیل، مجمل کی تفصیل سے ماہر ہوں۔ بحر سے صدف، صدف سے گوہر۔  
ہر سے درخت، درخت سے ٹکڑے پڑے پر باذن اللہ تعالیٰ قادر ہوں

لا خلا لکون عن افضائهم وکثر الله فی ملاونا  
من اهل نعم ائین برحمتک یا ارحم  
الراحمین وصلی اللہ تعالیٰ علی خاتم النبیین  
سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین  
واللہ سبحنہ وتعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ  
اتم و حکمہ عز شامہ احکم۔  
زمانہ ان فطرہ سے خالی نہیں اور اللہ تعالیٰ ایسے  
لوگوں کو چارے علاقوں میں زیادہ کرے آمین آمین  
برحمتک یا ارحم الراحمین وصلی اللہ تعالیٰ علی  
خاتم النبیین سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین  
واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم و علمہ جل مجدہ اتم و

عز شامہ احکم۔

مسئلہ ازلہ پور بواسطت مولوی بشیر احمد صاحب مدرس اول مدرسہ طبنت و جماعت بریلی  
۳ ربیع الاول ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ۲۹ تاریخ کو کسی شہر میں چاند نظر آئے  
اور دوسرے شہر میں وہی چاند ۳۰ کا نظر آیا اور وہاں کے لوگ ٹیلی فون یا ٹیلی گراف میں اطلاع دیں تو وہ خبر  
معتبر ہوگی یا نہیں؟ جیزا تو جروا

### الجواب

ہرگز معتبر نہیں ہو سکتی۔ اصل قابل لحاظ نہیں ہو سکتی، تاریخ کی غمت ہے اعتباری میں فقیر کا فتویٰ مفصلہ  
طبع ہو چکا ہے، اس کی حالت ٹیلی فون دیکھنے سے بہت گری ہوئی ہے کہ اس میں مرسل کے ہاتھ کی علامت  
نک نہیں ہوتی اور اکثر ہنگامی باؤوں وغیرہ کفار کا توسط ہوتا ہے ورنہ جابیل جو ماضوری ہے، اور علماء  
تصریح فرماتے ہیں کہ غلط بھی معتبر نہیں، ہاں یہ ہے، الخط یثبہ الخط، تحریر ایک دوسرے کے مشابہ  
ہو سکتی ہے۔ ت، تو شرعاً تاہر پر عمل کیونکر ملے گی؟ یونہی ٹیلی فون کہ اس میں شاہد و مشہود نہیں ہوتا صرف آدمی زسانی  
دیتی ہے، اور علماء تصریح فرماتے ہیں کہ آڑ سے برآوار سمجھ ہو اس پر احکام شرعیہ کی بنا نہیں ہو سکتی کہ آواز  
آواز سے مشابہ ہوتی ہے۔ تبیین الحقائق امام ربیع پھر فتاویٰ عالمگیریہ میں ہے،

لوسم من وراء الحجاب لا یسمع انت  
یشہد لاحتمال ام یکون غیبہ  
اگر کسی نے پردہ کے پیچھے سے سنا تو اس کو گواہی دینا  
جائز نہیں کیونکہ وہ کوئی دوسرا بھی ہو سکتا ہے کیونکہ

اذا النعمة تشبه النعمة التي وصورة الشيا  
التي ذكرت لا تحقق لها فيما نحت فيه  
كما لا يخفى ، والله تعالى اعلم .  
آواز ایک دوسرے کے مشابہ ہو سکتی ہے الخ اور  
جو صورت مستثنیٰ قرار دی گئی ہے اس کا ہماری س  
بحث میں تحقق نہیں ہے ، صیغہ کر معنی نہیں . والله  
تعالیٰ اعلم (ت)

### مسئلہ ۱۲۱ مسئلہ منظور علی علوی کا کردی

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک جگہ پہاڑیں ایسی ہے جہاں  
بغیر بہت دقت سے اونچی چوٹیوں پر گئے چاند نہیں دیکھ جاسکتا ہے اور جہاں جا کر بھی اکثر بسبب ابر و بار کے  
چاند نہیں آکھائی جاتا ہے اُسی جگہ میں مسلمانوں کو شوال کی رویت ہلال کی اطلاع بذریعہ تار کے پاکے روزہ فطار  
کردینا اور عید کی نماز پڑھنا جائز ہے یا نہیں ؛ تار اگر ایک بڑا دوہوں یا دس بارہ ہوں کسی صورت میں ان پر  
اعتبار جائز ہے یا نہیں ، اگر غیر بذریعہ تار کے نہ ملنی چٹنے تو پہاڑوں میں (مثلاً تین تال میں) کبھی رمضان کا مہینہ  
انتیس کو نہیں ختم ہو سکتا ہے ، اس لیے کہ دس بارہ برس کا مشاہدہ ہے کہ ہمیشہ ابر و بار کی وجہ سے شوال کا چاند  
نہیں دیکھا جاسکتا ہے ۔ منوالہ جبروا

### الجواب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ، هو هو المرؤیة واحظروا المرؤیة چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند  
دیکھ کر افطار کرو ۔ اور فرماتے ہیں ، ان الله امده المرؤیة الله تعالیٰ نے اس کا مدار رویت پر رکھا ہے ۔  
تار اگر چہ دس میں ہوں اصلہ شرعاً مورد غیہ میں قابل التفات نہیں کہ اس کی حالت خط سے بھی بدتر ہے اپنے مشنسا  
کا خط پہنچا جاتا ہے ، طرہ عبارت سے پتا چلتا ہے ، تار میں یہ کچھ بھی نہیں ، پھر ہمارے تمام ائمہ نے عام کتب میں  
میں مثل ہدیہ و در مختار و اشعبہ وغیرہ و عقود الدیر و فتاویٰ قاضی حان و فتاویٰ مالکیری وغیرہ میں تصریح فرمائی  
کہ خط کا اعتبار نہیں بلکہ صاف فرمایا کہ فہر کا بھی ان معاملات میں اعتبار نہیں ہوتا ، پھر تار کیونکر قابل احتساب  
ہو سکتا ہے ، خصوصاً تار بابوؤں کی عدالت درکنار اسلام کا معنی علم نہیں ، بلکہ اکثر ہمنو وغیرہ ہوتے ہیں دین میں  
جگہ سے آنا کا فریاد فاسق مجہول کی جبر کو معتبر شرعی نہ کر دے گا ، نہ یہاں وہ تو اتنے تک پہنچا معقول کہ دس میں ہزار

۴۵۶/۳	نورانی کتب خانہ پشاور	باب الثانی فی بیان نکل الشہادۃ الخ	سہ فتاویٰ ہندیہ
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب ادرائتہ الاموال فصولاً	سہ صحیح بخاری
۶۲/۴	نشر السنۃ ملتان	کتاب الصیۃ نمبر ۲۶	سہ سنن دارقطنی

جگہ سے تار آئیں ہم کو تو ایک ہی تار گھر سے ملیں گے اور کہیں دو چار بھی ہوئے تو یہ تو اتار نہیں ۱۰ اپنے دنیوی معاملات کو دیکھیے دُور دُور سے کا دعویٰ سوا اور گواہ بیس دفعہ تار پر اپنی گواہی بیچے کیا کچھ رویوں میں قبول ہو جائیگی، پھر عید کر لینا کیسے حلال ہو جائے گا؟ رہا یہ کہ اس صورت میں کہ اثینس کا چاند سی وہاں رہو گا، شبان سے ذی الحجہ تک پانچ ہلالوں کا بغور دیکھنا تلاش کرنا ہر جگہ کے مسلمانوں پر واجب ہے اور پکی چٹیلوں پر جانے کی وقت، اگر صرف ہوجہ تکلیف یا کابلی ہو تو یہ عذر ہرگز نہ سنا جائے گا اور اوپر جا کر دیکھنا واجب ہو گا۔ اگر کوئی نہ جائے گا سب گنہگار رہیں گے اور اگر واقعی ناقابل برداشت تکلیف ہے تو معاف ہے۔ ع

فان عم علیکم فاکملوا العدة ثلاثین ۱۱ چاند تم پر پوشیدہ رہے تو تیس کی گنتی پوری کرو۔ مسلمانوں کو حکم سے غرض ہے ۲۰، ۲۹ سے کیا کام آیا اور اگر یہ خیال ہے کہ ۲۹ کے رمضان کی خوشی زیادہ ہوتی ہے۔ یہ کیونکر ہوگی، تو یہ شخص بنے معنی خیال ہے، اور غور کریں تو اس کی کسر اُدھر شبان میں نکل جائیگی کہ وہ بھی کبھی ۲۹ کا نہ ہو گا، تو رمضان کہ ۳۰ کا چاند وہاں ۲۹ کو نظر آئے گا اہتمام کریں تو ۲۹ پرینک تو دیکھ کی آبادیوں میں دو چار معتبر مسلمان بھیج کر پہاڑ سے باہر بھی روایت کرا سکتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۲ از گوئل کاٹیب دار مسند محمد میاں ابن قاسمی عبد الغنی صاحب ۸ ذی الحجہ ۱۳۳۲ھ اس ریاست میں ٹیلیفون ہونے کی وجہ سے بذریعہ ٹیلیفون روایت بدل رمضان یا عید دُور آئے سنانے دونوں مسلمان ہوں اور ایک جگہ کا مسلمان دوسرے کو خبر دے کر میں نے چاند دیکھا اور دوسری جگہ والا بھی مسلمان ہو اور اس کی آواز پہچانتا ہو کہ فلاں شخص یہ خبر دے رہا ہے تو اس کی آواز پہچان کر ان کے قول پر عمل کیا جائیگا یا نہیں؟ یا ٹیلیفون دینے والا اور لینے والا دونوں ملزم مسلمان ہیں، ایک نے دوسرے کو بذریعہ ٹیلیفون خبر دی روایت ہلاں کی اس نے دوسرے سے کہا فلاں جگہ سے مجھ کو فلاں نے کہا کہ وہاں پر روایت بدل ہوئی تو ایسی خبر پر اعتماد چاہئے یا نہیں؟

## الجواب

ٹیلی فون دینے والا اگر سننے والے کے پیش نظر نہ ہو تو امر بَشَرِیہ میں اس کی کچھ اعتبار نہیں اگر چہ آواز پہچانی جائے کہ آواز مشابہ آواز ہوتی ہے، اگر وہ کوئی شہادت دے معتبر نہ ہوگی اور اگر کسی بات کا اقرار کرے

ع اصل میں یہاں بیاض ہے ۱۲

سننے والے کو اس پر گڑھی دینے کی اجازت نہیں ہاں اگر وہ اس کے پیش نظر سے جسے دہرا آسنے سامنے سے تعبیر کرتے ہیں یعنی اس کی دونوں آنکھیں اس کی دونوں آنکھوں کے سامنے ہوں۔ ایک دوسرے کو دیکھ رہا ہو، ورنہ بیوقوف کا واسطہ نہ ہو۔ آسانی آواز رسائی کے لیے ہو کہ اتنی دور سے آواز پہنچا دشو رہے۔ تو اس صورت میں اس کی بات جس حد تک شرعاً معتبر ہو تو اب بھی معتبر ہوگی مثلاً خود اپنی رویت کی تہادت ادا کرے تو مافی جائے گی اگر وہ مقبول، شہادۃ ہے لیکن اتنی بات کہ فلاں حد رویت ہوئی اگرچہ متصل مگر ادا کرے جب بھی معتبر نہیں کہ یہ محض حکایت ہے نہ کہ تہادت، اور یہ کہ فلاں نے مجھ سے کہا کہ فلاں جگہ ہوئی، ورنہ یہ وہ مہمل کہ حکایت در حکایت ہے۔ تیسرے اہم مقام پر فقہی عالمگیری میں ہے:

ولو سمع من وراء الحجاب لا يسمع ان يشهد لاحتمال ان يكون غيره اذا التعمية تشبه التعمية الا اذا كان في الداخل وحده ودخل و علم ان لا يسمع فيه غيره ثم جلس على المسلك وليس له مسك غيره فسمع اقراس الداخل ولا يراه لانه يحصد به العلم وينبغي لفق ضي اذا خبر له ان لا يقدر  
 اگر کسی نے پردے کے پیچھے سے سنا تو سننے والا گواہی نہیں دے سکتا، ممکن ہے کوئی اور شخص ہو، کیونکہ آواز آواز سے مشابہ ہو سکتی ہے مگر اس صورت میں جب داخل ہونے والے اکیلے ہو اور شاہد بناتا ہو علم رکھتا ہو کہ اس کے علاوہ دوسرا نہیں، پھر وہ گواہ راستہ پر بیٹھتا ہے جبکہ اس راستہ کے علاوہ کوئی اور راستہ بھی نہیں، اور داخل ہونے والے کا اقرار سننا ہے اور اسے دیکھتا ہے (تو اب گواہی قبول ہے) کیونکہ اب اسے یقین حاصل ہے، اور اگر گواہ پردے والے کی بات کی از خود تعبیر کرے تو قاضی کے لیے مناسب ہے کہ وہ تعبیر کو قبول نہ کرے۔ (ت)

وتیرو پھر یہی میں ہے

كان، لعمريه بوليث يقول د اقرمت المرأة من وراء الحجاب وشهد عندنا اثنتان امها فلابد لا يجوز لمن سمع اقرارها ان يشهد على قرارها الا اذا امرني شخصاً يعني حال ما اقرت في يجوز له ان  
 فقیر ابو الیث فرمایا کرتے تھے کہ جب پردے کے پیچھے عورت نے اقرار کیا اور دو آدمیوں نے گواہی دی کہ یہ فلاں عورت ہے تو اقرار سننے والے کے لیے جائز نہیں کہ وہ اس کے اقرار پر گواہی دے مگر اس صورت میں جب اس نے اس خاتون کو دیکھ ہو یعنی



شہد علی اقری اس ہا شرط مروتہ شخصہ  
لا مروتہ وجہہ

اقرار نے وقت نواب اس کے لیے جا رہے کہ اس کے  
اقرار پر گواہ بنے ماتی شرط شخصیت کو دیکھا ہے کہ  
پھر سے کو دت

در مختار میں ہے ،

شہد و اہل شہد عبد قاضی مصدق شہادت  
بروۃ الهلال فی بیۃ کد و قصی ، نقاضی بہ  
و وجد استجماع شرا نط الد عوی حار لہذا  
نقاضی ان یحکم لشہاد قہمالان قضاۃ نقاضی  
حجہ وقد شہد و بہ لاوشہد و بروۃ غیرہم  
لانہ حکایۃ اہل و تہاد تحقیقہ فی ف و م و لہ  
تعالی اعلم۔

کہ میں نے چاند دیکھی ہے کیونکہ یہ حکایت ہے ۔ اس کی تمام تحقیق ہمارے فتاویٰ میں ہے واللہ تعالیٰ علما دت  
مسئلہ از دفتر صحیفہ حیدرآباد دکن مطبوعہ ۱۶ رمضان ۱۳۳۳ھ

تار اور ٹیلیفون زمانہ حال کی ایجاد ہے یعنی فقہائے مابین کے زمانہ میں یہ چیزیں ایجاد نہیں ہوئی تھیں اس لئے  
قدیم کتب فقہ اس تذکرے سے خالی ہیں کہ تار اور ٹیلیفون کے درمیان سے جو خبریں آتی ہیں وہ قابل تقسیم ہیں یا نہیں  
اس مسئلہ کی نسبت علماء کے ایک عام اجماع و اتفاق کی ضرورت ہے۔ پس براہ کرم بیان فرمایا جائے کہ تار اور  
ٹیلی فون کے ذریعہ سے جو خبر آئے وہ ارزوئے احکام شریعت قابل تسلیم ہے یا نہیں ، اور ایسی خبر کی بنا پر  
حکام شرعیہ مثلاً ترک و اختیار صوم اور تفریر بروج وغیرہ کا تعصیب ہو سکتا ہے یا نہیں ، جینو اتوجروا

الجواب

تار محض بے اعتبار ، یونہی ٹیلی فون اگر خبر دہندہ پیش نظر ہو تفصیل فقیر کے فتاویٰ مرسلہ سے  
معلوم ہوگی ۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ مسئلہ عبدالعزیز تاجر چرم قصبہ سکری محلہ تالکھ ضلع گیا ۱۹ ذی القعدہ ۱۳۳۳ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و محققین شہرستان میں مسئلہ منسل دہلی میں بکوالٹی کتب فقہ و فنی وی۔  
 بینواتوجہ واد۔

سوال اول: نماز عید کہ جس کی ادائیگی رویت ہلال پر موقوف ہے اگر اس کی رویت کی جہر ایسی بستی میں جہاں  
 ابرو باد کی وجہ سے چاند نہ دیکھا گیا سو اور معتبر شخص کی زمانی کہ اس شخص کو بھی خبر غیر شہر میں بدریعتہ رکے ہی جو اور وہ  
 شخص اپنے مکان پر نماز عید کی پڑھ کر آیا جو اس شخص معتبر کے بیان پر روزہ افطار کرنا اور نماز پڑھنا جائز ہے  
 یا نہیں، اور بعد پڑھنے نماز عید کے جو کہ سفر میں عید کے روزہ کلکتہ وغیرہ میں ہیں وہ لوگ یہاں آئے اور بیان کیا  
 کہ ہم نے اور جماعت کثیرہ نے اپنی آنکھوں سے چاند دیکھ کر نماز عید روزہ جمعہ کو پڑھی سب ایسی صورت میں روزہ جمعہ کو  
 افطار کیا اور نماز عید جمعہ کو پڑھنا جائز ہوا یا نہیں اور اطراف و جوانب میں بھانڈے رویت ہلال عید روزہ جمعہ کو  
 ہوئی اس کے لیے شہادت کثیرہ ہے

سوال دوم: ایک بستی کے بعض افراد نے شخص معتبر کے بیان پر کہ جس کو خبر بدریعتہ رکے دوسرے شہر میں  
 ملی ہو اس شخص کے بیان پر جہاں وجہ ابرو باد رویت نہ ہوئی وہاں کے بعض افراد نے روزہ افطار کیا اور نماز عید  
 پڑھی اور بعض افراد نے وہیں کے کہ جس کو اشتباہ ماہ رمضان کی رویت میں تیس کا تھا اور ان کے حساب  
 سے انیس رمضان پڑتا تھا اور خیر ان لوگوں کو بھی قبل باقی رہے پورے وقت نماز کے علی مگر شخص معتبر کے  
 قول و خبر و تاہم پر اعتبار نہ کر کے روزہ جمعہ کو نہ روزہ افطار کیا اور نہ نماز عید پڑھی بلکہ سینچر کے روزہ روزہ افطار کیا اور  
 نماز عید پڑھی، جمعہ کا روزہ جائز ہو یا ناجائز؟

سوال سوم: ایک مسجد میں دو روزہ نماز عید پڑھنا جائز ہے یا نہیں،

### الجواب

جواب سوال اول: در باب ہلال خط و کتابت معتبر ہے اعتبار اور در باب ہلال عید ایک عادل ثقہ کی  
 خود اپنی رویت کی گواہی بھی مقبول ہیں جب تک پورا عصاب شہادت نہ ہو، در مختار میں ہے،

شروط لفظ مع العلة والعدالة لصاحب  
 الشهادة ولفظ الشهادة  
 عید العطرین بادل عدالت کی موجودگی میں  
 فصاحب شہادت اور لفظ شہادت ضروری ہے (ت)  
 تو ایک معتبر شخص کی خبر بعض اور وہ بھی اپنی رویت کی نہیں دوسرے کی، اور وہ بھی تار کی معلوم ہوئی، چار وجہ

مرد و تہی اور اس کی بنا پر عید کی احرام جن لوگوں نے اس بنا پر روزہ توڑا سخت گناہ و شدید کے مرتکب ہوئے اور اس دن کی نماز عید بھی نہ پڑھ کر وہ تحریمی و ناجائز ہوئی۔ بعد دوسرے دن نماز عید نہ پڑھنے سے بھی ترک واجب کے گناہ گار ہوئے اور بعد کو ثبوت کتبہ ہی کثیر ہو جائیں ان کے ان گناہوں کو رفع نہیں کر سکتا کہ جس وقت تک انہوں نے یہ افعال کے ثبوت شرعی نہ تھا تو ان پر سے محض حکم شرع کا الزام بے قیور رائل نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

**جواب سوال دوم:** جن لوگوں نے اس خبر پر عمل نہ کیا اور روزہ قائم رکھا اور دوسرے دن نماز عید پڑھی انہوں نے مطابق حکم شرع کیا ایسا ہی کرنے کا شرط نہ تھا اگرچہ جو فرض روزہ عید تھا مگر وہاں نہ درست نہ ثبوت شرعی گناہ تو ان پر حملہ کار وہ ہی فرض تھا۔ درستی کی عید واجب۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں: صوموا لرؤیتہ و قطروا لرؤیتہ (چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔ ت)

**جواب سوال سوم:** یہ صورت دور روزہ نماز عید کی نہ تھی کہ وہاں جمعہ کو عید نہ تھا نہ تھی جنہوں نے پڑھی وہ ایک ناجائز فعل سے ادا کیا اور گناہ گار ہوئے۔ درختار میں ہے:

صلوة العید فی نقری مکروۃ تحریمی ای لا ہے  
اشتغال بما لا یصلح  
رد المحتار میں ہے:

ہو نفل مکروۃ لا دائرہ بالجماعۃ ح ہے  
یہ نوافل میں اور نوافل کی جماعت کے ساتھ ادا نہیں کرو

ہے۔ (ت)

نماز عید وہی ہوئی جو دوسرے گروہ نے روزہ مشنبہ پڑھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از صبح تیار ڈاک خانہ و مقام رشتہ رحیم اللہ و عبد الرحمن  
۱۲ صفر الظفر ۱۳۳۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں مسلمان باشندوں میں سے ایک شخص حاجی مصدی صاحب ہیں جو کہ احاطہ سنگھ خطہ آسام ضلع تبر پور رہتے ہیں اور وہیں تجارت کرتے ہیں لہذا انہوں نے خط لکھا کہ یہاں کے لوگوں نے چاند ماہ رمضان المبارک کا روزہ مشنبہ یعنی منگل کے ہوا قریب قریب پچاس آدمیوں نے دیکھا اور وہیں آدمی خاص ہمارے آدمیوں میں سے جو کہ کاروبار دکان کے کرتے ہیں دیکھا مگر جناب حاجی مصدی صاحب انکار

۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذراۃ اتم الحلال فصولاً	سہ صبح بخاری
۱۱۴/۱	مطبع مجتہبائی دہلی	باب العیدین	سہ درختار
۹۰۱/۱	مصطفیٰ البانی مصر	-	سہ رد المحتار

کرتے ہیں کہ ہم نے چشمِ خود نہیں دیکھا اور جیسے اُس اطراف کے ملک آس و پیسے میں کسی نے چاند نہیں دیکھا، جس وقت یہ خط آیا اُس وقت جواب مولانا مولوی عبد الغفار صاحب ساکن موضعِ اعظم گڑھ کی شاعر مولوی رشید احمد صاحب گنگوہی سلسلہ مدرسہ دیوبند تشریف لائے تھے انھوں نے خود دیکھ کر فرمایا کہ دوبارہ خط سے دریافت کر دو اگر واقعی ان لوگوں نے چاند دیکھا تو تو کو گم بھی جمع کی عید کر لینا چہشتہ کو پہلے چاند ہو یا نہ ہو اور ایک روزہ قضا کار کر لینا، تو پھر جب دیوبند لکھا گیا تو اسی مصحف کا جو باب آیا کہ چاند دیکھنا سچ ہے ۵۰ آدمیوں نے یا مشہدہ ملک "سام" کے دیکھا لہذا محض ہند آسامیوں کا دیکھنا اور بہ موجبِ مرقی دیے مولوی عبد الغفار صاحب یہ قائل مسند ہو سکتا ہے کہ نہیں اور جمعہ کو ہم لوگ عید کر سکتے ہیں کہ میں بر تقدیر نہ چاند ہوئے پنجشنبہ کے عید جمعہ کو کر سکتے ہیں یا نہیں اور واقعی ایسا ہوا کہ چہشتہ کو عید کا چاند ہمیں نظر آیا ہزاروں آدمیوں نے دیکھا اور نہ کہیں چاند دیکھنے کی ہر گز کو مستعد مولوی عبد الغفار صاحب کے نہیں تھے جبکہ دیکھ کر لوگ نہیں مانیں گے تو ہمیں رخِ نزاع کے لیے اسی لوگوں کے ساتھ عید جمعہ کو کر لی بغیر چاند دیکھنے تعزیری جماعت اور دو روئی ہو جانے کے خیال سے، لہذا از روئے ستراع کے تفصیل بالا کی تحقیق - ہینڈ اتوجہود

### الجواب

دوبارہ ہلالِ خط اور تار محض بے اعتبار۔

قد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و سلمہ صومو لرؤیتہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، حسب نہ و اطل و المرؤیتہ علیہ دیکھنے پر روزہ شروع کرو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔ (ت)

بدیہ و اشباہ و در مختار وغیرہ عام کتب میں ہے، الخ لا یصل یث (خط پر عمل نہیں کیا جاتا۔ ت) رو بند کی کا مرقی محض باطل تھا اور بغیر رویت یا ثبوت شرعی جمعہ کو عید کر لینا امر تھا اور تعزیری جماعت سے بچنے کا خیال خام تھا اگر کچھ لوگ بے ثبوت شرعی جمعہ کو عید کر لیتے تو نہ وہ عید عید تھی نہ وہ نماز نماز، نہ وہ جماعت جماعت، تعزیری کا سہک ہوئی، اب صورت تعزیری تو نہ ہوئی مگر حقیقتہً ابطال ہو گیا، نماز بھی گئی، سب گنہگار ہوئے، اگرچہ واقعہ میں عید جمعہ کی تھی، واللہ تعالیٰ اعلم

منہجہ از ریاست چتاری صلیع بلند شہر مسئول عبد الغفار صاحب محلہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علماء دین اسی صورت میں کہ ہمارے قصبہ میں ہلالِ رمضان شبِ پنجشنبہ میں دیکھا گیا اور پنجشنبہ کا روزہ جو ۲۰ روز بعد مولوی ۶۰ غرض دیوبندی کا ایک خط بامِ رئیس ہیں جس کا مصحف یہ ہے کہ

۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذرا ایم المصلح قصور	سید محمد بنوری
۸۲/۲	مطبوعہ مجتہبائی دہلی	باب کتاب القاضی فی القاضی وغیرہ	سید در مختار
۳۳۸/۱	ادارۃ القرآن و علوم الاسلام کراچی	کتاب القصص و المشاہدات الخ	الاشباہ و التلکیر

دیوبند میں کچھ آدمی ہر پنج کے آسے اور ان سے تحقیق ہوا کہ وقت بلال شب چہار شنبہ میں ہوئی اور روزہ چہار شنبہ کا ہوا۔ لہذا اعلیٰ سے دیوبند نے حکم دیا کہ روزہ چہار شنبہ سے رکھا جائے۔ جن لوگوں نے جہرات سے رکھا ہے وہ ایک روزہ قضا رکھیں۔ اسی بنا پر ۲۳ رمضان کے بعد کو اعلان کیا گیا کہ لوگ ایک روزہ قضا رکھیں اور ہر حال میں عید جمعہ سے تہذو نہ ہوگی۔ نعرات کو ۲۹ رمضان تک باوجود صاحب یونس نے مطلع کے اور کہاں کو کشش کے چاند نہیں دکھائی دیا حالانکہ قصبہ نے مولوی صاحب کے خط پر استدلال کر کے جمعہ کو عید کا حکم دے دیا۔ کیا مولوی صاحب کا خط شرعاً قابل پابندی ہے اور اس کی بنا پر باوجود عدم رویت حکم فطر کا صحیح یا غلط ہے اور ہم لوگوں کو اب کیا کرنا چاہیے؟ مینواسرحکمہ اللہ تعالیٰ مالکتاب (اللہ تعالیٰ آپ پر رحم کرے کہ کتاب اللہ سے بیان کیجئے۔ ت) جواب تفصیلاً مع جہازت کتب مرحمت ہوا اور حمایت ورمائی جانے

### الجواب

در بارہ ہلال عطا و تار مٹھن پہا اعتبار

قال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صوموا لرؤیتہ و فطروا لرؤیتہ  
حضور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو اور

ہر آید و اشتباہ و در مختار و غیرہ عام کتب میں ہے: المحط لا یعمل بشئ (خط پر عمل نہیں کیا جائیگا) دیوبند والوں کے پاس ہر پنج کے آدمیوں نے اگر یہ بیان کیا کہ وہاں چاند ہوا یا یہی کہا کہ بہت لوگوں نے دیکھ لیا اور اپنی روایت کی شہادت دی یا دی اور ان میں کوئی شخص قابل قبول شہادت نہ تھا سب تو دیوبندیوں کا وہ حکم ہی سرے سے باطل تھا۔ اور ایسا یہ بھی ہو تو اس قصبہ والوں کو اس کے خط پر عمل حرام تھا کہ اول تو خط در بارہ ہلال خود ہی مردود، دوسرے وہ بھی ایک ایسے فرقے کا جس کا پیشہ تو ہیں خدا و رسول حبس و عد و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بہر حال گناہ نما اور توبہ لازم۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۸۱ از جلد ششم ڈاکخانہ چھتری مدرسہ امجدیہ مسئولہ محمد محفوظ الحق قادری ۲۹ ربیع الآخر شریف ۱۳۳۴ھ  
حضرت مولانا السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ مدد و فی خدمت شریفہ ہے کہ جناب وال کا ایک مختصر سا پرچہ جس پر جناب کی مہر لگی ہوئی ہے اور ایک سطر میں یہ عبارت مرقوم ہے (میرے سامنے شہادتیں گز گئیں کل جمعہ کو عید ہے) خاکسار کو موصول ہوا اس کے متعلق فتویٰ شرعی دریافت طلب ہے کہ جس جگہ پر پرچہ

۱/۲۵۹	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب ادارہ آئین الملک قصور	۱/۲۵۹
۲/۸۴	مطبع مجتبیٰ دہلی	باب کتاب القاضی الی القاضی وغیرہ	۲/۸۴
۱/۳۳۸	ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی	الاشباہ والنظائر کتب القضاہ والشہادۃ وال	۱/۳۳۸

پہنچے تو وہاں کے لوگوں کو جمعہ کو عید کرنا لازم تھی یا نہیں اور روزے تو دینا ضرور تھے یا نہیں اور اس کی عام  
تشمیر اور دیگر بلاد میں اشاعت سے کیا مفاد تھا؟ جیسا کہ تو جودا

## المجواب

وہ پرچے ایگر جلا دیں نہ بھیجے گئے۔ تقسیم کرنے والوں نے اسٹیشن پر بھی دے دیے۔ ان میں سے کوئی لے گیا ہوگا۔ بعض لوگوں نے پہلی بھیت کے واسطے چاہا اور ان کو جواب دے دیا گیا کہ جب تک دوش ہر عادل سے کر رہ جائیں چرسہ کافی نہ ہوگا اور ملا دلعیدہ کو کیونکر بھیجے جاسکتا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۸۲ از راجیو تانہ چتر گڑھ عبدالحکیم  
۱۸ اشوال المکرم ۱۳۲۴ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ان عبارات کی بنا پر

قال في العيون والفتوى على قولهما اذا اتقن  
انه حطه سواء كان في القصد او الرؤية او  
لشهادة في النكاح وان لم يكن النكاح في يده  
الشهادة لان العطف نادر واثرا التحصيل يمكن  
الاطلاع عليه وقلنا يشبهه الخط من كل  
وجه فاذا اتقن ذلك حارر الاعتقاد عليه  
توسعة على الناس -

اور اما خط البیاع والصراف والنسب  
وهو حجة وان لم یکن مصدرا  
معنونا یعرف ظاهرا بیت اساس وکذا لک  
ما یکتب الناس فیہ یمهم یحب ان یکون  
حجة لعرفتک

١٤ غفر العيون الصالحين مع الاشهاد كتاب القضاء والشهادة ادارة القرآن الكريم للاسلامية كراچی / ۳۳۹  
 رد المحتار باب کتاب القاضي الى القاضي الخ مصطفیٰ البانی مصر ۴ / ۳۹۲  
 ۱۵ ~ ~ ~ ~ ~ ۳۹۲

فقہی دیا جاسکتا ہے کہ روایت ہلال کی شہادت کے لیے کسی عزیز کا خط جو اس کی طرز عبارت اور رات دن کی تحریر سے صاف ظاہر ہو تا ہے کہ یہ ضرور اسی کا خط ہے معتبر ہو سکتا ہے یا نہیں؟

(۲) اگر کسی دینی معاملہ میں خط معتبر نہ ہو گا جو علما و دوزار سے فقہی تحریر کرتے ہیں اس پر کیسے اعتماد ہو؟  
(۳) بالخصوص رمضان شریف کے چاند کے لیے بجائے شہادت کے صرف خبری کافی ہے اس کے لیے بھی خط معتبر ہے یا نہیں؟ جینواتر جردا

### الجواب

حکم اللہ و رسول کے لیے (جل جلالہ و صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) تمام کتب میں تصریح ہے:  
الخط لا یعمل بہ الخط یشبہ الخط، الحاتم، الخط پر عمل نہیں کیا جاسکتا۔ خط خط کے مشابہہ و غیر  
یشبہ الحاتم ہے۔  
غیر کے مشابہہ ہوتی ہے۔ (ت)

بیان و صرف و معنی کے مطوطہ بالا جماع مستثنیٰ ہیں علی خلاف القیاس لغیرۃ الناس و مکاتف  
خلاف القیاس لایحوز القیاس علیہ مکاتبات ناس۔ فیما بینہم (لوگوں کی ضرورت کے پیش نظر  
خلاف قیاس جہت ہیں اور عندہ قیاس جو اس پر قیاس نہیں کیا جاسکتا، لوگوں کی آپس کی خط و کتابت اور  
چیر ہے۔ ت) دوسری چیز ہیں امر مطلق فی بینہم و بین سر بینہم (ان کے ادران کے رہب کے درمیان معاملہ ہے۔  
توں و شروع دفی تمام کتب معتبرہ و یکہ لیے جائیں جہاں یہ گفتی کے استثناء وہ بھی بہت مباحث کے  
ساتھ کرتے ہیں کہیں بھی بدل کا استثناء ہے تو اپنی طرف سے زیادت فی الشرع کیونکر جائز ہوئی، قاصی الشرق  
و الغرب نے شاہد کے اپنے خط کا استثناء فرمایا جس کے ساتھ سو وجوہ مذکور ہو سکتی ہیں اور اپنے خط کا استثناء و بعبایت  
بعبیت ہے انہوں نے بھی کہیں ہلال میں خط کا اعتبار فرمایا، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ا  
ان اللہ امدد لرویتہ (اللہ تعالیٰ نے اس کا مدد رویت پر رکھا ہے۔ ت)  
اور فرماتے ہیں ا  
صومو لرویتہ و اطروا لرویتہ

چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر  
عید کرو۔ (ت)

۳۸/۳	فتاویٰ ہندیہ	۱۵۷/۳	الہدایۃ کتاب الشہادۃ	۳۳۸/۱	النظارۃ
۱۶۲/۲	نشر السنۃ ملتان	۲۶	کتاب الصیام حدیث	باب اذا راہتم اہلال فصولا	صحیح بخاری
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی				

تمام کتب میں تصریح ہے کہ خود رویت ہو یا دوسری جگہ کی رویت بطریق موجب ثابت ہو اور ان طرق موجب کی بھی  
 تفصیل فرماتے ہیں کہ شہادت ہو یا شہادۃ علی الشہادۃ یا شہادۃ علی الحكم یا استصحاب مع تحقیق مجرد حکایت اگرچہ متعدد وثائق  
 عدول کریں تصریح ہے کہ مقبول نہیں حتیٰ کہ ہلال رمضان میں لفظ اشہد کی حاجت نہیں پھر خط کہ حیات بخیر سے زیادہ دو نہیں لکھنا بلکہ  
 اکثر اوقات اسکے برابر بھی نہیں ہو سکتا جیسے ڈاک کا خط کہ واسطہ جاہل بلکہ اکثر بد رویہ کفار آتا ہے کیونکہ کوئی چیز  
 ہو سکتا ہے والفقہ فیہ سمانہ (۱) تفصیل ہمارے رسالوں میں ہے۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 ۱۹۳۳ء ۲ ذی الحجہ ۱۳۵۴ھ

- (۱) رویت ہلال کے بارے میں نادر خط کی خبر یہ معتبر نہیں یا نہیں،
- (۲) جہاں چاند ۲۹ کو نظر آئے وہاں چاند کی رویت امام غزالی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک کن کن ذرائع سے ثابت  
 ہو سکتی ہے،
- (۳) جہادوں کے اندر جو حفظ تاریخ ماہ لکھی جوتی ہے مثلاً شعبان یا ۵ ارمضان یا ۳۰ ذی الحجہ اور رویت  
 ہلال کا ذکر میں ہوتا تو حفظ تاریخ لکھ دینے سے وہاں جہاں ۲۹ کو رویت نہ ہوئی اُس ماہ کے ہلال کی رویت  
 ثابت ہو سکتی ہے۔
- (۴) یہ جو فقہاء نے فرمایا کہ ۲۹ کو اگر چاند نظر آئے تو ۳۰ دن پورے کرنا چاہئیں تو رمضان اور عید الفطر کے ساتھ  
 حاسب یا سب ماہ کے لئے ہے۔

- (۵) ہنری کے حساب سے روزہ رکھنا یا عید کرنا یا کسی دیگر ماہ کی تاریخ مقرر کرنا درست ہے۔
- (۶) شعبان کی ۲۹ کو چاند نظر آئے اور افواہ ہو کہ چاند ہو گیا لیکن شہادت دینے والا غلطے تو شب کو تراویح مع  
 جماعت کرنا جائز ہے یا نہیں اور صبح کو روزہ رکھنا درست ہے یا نہیں،
- (۷) یہ جو مشہور ہے کہ جب کی چوتھی جس دن کی ہوتی ہے اُسی دن رمضان کی پہلی ہوتی ہے اور جراثیم کی پہلی  
 ہوتی ہے اُسی روز عاشورہ ہوتا ہے یہ معتبر ہے یا نہیں؟
- (۸) اگر کسی جگہ سے ایک یا دو آدمی اگر فقط اتنا کہیں کہ ہمارے شہر فلاں دن عید ہے اور چاند کی رویت کا ذکر  
 نہ کریں پھر چاند دوسروں کا تو ان کی اسی خبر پر اسی شہر سے عید کر سکتے ہیں یا نہیں،
- (۹) اگر متواتر تین ماہ میں رویت کے دن ابرو جو ہاں تو ایسے موقع پر ایک ماہ ۲۵ کا در ایک ماہ تینس کالے  
 عید لوگ اپنی رائے سے مقرر کر سکتے ہیں یا نہیں، اور اگر کوئی مقرر کر کے عید کر لی تو نماز نہ ہوئی یا نہیں؟ اور  
 اگر اکثر شہر کے لوگوں نے کوئی عید کی اور سوچا پس نے ملافت کیا اور دوسرے دن نماز عید پڑھی تو حق پر



کون ہے، بکثیر یا قلیل،

### الجواب

(۱) رویت ہلال میں تا، اور خط اصلاً معتبر نہیں، تا کی حالت تو خط سے بھی نہایت ردی ہے کہ وہ ہر مسئل کے ساتھ کا ملک ہوتا ہے نہ اُس پر اُس کے دستخط ہوتے ہیں نہ اُس کی شہر ہو سکتی ہے اور ذرائع وصول مجاہیل بلکہ اکثر کفار ہوتے ہیں اور خط ان سبب وجود سے اُس پر قاتی ہو سکتا ہے یا ایں ہر تمام کتب مذہب میں تصریح ہے کہ خط کا اعتبار نہیں، نہ اس پر عمل ہو سکے کہ خط خط کے مثل ہوتا ہے اور شہر شہر کی مثل بن سکتی ہے۔ ما شہاد میں ہے،

لا يعتمد على بخط ولا يعمل به - خط پر نہ تو اعتماد کیا جائے گا اور نہ ہی عمل - (ت)  
وہا میں ہے،

بخط يشبه الخط ولا يحصد العدم - تحریر تو یہ کے مشابہ ہوتی ہے تو اس سے علم یقینی حاصل نہ ہوگا۔ (ت)  
عالمگیر میں ہے،

الكتب قد يزور ويفتقد والخط يشبه - تحریر میں جھوٹ اور جعل سازی ہو سکتی ہے۔ خط خط کے  
الخط والحنتم يشبه الحاتم - اور نہ شہر کے مشابہ ہو سکتی ہے۔ (ت)

س مسند کی پوری تفصیل ہمارے رسالہ ان کی اہلال باب ابدال ما احدثت الی اس فی ہر اہلال  
میں ہے۔

(۲) ثبوت ہلال کے لیے ضرور ہے کہ یا تو رویت پر عینی شہادت ہو یا عینی شاہدوں نے جن شاہدوں کو مسب  
شرائط شرعیہ اہی شہادت کا عامل کیا ہو ان کی شہادت شہادت پر ہو یا حاکم شرعی کے حکم شرعی پر شہادت ہو وہ  
شرعی ہو یا شرائط معتبرہ و فقیہ کے ساتھ کتاب القاضی الی القاضی ہو یا جس شہر میں قاضی شرع ہو اور اس کے  
حکم سے وہاں روزہ وعید ہوا کرتے ہیں وہاں سے لوگ گروہ کے گروہ آئیں اور بال اتفاق اُس حکم شرع کا حکم  
بیان کریں، اور ان میں سے کچھ نہ ہو تو اخیر درجہ تیس کی گنتی پوری کرنا ہے یعنی جب، اگلے مہینہ کی رویت ہو لی یا  
کافی ثبوت شرعی سے ثابت ہوئی اور اس مہینے میں ۹ کو رویت نہ ہوئی تو تیس دن پورے ہو کر ہلالی خواہی نحو ہی  
ہو گا کہ شرعی مہینہ تیس سے زائد نہیں ہو سکتا ان طریقوں اور ان کی شرائط کا مفصل اور مدلل بیان ہمارے رسالہ

لہ الاشباہ والنظائر کتاب القضاء والشهادات والداوی إدارة القرآن العلوم الاسلامیہ کراچی ۳۳۸/۱

سہ ہادیہ کتاب الشہادۃ مطبع یوسفی کھنؤ ۱۵۷/۲

سہ فتاویٰ ہندیہ ابواب الثالث والعشرون فی کتاب القاضی الی القاضی قرآنی کتب خانہ پشاور ۳۸۱/۲



پر زیادت کرنے والے ہوں گے کہ تو ریخ شرعاً مطہر ہے شب ہائے رمضان میں رکھی ہیں اور یہ رات اُن کے لیے شب رمضان نہیں۔

(۷) یہ محض بے اصل ہے اور تجربہ بھی اس کے خلاف پر شاہد اور اس پر اعتقاد مترعاً ہرگز جائز نہیں ،  
والمسند فی البزازیة وحزانة المفتیین وغیرہما ( یہ مسند بزازیہ اور خزائنہ المفتیین وغیرہ میں  
سے ۔ تہتما قیاساً و حسابات و قرائن کہ حرام میں مشہور ہیں شرعاً باطل و مہجور ہیں صرف انہی طسریقوں پر  
اعتقاد جائز ہے جو جواب سوال دوم میں گزرے اور ہمارے اسلئے طرق اثبات ہلال میں مفصل مذکور ہیں و بس۔  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

(۸) فقط اتنی خبر رعید کرنا حرام ہے ۔ فتح القدیر و بحر الرائی و عالمگیری میں ہے :

لو شهد جماعة ان اهل مدقة قد راوا هلال  
من صعد قبلكم يوم فاصوا هذا اليوم  
ثلثون بحسبهم ولو يرفهوا الهلال لا يب  
فطر غد ولا يفتل التزادية في هذه الليلة  
لانهم لم يشهدوا بالروية ولا على شهادة  
غيرهم واما حكموا مروية غيرهم . والله  
تعالى اعلم۔

پر گواہی ہے بلکہ اُنھوں نے صرف غیر کی رویت حکایت کی ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۔ (ت)

(۹) جب تک رویت نہ ہو یا ثبوت صحیح شرعی سے ثابت نہ ہو ہر مہینہ تیس کا یا جاسے گا ۔ رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

وان ضم عليكم فاكموا العدة ثلاثين  
يرقاعه كرايك مہینہ ۳۰ اور ایک ۲۹ کا محض باطل سے جس کے بطلان پر مشاہدہ شاہد عادل ہے کئی کئی  
مہینے متواتر ۳۰ کے ہو جاتے ہیں اور کئی کئی ۲۹ کے اور علم حیثیت کی رُو سے ۳۰ مہینے پے درپے ۳۰ کے ہو سکتے ہیں  
اور تین ۲۹ کے ،

کہا ہو مصرح بہ فی الزیجات، نقدیسمۃ و  
الجدیدۃ و شروحہا و ادبہ علی التجربۃ  
والاستقرار و منهم من تکلف سیاسہ  
بلا استدلال و لم یتق۔  
جیسا کہ قدیم وحدید زانچوں اور ان کی شروح میں اس  
پر تصریح ہے اور انھوں نے اسے تجزیہ اور تفسیر کے سپرد  
کر دیا ہے بعض نے استدلال کرنے کی کوشش کی وہ  
کامیاب نہ ہوئے (ت)

شرعیات ملکہ میں بیعت والوں کی اس تحدید استقراری کا بھی اعتبار نہیں۔ ثبوت ترمیمی سے اگر ۴۴ مہینے لگاتار  
۲۹ کے ہوں تو ماننے جائیں گے اور مثلاً چھ مہینے تو اترو زبانی ابر ہے اور ثبوت نہ ہو تو سب مہینے ۳۰ کے لیے  
جائیں گے لان الثابت لا یسرول مالشک (کیونکہ ثابت شدہ شے کا زوال شک سے نہیں ہوتا۔ ت) جن  
لوگوں نے ایک مہینہ ۳۰ اور ایک ۲۹ کا لے کر حید کر لی ان کی وہ عید اور نماز سب باطل ہوئی اور ان پر پھار  
گاہ رہے۔

اول گناہ عظیم روزِ رمضان کا عمدہ ترک کہ وہ ان کے لیے رمضان تھا۔  
دوم نفل کا بھی عبت کثیر پڑھا کہ وہ نماز عید کہ انھوں نے پڑھی نماز عید نہ تھی مطلقہ محض ہوئی اور نفل کا  
جماعت کثیر کر کے پڑھا گناہ۔

سوم واجب نماز عید کا ترک کہ دوسرے دن ان کے لیے عید تھی اسی دن نماز نہ پڑھی۔  
چہارم شریعت میں دل سے یا حکم گھڑنے کا وبال شدید سب سے علاوہ، اگرچہ بعد کو تحقیق ہو جائے کہ  
جس دن انھوں نے نماز پڑھی واقعی اسی دن عید تھی، اگرچہ وہ سارا شہر ہو، اور جنھوں سے بیس تیس کی گنتی پوری  
کر کے عید کی ان کی عید اور نماز سب صحیح ہوئی اور ان سب گناہوں سے بچے، اگرچہ بعد کو تحقیق ہو کہ عید ایک دن  
یا دو دن پہلے تھی اگرچہ صرف یہ وہ ہی شخص ہوں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از کثرہ مسئلہ حادث جنوناں ۲۹ شعبان ۱۳۰۰ھ

بعد سلام مسنون کے گزارش یہ ہے تراویح اور روزہ کے بارے میں کیا حکم ہے بموجب شرح شریف  
کے کیفیت یہ ہے مولوی محمد شکر اللہ صاحب کا بیان ہے کہ گرد و نواح بنارس کے حساب سے آج تاریخ ۳۰  
مولوی صاحب تشریف سارس لائے ہیں۔ مولوی محمد احسان کرم صاحب کا یہ بیان ہے کہ یکشم خود چاند شعبان کا  
دیکھا اُس کے حساب سے آج تیس ہے۔ حافظ حبیب الحسن صاحب کا بیان ہے دو شخصوں معتبر نے چاند  
شعبان کا بیان کیا دیکھا اُس کے حساب سے آج ۲۰ شعبان ہے اور مولوی محمد شکر اللہ صاحب فرماتے ہیں  
کہ چند صاحبان معتبر نے چاند شعبان کو دیکھا بیان کیا اور میں بنارس میں موجود تھا۔

الجواب

بعد از ماہوالمسنون، مولوی شکر اللہ صاحب کا پہلا بیان کہ گرد و نواح بنارس کے حساب سے

آج تیسرے مجروح کا حکایت ہے کہ شرعاً قبول نہیں۔

فی الد والمختار لاوشہدوا برؤیۃ غیرہم  
لانہ حکایۃ۔

در مختار میں ہے اگر غیر کے دیکھنے پر گواہی دی تو مقبول نہ ہوگی کیونکہ یہ حکایت ہے (ت)

مولوی احسان کوثر صاحب تنہا ہیں اور بڑی شعبان میں ایک کی گواہی مقبہ نہیں۔

فی مرد المحتار ونقیۃ الاثہر التسعة فلا یقتل فیہا الا شہادۃ رجلین اوس رجل و امرأتین عدول احوا وغیرہمحدود میت کما فی سائر الکلام۔

رد المحتار میں ہے باقی نو مہینوں کے ثبوت کے لیے ایک کی گواہی مقبہ نہیں بلکہ دو مرد یا ایک مرد اور دو خواتین جو عادل آزاد ہوں اور عہد قذت ان پر نافذ نہ ہوئی ہو جیسا کہ دیگر احکام میں ہے۔ (ت)

فی قد حبیب الحسن صاحب کا بیان اور مولوی شکر اللہ صاحب کی دوسری تقریر بالغرض اگر شہادت علی استہادت مانی جائے تو عدول ناقص،

فی مرد المحتار لا تقبل مالہ یشہد علی شہدۃ کل رجل رجلان او رجل وامرأتین۔

رد مختار میں ہے اس وقت تک شہادت پر شہادت قبول نہیں کی جائے گی جب تک ایک شخص کی شہادت پر دو مرد یا ایک مرد اور دو خواتین شہادت نہ دیں (ت)

بالجملہ ان بیانوں میں ایک بھی قابل اعتبار شرعی نہیں اور حکم شرعی قاعدہ شرعیہ ہی کے طور پر ثابت ہو سکتا، نہ مجروح خیالات پر۔ مطلع شعبان کا نہایت صاف تھا اور بہت آدمی چاند دیکھتے رہے کسی کو نظر نہ آیا، اب اگر چہ عند اللہ آج ۳۰ سی سی گر شرع بے ثبوت شرعی کیونکہ حکم دے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۹۵ از کلکۃ و حرم تلک۔ مرسلہ جناب مرزا اعلام قادری صاحب ۲۴ رمضان المبارک ۱۳۱۳ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں کلکۃ میں ۲۹ شعبان روز پنجشنبہ شام کو مطلع بالکل صاف تھا سب لوگوں نے چاند پر غور کیا رویت نہ ہوئی مگر ایک پیر صاحب نے پیش گوئی کی تھی کہ جمعہ کو یکم رمضان ہوگی ان کے معتقدین نے بار رویت جمعہ سے روزہ رکھ لیا اب ایک صاحب کہ شاید بغداد شریف کے ہیں یہاں آئے ان پیر صاحب نے انہیں پیش کیا اپنی پیش گوئی کی تصدیق کے لیے انہوں نے اپنی رویت

۱۴۹/۱	مطبع مجتہاتی دہلی	کتاب الصوم	رد مختار
۱۰۳/۲	مطبع الیابی مصر	"	رد المختار
۹۹/۲	"	"	۷

نہر سیر میں تمام پنجشنبہ کی بیان کی، پھر اسی جلسہ میں دوسرا شخص کھڑا ہوا کہ میں نے اور بہت آدمیوں نے امرتسر میں شام پنجشنبہ کو دیکھا، یونہی تیسرے شخص نے کہ وہ بھی کہیں سے آیا ہے اُس جلسہ سے بعد اپنی روایت بیان کی مگر یہ سب لوگ ان پر صاحب کے موافقین میں اس صورت میں رمضان شریف کی پہلی روز جمعہ قرار پائیگی اور روزہ چکر کی نگاہ سے واپس اور دوسرے ہندوستان پر فرض ہو گا یا نہیں، جینا تو خود

### الجواب

صورت مستفسرہ میں وہ پیش گوئی اور بلا روایت اس پر عمل کرنے والے سب گنہگار ہوئے اگرچہ اب کیسے ہی قطعی ثبوت سے یکم جمادیکہ ثابت ہو جائے۔ میں وقت انہوں نے کر دیا اور عمل کیا تھا اُس وقت تو ثبوت شرعی نہ تھا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، اصوموا لرؤیتہ و نظروا لرؤیتہ (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر ہی عید کرو۔ ت) دوسری حدیث میں ہے،

لا تقدر من الشهر حتى تروا الهلال وتكملوا  
العداۃ الحدیث مروی بوجود ذہ والنسائی۔  
چاند دیکھنے سے پہلے مجھے کو شروع نہ کرو بلکہ گنتی پوری  
کرو، الحدیث، اسے ابو داؤد اور نسائی نے روایت

کیا ہے (ت)

جب صوم شک کے لیے ہے قد عصى ابا نقاسم محمد اُصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس نے محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ تو باوصف صفائی مطلع روایت نہ ہونے پر رمضان بنا لیا کیسی سخت جیسا کہ نافرمانی تھی، رہا ان گواہیوں کا حال مذہب مشہور و مختار متون و صحیح کبار ائمہ پر تو یہ شہادت محض صوم و نامسموم ہیں کہ بحالت صفائی مطلع دو چار کی شہادت سے کچھ نہیں بروتا جمع معلوم ہے، اور جبکہ مسلمین نے کوشش بدل میں تفسیر و تنکاس کر راہ ندی جیسا کہ بعد ازہ تعالیٰ اب یہاں مشاہدہ سے تو ایسی جگہ اُس روایت پر عمل کی بھی ضرورت حجت نہیں کہ وہ کافی ہیں۔

فی الدوام المحتار قبل بلا عده جمع عظیم  
لیقع العلم مخبرهم وهو مفوظ  
الحی سوامی الا صا من غیر تقدیر  
در مختار میں ہے کہ اگر بادل وغیرہ نہ ہو تو ایک بڑی  
جماعت کی گواہی ضروری ہے تاکہ ان کی خبر سے یقین  
حاصل ہو جائے اور مذہب کے مطابق یہاں جماعت

۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذرا ایتیم الهلال قصوروا	سہ صحیح بخاری
۳۱۸/۱	آفتاب لٹریچر لاہور	باب اذالاعلی الشہر	سہ سنن ابی داؤد
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب اذرا ایتیم الهلال قصوروا	سہ صحیح البخاری

کی تعداد کا کوئی تعین نہیں بلکہ قاضی کی رائے پر منحصر ہے اور امام سے یہ بھی مروی ہے کہ دو گواہ کافی ہیں، مگر میں اسے اختیار کیا گیا ہے اح طفا۔ رد المحتار میں قولہ مفوض، سراج میں ہے کہ یہی صحیح ہے کہ قاضی کی رائے پر منحصر ہے کہ اگر گواہی اور کثرت شہود کی بنا پر اس کے دل میں اس کی صحت کا یقین ہو جائے تو وہ رد ہے کا حکم دے اح موابب میں اسی کی تصحیح کی ہے اور اسی کی اتہان شریعتی سے کی ہے، اور کچھ میں کتب سے ہے کہ قاضی یہ ہے کہ ہر باب سے خبر کے آئے اور تو اتار سے اس کے ثبوت کا اعتبار ہے اح اور تہر میں ہے کہ یہ اسی کے موافق ہے جس کی تصحیح سراج میں سے تامل، قولہ بکرمے اسی کو اختیار کیا ہے، عبارت بکرمے ہے ہمارے رائے میں اس روایت پر عمل ہونا چاہیے، کیونکہ لوگ چاند دیکھنے میں سستی کرتے ہیں تو اس سے فقہار کا ایک شخص کے دیکھنے اور اس کی خبر کو رد کرنے کے متعلق ہوجاتا ہے الخ اح طفا (ت)

مگر پنج یہ ہے کہ جب شاہد میں کوئی خصوصیت عامہ ایسی ہو جس سے اس کا دیکھنا اور اردوں کو نظر نہ آتا مستبعد نہ رہے، مثلاً عام لوگ شہر میں تھے اس نے منگل میں دیکھا یا وہ زمین پر تھے اس نے جندی پر دیکھا تو دربارہ ہلال رمضان المبارک ایسے ایک کی بھی گواہی مقبول ہوگی جبکہ وہ شرعاً قابل قبول شہادت ہو،

رد مختار میں ہے اور الاقصیۃ میں صحیح قرار دیا ہے کہ ایک کی گواہی پر اکتفا کر لیا جائے

بعد علی المذہب وعن الامام انه یکتفی بشہدین واختیاراً فی البیحاہ ملخصاً فی مرد المحتار قولہ وهو مفوض قال فی السراج الصحیح انه مفوض الی سرائی الامام ان وقع فی قلبہ صحۃ ما شہدوا بہ وکثرت الشہود ا من بالصوم اح وکذا صحیحہ فی المواہب و تبعہ الترمذی فی البیحاہ عن الفقیہ والحق ان العبرة بحیث الخیر وقواترہ من کل جانب اح و فی التہرانہ موافق لما صحیحہ فی السراج تامل، قولہ واختیاراً فی البیحاہ حدیث قال وینبغی العمل علی ہذا الرأیۃ فی شہادۃ سالان نام تکاسنت عن ترفی الاہلۃ فاستفی قولہم جمع توجہہم طالبین لما توجہ ہو الیہ حکان التفرع عبر صہر فی العلط الخ اح ملخص

یہ قول کہ کثیر لوگوں کی طلب و تلاش کے باوجود وہاں ایک شخص کو نظر آتا ہے اس ایک کی خبر کا غلط سونا غیر فائز ہے، ختم ہوجاتا ہے الخ اح طفا (ت)

فی الد والمحتار و صحیحہ فی الاقصیۃ الاکتفاء بواحد اح ان جاء من خارج البید او

کان علی مکان مرقعہ واختصاص غلہ الدین۔ جب وہ خارج شہر سے آیا ہوا وہ کسی منہ مسک پر ہو

اسے طیر الدین سے پسند کیا ہے (ت)

صورت مستفسرہ میں شاید بعد اوی میں خصوصیت مذکورہ تو بیشک ہے کہ اگر یہ بیان صحیح ہے تو ایک تو ابا دی سے دور دوسرے دریا کہ اس کی بو اگر دوبارہ و دُخان سے صاف تر ہوتی ہے پھر کھلنے کا طول بدھنر سویر سے اتنا رائد کھلنے میں پھر بہر رات سے زائد گرہی سے تو وہاں شام ہوتی ہے اس وقت میں پانہ آفتاب سے اور زیادہ ہٹ آئے گا اور دیت آسان تر ہوتی بلکہ یہ وجہ گرہن سری میں ہے کہ اقل درجہ بہتر میل کے تعادلاتوں پر ایسا فرق ممکن ہے۔

مکان اعتدال علیہ التاج اعتباری شامی من شجر حبیبہ اس پر تاج تبریری شامی نے رمل کی شجرہ البہار ج للرحمن سماج سے نقل کرتے ہوئے اعتماد کیا ہے (ت)

بس یہ دیکھنا کہ یہ گواہ خود بھی مقبول الشہادۃ ہیں یا نہیں، اگر خصوصیت مذکورہ کے ساتھ ایک گواہ بھی مستور الحان تک ہے یعنی اسی کے وضع بہ اس وقت معیشت کلام وغیرہ اس کام تکب کیر دیا معصیہ یا خیف الحاکمات ہونا ظاہر نہیں، نہ کسی دوسرے طریقے سے اس میں یہ امور معلوم تو از ایجا کہ ہلال رمضان مبارک میں مستور کی گواہی بھی مقبول ہے،

کمال علیہ الامام ابو عبد اللہ الحاکم الشہید فی سکا فی حبیبہ اس پر امام ابو عبد اللہ الحاکم شہید نے اسکا فی میں تصریح کی ہے (ت)

اُس کی شہادت مان کر روزہ جمعہ کی تصارک جانے کی عجز کہ گواہ کی حالت اور ہر مسطور سے اُس کی شدت معیت پر نظر کو لے سے وہ اس کی بات سچی بنانے پر متم ٹھہرتا ہو حبیبہ کہ آجکل بہت لا ابائی لوگوں کا اپنے ساختہ مشائخ کے ساتھ حال ہے تو اللہ اس کی گواہی دُسی جانے کی کہ تحت بھی اسباب رتہ شہادت سے ہے۔

فی الدر المختار امیر کیر ادھی فشہد لہ عمالہ و توابعہ و رعایا ہم لا تقبل اہ قال الصلاۃ اسر علی یوحد منہ ان شہادۃ حد امہ الملازمین بہ ملازمۃ کمالۃ العبد لمولا کمال لا تقبل و هو ظاہر در مختار میں ہے کسی بڑے امیر نے دعویٰ کیا اس کے حاکم ناہین اور رعایا اس پر گواہی دیں تو یہ مقبول نہ ہوگا اور ملازمین کہتے ہیں کہ اس سے متفرع ہو جاتا ہے کہ اس کے ملازمین کی گواہی اسی طرح ہے جیسے کلام کی گواہی اس کے حوالے کے حق میں ہو تو وہ بھی مقبول



نہیں اور یہی ظاہر ہے حضورؐ کا جسے زمانے میں اور  
اور اسی درجہ میں یہ بھی ہے کہ احقر خاص یا خادم یا تابع  
یا وہ شاگرد جو استاد کی تکلیف کو اپنی تکلیف محسوس  
کرے، اگر وہی مقبول نہیں تو دراصل اختصاراً، اور  
آپ جانتے ہیں کہ اس دور میں عوام کے ان لوگوں کے  
ساتھ جنہیں یہ اپنے شیخ بناتے ہیں بعض اوقات تو یہ  
امیر اور مستاجر اور اجیر سے زیادہ شدید ہوتے ہیں  
تو مقامِ قہمت میں گواہی مقبول نہ ہوگی، اور حکم کا دہود  
اس کی علت پر ہوتا ہے۔ (ت)

یہ نئی اگر سب گواہ ظاہر انفس میں مثلاً وہ لوگ کہ جماعت کے پابند نہیں یا باجہ نر تماشیاں دیکھ کر ہنسنے یا حرم  
نر کوئی یا پیشہ رکھنے یا دارمحلہ شرع سے کم رکھنا اسے یا ریشمیں کپڑے یا سوئے پاندی کے ناجائز لباس یا زیور  
پہنا کر گئے یا ضروریات دین سے عامل بے علم جاہل ہیں کہ نماز، روزہ، وضو، غسل کے شرائط و مفہومات سے  
آگاہ نہیں یا تجارت کرتے ہیں اور بیع و شراء کے ضروری احکام نہ سیکھے و علیٰ ہذا القیاس جن مسائل کی ضرورت پڑے جن  
کی تعلیم سے باز رہے و لے کر سب فساق مردود الشہادۃ ہیں تو ایسوں کی گواہی تو شرع مطہر میں اصلاً معتبر نہیں  
درحما میں ہے جاہل شخص جو ضروری علم شریعی کے  
ترک، گپ بازی، زیادہ قسمیں کھانے کی عادت،  
اپنی اولاد اور غیر کو گالی دینے کی عادت جیسے گاہ کپرو  
ترک جماعت، کسی حاکم کے آنے کی خوشی منانے اور  
ریشم پہننے جیسے امور کی وجہ سے فاسق شخص کی شہادت  
قبول نہ ہوگی، اور اسے رائد اسی ہیں کہ قاضی کا ان چیزوں  
کے بارے میں امتحان لیا جائے گا جن سے اس کا

لا یجوز فی زمانہ و فیہ یقتضی اعفی الدس  
لا تقبل شہادۃ الاجیر الخاص او الخادم  
او النسیب او التلمیذ العاصب الذی  
یعد ضریراً مستنداً حضور نصہ و مرآۃ  
ملتقطاً و انت تعلم ان حال کثیر من عوام  
الزمان مع من شیخوہ علیہم سر بیجا  
یسمع اشد و اکثر من حال السواب والامیر  
والمسناجر و الاحقر و حیث وجد التهمة  
عد من القبول و المحکم یدور مع علتہ۔

فی الدر المحتار لا تقبل شہادۃ للباہل علی اصالم  
لنقصہ بترك ما یجب قبلہ شرعاً و مجارفت فی  
کلامہ او یحلف فیہ کثیراً او اعتاد شتم و لادۃ  
او غیرہم لانہ معصیۃ کبیرۃ کترك جیاعة  
و خروج لفرجة قد و مر امیر و لیس حریر کراہ  
بالتقاط و فیہ سئل القاضی عما  
یجب علیہ من الفرائض و لہ لیس فہم

ثبت فسخه لما في المحتب من ترك الاشتغال  
بالفقه لا تقبل شهادته والسراد ما يجب  
عليه تفقهه منه بهنـ

کہ جس فقہ کی تعلیم ضروری تھی اگر اسے ترک کر دیا تو پھر گواہی مقبول نہ ہوگی نہر (ت)

پھر جس صورت میں کہ وہ گواہی مقبول ہوگی اس کا اثر کلکتہ پر ہوگا نہ دیگر بلاد ہند پر جب تک وہاں  
بھی یہ شہادت و ثبوت بروہہ شرعی نہ پہنچے خالی مطوعکایت سے کچھ نہیں ہوتا۔

في الدار المختارة اهل المشرق برؤية اهل  
المغرب اما ثبت عندهم برؤية اولئك  
بمطابق موجب وفي سرد المحتار بطريق  
موجب كان يتحمل اثنان الشهادتين او شهدا  
على حكم القاضي او يستعاضن الحضر بحضرات  
ما اذا اخبر ان اهل بلدة كذا اسأوه لانه  
حكماية الله والله تعالى اعلم۔

مسئلہ ۳۰ رمضان المبارک ۱۳۰۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین کہ اخیر تاریخ رمضان شریف کا روزہ چاند دیکھ کر  
افطار کر لینا جائز ہے یا نہیں یعنی تیسویں کا چاند اکثر تیسرے پہر سے نظر آتا ہے تو آیا اسی وقت روزہ کھولیں  
یا غروب آفتاب کے بعد ۱ بیڑا قرعہ

### الجواب

کسی تاریخ کا روزہ دن سے افطار کر لینا ہرگز جائز نہیں بلکہ حرام قطعی ہے، اللہ تعالیٰ نے فرض کیا کہ  
روزہ رات تک پورا کر دینی جب آفتاب ڈوبے اور دن ختم اور رات شروع ہو اس وقت کھولو۔

قال الله تعالى ثم تموا الصيام الى الليل يـ  
اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے پھر روزہ کو شام تک پورا کر دو۔ (ت)

سہ در مختار

سہ در مختار کتاب الصوم مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۴۹/۱

سہ در المختار مصطفیٰ ابوابی مصر ۱۰۵/۲

سہ القرآن ۱۸۴/۲

فتنہ  
در مختار میں ہے ،

لا عبرة برؤية الهلال بهاراً مطلقاً على مذهب  
الامام الصحيح المعتبر ، واما على قول  
الشافعي من انه انما يثبت قبل الرواى على هيئة  
فليس الاقطار بمعنى نهاس الصوم بل  
لثبوت العيد عنده بدارك وليس هذا معنى  
قوله صلى الله تعالى عليه وسلم صوموا  
لرؤيته واقطروا لرؤيته والا يوجب الصوم  
بمجرد رؤية الهلال بعد المغرب وهذا  
واضح جداً والله تعالى اعلم وعلمه اتم  
واحكم .

مفسر چاند دیکھنے سے اُسی وقت روزہ لازم ہو جائے اور یہ نہایت ہی واضح ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ اتم  
واحکم ۔ (ت)

مشتمل علیہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ نسبت رویت ہلال ماہ رمضان المبارک ہندوستان میں  
اختلاف ہے بذریعہ اخبار دیگر تحریر علیہ جو اگر کلکتہ دیگر جا میں رویت بروز و شنبہ اور روزہ بروز شنبہ ہوا  
دیگر بلاد و اصناف میں رویت بروز شنبہ اور روزہ بروز چار شنبہ اور بعض چار روز پنج شنبہ ہو ، پس اب فتویٰ  
علماء کا کیا ہے ، یا بحالت عدم رویت ہلال شوال کے روزہ رمضان چار شنبہ آئندہ کو ختم کر کے پنج شنبہ کو عید  
کی جائے یا بروز چار شنبہ عید ہو ، جنو اتوجروا

۱۲۹/۱

مطبع مجتہدانی دہلی

کتاب الصوم

سنہ در مختار

فتنہ : در مختار میں جو عبارت ملی ہے اس کے الفاظ یہ ہیں : "ورؤيته بالنهاس فليدلة الاية مطلقاً على المذهب  
ذكره المحقق ادى واختلاف المطالع ورؤيته فلهذا قيل الرواى او بعد " غير معتبر على ظاهر المذهب .  
در مختار میں لا عبرة لفظ کے الفاظ نہیں ہیں ۔ تہذیب احمد سعیدی

## الجواب

والله الموفق المصدق والصواب (اللہ تعالیٰ ہی صدق و ثواب کی قریح عطا فرمائے والا ہے۔ ت)  
شمارخ علیہ الصدقة والتسليم نے صوم و فطر کو منوط برؤیت فرمایا۔

قال الله صلى الله تعالى عليه وسلم صوموا لرؤيته وافطروا لرؤيته حكما في الصيام  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، چاند  
دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کرو۔ جیسا کہ  
اعلیٰ بیٹ صحاح میں ہے (ت)

پس ہر شہر اور اس کی رؤیت اور اسی پر اتنا سے صحت مجرد اخبارات و خطوط صالح لقول واعتقاد نہیں نہ صحت شہرت افزاء  
کہ ظلال بلکہ میں ظلال روز چاند ہوا جیسے بعض خبریں شہر میں شہر پہنچتی ہیں اور ان کا اشاعت کنندہ معلوم نہیں، قابل  
، اعتبار ہاں اگر کسی شہر سے جماعت مسعدہ آئیں اور ہر ایک بیاں کرے کہ ظلال روز وہاں رؤیت ہوئی تو بیشک اس  
خبر مستفیض پر عمل واجب ہوگا اگرچہ ان دو جماعت میں بعد المشرقین ہو کہ مذہب معتد پر اختلاف مطالع غیر معتبر ہے۔

قال العلامة الشافعي عمدة المتأخرين محمد بن  
علی بن محمد علاء الدین الحنفی رحمہ  
اللہ تعالیٰ فی الدرس المختار مشروح تسویب  
الانصار نعم لو استعاضوا بحرفی البسطة  
الاخری لزمهم علی تصحیح من المذهب  
مجتبیٰ وغیرہ انتہی وفيہ ایضاً ان اختلاف  
امطالع غیر معتبر علی ظہر المذهب وعلیہ  
اکثر المشائخ وعلیہ الفتویٰ بحر عن الخلاصة  
فیلزم اهل المشرق برؤية اهل المغرب اذا  
ثبت عندهم رؤية دلالت بطریق موجب  
كما مر و قال الشافعی الاشبه انه یعتبر لکنت  
قال الکمال لاخذ بظہر الروایة

عمدة المتأخرين علامہ مفتی محمد بن علی بن محمد علاء الدین الحنفی  
قد اللہ تعالیٰ سئلہ و مختار شرح توفیر الانصار میں فرمایا  
ہاں اگر ایک شہر کی رؤیت دوسرے شہر میں خبر مشہور  
کے طور پر پہنچے تو ان پر بھی مذہب کے مطابق روزہ  
رکھنا لازم ہو جائیگا مجتبیٰ وغیرہ انتہی اور اسی میں ہے  
کہ اختلاف مطالع فی ہر مذہب کے مطابق معتبر نہیں  
اکثر مشائخ کا یہی موقف ہے اور اسی پر فتویٰ ہے  
اسے بکرنے غلام سے نقل کیا ہے، پس اہل مشرق پر  
اہل مغرب کی رؤیت سے روزہ یا افطار لازم ہوگا  
بشرطیکہ اہل مشرق کے ہاں یہ بات بطریق موجب ثابت  
ہو جیسا کہ سابق میں گزرا۔ امام ربیع نے فرمایا مشائخ حق  
یہ ہے کہ (اختلاف مطالع) معتبر ہے لیکن امام کمال

احوط انتہی (ملخصاً) قلت وقد ذكرنا  
ان الفتوى اكد من الاشبه وان الفتوى  
هتي اختلف سراج طاهر الرواية كما في  
البحر والدرر وغيرهما وفي حاشية رد المحتار  
للفاضل الشيبه محمد امين ابن حامد  
الشامي رحمه الله عن الشيخ مصطفى الرافعي  
الانصاري رحمه الله ان معنى الاستفاضة  
ان تاتي من تلك البلدة جماعات متعددة  
كل منهم يعبر عن اهل تلك البلدة انهم  
صاموا عن رؤيتهم لا مجرد الشيوع من غير  
علمهم اشاعه كما قد تشيع اخبار  
يتحدث بها سائر اهل البلدة ولا يعلم  
من اشاعها كما ورد ان في اخر الزمان  
يجلس الشيطان بين الجماعة فيحدث كلهم  
بالكلمة فيحدثون بها ويقولون لا تدري  
من قالها فمثل هذا لا ينبغي ان يسمع  
فصلامن ان يشهد به حكوا (قال الشامي)  
قلت وهو كلام حسن ويشير اليه قول  
الذخيرة اذا استفاض وتحقق ما التحقق  
لا يوجد معجزة الشيوع انتهي.

ذخيره کی یہ عبارت بھی اسی طرف اشارہ کر رہی ہے کہ جب خبر مشہور اور تحقیق ہو جائے۔ کیونکہ تحقق محض شہرت  
اور پھیل جلوس سے نہیں ہوتا انتہی (ش)

کہتے ہیں کہ ظاہر الروایۃ پر عمل احوط ہے انتہی (ملخصاً)  
قلت فقہار نے ذکر کیا ہے کہ لفظ فتویٰ لفظ استنبہ  
سے زیادہ مؤثر کہ جوتا ہے اور جب فتویٰ میں اختلاف  
ہو تو ظاہر الروایۃ کو ترجیح حاصل ہوگی جیسا کہ بحر، در  
وغیرہ میں ہے، فاضل الشیبہ محمد امین ابن حامد  
شامی رحمہ اللہ تعالیٰ نے شیخ مصطفیٰ رحمۃ النعمانی  
رحمہ اللہ تعالیٰ سے اپنے حاشیہ رد المحتار میں  
نقل کیا ہے، مشہور ہونے کا معنی یہ ہے کہ اس  
شہر سے متعدد جماعتیں آئیں اور وہ تمام اس بات  
کی اطلاع دیں کہ وہاں لوگوں نے چاند دیکھ کر روزہ  
رکھا ہے محض ایسی افواہ سے نہیں جس کے پھیلانے  
والا معلوم نہ ہو، جیسا کہ کبھی کبھی بعض خبریں شہروں  
میں پھیل جاتی ہیں اور اس کے پھیلنے والا معلوم  
ہمیں ہوتا جیسا کہ حدیث شریف میں آیا ہے کہ  
آخری دور میں شیطان جماعت کے درمیان غیٹ کر  
کوئی بات کرے گا تو لوگ اسے بیان کریں گے اور  
کہیں گے ہم نہیں جانتے اس کا قائل کون ہے،  
تو ایسی باتیں سننا ہی مناسب نہیں جبہ جائیکہ  
ان سے کوئی حکم ثابت کیا جائے کہ امام شامی کہتے  
ہیں قلت یہ تمام گفتگو نہایت ہی خوب ہے اور

۱۳۹/۱	مطبع مجتبیٰ دہلی	کتاب الصور	سہ درختار
۲۲۲/۳	ایچ ایم سعید پبلی کراچی	کتاب الرضا	سہ بکر الراتن
۱۰۲/۲	مطبعہ ابائی مصر	کتاب الصور	سہ رد المحتار

پس ہر شہر میں اپنی رویت خواد غیر شہر کی شرعا معتبر خبر پر پوچھ لی رمضان کی قرار پائے اسی پر بنائے کار رکھیں در روزہ متروک ہو جانا ثابت ہو تو بعد رمضان قضا کریں اسی یکم کے اعتبار سے شمار بشین کامل کر کے عید کر لیں لیکن اگر اکتیسویں شب کو باوجود صفائی مطہر جائزہ نظر نہ آئے اور ابتدائے صیام صرف ایک شاہد کی شہادت پر کی گئی ہو تو اس صورت میں تیس کے بعد عید حضرت امام اعظم و امام ابو یوسف رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہما ناروا فرماتے ہیں کہ گدب اُس شاہد واحد کا ظہر وہیں سر گیا اور یہی مذہب و مرجع ۔

یہ وہ تمام گھٹتگوئی جو متفرق اقوال نور تشریش میں ڈالنے والے کلمات سے اخذ کی گئی، یہاں امام شامی کی کچھ گھٹتگوئی نقل کرنا نہایت ہی مناسب ہے تاکہ وہ مقصد واضح ہو جائے جس کی خاطر میں نے یہ غلامیہ گفتگو نقل کی ہے۔ علامہ شارح رحمۃ اللہ تعالیٰ نے در میں فرمایا جبکہ دو عادیوں کے قول سے روزہ رکھا ہو تو تیس دن کے بعد اظہار حلال ہے یعنی جائز ہے اور اگر ایک عادل کے قول سے رکھا ہو جبکہ یہ جائز ہو اور حال یہ ہو کہ عید کے چاند کے دی اور نہ تو اظہار حلال نہیں صحیح مذہب پر اس میں امام محمد کا احتیاط ہے جو یا کہ مصنف نے ذکر کیا ہے لیکن ابن کمال نے ذخیرہ سے نقل کیا ہے کہ اگر عید کے چاند کے دن بادل وغیرہ ہو تو بالاتفاق اظہار حلال یعنی جائز ہے زمینی میں ہے اگر چاند بادل وغیرہ کی وجہ سے دکھائی نہ دے تو عید حلال ہے ورنہ نہیں انتہی اختصاراً۔ فاضل محشی نے کہا قولہ حد الفطر یعنی اگر اکتیسویں رات ابراہیم ہو تو بالاتفاق عید جائز ہوگی اور درآیہ خلاصہ درازا یہ کی تصحیح کے مطابق اگر مطہر صاف ہو تب بھی یہی حکم ہے مجموعہ النوازل میں اور سیۃ امام اجل ناصر الدین نے

هذا ما تحررنا من اقوال متشقة وكلمات متشوشة ولقد كرهنا من كلام الشافعي في هذا المقام ليستبين لك ما لم يحصته عن الامام قال العلامة الشافعي رحمه الله في الدرر بعد صوم ثلثين بقول عدلين حل الفطر وبقول عدل يحدث يجوز وحكم هلال الفطر لا يحل من بعد هب خلا فالصحيح كذا ذكره المصنف لكن نقل ابن الكمال عن النخبة ان غم هلال الفطر حل اتفاقا وفي الزيدى الاشبه ان غم حل والا لا انتهى مختصرا قال الفاضل المحشي قوله حل الفطر اي اتفاقا ان كانت ليلة الحادى والثلثين متقيمة وكذا لو مصرح به عن ما صححه في الدراية والخصاصة واليزازية وصححه عدمه في مجموع التواثر والسيد الامام الاجل فاصرا لدين

کما فی الامداد ونقل الصلابة فوج الاتفاق  
 علی حل الفطر فی الثانیة ایضا عن  
 البیدائش والمراج والجهرة قال  
 والمراد اتفاق اثنتی الثلثة وما حکى  
 فیه من الخلاف انما هو لبعض  
 المشائخ قدت وفی الفیض الفتوی علی  
 حل الفطر الا ثم قال قوله لکن الاستدراک  
 علی ما ذکره المصنف من ان خلاف  
 محمد بن زید عن یونس بن یزید عن المصنف  
 به فی الدخیره وکذا فی المعراج عن المجتبى  
 ان حل الفطر هنا محل وفاق وانما الخلاف  
 فیما دله یعم ولم یزال فسد ههنا لا یحل  
 الفطر وعند محمد یحل قال شمس لا شمس  
 الجنائی وحسب الشریانی فی الامداد  
 قال فی عایة السیارات وجه قول محمد و هو  
 الاصح ان الفطر ما ثبت بقول الواحد استدراک  
 ملینة و ثبت ان شمس قد قوله وفی لم یبی  
 نقله لسیان فائدة له تعلیم من حکام  
 الذخیره و هم ترجیح عدم الفطر  
 ان لم یعم شوال یظهر غلط الشاهد لانه  
 لا شبه من افاظ الترجیح لکنه مخالف  
 لما علمته من ترجیح غایة السیارات

اس کے برخلاف تصحیح کی ہے جیسا کہ امداد میں ہے اور  
 علامہ توح نے بدائع سراج اور جوہرہ سے نقل کیا ہے  
 کہ دوسری صورت میں بھی بالاتفاق عید جائز ہوگی اور  
 کہا کہ یہاں اتفاق سے مراد چارہ ہے کیوں کہ اتفاق  
 ہے اور اس سلسلہ میں اختلاف جو منقول ہے تو وہ بعض  
 مشائخ کا ہے قدرت فیض میں ہے فتویٰ عید کے جواز  
 پر ہے ائمہ پھر کہا قولہ لکن المراد استدراک ہے اس پر  
 جو مصنف نے کہا کہ جب موسم ابراہیم ہو تو بدل فطر کے  
 بارے میں امام محمد کا اختلاف ہے۔ اسی طرح ذخیرہ میں اور  
 سراج میں مجتبے سے تصریح ہے کہ افطار کی صحت بالاتفاق  
 ہے اور اختلاف اسی صورت میں ہے جب موسم ابراہیم  
 ہو اور چاند دکھائی نہ دے تو اب شخص کے نزدیک عید  
 جائز نہیں اور امام محمد کے نزدیک جائز ہے، جیسا کہ  
 شمس الذکر حلوانی نے بیان کیا اور شریانی نے امداد میں  
 نقل کیا غایۃ البیان میں کہا ہے کہ امام محمد کے قول کی دلیل  
 اور وہی اصح ہے کہ فطر ایک شخص کے قول سے ابتداء  
 ثابت نہیں ہوتا بلکہ تنہا اور بنا ذابیت ہوا ہے اور پھر  
 فرمایا قولہ وفی مرید بنی انیاس فائدہ کے لیے منقول  
 ہے جو کلام ذخیرہ سے ذیجا گیا اور وہ یہ ہے کہ اگر شواہد  
 ابراہیم ہو تو عدم فطر کو ترجیح ہوگی اس لیے کہ اس سے  
 گواہ کا غلط ہونا واضح ہوگا کیونکہ لفظ اشہر العاقل ترجیح  
 میں سے ہے لیکن یہ اس کے مخالف ہے چنانچہ غایۃ البیان

سہ رد المحتار

کتاب الصوم

مصطفیٰ البانی مصر

۱۰۲ - ۱۰۳

۱۰۳/۲

لقول محمد بالحل نعم حل في الامداد  
ما في غاية البيان على قول محمد بالحل ادا  
عم شوال بما على تحقيق الخلاف الذي  
نقله المصنف وقد علمت عدمه وحقها في  
غاية البيان في غير محله لانه ترجيح لما هو  
متفق عليه تأمل انهم ملقطا فعلمت  
بتطهير القرينة في هذا الباب كيلا تغفل  
فيستربك الاضطراب والله تعالى اعلم  
بالصواب واليه تعالى المرجع والمآب.

کی تصریح میں بیان چکے ہیں جو امام محمد کے قول یا محل (جواز)  
سے متعلق تھی، ہاں ماذویر میں عیۃ البیان کی عبارت کو  
امام محمد کے قول یا محل (جواز) پر محمول کیا جائے گا  
جبکہ شوال کا جائزہ اگر آلود ہو، اس بنا پر جو اختلاف مصنف  
نے نقل کیا ہے حالانکہ آپ نے جان لیا اختلاف نہیں ہے  
اب جو کچھ غایۃ البیان میں ہے وہ بے محل سے کیونکہ یہ تو  
متفق علیہ کو ترجیح دینا ہے، غور کرو اہل متقی اس  
معاظ میں خوب باریک بینی سے کام لے تاکہ غفلت دور  
ہو اور اضطراب ختم ہو جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب  
والیہ تعالیٰ المرجع والمآب۔ (ت)

مشکلہ ۱۲ ذی الحجہ ۱۳۰۹ھ مولیٰ سنیۃ شہادت علی صاحب از شہر کنت بریل

ما قولکم رحمہ اللہ تعالیٰ عنکم اجمعین (امتہ تہا لے تم سب کے رخصی ہو تمہارا قول کی سب سے رہتی اس  
مسئلہ میں کہ غیر معتبر ہونا اختلاف المطابع کا جو اس عبارت تویر الالبصار سے ظاہر ہے و اختلاف المطابع غیر  
معتبر من المذہب فیلزم اہل المشرق برویۃ اہل المغرب (مطابع کا اختلاف ہمارے مذہب میں معتبر  
نہیں ہے تو اہل مغرب کی روایت اہل مشرق پر حکم لازم ہو گا) عام ہے، شامل ہے حج و اخیار کو، یا خاص بصوم یا بہ قطر ہے  
، و نیز یلزم کہ ضمیر کا مرجع ثبوت ہلال عام ہے شامل ہرج و مرج کو یا صوم یا قطر خاص ہے، عام سمجھا اس  
کو صواب ہے یا خطا، ایک شہر میں عید الفصح سے شنبہ کو ہوتی ہو جب رویت ہلال و یوں کی، اور دوسرے شہر  
میں چہار شنبہ کو ہوتی ہو جب رویت ہلال یہاں کی، اب قربانی کو نہاد دوسرے شہر والوں کو جمعہ کے آخر تک کہ  
وہ یوم رابع قربانی کہے باعتبار رویت اہل کے، اور یوم ثالث قربانی کا کہے باعتبار ثانی کے، جائز ہے یا نہیں؟  
بیہواہ سند الکتاب توجہ و ایوم الحساب (کتاب کی سند کے ساتھ بیان کیجئے اور روز حساب احسد  
پائیے۔ ت) فقط

## الجواب

علامہ سید علی و علامہ سید لطاوی و علامہ سید شامی محشیان در مختار علیہم رحمۃ اللہ العزیز الفخار نے ضمیر



یلزم کا مرجع ہلال صوم و فطر کو قرار دیا،

وهذا عندنا في الشك قوله فيلزم قاعده  
ضمير يعود الى ثبوت لهلال اي هلال الصوم  
والفطر

اس قدر چندان قابل انکار نہیں، نہ حج و اضحیٰ سے نفی لازم میں نفس، ہاں علاء مرشامی نے تصریح فرمائی کہ کلام  
انہ کرام سے حج میں اختلاف مطالع کا معتبر ہونا مفہوم اور استنباط کیا کہ اضحیٰ میں یہی معتبر ہونا چاہئے اس تقدیر پر  
اہل عید پار شنبہ کو جب تک قربانی جائز ہوگی اگرچہ منگل والوں کے نزدیک وہ روز چہارم ہو جبکہ مطالع بلدی کا معتبر  
ہونا وہاں کی رویت کو یہاں لازم نہ کرے۔ رد المحتار میں ہے،

تبيد يفهم من كلامه في كتاب الحج ان  
اختلاف المطالع فيه معتبر فلا يلزم منه  
شي لو ظهر انه روى في بلد ما اخرى قبلهم  
يوم، وهل يقال كذلك في حق الاصلية  
لغير الحج لم اسره، والظاهر نعم لان  
اختلاف المطالع انما لم يعتبر في الصوم  
لتعقبه بمطابق الرؤية وهذا بخلاف  
الاصلية فانظروا انها كانت الصلوة يلزم  
حكم قوم العمل بها عندهم فتجوز في  
الاصلية في اليوم الثالث عشر وان كان على  
سواها غيرهم هو لراى عشر

کفایت کر جائے گی اگرچہ وہ مروج کے اعتبار سے وہ چوتھا دن ہو۔ (ت)

اُن کے خیال کا منشا یہ ہے کہ طلاق، حلوۃ، زکوٰۃ، صوم، نکاح، عقیق، ایمان، سیر، حج، اجماع، شفعہ، میراث وغیرہ تمام ابواب فقہ میں اختلاف مطالع بلا مشبہ معتبر ہے، ہلال صوم و فطر میں صحیح اخصیص

پراس کا نہ ماننا برہنہ ہے ورو نص ہے کہ  
صوم الرؤیتہ و افطرہ والہ رؤیتہ  
مگر یہ علامہ مدوح رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کا اپنا خیال ہے جس پر انھوں نے کوئی نقل معتد نہیں نہ کی، نہ کلمات علماء  
اس کی مساعرت کریں، مسئلہ حج کی بناءً و فوج جرح شدید پر ہے نہ کہ اختلاف مطالع پر، اور یہاں عدم ورود  
نص ماننا بھی صحیح نہیں، خاص و بارہ ذی الحجہ بھی حدیث مصریح سے روایت پر تعلق ثابت ہے اور ظاہر  
سیاق کلام مان و شارح رحمہما اللہ تعالیٰ رجوع ضمیر مطلق ثبوت ہلال کی طرف جس میں ذی الحجہ بھی داخل ہے  
نظم عبارت یہ ہے،

وہلال لا ضحیٰ و بقیۃ الاشہار التسعة  
کا نص صریح لمدھب و رؤیہ بالنہاس  
لليلة لأتیة مطلقاً علی المذہب ذکرہ  
الحدادی، و اختلاف المطالع و رؤیتہ  
منہر قبل لنزولہ و بعدہ کا غیر معتبر  
عن ظاہر المذہب، و علیہ اکثر  
المشاخ و علیہ الفتویٰ بحر عن الخلاصۃ  
فی لزوم اہل المشرق ان  
وہاں احکام عامہ کے بیان میں علی الفرض اس تصریح کے بعد ذی الحجہ وغیرہ کہ سب مہینوں کے ہلال  
کا وہی حکم ہے جو رمضان و فطر کے تہذد تحقیق اگر دوسری جگہ کی روایت بطریق شرعی، ست ہو جائے تو اس پر عمل و جب  
ہوگا،

و البعد الصغیر لطف بہ المولیٰ الطیف یزید ان  
یاتی بہدہ التحقیق الحلیل الشریف ان شاہ  
اللہ تعالیٰ فی تحریر منقصد بعض  
ورنہ بے تحقیق باتوں پر اس فکر و بحث کی اصلاح گنجائش نہیں شرعاً نہ ہرگز عطف پر عمل نہ چاہئے اشتہار کوئی چیز نہ ایسی  
عمل و ایک تحریروں سے استفادہ شرعی حاصل ہو سکے ایسے طریق کو موجب سمجھ لینا محض غلط و ناواقفانہ اور ایسے  
سے صحیح بخاری باب اذا راہتم المہل صرموا  
کے درمختار کتاب الصوم  
قدیمی کتب خانہ کراچی  
مطبع مجتہدانی دہلی  
۱۵۶/۱  
۱۴۹/۱

عبد ضعیف اپنے مولیٰ الطیف کے چاہتا ہے کہ اس پر  
مستقل تحریر میں تفصیل تحقیق کر دی ان شاء اللہ  
تعالیٰ۔ (دست)

بیہودہ ثبوتوں پر عید کر لینا مسلمانوں کی نماز و قربانی خراب کر دینا اور عرفہ کے روزے تو دانا سخت جرأت و ہمایا کی ہے۔۔۔  
در مختار میں ہے :

یمنہ اهل المشرق برفیة اهل المغرب اذا اهل المشرق پر اہل المغرب کی رویت کی بنا پر روزہ یا افطار  
ثبت عندہم برویة اولئک بطریق موجب لازم ہو گا بشرطیکہ ان کے ہاں وہ رویت بطریق موجب  
کما مرسل ثابت ہو۔ جیسا کہ گزارش (ت)

ایسی حالت میں ہم پر بالآفاق علماء اپنی رویت پر عمل واجب ہے اور ان بے اصل شوشوں کی طرف التفات ہی  
باطل و ذاہب واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

۱۹۹۱ء از شاہجہان پور محمد حلیل غزنی  
اولاً مرسلہ محمد عزاز حسین بعبارت :

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شاہجہان پور کے رہنے والے دو شخص ٹھہر عادل کہی سے سنے  
اور انہوں نے بیان کیا ہم نے خود ۲۹ ذیقعدہ کو بمبئی میں چاند دیکھا تو بمبئی کے آسے ہوئے لوگوں کی شہادت اہل شاہجہان پور  
پر عید لائن ۲۹ کے حساب سے ہوگی یا نہیں، مع حوالہ کتب فقہیہ معتبرہ جواب تحریر فرمائیے بینواتوجروا۔  
ثانیاً مرسلہ مولوی ریاست علی خاں صاحب بعبارت :

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دو شخص کسی دوسرے شہر سے ۲۹ تاریخ کا پابند دیکھ کر میں گو  
مسافت اس شہر کی ایک ماہ سے زائد ہو تو گواہی ان کی درباب رویت بلال عید الاضحیٰ معتبر ہوگی یا نہیں، اور اگر معتبر  
ہوگی تو قول شکی کا کہ :

یہم من کلامہم فی کتاب الحجوان اختلاف کتاب الحج میں فقہاء کے کلام سے معلوم ہوتا ہے کہ حج  
المطالع یہ معتبر ولا ینرمیہ شئی مظهر اسے میں اختلاف مطالع معتبر ہے تو حجاج پر کوئی شئی لازم  
نہ ہوگی اگر دوسرے شہر میں ایک دن پہلے چاند دیکھنا  
ظاہر ہو جائے (ت)

کیا مطلب ہے، اور یہ قول شامی کا معارض قول مفتی برادر ظاہر الروایۃ کے ہے تو ترجیح قول شامی کو  
دی جائیگی یا مفتی بر قول کو کہ جس سے یہ ثابت ہو سکے کہ اختلاف مطالع کا مطلقاً اعتبار نہیں ہے گو عید الاضحیٰ کا ہو

سنہ در مختار کتاب الصوم مطبع مجتبائی دہلی سنہ در مختار  
سنہ رد المحتار مصنف البانی مصر ۱۰۵/۲

اور نیز فتویٰ مولوی عبدالحی صاحب کاکہ جو مؤید بحیثیت ہے اعتبار کیا جائے گا یا ظاہر الروایۃ اور مفتی بہ قول کا کیونکہ مولوی عبدالحی اپنے مجملہ فتاویٰ میں یہ لکھتے ہیں کہ ایک ماہ یا زائد کی مسافت کی گواہی درباب روایت جلال معتبر اور مقبول نہ ہوگی۔ بینوا قوت حرد۔

## الجواب

جواب اول ان لوگوں کی شہادت عاقلہ مستحکمہ شرائط شرعیہ واجب الاستیثار ہے اور اُس کا خلاف ناجائز، اور شاہجہان پور میں اُس کی بنا پر ضرور مادہ یقیدہ ۲۹ کا ثبوت ہو کہ اُس کے حساب سے چار مشنبد کو عید ماننے کرنی لازم ہوتی اور اسی حساب سے چار مہینے بھی یعنی روز جمعہ اُس تک میعاد قربانی رہی جس نے اُس کے بعد مشنبد کو قربانی کی وہ قربانی نہ ہوتی کہ مذمت حنفی میں اختلاف مطالع کا اصلاً اعتبار نہیں یہی ظاہر الروایۃ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور علمائے کرم تصریح فرماتے ہیں کہ جو ظاہر الروایۃ سے خارج ہے وہ اصلاً مذہب ائمہ حنفیہ نہیں خصوصاً جب یہی مدعی دینہ سی ہو کہ اب تو کسی طرح اُس سے عدول روا نہیں۔ خلاصہ و بکوالرئی و تنویران بصار و در مختار میں ہے ۱

خو متذکران دولی کتابوں کے الفاظ میں صحیح مذہب پر عید لانے اور بقیہ نواد کے چاند کا معاملہ عید الفطر کی طرح ہے، اختلاف مطالع کا ظاہر مذہب کے مطابق اعتبار نہیں، اس پر اکثر مشائخ ہیں، در اسی پر فتویٰ ہے۔ (ت)

واللفظ مہذون ملتقطاً من الاصحاح و بقیۃ الاشهر التسعة کالغیر علی المذہب و اختلاف المطالعہ غیر معتبر علی ظاہر المذہب و علیہ اکثر المشائخ و علیہ الفتویٰ (ملفوظات)

فتاویٰ خیر میں ہے ۱

فقہائے تصریح کی ہے کہ جو ظاہر الروایۃ سے نکل جائے وہ امام ابو حنیفہ کا نہ مذہب ہوتا ہے نہ نقل۔ (ت)

ما خرج عن ما خرج عن ظاہر الروایۃ لیس مذہباً لابی حنیفہ ولا قولاً لہ بکوالرائی میں ہے ۱

جو ظاہر الروایۃ سے نکل جائے اس سے رجوع کر لیا گیا ہوتا ہے اور مرجع عن امام صاحب کا قول باقی میں رہتا ہے

ما خرج عن ظاہر الروایۃ فہو مرجوع عنہ والمرجوع عنہ لم یبق قولاً لہ

۱۳۹/۱

مطبع مجتہائی دہلی

کتاب الصوم

۱۳۹/۱

۵۲/۱

دارالعرفۃ الطبائع والنشر بیروت

کتاب الطلاق

۲۴۰/۱

۲۴۰/۱

ایچ ایم مسجد محمدی کراچی

فصل فی التعلیہ

۲۴۰/۱

رد المحتار میں ہے :

ما خلاف ظاہر الروایۃ لیس مذهبنا لا یصلح سئل  
جو ظاہر الروایت کے خلاف ہو وہ ہمارے اخلاف کا  
مذہب نہیں ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

العلم والفتیۃ بالقول المرجوح جهل وحرق  
الاجماع  
مرجوح قول پر فتویٰ فیصلہ حاکمیت اور اجماع کی  
مخالفت ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

كقول محمد مع وجود قول أبي يوسف اذا لم  
يصحح او يفتو وجهه واولى من هذا ايا بطلان  
الافتاء بخلاف ظاهر الرواية اذا لم يصحح  
والافتاء بانقول المرجوح عنه اصرح والله سبحانه  
وتعالى اعلم وعليه جل مجددا ثم واحكم

جیسا کہ امام ابو یوسف کے قول کے مابعد امام محمد کے  
قول پر جس کی تصحیح نہ کی گئی ہو یا اس کی تقریریت بیان نہ  
کی گئی ہو اور اسی سے زیادہ باطل وہ فتویٰ ہو گا جو  
ظاہر الروایت کے خلاف ہو جس کے اس خلاف کی تصحیح  
نہ کی گئی ہو اور وہ فتویٰ جو مرجوح عنہ ہو اصرح ، واللہ  
سبحہ و تعالیٰ اعلم و علیہ جل مجدہ ثم واحکم (ت)

جواب سوال ثانی ضرورت مستفسرہ میں جب وہ شہادت شرعیہ عادلہ ہو تو ضرور معتبر ہوگی اگرچہ ہلالی حیہ اٹھے ہو اگرچہ  
اُن میں مسافت ایک ماہ سے زیادہ ہو ، یہی ہمارے ائمہ کا مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ اور اس سے عدول باطل  
ناروا ، علامہ شامی نور قرہ السامی نے یہاں ظاہر الروایت و قول مفتی برکات صاغر رضی اللہ عنہما کے برابر بشریت ایک خطائے  
فکری سے اُسے محض یہ ہلال صوم و فطر سمجھا ، فقط بادل افغنی کو اُن نصوص سے مخصوص جانا اور یہ لغزش محض نظریاتی کہ  
اطلاقات بلکہ تنصیصات کتب مستوفہ مذہب کے مقابل اُس کی طرف التفات بھی نا ممکن ، چرچائے اعتماد ، علامہ محدث  
کا یفہم من کلامہ محدث فرمایا اُسی لغزش فکر کے باعث ہے ورنہ وہ ہرگز ہمارے علماء کے کلام سے مخدوم بلکہ  
موبہوم بھی نہیں اُن کے کلمات عالیات صاف اس مضموم سے باخبر ہمارے ہیں۔ مولوی لکھنوی صاحب نے نہ صرف  
اسیے بلکہ صوم و فطر سب میں اختلافِ مطالع معتبر ٹھہرایا اور ضرور ظاہر الروایت پر مفتی برکات صاغر رضی اللہ عنہما کی اور

۲۷۸/۵	دار احیاء التراث العربی بیروت	کتاب احیاء الموات	سہ رد المحتار
۱۵/۱	مطبع مجتہبائی دہلی	خطبہ کتاب	سہ رد المحتار
۵۵/۱	منطقۃ البانی مصر	تحت جہارت مذکور	سہ رد المحتار

خود اپنی تصریحات کی رو سے پرچہ کثیرہ فاحش خطاؤں اور باطل بیانات سے کام لیا علامہ شامی کی بحث سے جسے وہ فتویٰ نہیں بتاتے، اور مولوی لکھنوی صاحب کا فتویٰ جس پر وہ مجرم و اعتقاد کر رہے ہیں علم فقہ و علم حدیث و علم حیاتینوں علم کی رو سے صریح باطل و محض ناقابلِ اہر خود اہل دونوں حضرات کی دوسری تصریحات کے معارض و مناقض و متقابل ہیں احادیث کی مخالفت تو دونوں صاحبوں نے یکساں کی ہے اگرچہ اس کا الزام بھی مولوی لکھنوی صاحب پر زائد و قوی ہے کہ علامہ شامی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ ایک متفقہ مقلد سے زیادہ نہیں بنے اور فاضل لکھنوی ایک محقق محدث اہل نظر و اعتبار تھا دارشادات ائمہ کبار بننا چاہتے ہیں حتیٰ کہ محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے معجزہ عظیمہ سراج الارض کا شعلہ انوار نام والا نمل العلم والایمان من الشریا سیدہ امام اعظم ہمام اقدم رضی اللہ تعالیٰ عنہ رشاداتِ عالیہ کو محاکمہ نقد و نقض و پرہر کتے ہیں کہ ابوحنیفہ نے یہ کہا اور حق یوں ہے اہل منیہ کے دلائل یہ ہیں اور یہ سب باطل ہیں ایسے جلیل الشان رفیع المسکان محدث احادیث و آثار کے محیط و حاوی فخر بخاری و رشک طحاوی کا احادیث و اضمحشہ معروفہ و صحیحہ صریحہ سے مخالف پڑنا ضرور محال عجیب ہے۔ فتوئے مولوی صاحب برگزیدہ بحکام حدیث نہیں بلکہ صریح مخالف احادیث سے اور اس کی شکایت بھی کچھ نہیں بڑے بڑوں پر بلکہ بدنامی کی ہے کہ ہمارے اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے کسی نہ سب کو اپنے علم ناقص میں مخالف حدیث سمجھے اور بعد تنقیح آفتاب کی طرح روشن ہوا کہ یہ مفسرین خود ہی حدیث نہ سمجھتے تھے، واللہ درک قال (اور اللہ تعالیٰ ہی کے یہ بھلائی ہے، جس نے یہ شعر کہا،

و کم من عائب قولاً صحیحاً وافہ من الفہم السقیم

(بہت سے لوگ صحیح بات کو میوب قرار دیتے ہیں جبکہ یہ مصیبت کمزور فہم کی وجہ سے آئی ہے۔) تنہا اور مبارک فتویٰ مخالفت کا زیادہ حصہ قرآن ہی فاضل محقق نے لیا۔ علامہ شامی پر اگر یہاں ایک اعتراض ہے تو ان پرچار، پھر جیسا کہ ہم اشارہ کر آئے ہیں اتنی مخالفت باوصف کثرت تصدیق میں اور علامہ شامی سے ایک مسئلہ کے فہم میں لغزش ہوئی جس پر انھوں نے بنسبت کلام فرمائی تو وہ قاصد موافقت ہیں نہ ترکیب مخالفت، مفسر منہ یہ کہ یہ اپنی تصریحوں سے تعارض و مناقض میں بھی انہی ہمارے محقق مدقق معاصر کا پڑ بھاری ہے اور علم حیات سے یکسر بیگانگی کا الزام تو صرف انہی پر ہے کہ علامہ شامی کو ان فنون کی جانب التفات نہ تھا اور ہمارے محقق معاصر تو ہمدرد ہیں، یہ سب اجمالی بیان جو نہ تعالیٰ و بارہ اہل فقیر کی متفرق تحریرات سے واضح ہیں اور احباب کی خواہش ہوئی تو فقیر بعون القدر تفصیل کے لیے حاضر۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از گنج محلہ بارہ قریب مسجد غلام مصطفیٰ صاحب

مظہر انوار شریعت حضرت مولانا دامت برکاتہم و فیوضاتہم بعد سلام باکرام انکہ ایک مسئلہ جو رمضان

کی قمیص تاریخ پیش کیا تھا وہ دریافت طلب ہے امید کہ جواب باصواب ذوق و ارسال فرما کر سر فراز و ملت رفرما کر عند اللہ  
ما جو رہی، بصورت فرصت و مہلت حدیث ماخذ وحوالہ کتاب بھی ارشاد فرما دیجئے گا فقط زیادہ آفتاب ہدایت تابان  
و درخشش باد۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین اس مسئلہ میں کہ ایک قصبہ میں جس روز رمضان شریف کی تیسری تاریخ تھی  
اُسی روز ایک شہر کے مختار کچہری کے آئے اور انھوں نے کہا کہ آج ہم جس شہر سے آئے ہیں وہاں آج عید کی نماز ہوگا  
سلمان نماز کا ہو رہا تھا، آپ لوگ بھی پڑھیے۔ مختار صاحب مذکور کسی عالم کے فرستادہ میں سے نہ تھے اور نہ کسی  
عالم صاحب کا خط لائے تھے اب قطع نظر اس پر خارجہ کے اور اس بات کے کہ آئندہ کیا متحقق ہوگا، صرف یہ ارشاد ہو  
کہ اس قصبہ میں از روئے شریعت کے اس روز مختار صاحب موصوف کی خبر معتبر تھی یا نہیں اور مختار صاحب کی  
جہزنا عقب رز کے بارید کے واسطے تھی دینا صحیح ہوگا یا نہیں، ارشاد فرما کر عند اللہ ما جو رہی و اعلیٰ حسانت ہوں اور اس  
قصبہ کا بسند و تاریخ و خبر دیتا تھا کہ تاریخ ایسا ہے آج عید فلاں شہر میں ہوگی، اب تاریخ یا بوز کا خبر دیا معتبر تھا یا نہیں؟

### الجواب

در بارہ ہلال خط و تاریخ بے اعتبار، اشباہ و النظائر میں ہے، لا یعتد من الخط ولا یعد بہ  
(خط پر نہ تو اعتماد کیا جائے اور نہ ہی اس پر عمل کیا جائے۔ ت) مختار و اعداد کچہری کے مختار اور وہ بھی محض حکایت  
انبار کہ وہ شاہد عدل بھی ایسی حکایت کرتے تو اصلاً معتبر نہ تھی۔ در مختار میں ہے:

شہد وانہ شہد عند قاضی مصر کذا  
شاهدان برؤية الهلال وقضى به و وجد  
استحصال شرائط الدعوى قضی القاضی  
بشهادتهما لان قضاء القاضی حجة وقد شهدوا  
به لا لوشهدوا برؤية غیرهم لانہ  
حکایة بلکہ (ملخصاً)  
گواہی دی ہے، ہاں اگر وہ دوسروں کی روایت پر گواہی دیتے تو قبول نہ ہوتی کیونکہ یہ حکایت  
ہے (ملخصاً)۔ (ت)

صورت مذکورہ میں اہل قصبہ کو جہد کرنی حرام تھی اگرچہ جہد کو عید ثابت ہی ہو جائے کہ انھوں نے قبل ثبوت جہد کی اور رشاد  
حدیث صحیح صوحو لم یؤیتہ و فطرہ الرؤیتہ (چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر عید کرو۔ ست) کے محال ہونے  
جس نے برسانے مذکور بذیان تار و حکایت ماحضار عید کا فتویٰ دیا سخت حرام ہو ایسے فتوے پر کسی عمل نہ کریں حدیث میں ہے  
اذا وسد الاصرالی عیدواہم فاسطر الساعۃ جب غیر اہل کو کام سپرد کر دیا جائے تو قیامت کا  
واللہ تعالیٰ اعلم انتظار کرو۔ ات واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ از مقام سوہبت ماروار بازار کے اندر مسئلہ کشیج سے میاں کلاہ فردش داہن منڈی

۲۶ صفر ۱۳۳۲ھ

کیا ذماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرعاً متبیین اس مسئلہ میں کہ قصر سوہبت ماروار میں ۲۹ شعبان کو چاند  
نظر نہیں آیا اور شعبان نے تیس روز پورے کر کے رمضان شریفین کے روزے رکھنے شروع کئے۔ بعد میں کسی وجہ سے  
دوبین آدمی دہلی گئے۔ وہاں کے لوگوں نے ۲۹ شعبان کو چاند دیکھنے کے حساب سے روزے رکھے تھے اب وہ شخص اخیر رمضان  
مبارک میں سوہبت واپس آگئے اور کھنے کئے کہ ان میں ۲۹ کے حساب سے روزہ رکھ شروع ہوا ہے ہم بھی وہاں کے  
حساب سے عید کرینگے سوہبت کے چاند دیکھنے کا میاں نہیں کریں گے۔ اب سوہبت کی ۲۹ اور دوسری مگر ۳ کو کلاہ کل عید  
کرینگے تو انہوں نے منہ اور نصایت کر کے روزہ نہیں رکھا اور جن لوگوں سے روزہ رکھا تھا ہمسایہ ہمسایہ رکھ کر دیا اور  
بعض لوگوں نے کہا کہ غیر چاند نظر آئے ہم روزہ افطار نہ کریں گے اور ۳۰ دن پورے کر کے عید کریں گے کیونکہ حکم کو  
شرعاً شریف کا یہی حکم ہے اور ایک فتویٰ جناب مولانا محمد ضاحاں صاحب کا دیکھا گیا تھا جس میں تحریر ہے کہ  
قطوطا ورنار وغیرہ کی خبر سے روزہ افطار نہیں کرنا چاہئے اور پھر اسکی قسم کی ایک ہیث بھی نظر آئی جس کا مضمون یہ ہے  
کہ حضرت کریم رضی اللہ تعالیٰ عنہ حکم شام میں حضرت امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس گئے اور رمضان المبارک کا  
چاند ان کو نظر آگیا تھا پھر اخیر رمضان شریف کو یہ منہ منورہ میں آئے اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے  
ان سے وہاں کے حالات دریافت کیے اور یہ بھی دریافت کیا کہ تم نے چاند کو دیکھا تھا انھوں نے کہا کہ جمعہ کی رات کو  
دیکھا تھا۔ پھر حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ تم نے خود دیکھا تھا انھوں نے کہا کہ ہاں میں نے بھی دیکھا  
تھا اور دوسرے آدمیوں نے بھی دیکھا اور سب نے روزہ رکھا۔ حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا کہ  
ہم نے تو بچے کی رات کو چاند دیکھا سو اسی صلیبیم روزہ رکھیں گے پھر حضرت کریم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے کہا کہ آپ



حضرت معاویہ اور ان کے روزہ رکھنے پر عمل نہیں کرینگے تو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ نہیں کیونکہ اسی طرح حکم کیا ہم کو رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے کہ اپنے ملک کی رویت لازم آتی ہے دوسرے ملک یا علاقہ و ہون پر لازم نہیں ہوتی۔ اب دریافت طلب امر یہ ہے کہ جن لوگوں نے روزہ توڑ دیا اور دوسروں کے رونے قریب آٹھ پچیس کے تو ادا سے بغیر چاند دیکھے تو اب ۲۹ روزے رکھنے والے کو تو بہ کرنا اور روزہ کی قضاء رکھنا چاہئے یا نہیں؟

### الجواب

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

صوموا، سؤیتہ وافطروا، الرؤیتہ فان علم علیکم فاکملوا عداۃ شہاب ثنیین؛ چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھنے پر عید کو، اگر وہم اور آلود ہو تو تم پر تیس دنوں کا پورا کرنا ضروری ہے (اب

روزہ اور فطر دونوں کی بنا پر حضور نے رویت پر رکھی، تو خود رویت ہو یا دوسری جگہ کی رویت کا ثبوت شرعی ہوا اگرچہ دونوں جگہ میں فاصلہ مشرق و مغرب کا ہو۔ یہی ظاہر اردوایت ہے اور یہی صحیح و معتد ہے در مختار وغیرہ میں ہے ۱

یلزم اهل المشرق بدؤیۃ اھل المغرب ادا ثبت ذلک عندہم برویۃ او نك بطریق موجب شرعی؛ اہل مشرق پر اہل مغرب کی رویت کی بنا پر روزہ و افطار لازم ہے بشرطیکہ ان کے ہاں صیام کا ثبوت طریق موجب شرعی ہے۔

اس کے ثبوت کے ساتھ طریقے میں جو ہم نے اپنے فتاویٰ میں مفصل بیان کئے، یہ بات کہ ایک آدمی گئے اور دوسرے شہر سے خبر لائے کہ وہاں ۲۹ کا صیام نہ ہوا نہ رویت ہے نہ شہادت ہے نہ شہادت علی الشہادت، نہ شہادت علی الحکم، غرض کوئی طریقہ شہادہ نہیں محض حکایت ہے، اور وہ دربارہ بدل اصل معتبر نہیں کما انھن علیہ فی الحد وغیرہ صحت الاستفاد (جیسا کہ اس پر دروغ وغیرہ کتب میں تصریح ہے۔) اور ان کے روزے توڑوانے میں یہ ترکیب مجرب ہوئے اور وہ روزہ توڑنے والے اور سخت تکبر کے ترکیب ہوئے اور ان پر قضاء لازم، اور ان کو ذہلی میں اگر کوئی ثبوت شرعی بہم نہ پہنچا تھا تو ان کا حشدم اور اثر ہے، اور ان پر بھی قضاء لازم، یہ ایسی صورت کا مطلق حکم ہے مگر اس سال کی نسبت کافی شرعی ثبوتوں سے ۲۹ دن کا ثابت ہو گیا، لہذا اقصاء کی حاجت نہیں،

وقد انكشفت قدما انهم مر جدد المحجوة  
الشريفة في ترهان الموليد فخرج الناس  
وظفوا انها قد مر النبي صلى الله تعالى عليه  
وسلم صبا وحدها احد اعلم ذلك حتى  
قال بهم عروبة لا والله ما هي قدم النبي  
همن الله تعالى عليه وسلم ما هي لا قدم  
عمر رضي الله تعالى عنه كما في صحيح  
البيهقي عن هشام عن بيه وخرج بن  
نحوه ان قال عمر بن عبد العزيز  
مرضى الله تعالى عبد لمن امره بنا داحظ  
ان عطف ما ربيت ففعله.

ولید کے زمانے میں جب روضہ پاک کی دیوار منہدم  
ہوئی تو ایک قدم کھل گیا جس سے لوگ گھبرا اُٹھے۔  
انھیں گمان ہوا کہ یہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا  
قدم مبارک ہے کسی ایسے آدمی کو تلاش کیا جو اس  
سے آگاہ ہو یہاں تک کہ حضرت عروہ نے کہا بھگد۔  
یہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کا قدم نہیں ہے تو حضرت عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا ہی قدم ہے جیسا کہ صحیح بخاری  
میں ہشام بن عروہ سے مروی ہے وہ اپنے والد سے  
راوی ہیں اور ابن ربیع وغیرہ نے روایت کی ہے کہ حضرت  
عمر جب عمر بن الخطاب نے جس کو دیوار تعمیر کرنے کا حکم دیا تھا  
اُس سے فرمایا جو تم نے دیکھا اُسے چھپا دو۔ اس نے  
تقیل کی۔ (ت)

اور اس بارے میں کوئی صورت بیان میں نہ آئی ستر لازم ہے اور کشف منوع۔ اس طبع چھپائیں کہ زیادہ  
نہ کھولنا پڑے۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ از کلکۃ زکریا اسٹریٹ نمبر ۱۲ مسئلہ مولوی عبدالحی و مولوی کریم صاحبان بھرفت حاجی حسن خان  
صاحب ۲۶ رمضان المبارک ۱۳۴۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک پیر نے اپنے مرض الموت میں اپنے وطن سے دور  
ایک مرید سعید و رشید کے شہر میں اپنے وطن کی خواہش کی، بعد وصیت اور اسی مرض الموت میں وہاں پہنچ گئے  
اور بعد انتقال وہیں دفن ہوئے، اب چار برس چند ماہ کے بعد اُس پیر کا فرزند جس کے سامنے اس کے باپ نے  
پنے مرید کو وصیت کی تھی کہ ہم تمہارے شہر میں دفن ہوں، مسبب فراموشی کے اُس مرید سے چاہتا ہے کہ نعش کو  
اُس حجرے سے اٹھا کر وطن شیع یا اُسی شہر میں جہاں اب مزار ہے دوسری جگہ لے جا کر دفن کرے، آیا یہ امر  
محکم ہے کہ نعش مسلم کیا جائے جس سے سراسر توہین میت متصور ہے اور وصیت متوفی کو جو اس اہتمام کے ساتھ  
کی توڑ دیا جائے۔

**جواب از گفتو:** هو المصوب ، مالک زمین و مجرد نے اپنی خوشی و اجازت سے نفس شیخ کو دفن کیا، پس اب نبش قبر کا بار نہیں بلکہ حرام ہے۔ جیسا کہ شامی میں مصحح ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم بالصواب۔ حررہ محمد عبد المجید۔

## الجواب

صورت مذکورہ میں نبش حرام، حرام، سخت حرام، اور میت کی اشد توہین و بتک مرتب العین ہے اور جو بیٹا باپ کے ساتھ ایسا چاہے عاقہ نام خلف ہے، اگرچہ وصیت دربارہ دفن واجب العمل نہیں، نہ یہاں دفن ہے نہ خلع مالک کے مسئلہ کو کچھ دخل تھا کہ رضا پر تفریع حکم ہو۔ بالعرض اگر وقت دفن چلے مالک نہ ہوتی تو اختیار نبش اسے ہوتا نہ کہ اجنبی کو جس کا زمین میں کوئی حق ہیں۔ التعمیس و امر یہ میں ہے:

اذا دفن فی امرض غیر بعد اذن مالکھ  
فانک مالک الحیاس الی شایء باخراج  
المیت وان شاء سوی الامرض و غیرہ  
فیہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

اگر دوسرے کی زمین میں اس کے مالک کی اجازت کے بغیر دفن کر دیا جائے تو مالک کو اختیار ہے اگر چاہے میت کو نکلا دے اور اگر چاہے تو زمین کے برابر کر دے اور اس میں کھین کر دے۔ (تت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

## مسئلہ روز و شبہ ۲۶ صفر ۱۳۲۳ھ

ما قولکم من حکم اللہ تعالیٰ مرد حرامہ  
ماقت فی مدۃ کامة و دفنت مد مستور  
لعمل فری من بعد مالہ فی المیت  
انہا ولدت ولید احیا ایجوز امت  
یحصر قبرہا و یخرج الولد معها و یرفع  
ولدہا فقط یا عتاد مقام الرجل المذکور  
لا، ینوایا البہان تجزوا من الرحمان۔

اس بار سے یہ کیا فرماتے ہیں کہ ایک عورت پوری مدت حل کے بعد بہالت حل استقال کر گئی، دستور کے مطابق اسے دفن کر دیا گیا، ایک مرد صالح نے خرابہ دیکھا کہ اس عورت کو زندہ کچھ پیدا ہوا ہے، اب شخص مذکور کے خواب پر اعتماد کر کے قبر کھود کر بچے کو عورت کے ساتھ نکال جائز ہے یا نہیں؟ دلیل کے ساتھ بیان فرمائیں خدا سے اجر پائیں (تت)

## الجواب

لا، الا مد لیل حاشر و المستر مصوب۔ جائز نہیں، مگر جب کوئی روشن دلیل ہو، پردہ محفوظ

**طریق اول :** خود شہادت رویت معنی چاند دیکھنے والے کی گواہی بلال رمضان مبارک کے لیے ایک ہی مسلمان عاقل، بالغ، غیر فاسق کا مجرد بیان کافی ہے کہ میں نے اس رمضان شریف کا بدل ملا دن کی شام کو دیکھا اگرچہ کبیر ہو اگرچہ مستور الحال ہو جس کی عدالت باطنی معلوم نہیں ظاہر حال یا بد شرع ہے اگرچہ اس کا یہ بیان مجلس قضاء میں نہ ہو اگرچہ گواہی دیتا ہوں نہ کہے نہ دیکھے کی کیفیت بیان کرے کہ کہاں سے دیکھا نہ ہو کہ تھا کتا اور پھیلا وغیرہ لنگ۔ یہ اس صحت میں ہے کہ ۲۹ شعبان کو مطلع صاف نہ ہو چاند کی جگہ ابر یا غبار سوا در بحال صغائی مطلع اگر ویسا ایک شخص جنگل سے آیا یا ملہ مکان پر تھا تو بھی ایک ہی کا بیان کافی ہو جائے گا ورنہ دیکھیں گے کہ وہاں کے مسلمان چاند دیکھنے میں کوشش رکھتے ہیں بکثرت لوگ متوجہ ہوتے ہیں یا کابل میں دیکھے کی پروا نہیں، بے پروائی کی صورت میں کم سے کم دو درکار ہوں اگرچہ مستور الحال ہوں۔ ورنہ ایک جماعت عظیم چاہے کہ اپنی آنکھ سے چاند دیکھنا بیان کرے جس کے بیان سے خوب غبار ظن حاصل ہو جائے کہ وہ چاند نہ ہو اگرچہ غلام یا کچھ فاسق ہوں اور اگر کثرت حد تو اتنا کہ پہنچ جائے کہ عقل اتنے شخص کا لفظ جبری اتفاق محل جانے تو ایسی خبر مسلم و کافر سب کی مقبول ہے باقی گیارہ بلا لول کے واسطے مطلق ہر حال میں ضرور ہے کہ دو مرد عادل یا ایک مرد و عورتیں عادل آدا جن کا ظاہری و باطنی حال تحقیق ہو کہ پابند شرع ہیں قاضی شرع کے حضور بلفظ اشہد گواہی دیں معنی میں گواہی دیتا ہوں کہ میں نے اس مہینے کا بدل ملا دن کی شام کو دیکھا و یہاں قاضی شرع نہ ہو تو معنی اسلام اُس کا قائم مقام ہے جبکہ تمام اہل شہر سے علم فہم میں زائد ہو اُس کے حضور گواہی دیں اور اگر کہیں قاضی و مفتی کوئی نہ ہو تو مجبوری کو اور مسلمانوں کے سامنے ایسے دل و مرد یا ایک مرد و عورتوں کا بیان بے لفظ اشہد بھی کافی سمجھا جائے گا، ان گیارہ بلا لول میں ہمیشہ یہی حکم ہے مگر عیدین میں اگر مطلع صاف ہو اور مسلمان رویت بلال میں کابل نہ کرتے ہوں تو دو دو گورہ جنگل یا بلندی سے نہ آئے ہوں تو اس صورت میں وہی جماعت عظیم و کار ہے، اسی طرح جہاں اور کسی چاند مثل بلال محرم کا عام مسلمان پورا اہتمام کرتے ہوں تو بجا ملت صغائی مطلع جبکہ شاہدین جنگل یا بلندی سے آئیں ظاہر و جہات عظیم ہی چاہئے کہ جس وجہ سے اُس کا ایجاب رمضان و عیدین میں کیا گیا تھا یہاں بھی ماحصل ہے۔ درغماہ میں ہے،

فیہ بلا دعویٰ و بلا لفظ اشہد و حکم و	ابر و غبار کی حالت میں بلال رمضان کے لیے ایک
مجلس قضاء و مضموم مع حلة	عادل یا مستور الحال کی خبر کافی ہے اگرچہ غلام یا
کفیم و غبار کفیم عدل او مستورا	عورت ہو رویت کی کیفیت بیان کرے خواہ نہ کرنے
لا فاسق اتفاقا و لوقفا و انثی	دعویٰ یا لفظ اشہد یا حکم یا مجلس قاضی کسی کی شرط
بیت کیفیت الرویة او لا علی	نہیں مگر فاسق کا بیان بالاتفاق مرد و ہے اور عید

کے لیے بحال نامہ فی مطلع عدالت کے ساتھ دودھ یا  
ایک مرد و عورت کی گواہی بلفظ اشہد ضرور ہے اور  
اگر ایسے شہر میں ہوں جہاں کوئی حاکم اسلام نہیں تو  
بوجہ ضرورت بحال ابر و غبار ایک ثقہ شخص کے بیان  
پر روزہ رکھیں اور دوا دلوں کی خبر پر عید کر لیں اور جب  
ابر و غبار نہ ہو تو ایسی بڑی جماعت کی خبر مقبول ہوگی  
جس سے غلے غالب حاصل ہو جائے اور امام سے مروی  
ہو کہ دو گواہ کافی ہیں اور اسی کو بکر الزانی میں اختیار کیا  
اور کتاب الاقضية میں فرمایا میں سے کد ایک بھی کافی  
ہے اگر جنگل سے آئے یا بلند مکان پر تھا اور اسی کو  
امام ظہیر الدین نے اختیار فرمایا اور ذی الحجہ اور بقیہ توہینوں کے چاند کا وہی حکم ہے جو ہلال عید الفطر کا۔ اہ مختصراً

الذي ذهب، وشرط للعظيم العلة العدالة و  
نصاب الشهادة ولفظ اشهد ولو كانوا ببلدة  
لا حاكم فيها صاموا نقول ثقة واحطوا باخبار  
عدلين مع علة للضرورة دقيل بلا علة  
جميع عظيم يقق عليه الطن بحبرهم وعن  
الاحاديث يثبتها هدين واحسان في ليحرو  
صحفي في رقبية الاكتفاء بواجبات جاد من  
خارج لبداد كان على مكان مرتفع واختار  
صغيراندين، وشدت كاصحى وثقة الاشهر  
المتسعة حتى لفص على المذهب اء مختصراً  
امام ظهير الدين نے اختیار فرمایا اور ذی الحجہ اور بقیہ توہینوں کے چاند کا وہی حکم ہے جو ہلال عید الفطر کا۔ اہ مختصراً

جب آسمان صاف ہو تو ہلال روزہ وحید کے قبول کو  
جماعت عظیم کی خبر شرط ہے اس لیے کہ بڑی جماعت کو  
وہ بھی چاہے دیکھنے میں مصروف تھی اس میں صرف دو ایک  
شخص کو نظر آتا حالانکہ مطلع صاف ہے ان دو ایک  
کی خطا میں ظاہر ہے، ایسا ہی بکر الزانی میں ہے اور  
جماعت عظیم میں عدالت شرط نہیں، ایسا ہی ازدافتاح  
میں ہے، نہ آزادی شرط ہے ایسا ہی تہستانی میں  
ہے، اور بکر الزانی میں فرمایا کہ جب لوگ چاند دیکھنے میں  
کاہلی کریں تو اس روایت پر عمل چاہئے کہ دو گواہ کافی  
ہیں کہ اب وہ وجہ نہ رہی کہ سب چاند دیکھنے میں مصروف  
تھے اور مطلع صاف تھا تو فقط انہی دو کو نظر آتا

شرط القبول عند عدم علة في السماء  
لهلال الصور او القطر، جب رجب عظیم  
لان التفرقة من بين الجسم الغفير بالرؤية  
مع توجههم طابعين لما ترجبه هو  
اليه مع فرض عدم المانع ظاهر  
في غطه بحبر، ولا يشترط فيهم  
العدالة امداد ولا الحرية قهستاني، قوله  
واختار في البحر حديث قال ينبغي  
العمل على هذه الرواية في ضماننا  
لاني التام تكاسنت عن ترائي الاهلة  
فانتي قولهم مع توجههم طابعين و

ظاہر الروایۃ الجبۃ والظہیریۃ یعدل علیہ  
 ظاہر الروایۃ هو اشتراط العدد والعدد  
 یصدق باثنین احر وقی نہ سائننا مشاہد  
 من تکامل الناس فلیس فی شہادۃ  
 الاثنین تفر دمن بیت الجسم العظیم  
 حتی یتفر غلط الشہد فانفتحت عدۃ  
 ظاہر الروایۃ فتعین الایماء بالروایۃ  
 الاخری، وقی کاف المحاکم الادی هو جمع  
 کلام مصدق کتب ظاہر الروایۃ و تقبل  
 شہادۃ المسلم والمسلمۃ عد لا کان او غیر  
 عدل بعد ان یشہد انه سائی حار جہ المصر  
 اوانہ ساء فی المصر وقی المصر علة تجمع  
 ابعامۃ من التسوی فی رؤیتہ امر ولا ما حاقا  
 بینہما لان اشتراط الجسم العظیم ادا کان  
 الشاہد من المصر فی مکان عین مرتفع  
 فانثانیۃ مقیدۃ لاطلاق الاوی تدلیل ان  
 الاوی علیہا س والشہادۃ بان التفرظ ظہر  
 فی لعلط علی ما فی الثانیۃ لہ توجد علة الرد  
 ولہذا قال فی المحيط فلا یکون تفرده  
 باس رؤیتہ خلاف، لظاہر الخ قولہ  
 وبقیۃ الاشہار التسعة لایقبل فیہا الاشہادۃ حرجین  
 او رجل وامرأتین عدول احرار غیر محمد و دین  
 کما فی سائر الاحکام بحسب عفت شہود

بعید از قیاس ہے، اور دونوں کی یہ تفسیر سے ظاہر ہو جائے  
 کہ ظاہر الروایۃ میں صرف تعدد و گواہان کی شرط ہے اور  
 تعدد دو سے بھی ہوگی انتہی اور ہمارے زمانے میں لوگوں  
 کا کسل آنکھوں دیکھا ہے تو دو کی گواہی کو یہ نہ کہیں گے  
 کہ جہور کے خلاف انہی کو کیسے نظر آگئی جس سے گواہ کی  
 غلطی ظاہر ہو تو ظاہر الروایۃ کی وجہ زہری تراویس دوسری  
 روایت پر قوی دینا کہ ہم خبر اور کافی حکم میں امام محمد کا  
 تمام کلام کتب ظاہر الروایۃ کا تابع فرما دیا ہے یوں ہے  
 کہ رمضان میں ایک مسلمان مرد یا عورت عدول یا  
 مستور الحال کی گواہی مقبول ہے جبکہ یہ گواہی دیکھ کر  
 ایسا تھا جس کے باعث اوروں کو نظر نہ آیا نہ سنی اور ان  
 دونوں روایتوں میں منافات نہیں اس لیے کہ جماعت  
 غلطی کی شرط وہاں ہے کہ گواہ شہر میں غیر مکان بلند پر ہو  
 تو یہ پھل روایت اس پہل کے اطلاق کی قید ہوتی ہے  
 اور اس پر دلیل یہ کہ پہلی میں ایک کی گواہی نہ ماننے کی  
 وجہ یہ فرمائی تھی کہ تنہا اس کا دیکھنا غلطی میں ظاہر ہے  
 اور اس پھل صورت یعنی جبکہ وہ حائل میں یا بلند مکان پر  
 تھا اور وہ کی وجہ زہری لکھی اس لیے محیط میں منسب دیا کہ  
 کہ اس حالت میں تنہا اس کا دیکھنا خلاف ظاہر نہ ہو گا  
 اور باقی نوہینوں میں مقبول ہوگی مگر گواہی دو مردوں  
 یا ایک مرد و عورتوں عادل آزاد کی جن پر حد قذف  
 نہ لگ چکی ہو جیسے باقی تمام معاملات میں۔ اسی طرح

مختصر الطحاوی للاعلام الامم بحالی والظاهر  
 انه في الاهلة لتسعة لا فرق بين العيم والصحوة  
 في قبول الرجدين لعقد العلة الموحدة لا اشتراط  
 الجمع لكثير وهي توجه الكل في عين وثبوت  
 قوله كما في سائر الاحكام من حلقه قط۔

بجواز ان میں امام مسیحی بی کی شرح مختصر طحاوی سے ہے  
 اور ظاہر یہ ہے کہ ان نوجوانوں میں صحابی و عدم صفائی مطلع  
 کا کچھ فرق نہیں بر حال میں دو کی گواہی قبول ہوگی کہ وہ  
 و جو مردان شریعت جماعت عظیم کی باعث تھی کہ سب جہاں کو  
 تلاش کرتے ہیں یہاں موجود نہیں کہ ان نوخیزوں کا پابند

عام لوگ تلاش نہیں کرتے ہیں اور اس کی تائید کرتا ہے امام مسیحیابی کا وہ فرمانا کہ ان میں وہ دیکار سے جو باقی تمام  
 معاملات میں اہل حلقہ

صاف ہے یہ ہیں

اد حلال امر مان من صحت دی کھایت و لا ہو  
 موكلة الى معناه ويلزم الامامة الرجوع اليه  
 ويصيرون ولا فاة ذا عصر جمعهم على واحد  
 استقصد لكل قطر باق مع علمانه فان كثر و  
 المستبهم اعلمهم فان استواء اخرج بينهم

جب نہ مانے ایسے سلطان سے غالب ہو جو معاملات شریعت میں  
 کفایت کر سکے تو شرعی سب کام علماء کو سپرد ہونگے  
 اور مسلمانوں پر لازم ہوگا کہ اپنے ہر معاملہ شریعت میں ان کی  
 طرف رجوع کریں وہ علماء ہی قاضی و حاکم کہے جائیں گے  
 پھر اگر سب مسلمانوں کا ایک عالم پر اتفاق مشکل ہو تو ہر  
 ضلع کے لوگ اپنے علماء کا اتباع کریں، اگر ضلع میں عالم کثیر ہوں تو جو سب میں زیادہ احکام شریعت کا علم رکھتا ہے اس  
 کی پیروی ہوگی اور اگر علم میں برابر ہوں تو ان میں قرعہ ڈالیں ۱۲ منہ غفرلہ

طریق دوم: شہادۃ علی الشہادۃ یعنی گواہوں نے چاند خورد و یکجا بلکہ دیکھنے والوں نے ان کے سامنے کسی دی  
 وراپہی گواہی پر انھیں گواہ کیا، انھوں نے اس گواہی کی گواہی دی، یہ وہاں ہے کہ گواہاں اصل ماضی سے معذور  
 ہوں اور اس کا طریقہ یہ ہے کہ گواہ اصل گواہ سے کہے میری اس گواہی پر گواہ ہو جا کہ میں گواہی دیتا ہوں میں نے  
 ماہ فلاں سنہ فلاں کا جلالی فلاں دن کی شام کو دیکھا۔ گواہان فرما یہاں آکر یوں شہادت دیں کہ میں گواہی  
 دیتا ہوں کہ فلاں بن فلاں نے مجھے اپنی اس گواہی پر گواہ کیا کہ فلاں بن فلاں نے کوہ نے ماہ فلاں سنہ فلاں کا جلال  
 فلاں دن کی شام کو دیکھا اور فلاں بن فلاں نے مجھ سے کہا کہ میری اس گواہی پر گواہ ہو جا پھر اصل شہادت  
 رویت میں اختلاف احوال کے ساتھ جو احکام گرسے ان کا لحاظ ضرور ہے، مثلاً ماہ رمضان میں مطلع صاف تھا

توصیف ایک کی گواہی سمجھ نہ ہوتی چلتے چلتے جب تک جنگل میں یا بوند مکان پر دیکھا نہ میلان کرے ورنہ ایک کی شہادت اور اس کی شہادت پر بھی صرف ایک ہی شاہد اگرچہ خیر مستورہ الحال ہر بس سے اور باقی مہینوں میں یہ تو ہمیشہ ضرور ہے کہ ہر گواہ کی گواہی پر دومر دیا ایک مرد و عورت عادل گواہ ہوں اگرچہ ہی دومر دے اصل میں ہر ایک کے شاہد ہوں، مثلاً جہاں عیدین میں صرف دو عادیوں کی گواہی مقبول ہے یہ دو عمر و دو عمر و دو عادیوں نے چاند دیکھا اور ہر ایک نے اپنی شہادت پر کمر و قاعدہ دومر عادل کو گواہ کر دیا کہ یہاں اگر تکرار قاعدہ ہر ایک نے زید و عمر و دو عادیوں کی گواہی پر گواہی دی کافی ہے یہ ضرور نہیں کہ ہر گواہ کے صدا جہاد گواہ ہوں، اور یہ بھی جائز ہے کہ ایک محل خود گواہی دے اور دوسرا گواہ اپنی گواہی پر دو گواہ جدا جدا کر بھیجے، ہاں یہ جائز نہیں کہ ایک گواہ اصل کے دو گواہ ہوں اور انھیں دونوں میں سے ایک خود اپنی شہادت ذاتی بھی دے۔ درمیان میں ہے،

اشہادۃ علی شہادۃ مقبولة وان کثرت  
استحسانا فی کل حق علی الصحیح الا فی حد و خود  
بشرط تعذر حضور الاصل بمرض او سفر  
و اکتفی لثانی بغیبتہ بحیث یتعذر ان یمیت  
یا اھلہ واستحسنہ غیر واحد فی القہاتانی  
والسراجیۃ و علیہ الفتوی و اقر المصنف  
او کون المرءۃ محذرة لاتح لھا الرجل  
وان خرجت لحاجة و حیا رقیۃ عند  
لشہادۃ عند القاضی قید لکل، و بشرط  
شہادۃ حد و نصاب و لو سجد و اس تیہ  
عن کل اصل، و لو امرۃ لا تغایر فرقی ہذا و  
دان و کیفیتھا ان یقول، الاصل محط  
للمسرح و لو ابنہ یا بھو اشہد علی  
شہادۃ فی اشہد بكذا و یقول  
الصحیح اشہد ان فلانا  
اشہد فی صلب شہادۃ بكذا  
وقال لھ اشہد علی شہادۃ

گواہی مقبول ہے اگرچہ یکے بعد دیگرے کتنے ہی درجے  
تک پہنچے مثلاً گواہان اصل نے زید و عمر و کو گواہ بنایا  
انھوں نے اپنی اس شہادت علی شہادت پر کمر و  
قاعدہ کو گواہ کر دیا قاعدہ نے اپنی اس شہادت علی شہادت  
پر سید و قید کو شاہد بنا لیا و علیٰ ہذا القیاس کسی گواہ مذہب  
صحیح پر یہ امر حدود و قصاص کے سوا ہر حق میں جائز  
ہے اس شرط سے کہ جس وقت قاضی کے حضور  
داد اسے شہادت ہوئی اُس وقت وہاں اصل گواہ  
کا آنکار مرض یا سفر یا ان پر دہنیں ہونے کے باعث  
معتذر ہو اور امام ابی یوسف کے نزدیک نہیں منزل دور  
ہونا ضرور نہیں بلکہ اتنی دوری کافی ہے کہ گواہی شہد  
رات کو اپنے گھر نہ پہنچ سکے بکثرت مشائخ نے اسی  
قول کو پسند کیا اور قسطنطینی و سراجیہ میں ہے کہ اسی  
پر فتویٰ ہے۔ مصنف نے اسے مسلم رکھا اور عورت  
کی پردہ نشینی یہ کہ مردوں کے مجمع سے بچتی ہو اگرچہ  
اپنی کسے ضرورت کے لیے، ہر نکلے یا حمام جائے،  
ایسا ہی قیہ میں ہے۔ اور یہ بھی شرط ہے کہ ہر اصل



بذلک اہم مختصراً۔

گواہ اگرچہ عورت کی گواہی پر پورا انصاف شہادۂ ہر معنی  
دو مرد یا ایک مرد و عورتیں گواہی دیں، یاں یہ ضرور نہیں کہ ہر گواہ اصل کے دو دھندلگانہ گواہوں اور  
اس کی کیفیت یہ ہے کہ گواہ اصل گواہ فرما سے اگرچہ وہ اس کا بیٹا ہو خطاب کر کے کہے تو میری س گواہی پر  
گواہ ہو جا کر میں یہ گواہی دیتا ہوں اور گواہ فرما یوں ادا سے تہادت کرے کہ میں گواہی دیتا ہوں کہ فلاں نے  
مجھے اپنی گواہی پر گواہ کیا اور مجھ سے کہا کہ میری اس گواہی پر گواہ ہو جا۔ اہ مختصراً  
اسی کے بیان جلال رضائی میں ہے،

وتقبل شہادۃ واحد علی آخر کعبہ وانفی  
ولو علی مثلہما  
ایک کی گواہی دوسرے پر مثلاً غلام یا عورت کی  
شہادت اگرچہ اپنی ہی جیسے پر جلال رضائی میں مقبول  
ہے جبکہ ایک کی گواہی دوسرے کے قائل ہو جیسے بحالت ناصافی مطلع۔  
رد المحتار میں ہے،

لو شہد ا علی شہادۃ رجل واحد علی شہد  
بنفسہ ایضاً لویحرکذا فی المحيط المسرخصی  
فتاویٰ الہدیۃ ولو شہد واحد علی شہادۃ  
نفسہ وأخران علی شہادۃ غیرہ یصح وصروح  
بہ فی البزازیۃ اہ مختصراً  
اگر دو گواہوں نے ایک مرد کی شہادت پر شہادت کی اور  
ان میں ایک خود بذاتہ گواہ ہے تو یہ جائز نہیں، یہاں  
فتاویٰ عالمگیری میں محیط امام سرخسی سے ہے اور اگر ایک  
نے خود گواہی دی اور دوسرے نے دوسرے شخص کی شہادت  
پر شہادت ادا کی تو یہ درست ہے، بزازیہ میں اس کی  
صریح ہے ۱۲

فتاویٰ عالمگیری میں ذخیرہ سے ہے،

یہی ان میں ذکر الصریح اسم الشاہد الاصل  
واسم ابیہ وجدة حتی لو ترک ذلك فالقاضی  
لا یقبل شہادۃ تہما کذا فی الدحیرۃ  
گواہ فرما کو چاہئے کہ گواہ اصل اور اس کے باپ اور  
دادا سب کا نام ذکر کرے یہاں تک کہ سے چھوڑ دے گا  
تو حاکم اس کی گواہی قبول نہ کرے گا کذا فی الذخیرۃ ۱۲

۱۰۰/۲	مطبع مجتہادی دہلی	باب الشہادت علی الشہادت	سہ ذر مختار
۴۰/	-	کتاب القترہ	سہ
۴۳۷/۲	مستطی البانی مصر	باب الشہادۃ علی الشہادۃ	بکۃ رد المحتار
۵۲۲/۳	نورانی کتب خانہ پشاور	الباب الہادی عشر فی الشہادۃ علی الشہادۃ	سکۃ فتاویٰ ہندیہ

شہادۃ علی الشہادۃ میں یہ بھی ضرور ہے کہ اُس کے مطابق حکم ہوئے نہ کہ اگر بان اصل بھی اہلیت شہادت پر مبنی رہیں اور شہادت کی تکذیب نہ کریں شہادۃ علی فراموشی سے ابھی گواہی نہ دی یا دی اور اس پر ہنوز حکم نہ ہوا تھا کہ اگر بان اصل سے کوئی گواہ ادا کیا ہو یا مجبور یا معاذ اللہ مرتد ہو گیا یا کما کہ میں نے تو ان گواہوں کو اپنی شہادت کا گوہر کیا تھا یا غلطی سے گواہ کر دیا تھا تو یہ شہادت باطل ہو جائے گی۔ در مختار میں ہے،

تبطل شہادۃ الفروع بخروج اصلہ عنفت  
اہلیتہا کفر و غبی، و بانکار اصلہ الشہادۃ  
کقولہم حالت شہادۃ اولہ لشہد ادا شہد قائم  
و غلطنا آخر مختصرا  
اصل شاہد کے اہلیت سے نکل جانے کے سبب فروع کی شہادت باطل ہو جاتی ہے مثلاً اصل شاہد کو نکلیا گیا یا ہو گیا یا اصل شاہد شہادت سے انکاری ہو، شہد اصوں یوں کہیں ہم گواہ نہیں یا ہم نے ان کو گواہ نہیں کیا یا ہم نے ان کو گواہ کیا اور غلط کہا۔ (دست)

طریق سوم: شہادۃ علی القضا یعنی دوسرے کسی اسلامی شہر میں حاکم اسلام قاضی شرع کے حضور رویت ہلال پر شہادتیں گزریں اور اُس نے ثبوت ہلال کا حکم دیا۔ دو شاہدان عادل اس گواہی و حکم کے وقت حاضر اور القضا رتھے، انہوں نے یہاں حاکم اسلام قاضی شرع یا قاضی کے حضور نماز گواہی دیتے ہیں ہمارے سامنے غلام شہر کے غلام حاکم کے حضور غلام ہلال کی نسبت غلام دن کی شام کو ہونے کی گواہیاں گزریں اور حاکم موصوف نے اُن کو ہیروں پر ثبوت ہلال مذکور شام غلام روز کا حکم دیا فتح القدر شرع ہدایہ میں ہے،

لوشہد وان قاضی عدل کذا شہد عندہ اثبات  
برذیۃ الهلال فی یلۃ کذا، و قضا شہادۃ تھما  
جائز لھذا، لقا قاضی ان یحکم شہادۃ تھما لالت  
قضا، لقا قاضی حجة وقد شہد وایہ  
اگر گواہوں نے گواہی دی کہ غلام شہر کے غلام قاضی کے پاس غلام رات میں چاند دیکھنے پر دو آدمیوں نے گواہی دی تو قاضی نے ان کی شہادت پر فیصلہ دے دیا ہے تو اس قاضی کے لیے دن و رات کی شہادت

کی وجہ سے فیصلہ دینا جائز ہے کیونکہ قضا نے قاضی محنت ہے اور انہوں نے اس پر گواہی دی ہے۔ (دست)  
اسی طرح فتاویٰ قاضیخان و فتاویٰ خلاصہ وغیرہ میں ہے۔

قلت وقید: فبالتنویز تمثالہ لخصیرۃ  
عن صاحبہم عن النوازل باستیحاء مشراٹھ  
قلت تنویز میں ذخیرہ کی اتباع کرتے ہیں مجموع النوازل کے حوالے سے نقل کرتے ہوئے یہ قید لگائی کہ دعویٰ

باب الشہادۃ علی الشہادۃ  
کتاب الصوم  
طبع مجتبائی دہلی  
مکتبہ نوریہ رضویہ سکھر  
۱۰۰/۲  
۲۴۳/۲

الدعوى ووجهه العلامة الشاهی بتوجیه ہیں ،  
لنا فی کل منہما کلام حقیقۃ لا یمای علیہ  
علیقۃ فراجعہ تمہ فامہ من الہوائہ  
المہمۃ .

کے تمام شرائط کا پایا جانا ضروری ہے اور علامہ شافعی  
نے اس کی دو توجیہات بیان کی ہیں ان میں سے  
ہر ایک پر چھ کلام ہے ، اس کی پوری تفصیل کرنے  
حاشیہ و التخریر میں بیان کر دی ہے ۲۰ صفحہ مدحہ  
کریں وہ نہایت ہی اہم ہے (ت)

**طریق چہارم** : کتاب القاضی الی القاضی یعنی قاضی شرع سے سلطان اسلام نے فصل قدمات کہتے  
مقرر کیا جو اس کے سامنے شرعی گواہی گزاری اُس نے دوسرے شہر کے قاضی شہر کے نام لکھا کر یہ سے  
سامنے اس مضمون پر شہادت شہر حیدر قائم ہوئی اور اُس خط میں اپنا اور مکتوب الیہ کا نام و نشان پورا لکھا جس سے  
اختیار کافی واقع ہوا اور وہ خط دو گواہان عادل کے سپرد کیا کہ یہ میرا خط قاضی قلاں شہر کے نام ہے وہ با احتیاط  
اس قاضی کے پاس لائے اور شہادت ادا کی کہ آپ کے نام یہ خط قلاں قاضی قلاں شہر نے ہم کو دیا اور ہمیں کرم  
کیا کہ یہ خط اس کا ہے اب یہ قاضی اگر اس شہادت کو اپنے مذہب کے مطابق ثبوت کے لیے کافی سمجھے تو اس پر  
عمل کر سکتا ہے (اور بہتر یہ ہے کہ قاضی کا تب خط لکھ کر ان گواہوں کو سنا دے یا اس کا مضمون بتا دے اور خط  
بند کر کے اُن کے سامنے سر بھر کرے اور اولیٰ یہ کہ اُس کا مضمون ایک خطے جو ہے پرچہ پر لکھ لکھ کر بھی ان شہود  
کو دے دے کہ اُسے یاد کرتے رہیں یہ ذکر مضمون پر بھی گواہی دی کہ خط میں یہ لکھا ہے اور سر بھر خط اس قاضی  
کے حوالہ کریں یہ زیادہ احتیاط کے لیے ہے ورنہ خیر اسی قدر کافی ہے کہ دو مردوں یا ایک مرد و دو عورتیں عادل کو خط  
سپرد کر کے گواہ کر لے اور وہ با احتیاط یہاں لاکر شہادت دیں بغیر اس کے اگر خط ڈاک میں ڈال دیا یا اپنے آدمی کے  
ہاتھ بھیج دیا تو ہرگز مقبول نہیں اگرچہ وہ خط اسی قاضی کا معلوم ہوتا ہو اور اس پر اس کی اور اس کے حکم قضا کی  
حضر بھی لگی ہو اور یہ بھی ضرور ہے کہ جب تک یہ خط قاضی مکتوب الیہ کو پہنچے اور وہ اُسے پڑھ لے اُس وقت تک کا تب  
زندہ رہے اور مرد و عورت نہ ہو ورنہ اگر خط پڑھے جانے سے پہلے مر گیا یا برخاست ہو گیا تو اس پر عمل نہ ہو گا اور بحالست  
زندگی یہ بھی ضرور ہے کہ جب تک مکتوب الیہ اس خط کے مطابق حکم نہ کر لے اُس وقت تک کا تب حیدر قصص کا  
اہل رب ورنہ اگر حکم سے پہلے کا تب مثلاً مجنوں یا مرتد یا اندھا ہو گیا تو بھی خط یکبار ہو جائے گا۔ درختا میں ہے :  
القاضی یکتب الی القاضی صحیح حکمہ وان لم  
یکن لحکم حاصرا لہ یحکم وکتب  
الشہادۃ لیحکم المکتوب الیہ بہا علی  
من نہ وقر الکتب علیہم او اعلمہم بہ

ایک قاضی دوسرے قاضی کی طرف حکم نامہ لکھے ، اگر حکم  
حاضر نہ ہو تو قاضی فیصلہ نہ کرے اور گواہی لکھ لے تاکہ  
قاضی مکتوب الیہ کو اہی کے ذریعے اپنی رائے کے مطابق  
فیصلہ صادر کرے اور قاضی کا تب خط لکھ کر گواہوں کو شہود دے

و ختم عندہم وسلم الیہم بعد کتابیۃ  
عنوانہ و ہوان یتب فیہ سبہ و اسم  
لمکتوب الیہ و شہرتہم و اکتفی الثانی بان  
یشہدہم انہ کتابہ و علیہ الفتویٰ و یسئل  
لکتاب بموت کتاب و عزلہ قل القراءۃ  
و یجنون الکاتب و یرتہ و حداد لحدوت و  
عمانہ مخروجه عن الالہیۃ و کذا یسوت  
المکتوب الیہ لخروجه عن الالہیۃ الا اذا علم  
ولا یقبل کتاب القاضی من محکوم بل من  
قاضی مولیٰ من قبل الامام (مختصاً)۔

پڑھے یا انھیں اس کے مصروف سے آگاہ کرے ، پھر  
خط پر مائوں تحریر کرے کہ اپنا اور مکتوب الیہ کا نام اور  
دونوں کی شہرت یعنی وہ لفظ یا لقب ضرور لکھے جس سے  
وہ مشہور ہوں۔ اور امام ابو یوسف سے اس پر اکتفا  
کیا ہے کہ قاضی کا تب شاہدوں کو صرف اس پر گوہ  
کرے کہ وہ اس کا خط ہے۔ قوی اس کا قول پس ہے اور  
خط پڑھے جانے سے قبل قاضی کا تب کی موت اور اس  
کی معزولی کے سبب باطل ہو جاتا ہے۔ اسی طرح  
قاضی کا تب کے مجنون ، مرتد ، محدود فی القدر اور  
ناجینا ہو جانے پر بسبب نکل جانے میں قضا سے  
خط باطل ہو جاتا ہے ، یوں ہی مکتوب الیہ قاضی کی موت سے سبب نکل جانے اہلیت قضا سے خط باطل ہو جاتا  
ہے مگر اس صورت میں مکتوب الیہ قاضی کی موت سے خط باطل نہیں ہوتا جب کا تب قاضی قاضی کے مشاہدوں  
کہ جو وہاں کا قاضی ہو یہ خط اس کی طرف ہے ، اور خط حکم کی طرف سے مقبول نہیں بلکہ اس قاضی کی طرف سے  
مقبول ہے جو سلطان کی طرف سے معین ہو (مختصاً) (ت)۔

درر و غرر میں ہے :

لا یقبلہ ایضاً الا بشہادۃ مرحلین اور مجل  
وامرئین لان الکتب قد یروراد ، الخط  
یشبہ الخط والخاصہ لیشبہ الخط فلا یشبت  
لا بحجۃ تامۃ لہ

تحریر مقبول نہ ہوگی مگر دو مردوں کی گواہی یا ایک مرد  
اور خواتین کی گواہی کے بعد کیونکہ تحریریں جلسازی  
ہو جاتی ہے اور تحریر دوسری تحریر کم مشابہ ہو سکتی ہے  
اسی طرح ہر دوسری قلم کے مشابہ ہو سکتی ہے لہذا  
حجت کا طر کے بغیر تحریر کا ثبوت نہ ہوگا۔ (ت)۔

طریق پنجم : استغاضہ یعنی جس اسلامی شہر میں حاکم شرع قاضی اسلام ہو کہ احکام ہلال اُسی کے یہاں  
سے صادر ہوتے ہیں اور خود عالم اور ان احکام میں علم پر عامل و قائم یا کسی عالم دین محقق معتقد پر اعتماد کا لازم و

ملازم ہے یا جہاں قاضی شرع نہیں تو معنی اسلام مزاج عوام و قبیح اہل احکام ہو کہ احکام روزہ و عیدین اسی کے  
 فتوے سے نفاذ پاتے ہیں عوام کا کلام بطور خود عید و رمضان نہیں ٹھہرا لیتے وہاں سے متعدد جماعتیں آئیں اور  
 سب ایک زبان پہنے علم سے خبر دیں کہ وہاں فلاں دن برہنہ کے رویت روزہ جو ربا عید کی گئی مجرم و تازی افواہ کہ خبر  
 اور گئی و ربا لکھ لکھ لکھ نہیں۔ پوچھتے تو یہی جواب ملا ہے کہ سنا ہے یا لوگ کہتے ہیں یا بہت پتا چلا تو کسی جہوں کا شبہ  
 و ربا غنہا سے سند و ایک شخصوں کے محض حکایت کہ انھوں نے بیان کیا اور شدہ شدہ شائع ہو گئی، ایسی خبر مگر استغناء  
 نہیں بلکہ خود وہاں کی آئی ہوئی متعدد جماعتیں درکار ہیں جو بالاتفاق وہ خبر دیں، یہ خبر اگرچہ نہ خود اپنی رویت کی شہادت  
 ہے نہ کسی شہادت پر شہادت، نہ بالتحریک قضائے قاضی پر شہادت نہ کتاب قاضی پر شہادت، مگر اس مستفیض خبر  
 سے بالیقین یا بر غلہ غلہ علی بالیقین وہاں رویت و صوم و عید کا ہونا ثابت ہو گا اور جبکہ وہ شہر اسلامی اور احکام و  
 حکام کی وہاں پادری سے دوسرے مطلق ہو گا کہ امر بمکرم واقع ہو تو اس طاق سے قضائے قاضی کو عجت  
 تر علیہ سے ثابت ہو جائیگی اور یہیں سے واضح ہو کہ ایک شہر جہاں کوئی قاضی شرع و مفتی اسلام یا مفتی ہے  
 مگر باطل ہے خود استکار شرع کی تمیز میں ایسے آج کل کے بہت مدعیان خامکار، صوم و ہایہ، صوم غیر مقصدین  
 وغیرہ مفتی یا بعض سلیم الطبع سنی یا قصی المسلمان تجر کا، یا مفتی مفتی معتقد عالم مستند بہ مکر و عوام خود اس کے منکر  
 احکام نہیں، پیش خویش اپنے قیاسات فاسدہ پر حسب چاہی عید و رمضان ڈار دے لیتے ہیں ایسے شہروں کی شہرت  
 بلکہ تو تر بھی اصلاً قابل قبول نہیں کہ اس سے کسی محنت شریعہ کا ثبوت نہ ہو اور مختار میں ہے۔

شہد و اہل شہد عند قاضی مصرکذ شہداد  
 برویۃ الہلال و قضی بہ قضی القاضی بشہاد  
 لان قضاء القاضی حجة و شہد و نہ کلا شہدا  
 برویۃ غیرہم لایہ حکایۃ لعدم تواستفاض  
 الحدیثی المددۃ الاخریٰ لزمہم علی الصحیح  
 من المذہب محتوی وغیرہ (مختص)  
 صرف غیر کی رویت پر گواہی دیں کیونکہ یہ محض حکایت ہے، ہاں اگر خبر دوسرے شہر میں مشہور ہو جاتی ہو تو پھر صحیح  
 مذہب کے مطابق ان پر روزہ لازم ہو جائے گا، مجتہدی وغیرہ (مختص) (ت)  
 رد المحتار میں ہے،

هذه الاستفاضة ليس فيها شهادة على قضاة  
قاض ولا على شهادة لكن لما كانت بمنزلة  
الخبر المتواتر وقد ثبت بها ان اهل تلك  
البلدة صاهاو يوم كن الزمر نعمل بها لان  
البلدة لا تحلو عن حاكم شرعي عادة فاما  
من ان يكون صومهم جنباً عن حكم حاكمهم  
الشوخی فکانت تلك الاستفاضة بمعنى لعل  
الحکم المذكور الا

اسی میں ہے :

قال الراجح معنى الاستفاضة ان تأق من  
تلك بدعة جماعات متعدد وون كل منهم يحضر  
عن اهل تلك البلدة اجمع صاهاو عن مرفوعة  
لا مجرد الشيوخ من غير علم بين اشاعه كما  
قد تشيع، خبا من يتحدث بها ساثر اهل البلدة  
ولا يعلم من شاعها كما ورد ان في آخر السان  
يجلس الشيطان بين الجماعة ويتكلم بالكلمة  
فيحدثون بها ويقولون لا مدري من قالها  
فمن هذه الزينبني ن يسم فصولا من ام  
يحدث به حكمه اقلت وهو كلامهم و  
يشير اليه قول الدخيرة اذا استفاض وتحقق  
فان التحق لا يوجد بمجرد الشيوخ

یہ شہرت نہ تو قضاہ قاضی پر شہادت ہے اور نہ ہی کسی  
اور شہادت پر لیکن یہ خبر متواتر کے درجہ پر ہی ہے  
اور اس سے یہ ثابت ہوا ہے کہ فلاں شہر کے لوگوں نے  
اس دن روزہ رکھا اس پر عمل لازم ہوگا کیونکہ ہر شہر عادتاً  
حاکم شرعی سے عالی میں ہوتا تو اب ان کا روزہ ان کے  
حاکم شرعی کے حکم کی بنا پر ہی ہوگا گو یہ شہرت حکم قاضی کا  
منقول سنا ہے۔ (۱) (۲)

امام رحمی نے فرمایا، شہرت کا معنی یہ ہے کہ اس شہر سے  
متعدد جماعتیں آئیں اور وہ تمام یہ اخطا دیں کہ کس  
شہر میں لوگوں نے چاند رکھ کر روزہ رکھا ہے بعض عیسائی  
افراد سے ہیں جس کے پھیلائے والا معلوم نہ ہو جیسا کہ  
اکثر ہوتا رہتا ہے کہ بہت سی خبریں شہر میں پھیل جاتی ہیں  
اور ان کے پھیلائے والا معلوم نہیں ہوتا، جیسا کہ حدیث  
میں ہے کہ آخری زمانے میں شیطان لوگوں کے درمیان  
اگر بیٹھے گا اور بات کرے گا لوگ اسے بیان کریں گے  
اور کہیں گے ہم نہیں جانتے یہ بات کس نے کہی، تو ایسی  
باتیں تو سننا ہی مناسب ہیں چہ جائیکہ ان سے حکم  
ثابت کیا جائے اور قلت یہ کلام بہت اچھا ہے اور  
اسی کی طرف قول ذخیرہ کا اشارہ ہے کہ جب خبر مشہور اور  
ثابت ہو، کیونکہ ثبوت بعض افراد کی بنا پر نہیں ہوتا۔ (۱) (۲)

تنبیہ المغافل والوسسان علی احکام ہلال رمضان میں ہے :

لما كانت الاستفصاة بسؤلة الفقهاء المتواقد ثبت  
 بها ان اهل تلك البعدة صامو يوم كذا من الشهر  
 لان امر دهماندة فيهم حاكم شوقي  
 جب پانہ نظر کرنے کی خبر، خبر توڑ کی طرح مشہور ہو اور اس  
 سے ثابت ہو جائے کہ ہلال شہر کے لوگوں سے چاند نظر  
 آئے پر روزہ رکھنا ہے تو ایسی خبر پر عمل نہ ہو گا کیونکہ  
 اس سے وہ شہر وہ لوگ جس میں حاکم شرعی ہو گا انہذا

در باب الاستفصاء یہ تحقیق علامہ شامی کی ہے اور اس تقریر پر وہ شرائط خود ہیں کہ عموم وغیرہ جس کے حکم حاکم شرع  
 عام مبیع، احکام ہو اگر تاجروں اور ایک صورت یہ بھی مقصور کہ دوسرے شہر سے جماعت کثیرہ آئیں اور سب بالاعتقاد  
 بیان کریں کہ وہ ہلال ہمارے سامنے لوگ اپنی آنکھ سے چاند دیکھنا بیان کرتے تھے جن کا بیان صورت حقیقہ شرعی تحت  
 ظاہر اس تقریر پر وہ ہلال کسی ایسے حاکم شرع کا ہونا ضرور نہیں کہ روایت فی ضہا جمعت شریعہ ہے ۔

لقرنه صلى الله تعالى عليه وسلم هو المروثه  
 واخبروه سرؤيته  
 حضور اکرم صلی اللہ تعالی علیہ وسلم کا فرمان مبارک ہے  
 کہ چاند دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاند دیکھے پر عید کرو (ت)

جب جماعت تو اترا جماعت تو اترے ان کی روایت کی نقل ہے تو روایت بالیقین ثابت ہوئی اور شہادت  
 کی حاجت نہ رہی کہ اثبات احکام میں تو یہ بھی قائم مقام شہادت بلکہ اس سے اقوی ہے کہ شہادت پر خلاف قرار آئے  
 تو رد کر دی جائے اور نفی پر تو اتر مقبول ہے اور شہادت نامکمل رہے عینکیر میں غلط ہے ۔

ان وجدوا کلهم غیر ثقات یعتقد علی ذلك متواتر  
 الاجاب رتبہ  
 اگر وہ نہ ہی غیر ثقات ہوں تب بھی تو اترا خبر کی بنا پر اعتقاد  
 کیا جائے گا (ت)

در مختار میں ہے ،

شهادة النفي المتواقة مقبولة (یعنی متواتر کی گواہی مقبول ہے ۔ ت)

رد المحتار میں ہے ،

في السواد من الشافعي شهدا عليه نقول او  
 نوادر میں امام ابو یوسف سے مروی ہے کہ دو گروہوں نے

۲۵۲	رسالة من رسائل ابن عابدين	سبیل اکیڈمی لاہور
۲۵۶/۱	باب اذرا يتم الحلال فصوروا	قدیمی کتب خانہ کراچی
۵۲۹/۳	باب الثانی عشر فی الجرح والتعديل	نورانی کتب خانہ لاہور
۹۸/۴	باب القبول و عدمه	مطبع مجتہدانی دہلی

کسی کے خلاف اس کے قول یا فعل پر گواہی دی تو مکان  
وقت اور صفات کو بیان کرنے سے مدعا غیر پر لازم  
ثابت ہو جائے گا۔ جب یہ گواہی اجارہ، بیع، نکاح،  
طلاق، حلق، قتل اور قصاص سے متعلق ہو، اور اگر  
مشہور وکیل کو مقام کی کے ثابت کرے کہ اس دن وہ وہاں  
موجود نہ تھا تو پھر گواہی مقبول نہ ہوگی۔ لیکن محیط میں مسند  
ان کے تحت کہا کہ اگر لوگوں سے متواتر ثابت ہو اور ہر کئی  
بیانات ہو کر یہ شخص اس وقت تک اس جگہ موجود نہ تھا  
تو اب دعویٰ قابل سماعت نہ ہوگا اور اسے بری الذمہ قرار دیا جائے گا ورنہ ثابت باید اسے کفارہ لازم آئیگی (دست)

جب مشہور متواتر کے خلاف گواہ قنم ہوں تو نکلی گواہی  
مقبول نہیں۔ مشہور متواتر وہ خبر ہے کہ اتنی کثیر قوم و کثیر  
لوگوں میں مشہور و مسوع ہو جن کا جھوٹا ہونا مستحور نہ  
ہو سکتا ہو۔ (دست)

کلام علی رضی اللہ عنہ قول مذکور در مختار کے، لو استفاض الخوف المدة الاخری (اگر دوسرے شہر میں خبر مشہور  
ہو جائے۔ دست) اور قول دیگر،

شمس الانوار طوائف نے کہا کہ ہمارے، خائف کا صحیح مسک  
یہ ہے کہ جب خبر مشہور و متحقق ہو جائے تو اس شہر والوں پر  
بھی قنم لازم ہو جاتا ہے۔ (دست)

فعل یبزم علیہ بذلک اجماعاً او بیع او کتابۃ  
او طلاق او عتاق او قتل او قصاص فی مکان او  
زمان او صفات خبر عن المشہور علیہ انہ  
لو یکن ثبہ یومئذ لا تقبل لکن قال المحیط  
فی المعادی والخسین ان قواہ عند الناس و  
عدم شکل عن مکوئہ فی ذلک لمکان والزمان  
لا تسم الدعوی ویفصل نفع الدعوی لانه  
یلزم تکذیب الثابت بالضرورة

تو اب دعویٰ قابل سماعت نہ ہوگا اور اسے بری الذمہ قرار دیا جائے گا ورنہ ثابت باید اسے کفارہ لازم آئیگی (دست)  
عقد الدریہ میں فتاویٰ صغیری سے ہے،

البینۃ اذا قامت علی خلاف المشہور المتواتر  
لا تقبل وھو ان یشتمس ویسمع من قوم کثیر  
لا یتصور احتمالہم علی الکذب

قال شمس الانوار حیوانی الصحیح من مذهب  
احی مائان، بخبر ادا استفاض و تحقیق فیما  
بین ھل البندۃ اشخری یدرہم حکم ھذہ  
البندۃ، و غیر ذلک۔

۴۳۱/۴	مصطفیٰ البابی مصر	باب القبول وعدمہ	لہ رد المختار
۳۶۱/۱	ارگ بازار قندھار	کتاب الشہادۃ و مطالبہ	لہ العقود الدریۃ
۱۳۹/۱	مطبع مجبائی دہلی	کتاب الصوم	لہ رد مختار
۱۰۲/۲	مصطفیٰ البابی مصر	کتاب الصوم	لہ رد المختار بحوالہ الذخیرۃ



بواسطہ اس صورت کو بھی شامل ، واللہ تعالیٰ اعلم ما حکما ۛ

**طریق ششم :** اکمال عدت یعنی جب ایک مہینہ کے تیس دن کامل ہو جائیں تو ماہ متصل کا ہلال آپ ہی ثابت ہو جائیگا اگرچہ اس کے لیے رویت شہادت حکم استغفار وغیرہ کچھ نہ ہو کہ عید تیس سے زائد کا نہ ہونا یقینی ہے ۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ،

فان نعم علیکم فکموا العدة ثلاثین ۔ رواہ  
البیہقی عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما ۔

اگر مطلع ابراؤد سورت تیس کی قیادہ مکمل کر دے اسے بخارنگا  
مسئلہ نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

روایت کیا ہے ۔ (ت)

یہ طریقہ صفائی مطلع کی حالت میں کافی ہے اگرچہ ہلال نظر نہ آئے جبکہ گزشتہ ہلال رویت واضح یا دو گواہان عادل کی شہادت سے ثابت ہو یا ہر ماں اگر ایک گواہ کی شہادت پر ہلال رمضان مان لیا اور اس حساب سے تیس دن آج پورے ہو گئے اور اب مطلع روشن ہے اور عید کا چاند نظر میں آتا تو یہ اکمال عدت کافی نہ ہوگا بلکہ صبح یکشنبہ روزہ اور رکھیں کہ ہلال کا ثبوت حجت تاسر سے نہ تھا اور ہاد صفت صفائی مطلع تیس کے بعد بھی چاند نظر نہ آئے صاف گواہ ہے کہ اس گواہ نے غلطی کی اور جب کہ وہ ہلال حجت تاسر دو گواہوں عادل سے ثابت تھا تو آج ہوصف صفائی مطلع نظر نہ آنا اس پر محمول ہوگا کہ ہلال بہت ہادیک سے اور کوئی بخار قلیل المقدار خاص اسی کے سامنے عاجب ہے جسے صفائی ہادہ افی کے سبب نظر صفائی مطلع گمان کرتی ہے یا اس کے سرا کوئی اور مانع نمی صوفت معنادہ ہے ، ہاں اگر آج ابراؤد بخارنگا تو مطلقاً تیس پورے کر کے عید کر لیں گے اگرچہ ہلال رمضان ایک ہی شاہد کی شہادت سے مانا ہو کہ اب اس کی غلطی ظاہر نہ ہوئی ۔ تحریر میں ہے :

بعد صور ثلاثین بقول عدلین حل الفطر  
وبقول عدل کلا ۔

دو عادل گواہوں کی بنا پر رمضان کے روزے تیس ہر جانے پر  
عید الفطر جائز ہے اور ایک دن کی شہادت پر جائز نہیں (ت)

در مختار میں ہے :

نقل ابن اکمال عن الدحویۃ ا ۛ ان غم هلال  
الفطر حل اتفاقا ۛ

ابن کمال نے ذخیرہ سے نقل کیا کہ اگر مطلع ابراؤد ہوا  
تو عید بالاتفاق جائز (ت)

وتتام تحقیقہ فی رد المحتار علیٰ ما علیہ ۔

اسکی تمام تفصیل رد المحتار اور اس پر ہاد حاشیہ میں ہے (ت)

سہ صحیح بخاری باب اذرایتم الهلال فی صوم

۲۵۹/۱

کتاب الصوم

۱۴۹/۱

کتاب الصوم

۱۴۹/۱

کتاب الصوم



منحة الخانی میں ہے،

لعمري ذكروا عندنا العمل بالامارات الظاهرة  
الدالة على ثبوت الشهري كضرب المداقع  
في زماننا والظاهر وجوب العمل بها على  
من سمعها ممن كان غائبا عن المصر  
كاهل القرى ونحوها كما يجب العمل بها  
على اهل المصر الذين لم يروا بها كهم  
قل شهداء الشهود وقد ذكر هذا القصر  
استنبطه مصر ابن حجر في التمهيد انه  
يثبت بالامارات الظاهرة الدالة الق  
لا تخف عادة كروية القنديل المتعلقة  
بالسابق قال ومغلطة جمة في ذلك

غير صحيحة

علامہ سید دکر نہیں کیا کہ ہمارے نزدیک امارات ظاہر  
مثلاً ہمارے دور میں قوپوں کا چلنا بر ثبوت ماہ پر  
دال میں پر عمل لازم ہے، اور ظاہر یہی ہے کہ اس پر  
شہر سے غائب آواز سننے والے پر عمل واجب ہے  
مثلاً اہل دیہات وغیرہ جیسا کہ اس پر عمل کرنا ان ہل شہر  
کیلئے واجب ہے جنہوں نے گواہوں کی گواہی سے پہلے  
حاکم کو نہ دیکھا ہو، اور یہ جزئیہ شواہع نے بھی بیان کیا ہے  
ابن حجر نے تحفہ میں تصریح کی ہے کہ روزہ کا ثبوت  
ان علامات ظاہرہ سے ہوتا ہے جو عادتہ اسس  
موقع پر معروف ہیں مثلاً مناہوں پر معلق قنادیل روشن  
کا دیکھنا، اور کہا کہ ایک ہی حجت نے اس کی مخالفت  
کی ہے جو صحیح نہیں (ت)

تبیین و رباۃ ہلال غیر رمضان و شوال، جہاں دوسرے شہر کی روایت سے یہاں حکم ثابت کیا جائے  
جیسے دوم سے یکم چار طریقوں میں ان کے ہارے میں ملا رشتہ امی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کی راستے یہ ہے کہ  
اگر وہ دوسرا شہر اس شہر سے اس قدر مغرب کو نہ ہٹا ہو جس کے باعث روایت ہلال میں اختلاف پڑ سکے جب تو وہ  
طریقے ہر ہلال میں کام دیں گے ورنہ غیر رمضان و شوال میں معتبر نہ ہوں گے یعنی اگر وہ شہر اس شہر سے اتنا مغرب  
ہے جس کی مقلد بعض علماء نے یہ رکھی ہے کہ بہتر میل یا زیادہ اس کا طول شرقی اس کے طول شرقی سے کم ہو اور  
وہاں کی روایت ہاں ذی الحجہ پر مثلاً شہادت یا شہادت علی الشہادت یا شہادت علی القضاء گری یا کتاب القاضی  
یا خبر متواتر آئی تو یہاں اس پر عمل نہ ہوگا بلکہ اپنے ہی شہر یا اس کے قریب موضع یا شرقی بلاد سے اگرچہ کتنے ہی  
فاصلے پر ہوں ثبوت آنے پر مدار رکھیں گے، اور نہ ملا تو تمیس کی گنتی پوری کریں گے۔ رد المحتار میں فرمایا،

یفهم من كلامهم في كتاب الحجرات  
اختلاف المطالع فيه معتبر فلا يلزمهم  
كتاب الحج في فقہاء کے کلام سے معلوم ہے کہ حج  
میں اختلاف مطالع کا اعتبار ہے ہذا ان حجاج پر

شئ لوظهر انه رؤى في بلدة اخرى قلهم يوم  
وهل يقال كذلك في حق الاضحية لغير  
الحجاج لم ارج وانظروا نعم لان اختلاف  
المطالع اسالهم يعتبر في الصور تعلقه بمطالع  
الرؤية وهذا بخلاف الاضحية فانظروا انها  
كادوات الصلوة يلزم كل قوم العمل بما عندهم  
فتجرب في الاضحية في اليوم الثالث عشر وان كان  
على رؤيا غيرهم هو الرابع عشر

ووم يؤمن في تزيين كافي برسائے اگرچہ

اقول مگر صحیح اس کے خلاف ہے کلام علماء صاف مطلق و عام اور اس کی تصریح میں ہر جہ و کلام

فان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
على استقامه اعتبارا لمحابا بائنة امة  
لا تكتب ولا تحسب كما سواه الشياخات  
وابود اؤد والنسائي وغيرهم عن ابن عمر  
رضي الله تعالى عنهم وهذا العدة نعم  
الاهلة وهذا وان كان خلاف القياس  
فلا يمتنع الاتحاق به دلالة وان امتنع قياسي  
كما قد نص عليه العلماء ومهم العلامة الشامي  
في نفسه هذا الكتاب ولا شك ان  
ذو الحجة كالقسط مواءم

کوئی شئی لازم نہ ہوگی۔ اگر یہ ظاہر ہوا کہ فلاں شہر میں ایک  
دن پہلے چاند دیکھا گیا کیا یہی بات غیر حجاج کے لیے قربانی  
کے واسطے میں بھی جاسکتی ہے یا نہیں؟ میرے مطالعہ  
میں اس کا جواب نہیں آیا لیکن ظاہر یہی ہے کہ معتبر  
ہے کیونکہ روزہ میں اختلاف مطالع کا اعتبار اس لیے  
نہیں کیا جاتا کہ اس کا تعلق مطلق رؤیت سے ہے  
بخلاف قربانی کے، اس میں ظاہر یہی ہے کہ یہ اوقات  
معاذ کی طرح ہے کہ ہر قوم پر اپنے اپنے وقت کے مطابق

غیر کہ رؤیت کے مطابق وہ چودھویں ہو۔ (ت)

رسالہ کتاب مطالعہ فقہائے علیہ وسلم نے حساب و کتاب کی

استقامت کی علت یہ بیان فرمائی کہ ہم اقی لوگ جن نہ کہتے ہیں

نہ حساب کرتے ہیں جیسا کہ بخاری، مسلم، ابوداؤد

اور نسائی وغیرہ نے حضرت ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے

روایت کیا ہے کہ یہ علت تمام چاندوں کو مشاطہ ہے

اور یہ اگرچہ قیاس کے مخالف ہے لیکن دلالتہ الحاق سے

مانع نہیں اگرچہ قیاس مانع ہے جیسے کہ اس پر علانی

تصریح کی ہے اور ان میں سے خود اس کتاب میں

امام شامی نے بھی تصریح کی ہے اور اس میں کوئی شک

نہیں کہ ذوالحجہ کا چاند بعینہ فطر کے پندرہ کے مطابق ہے

۱۰۵/۲	مصحف ابی ہریرہ	کتاب الصوم	لہ رد المحتار
۲۵۶/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب قول النبی صلی اللہ علیہ وسلم لا تکتب ولا تحسب	مصحف بخاری
۳۱۴/۱	مطبع مجتبائی لاہور	اول کتاب الصیام	سنن ابی داؤد

وقد قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ان فطر يوم يعطى الناس والا ضحى يوم يعطى  
 الناس، اخرجہ الترمذی بسند صحیح  
 عن ام المؤمنين الصديقة رضى الله تعالى  
 عنها وقال صلى الله تعالى عليه وسلم فطرکم  
 يوم يعطى دن واحصی کم يوم تضحون  
 رواه ابو داؤد والبيهقي بسند صحيح عن  
 ابی هريرة رضى الله تعالى عنه .

ثم اقول هذا كله كلام معه على تسليم  
 ان النوط بالرؤية انما ورد في الصوم و  
 الفطر وليس كذلك بل قد ثبت كذلك  
 في لا ضحية فقد اخرج ابو داؤد والدارقطني  
 عن امير مكة الحارث بن عاصم  
 رضى الله تعالى عنه قال عهد اليه  
 رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
 ان نفسك للرؤية فان لم تسره  
 وشهد شاهد اعدل منك شهدتها  
 قال الدارقطني هذا اسناد  
 متصل صحيح فاقطع مدعى

کیونکہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان ہے  
 کہ فطر کا دن دہی جس دن لوگوں نے افطار کیا اور قربانی اسی  
 دن ہے جس دن لوگوں نے قربانی دی۔ ترمذی نے اسے صحیح سند  
 کے ساتھ اُم المؤمنین حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہا سے روایت کیا ہے۔ اور آپ صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم کا یہ بھی فرمان ہے کہ تم ساری فطر کا دن وہ ہے  
 جس میں تم افطار کرو، اور تمہاری اُسی کا دن وہ ہے  
 جس میں تم قربانی کرو۔ اسے ابو داؤد اور بیہقی  
 نے صحیح سند کے ساتھ حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت کیا ہے۔

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں) یہ تمام کلام اس  
 صورت میں ہے جب یہ تسلیم ہو کہ روایت پندرہویں  
 اور فطر کے بارے میں وارد ہے حالانکہ ایسی بات  
 نہیں بلکہ اسی طرح ثبوت قربانی میں بھی ہے۔ امام  
 ابو داؤد اور دارقطنی نے امیر مکہ حضرت حارث بن  
 عاصم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ  
 ہم سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
 اس بارے میں یہ عہد لیا تھا کہ ہم چاند دیکھنے کی بنا پر  
 قربانی کریں اور اگر ہم چاند نہ دیکھ سکیں اور دو عادل  
 آدمی گواہی دیں تو ان کی شہادت کی بنا پر  
 قربانی کریں۔ دارقطنی نے فرمایا اسکی سند متصل اور صحیح ہے

۱۹/۱ الجامع للترمذی باب ما جاز فی الفطر والاضحیٰ متى یكون  
 ۳۱۸/۱ سنن ابی داؤد کتاب النبیاء باب اذا خاف القوم النحل  
 ۱۶۷/۲ سنن الدارقطني باب الشهادة على يدية النحل  
 امین کچی کتب خانہ رشیدیہ دہلی  
 مطبع مجتہبی لاجور  
 نشر السنة طاب  
 ۱۶۷/۲

البیہ من راسہ واستبان الحق والله المجد  
 اما ما تمسک به من مسئلة الحج فاقول  
 لاحجة فيها فافهما فيما ارى لدفع الحرج  
 العظيم ونظيرة ما في التثوير والبدلتين  
 ان الامم مصلی بغیر طهارة تعاد الصلوة  
 دون الاصلحیة لان من العلماء من  
 قال لا یجوز الصلوة الا امام واحد فكان  
 للاحتجاج فيه مساع سر یلغی، کما لو شهدوا  
 انه یوم عید فصلو ثم ضحوا ثم  
 بان انه یوم عرفة اجزأتهم الصلوة  
 والتضحية لانه لا یمکن التحرز عن  
 مثل هذا الخطاء فی حکم بالجو ان  
 هیبة لجمیع المسلمین یریلغی احد علی خاص  
 مصحح، ثم رأیت بعهد الله التصریح  
 به فی الباب وشرحه بل فی نفس الشرح المتعلق  
 به الدار المختار حدث قال شهدوا بعد الوقوف  
 یوقوفهم بعد وقتة لا تقبل شهادتهم و  
 الوقوف صحیح واستحسانا حق الشهود  
 لا حرج الشدید ثم فقد طهر الحق  
 والمحمد لله رب العالمین۔

تو بحث کی جا رہی تھی اور حق واضح ہو گیا و اللہ الحمد ،  
 رہا معاملہ مسجد حج سے استدلال تو میں کہتا ہوں کہ  
 اس میں کوئی دلیل نہیں کیونکہ میرے جہاں کے مطابق حج کا  
 مسئلہ دفع حرج عظیم پر مبنی ہے اور اس کی نظیر توبہ اور  
 درمیں ہے کہ اگر واضح ہو گیا کہ امام نے بغیر طہارت کے  
 نماز پڑھائی تو نماز ٹوٹتی جائے گی نہ کہ قربانی، کیونکہ بعض  
 علما نے یہ فرمایا کہ نماز کا صرف امام ہی اعادہ کرے، تو  
 اب یہ مسئلہ اجتہادی قرار پایا، زمینی جیسا کہ گواہوں نے  
 گواہی دی کہ یہ عید کا دن ہے تو لوگوں نے نماز پڑھی  
 پھر قربانی دی، بعد میں واضح ہوا کہ یہ عرفہ کا دن تھا تو  
 ان کی نماز اور قربانی جائز قرار دی جائے گی کیونکہ ایسی غلطی  
 سے بچنا ممکن نہیں تو مسلمانوں کے اجتماع کے لحاظ سے  
 پیش نظر ہونا کام کر ہی نکلیا جائے گا زمین اور مطلقاً  
 معصی۔ بعد ازاں پھر میں نے الباب اور اس کی شرح  
 بحر خود شرح در مختار کے مسئلہ سے متعلق در مختار میں یہ تصدیق  
 دیکھی کہ اگر گواہوں نے وقف عرفہ کے بعد گواہی دی کہ یہ  
 وقف وقت کے بعد ہوا ہے تو یہ گواہی مقبول نہ ہوگی  
 اور حاجیوں کا وقف استحضاراً صحیح ہو گا یہاں تک کہ  
 گواہوں کا وقف بھی صحیح ہو گا ورنہ حرج شدید لازم آئے گا  
 تو اب حق ظاہر ہو گیا و الحمد لله رب العالمین۔

غرض ثبوت ہلال کے شرعی طریقے یہ ہیں، ان کے سوا جس قدر طرق لوگوں نے ایجاد کئے محض باطل و  
 مخدول و ناقابل قبول ہیں، خیالاتِ حرام کا سہرا کرنا ہرگز آج کل جمال میں غلط طریقے جو زیادہ رائج ہیں وہ بھی

ساتھ ہیں :

یہ حکم حکایت روایت یعنی کچھ لوگ کہیں سے آئے اور خبر دی کہ وہاں فلاں دی چاند دیکھ گیا وہاں کے حساب سے آج تاریخ یہ ہے ظاہر ہے کہ یہ نہ شہادت روایت ہے کہ انھوں نے خود نہ دیکھی، نہ شہادت علی الشہادت کہ دیکھنے والا ان کے سامنے گواہی دیتے اور انھیں اپنی گواہیوں کا حامل بناتے اور یہ حسب قواعد شرعیہ یہاں شہادت دیتے بلکہ مجروح حکایت جس کا شرع میں اصلاً اعتبار نہیں اگرچہ یہ لوگ بھی ثقہ معتد ہوں اور جن کا دیکھنا بیان کریں وہ بھی ثقہ مستند ہوں نہ کہ جہال، جہال میں تو یہ رائج ہے کہ کوئی آئے، کیسا ہی آئے، کسی کے دیکھنے کی خبر لائے اگرچہ خود اُس کا نام بھی نہ آئے بلکہ سرے سے اُس سے واقف ہی نہ ہو ایسی محل خبروں پر اعتماد کر لیتے ہیں۔ فتح القسیر و بحوالہ رتی و غیرہ میں ہے :

لو شہد جماعة من اهل بلد كذا ما اذ اهل  
رمضان قبلكم يوم فضا موا اهدا اليوم  
ثلثون بحسابهم ولم يروه ولا الهلال  
لا يباح فطر غد ولا تترك التراويح هذه  
الليلة لا يباح لهم يشهد وبالرؤية ولا على  
شهادة غيرهم وانما حكموا برؤية غيرهم.

اگر کسی جماعت نے گواہی دی کہ فلاں شہر کے لوگوں نے تم سے ایک دن پہلے چاند دیکھا اور انھوں نے روزہ رکھا ہے اور یہ دن اُن کے حساب سے قیسراں بنتا ہو اور ان لوگوں نے چاند نہیں دیکھا تھا تو ان کے لیے آئندہ دن الطار کی اجازت نہیں اور نہ یہ اس رات تراویح پڑھ سکتے ہیں کیونکہ گواہوں سے نہ تو روایت پر گواہی دی اور نہ ہی طبرک روایت پر شہادت دی بلکہ انھوں نے روایت غیر کی حکایت کی ہے (دست دوم) افراد، شہر میں خبر اڑ جاتی ہے کہ فلاں جگہ چاند ہوا، جاہل اسے تو اترو استغاضہ سمجھ لیتے ہیں حالانکہ جس سے پوچھنے کسی ہوتی کہتا ہے، ٹھیک پتا کوئی نہیں دیتا، یا غمنا سے سندھ و ایک شخص جوتے ہیں اسے استغاضہ سمجھ لینا محض جہالت ہے، اُس کی صورتیں و دویں جو پہلے طرہ زخم میں ذکر کیں۔ متحدہ افغانی ماسٹیر بحوالہ رتی میں ہے :

اعتماد المراد بالاستفاضة تواتر الخبر  
صحت الواو من بلدة الثبوت  
الى بلدة القف لم يثبت بها الا مجرد  
الاستفاضة لا ما قد تكون مبنية على اخبار رجل  
واحد مثلاً في شيع الخبر عنه ولا شك ان هذا  
واضح ہو کہ شہرت سے مراد چاند ثابت ہونے والے شہر سے دوسرے شہر میں آنے والے لوگوں کی خبر کا تواتر ہے محض شہرت کافی نہیں کیونکہ بعض اوقات کسی ایک آدمی کی خبر کی بنا پر مشہور ہوتا ہے اور یہ چار مشبہ کافی نہ ہوگی کیونکہ فقہر کا قول یہ ہے کہ

وینکفی بدلیل قولہم ادا، استفاض الخیر و جب خبر مشہور اور متحقق ہو کر نہ تحقیق مذکور روایات کے علاوہ  
تحقق ان التفتق لایکون الا بصادقہ نائے ہر ہی نہیں سکتا۔ (است)

فقیر کو بار بار پتھر پتھر ایسی شہرتیں محض بے سرو پا نکلتی ہیں اسی ذی الحجہ میں خیر شائع ہوئی کہ آٹھویں چاند  
ہوا ہے وہاں عام لوگوں نے دیکھا اور فقیر کے ایک دوست کا خاص نام بھی یاد کیا۔ وہ آئے اور خود اپنی رویت اور  
وہاں سب کا دیکھا بیان کرتے تھے، فقیر نے ان کے پاس ایک معتمد کو بھیجا وہاں سے جواب ملا کہ یہاں اب غریب نہ  
نہیں نے دیکھا نہ کسی اور نے دیکھا، پھر خبر اڑی کہ شہرت پور میں تو ایک ایک شخص نے دیکھا فقیر نے وہاں بھی  
ایک معتمد فقیر کو اپنے ایک دوست عالم کے پاس بھیجا انھوں نے فرمایا اس کا حال میں آپ کو مشاہدہ کر لے سکتے  
ہوں، ان کا ہاتھ پکڑ کر شہر میں گشت کیا، دروازہ دروازہ دریافت کرتے پھرتے عید کب ہے، کہا جسک، کہا کیا یہ نہ  
دیکھ، کہا کہ دیکھ تو نہیں، یہ پتھر کیوں؟ اسی کا جواب کچھ نہ تھا، شہر بھر سے یہی جواب ملا، صرف ایک شخص نے کہا  
میں نے مشکل کو پانہ دیکھا تھا اور میرے ساتھ فلاں صاحب نے بھی۔ اب یہ عالم مع ان معتمد کے دوسرے صاحب  
کے پاس گئے ان سے دریافت کیا، کہا وہ غلط کہتا تھا اور فلاں، ان دونوں صاحبوں کے ساتھ ان کو وہ صاحب کے پاس  
آئے، اب یہ بھی پلٹ گئے کہ ہاں کچھ یاد نہیں، پھر خبر گرم ہوئی کہ رامپور میں چاند دیکھا گیا اور محمد کی عید مستر پانی  
فقیر نے دو فقیر شخصوں کو وہاں کے دو علمائے کرام اپنے اصحاب کے پاس بھیجا معلوم ہوا وہاں بھی اہل حق کسی نے بھی  
نہ دیکھا، ہمارے اتنا معلوم ہوا کہ وہاں دو شخص وہی سے دیکھ کر آئے ہیں، ان علمائے نے ان دو مشاہدوں کو ہلا کر ان دو  
شہادت کے سامنے شہادت دلوائی اور جو الفاظ فقیر نے انھیں لکھوا دیے تھے وہ ان سے کہہ کر ان کو تعمیل شہادت  
کرائی اور وہ دونوں عالم صاحبوں نے خود ان دونوں شہداء اصل کا تذکرہ کیا، اب ان دونوں جرح نے یہاں تک شہادت  
علی الشہادت حسب قاعدہ شریعہ دی اس وقت فقیر نے عید کا فتویٰ دیا، دیکھئے افواہ اخبار کی یہ حالت ہوتی ہے،  
ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العظیم

معلوم خطوط و اخبار، بڑی دوزیر ہوتی ہے کہ فلاں جگہ سے خط آیا، فلاں اخبار میں یہ لکھا پایا، حالانکہ ہر طریق چہارم  
میں بیان کر چکے کہ حاکم شرع کا خاص مذہبی و مستعمل خط جس پر خود اس کی اور محکمہ دار القضا کی ٹھرنگی اور اس کے اپنے ہاتھ  
کا لکھا ہو، اور یہاں بھی حاکم شرع کے نام آئے، ہرگز بغیر دو شاہدوں عادل کے نہیں لکھ کر اپنی کتاب کا گواہ بنا کر خط سپرد  
کیا اور یہاں انھوں نے حاکم شرع کو دے کر شہادت ادا کی جو مقبول نہیں، پھر یہ ڈاک کے پرچے کیا قابل القیاس  
ہو سکتے ہیں، اور اخباری گیس تو اصلاً عام لینے کے بھی قابل نہیں، درمیان میں ہے، لا یصل بالخط (خط پر حمل  
نے منہ انصافی حاشیہ بحر الرائی کتاب فقہ فقیر باب ما فیضہ الصوم



ضیں کی جاسے گا۔ ت۔ ہدایہ میں ہے، الحدیثیہ النقطہ علم یحصل العلم (تحریر دوسری تحریر کے مشابہ ہو سکتی ہے تو علم قطعی حاصل نہ ہوا۔ ت۔

چہارم تار، یہ خط سے بھی زیادہ بے اعتبار، خط میں کاتب کے ہاتھ کی علامت تو ہوتی ہے، یہاں اس قدر بھی نہیں، تو اس پر عمل کو کون کہے گا مگر اجل سا اجل جسے علم کے نام سے بھی نہیں، فقیر نے اس کے رد میں ایک مفصل فتویٰ لکھا اور بھلا اللہ تعالیٰ اس پر ہندوستان کے بکثرت علماء نے فہری کیس کھلتے میں چھپ کر مشایخ برائے حق، گنگوہی خانے اپنے ایک فتویٰ میں تار کی غیر اسباب میں معتبر ٹھہرائی اور اسے تحریر خط پر قیاس کیا تو تار کی خبر قتل تحریر خط کی خبر کے ہے کیونکہ تحریر میں حروف اصطلاحی ہیں جس سے مطلب معلوم ہوتا ہے وادھر کتب قلم پیہا ہوں خواہ کسی لائٹھی یا بانس طویل کی حرکت سے (انی قولہ، بہر حال خبر تار کی مثل خط ہے اور معتبر ہے، یعنی نسخہ میں قلم سے لکھے ہیں تار یا ایسا ہے کہ کسی ٹپے بانس سے جو ہزاروں کوس تک لمبا ہے لکھ دیا تو ویسے وہ معتبر ہے ویسے ہی یہ، بلکہ یہ تو زیادہ معتبر ہونا چاہئے کہ وہاں چھوٹا سا قلم ہے اور یہاں اتنا بڑا بانس، تو اعتبار بھی اسی نسبت پر بڑھنا چاہئے، شلکہ بہ مقدمہ قلم قیاس تو اچھا دہڑا تھا مگر افسوس کہ شرعاً محض مدد و ناکام رہا، اولاً خط و تار میں جو فرق ہیں ہم نے اپنے فتویٰ معصوم میں ذکر کئے جو اس قیاس کو ازینہ برکنہ کرتے اور ان سے قطع نظر بھی کیئے تو حکم شرع خط ہی پر عمل مرام، پھر اس بانس کے قیاس کا کیا کام، حکم مقیس میں باطل ہے تو مقیس آپ سی ماری و باطل ہے، مولوی صاحب ٹھنوی نے اپنے فتاویٰ میں خط و تار کو ہے اعتبار ہی ٹھہرایا اور اس حکم میں حق کی موافقت کی نگریہ کہ ہر گرج صحیح نہیں کہ خرتار یا خط بہرہ کثرت پہنچ جائے تو اس پر عمل ہو سکتا ہے، اسے استفادہ میں داخل سمجھنا صریح غلط، استفادہ جس کے معنی جو علماء نے بیان فرمائے تھے وہ تھے کہ طریق پنجم میں مدد کو رہے، متعدد جاحظوں کا، تاہم ایک زبان بیان کرنا چاہئے، یہاں اگر متعدد جگہ سے خط یا تار سے بھی تو اول وہ ان پر وہ ناجواز ہی سے جنہیں ہم سند اس فتویٰ میں مفسد ذکر کیا ہرگز بیان مقول کے سلسلے میں نہیں آسکتے، ذکر کے منشی، تار کے بار، چھٹی رساں اکثر گھار یا غلوٹا حاصل یا مساق فحار ہوتے ہیں اور لغرض باطل آئیں بھی تو یہ قصہ مخبر غنہ میں ہوا نہ کہ مخبر حق میں کہ یہاں تار لینے والے بابو اگر مسلمان تھے ہوں بھی تو ہرگز اتنی حاجات متعدد نہ ہوں گی جن کی اخبار پر یقینی شری حاصل ہو جگہ عامر جگہ میں صفت دو ایک ہی تار گھر ہوتے اور صدر ڈاک خانہ تو ایک ہی ہوتا ہے اگرچہ بڑے شہر میں قسیم کے لیے دو چار براپٹ اور بھی ہوں، بہر حال یہ خط یا تار ہم کو تو محدود ہی شخصوں کے ذریعے سے ملے گے پھر استفادہ سے کیا علاقہ ہوا، کیا اگر زید اگر کہہ دے کہ فلاں جگہ لکھا آدیسوں نے چاہہ دیکھا تو یہ خبر مستفیض

کہلائے گ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم ۔

پہنچ جنتیوں کا بیان ، کہ فلاں وہ پہلی ہے ۔ اول بعض علمائے شافعیہ بعض معتزلہ وغیرہم کا خیال اس طرف گیا تھا کہ مسلمان عادل منجوں کا قول اس بارے میں معتبر ہو سکتا ہے اور بعض نے قید لگائی تھی کہ جب اُن کی ایک جماعت کثیر ایک زبان بیان کرے کہ فلاں میں ہے کی حکم فلاں روز ہے تو مقبول ہونے کے قابل ہے اگرچہ واجب العمل کسی کے نزدیک نہیں ، مگر ہمارے ائمہ کرام اور کثرت محققین اعلام اسے اصلاً تسلیم نہیں فرماتے اور اس پر عمل جائز ہی نہیں رکھتے اور یہی حق ہے کہ حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحیح حدیث میں یہاں قول منجین سے قطع نظر عدم لحاظ کی تصریح فرما چکے ، پھر ایسا کس پر عمل کا کیا محل ۔ درمختار میں ہے ،

لا اعتبار بقول الموقنین ولو عد ولا علی المذہب ۔ صحیح مذہب کے مطابق اہل توقیت کا قول معتبر نہیں اگرچہ عادل ہو ۔ (دست)

رد المحتار میں ہے ،

بل فی المصر اج لا یعتبر قولہم بالاجماع بلکہ مصر میں ہے کہ اہل توقیت کا قول بالاجماع معتبر نہیں اور منجین کے لیے جائز نہیں کہ وہ اپنے حساب پر عمل کریں (دست)۔

جب منجین مسلمان ثقہ عدول کے بیان کا یہ حال تو آجکل کی جنتیوں پر عموماً بنوہ وغیرہم کفار شائع کرتے ہیں یا بعض بخیری نام کے مسلمان یا بعض مسلمان بھی تو وہ بھی انہی ہندوانی جنتیوں کی پردہ سے کیا تو اہل انتہات ہو سکتی ہیں ؟ فقیر نے جنت برس سے بڑی بڑی نامی جنتیاں دیکھیں ۔ اول مصرانی حیثیت ہی ناقص و مختل ہے پھر اسی جنتری سازوں کو اس کی بھی پوری تمیز نہیں ۔ تقریبات کو اکب میں وہ وہ سخت فاحش عطیایاں دیکھنے میں آئیں جن میں کوئی مسجد دار تجہ بھی نہ پڑتا پھر یہ کیا اور ان کی جنتری کیا ، اور ان کی دوج اور پردا کی کسے پردا !

ششم قیاسات و قرائن ، شفا چاند بڑا اتھاروشی تھا دیر تک رہا تو ضرور کل کا تھا ، آج علیہ کر نکلا تو ضرور پندرہویں ہے ، اٹھائیسویں کو نظر آیا تھا مہینہ تیس کا ہو گا ، اٹھائیسویں کو بہت دیکھا نظر نہ آیا مہینہ انیس کا ہو گا ۔ یہ قیاسات تو حسابات کی وقعت بھی نہیں رکھتے ، پھر ان پر عمل محض جہل و زلل ۔ حدیث میں ہے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ،

من اقتراب الساعة انتفاخ الاهلة به  
رواه الطبرانی في الكبير عن عبد الله بن  
مسعود رضي الله تعالى عنه -

قرب قیامت کی علامات سے ہے کہ ہلال بھولے ہوئے  
نکلے گا۔ یعنی دیکھنے میں بڑے معلوم ہوں گے۔  
(اسے طبرانی نے المعجم الکبیر میں حضرت عبد اللہ بن مسعود  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت)

دوسری حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من اقتراب الساعة ان يرى الهلال قبلا  
ويقان هلاليتين رواه في الاوسط عن  
ابن ماجة رضي الله تعالى عنه -

علامات قیامت سے ہے کہ چاند بے تکلف نظر  
آئے گا کہ جائیگا کہ دو رات کا ہے (اسے طبرانی  
نے اوسط میں حضرت ابن ماجة رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
روایت کیا ہے۔ ت)

صحیح مسلم شریف میں ابوالعزیز سعید بن فیروز سے ہے،

قال خرجنا بعد صلاة نزلنا بطن نخلة قال  
ترأيت الهلال فقال بعض القوم هو ابن ثلاث  
وقال بعض القوم هو ابن ليلتين فقال اع  
ليلة من يتسوه قال قل ليلة كذا وكذا فقال  
ان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
هداه الى رؤية فهو ليلة من يتسوه

ہم عرس کو چلے جب بطن نخد میں اترے ہلال دیکھا  
کوئی بولا تین رات کا ہے کسی نے کہا دو رات کا  
بعد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ملے اُن سے  
عرض کی کہ ہم نے ہلال دیکھا کوئی کہتا ہے تین شب کا  
دار ہے کوئی دو شب کا۔ فرمایا، تم نے کس رات دیکھا؟  
جہنے کہا فلاں شب۔ کہا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے اس کا دار روایت پر رکھا ہے تو وہ اسی رات کا ہے جس رات نظر آیا۔

ما یقوت کچھ استقرانی کچھ اخرائی قاعدے، مثلاً جب کی چوتھی رمضان کی پہلی ہوگی۔ رمضان کی پہلی دی مجھ کی  
دسویں ہوگی۔ اگلے رمضان کو پانچویں اس رمضان کی پہلی ہوگی۔ چار مہینے برابر تیس کے ہو چکے ہیں یہ ضرور  
انتیس کا، تین پے دسپے انتیس کے ہوتے ہیں یہ ضرور تیس کا ہوگا۔ ان کا جواب اسی قدر میں سے، اللہ تعالیٰ  
اللہ تعالیٰ سلطان حق سبحانہ نے ان باتوں پر کوئی دلیل نہ اتاری۔ وجہ انکارِ کروری میں ہے

لہ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۱۰۴۵۱ المکتبۃ العیسیٰ بیروت ۲۰۰  
لہ کنز العمال بحوالہ طبرانی اوسط حدیث ۳۸۸۴ مؤسستہ الرسالہ بیروت ۲۲۰/۱  
لہ صحیح مسلم باب بیان انہ لا اعتبار بکثرۃ اہلال وصفہ قدیمی کتب خانہ کراچی ۳۴۸/۱  
لہ القرآن ۱۶/۲

سہرہ، شانِ چادِ یومِ الخمیس لا یصح  
یضاق یوم الخمیس ما لہو بہ حقاً انہ یوم  
التحریر و ما نقل عن علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ ان  
یوم اول الصوم یوم الخولیس بتشریع کلی بلی  
اخبار عن اتفاق فی ہذا المسئلة و کذا ما هو  
الراہ من وجب لایزہ ان یکون غرة رمضان  
بل قد یفق ب

خبر اہل السنین میں فتاویٰ بڑی سے ہے

ما یروی ان یوم بحرکم یوم موصوم کہ کان وقع  
ذلک العام بحدیثہ دون اکبدالان من اول  
یوم رمضان الی غرة ذی الحجة ثلاثة  
اشهر فلا یوفی یوم انحر یوم الصوم  
لاست یتم شہر ان من الثلاثة و ینقص  
الواحد فاذا تمت الشهور الثلاثة تتأخر  
عنہ و اذا انقضت الشهور الثلاثة او شہر ان  
تقدم علیہ فلا یصح الاستعداد علی ہذا

رمضان کا مہینہ جمہرات کو شروع ہوا تو یومِ خمیس کو قربانی  
جائز نہ ہوگی جب تک اس بات کا ثبوت نہ ہو جائے  
کہ یہ قربانی کا دن ہے، اور جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے مروی ہے کہ روزے کا پہلا دن عید کا دن  
ہوتا ہے، یہ شریعت کا قاعدہ کلیہ نہیں بلکہ اس سال اتفاقاً  
ایسا ہو جانے کا بیان ہے۔ اسی طرح جو جب کا  
چوتھا دن ہے لازم نہیں وہ رمضان کا پہلا دن ہو،  
بل کبھی ایسا اتفاقاً ہو جاتا ہے (بت)

یہ جو مروی ہے کہ تھماری عید کا دن تھا ہے روزے  
کا دن ہے، یہ ہمیشہ کے لیے نہیں بلکہ معینی سال  
میں ایسا واقعہ ہوا تھا کیونکہ رمضان کے پہلے دن  
سے کہ ذوالحجہ کے پہلے دن تک تین ماہ ہوتے تو یوم  
نحر اور یوم صوم میں موافقت نہیں ہو سکتی مگر اس  
صورت میں کہ جب ان تین ماہ میں سے دو کامل ہوں  
اور ایک ناقص، اب اگر تینوں ماہ کامل ہوتے ہیں  
تو اس سے تاخیر ہو گا اور اگر تین یا دو ناقص ہوجاتے  
ہیں تو پھر اس پر تقدم ہو گا لہذا اس پر اعتماد درست نہیں ہے۔

یہ کلام اجمالی بقدر کفایت ہے اور ان احکام کی تفصیل تمام رسائل و مسائل فقیر میں ہے وہاں اللہ

التوفیق، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ از سلی مصیبت مسئلہ عبد الجلیل سوداگر ۱۳ صفر المظفر ۱۳۴۲ھ

جناب مولانا صاحبِ مکرم دام اکرامکم بعد بدیہ سلام سنت الاسلام کے گراشی یہ ہے کہ اسی مرتبہ

رمضان المبارک کے چاند میں اختلاف ہو کر عید الغطر میں اکثر جگہ اتفاق ہو گیا ہے، چنانچہ بریلی میں بھی جمعہ کی عید ہوئی، مناسبتاً  
 کہ آپ نے خٹبنہ کی شام کو بعد مغرب ارشاد فرمایا تھا کہ چونکہ آج ۳۰ رمضان المبارک ہے اس وجہ ہم تراویح نہیں  
 پڑھیں گے اور کل سے روزہ جاری نہیں رکھیں گے لیکن دوسروں کو حکم نہیں دیتے ہیں، بعد کو شہادتوں سے پتا رمضان  
 کا منسلک کے دن ثابت ہو کر خٹبنہ کو ۳۰ رمضان قرار پائی اور جمعہ کو عید ہوئی، کاروائی پر عید تحریر فرمائیے کہ آپ کا یقین  
 مردوں کی باتوں پر تھا یا فریدہ الطین کوئی اعتقاد شہادتیں مہر سے آئے ہوئے لوگوں کی ہیں یا ہندوستان سے  
 کس مقام سے تحقیق ہو اس لیے تصدیق کیا جاتا ہے کہ آئندہ کو کام آئے، عیناً توجروا

### الجواب

یہاں دھنگا کو بال رمضان دکھائی دیا نہ خٹبنہ کو جلال عید، اور تھا اور بہت گہرا، شب جمعہ میں میں نے  
 تراویح پڑھیں اور صبح روزہ کی نیت تھی کہ دفعہ مہر سے کچھ لوگوں کے آئے کی خبر سنی جنہوں نے وہاں جلال رمضان  
 منسلک کی شام کو دیکھا تھا وہ بلائے گئے اور انہوں نے شہادتیں دیں اور پوری شہادت کی گئی اور رات کے ایک بجے صبح  
 عید کا حکم دیا گیا اور اسی وقت سے شہر و شہر گند و اطراف شہر میں اعلان کیا گیا یوں یہاں جمعہ کی عید ہوئی ورنہ افواہیں  
 تو پہلے سے سنی جاتی تھیں جن پر حکم نہیں ہو سکتا تھا، واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۰۵ از منڈی افریقہ مسئلہ حاجی عبد اللہ حاجی یعقوب ۲۴ محرم ۱۲۳۱ھ

منڈی شہر میں سب آدمی مذہب شافعی ہیں اور حنفی مذہب والے ہم چند آدمی ہیں، اب یہاں پر روزہ سے  
 ۱۹ جونے، ۲۰ کی رات کو ابر بہت ہونے کے سبب سے چاند دیکھنے میں نہیں آیا لیکن بعد نماز مغرب کے تیس گھنٹے  
 سے ٹیل گر افت آئے کہ ہم نے چاند دیکھا ہے شوال کا اور کل عید ہے، لیکن یہاں کے قاضی صاحب نے  
 ٹیل گراف کی خبر کو قبول نہ کیا اور تراویح کی نماز پڑھی اور پڑھائی اور روزہ بھی سب سے رکھا یا لیکن جب سورج طلوع  
 ہوا بعد دو ساعت کے منڈی شہر کے آس پاس کے باغیچوں سے آدمی آئے انہوں نے گواہی دی کہ ہم نے چاند  
 دیکھا، تب قاضی صاحب نے شاہدوں سے گواہی لے کر روزہ کھولنے کا حکم دیا، تب تمام آدمیوں نے روزہ  
 توڑ دیا اور خود بھی قاضی صاحب نے روزہ توڑ دیا، اس دن بہت دیر بھرنے کے سبب سے عید کی نماز ہمیں پڑھی گئی  
 دوسرے دن عید کی نماز ہوئی، اب ہم کو دوسرے آدمی کہتے ہیں کہ ہم کو ایک روزہ تصاکرنا چاہئے۔ اب ہمارا سوال  
 یہ ہے کہ کیا ہم کو ایک روزہ تصاکرنا پڑے گا،

### الجواب

تار برقیوں پر کہ قاضی اعتبار نہ کیا بہت صواب کیا، ایسا ہی چاہئے تھا، دربارہ جلال خط یا تار کا کچھ عقد  
 نہیں، صبح کو جو چند شہادتیں گزریں وہ لوگ اگر ثقہ اور جلال عید میں قابل قبول شہادت تھے اور اسنے فاصلہ پر تھے

کہ رات کو اگر کوئی ہی نہ دے سکے تھے تو ان کی گواہی مان کر روزہ کھانے کا حکم دینا بھی صحیح ہے اور اس روزہ کی قضا نہیں کہ ثبوت شرعی سے ثابت ہو گیا کہ وہ روز عید تھا نہ کہ روزہ رمضان کا۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ ثانیہ کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ شہرت و استماع ضرور بابت بلال شرعاً معتبر ہے اس کے کیا معنی ہیں؟ اور مجرد شیوع و اشتہار خبر کافی ہے یا نہیں؟ جیزا تو جودا

### الجواب

اصل یہ ہے کہ ہر کار حقیقہ ثبوت رویت پر ہے و نہیں،

قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم نے فرمایا، چاہے وہ صومہ لیس بیتہ و اذطر والہ بیتہ؟ اخرجہ الشیخان و غیرہ و الحدیث مشہور مستفیض  
دیکھنے پر روزہ رکھو اور چاہے دیکھنے پر عید کرو۔ اسے بخاری، مسلم اور دیگر محدثین نے روایت کیا، اور یہ حدیث مشہور و معروف ہے (ت)

اور رویت کا ثبوت شہادت سے منوط فان البینة کا صہا مبینة (کیونکہ بینہ گوہ) اپنے نام کی طرح واضح کر لیا ہے۔ ت) اور شہادت کی علت رویت سے مربوط ادلا شہادۃ الا عن شہود (کیونکہ شہادت معائنہ کر لیا ہوں کے بغیر نہیں ہوتی۔ ت) شہادت علی الشہادت والشہادت علی القضا مقبول ہوتی ہیں ان کی وجہ قبول یہی ہے کہ وہ مثبت شہادت معائنہ ہیں۔

اما لا ولی فضاہر و اما الاخری فلانہ لاحکم الا عن شہادۃ و مثبت المثبت مثبت  
پہلی صورت تو واضح ہے، دوسری تو وہ اس لیے کہ حکم شہادت کی بنا پر ہی ہو سکتا ہے اور مثبت کو ثابت کرنے والا مثبت ہی ہوتا ہے (ت)

تو ہر وہ گواہ کہ ان امور سے خالی ہو نہ ہمار قابل قبول نہیں، مثلاً ایک جماعت ثقات مدول یوں گواہی دے کہ فلاں عید گئے یا فلاں دن اس شہر والوں نے روزہ رکھا یا آج ان کے حساب سے فلاں تاریخ ہے ہرگز نہ مانیں گے یہاں تک کہ جو اس پر عمل کرے گا گناہگار ہو گا کہ یہ نہ شہادت رویت سے نہ شہادت علی الشہادت، نہ شہادت علی القضا، بلکہ مجرد حکایت ہے جو کسی طرح حجت نہیں۔ فتح القدیر و فتاویٰ علی گریہ میں ہے و

انما یدل علی الصوم علی متأخری الرؤیة تاخیر سے چاند دیکھنے والوں پر روزہ تب لازم ہوگا

اذ ثبت عندہم روایۃ او قبلک بطریق موجب  
 حتی لو شہد جماعة ان اهل بلدة کذا ما رواه  
 هلال بن مسکان قبلک یوم فصر ما و هذا  
 الیوم ثلثون بحسبہم ولویر هؤلاء الہلال  
 لا یب ۛ فطر غد ولا ترک التراویح فی هذه  
 اللیلۃ لانہم لم یشہدوا بالروایۃ ولا عل  
 شہادۃ غیرہم واما حکوا روایۃ غیرہم  
 نہیں دی اور نہ غیر کے چاہدیکھنے کی گواہی پر گواہی دی ہے انہوں نے دوسروں کی روایت کو حکایت کیا ہے (ت)  
 اب اگر روایت شہر دیگر کی شہر اس حد شہرت واستفاضہ کہ پہنچے جو با حث ثبوت روایت یقینی و حقیقی ہو جائے تو  
 صحیح یہ ہے کہ قہار کریں گے، رد المحتار میں ہے،

فی الدحیرۃ قال شمس الاثنۃ الحدوا ان اصحیہم  
 من مدہب اصحی بن ان الخبر اذا استفاض  
 وتحقق فی بین اهل البلدة الاخری ملزمہم  
 حکم هذه البلدة اھ و مثله فی الشرع بلایۃ  
 عن المعنی

ذخیرہ میں ہے کہ شمس الاثنۃ علوانی نے کہا ہمارے، حنا  
 کا صحیح مدہب یہی ہے کہ جب دوسرے شہر میں خبر  
 مشہور و تحقق ہو تو تب ان پر اس شہر کا حکم لازم ہوگا  
 شریک مدہب میں المعنی کے حوالے سے اسی طرح  
 ہے۔ (ت)

مگر ماشاء اللہ شہر و شہرت کافی نہیں کہ صد یا خبری خصوصاً آج کل ایسی آ رہی ہیں جن کا تمام شہر میں  
 چرچا ہوتا ہے، پھر تجربہ گاہ ہے کہ بعد تنقیح محض ہے اصل نکلتی ہیں انہیں افواہ کہتے ہیں نہ استفاضہ نہ شہر عید،  
 ولہذا علما تصریح فرماتے ہیں کہ ایسا چرچا محض نامعتبر ہے تک ثبوت شرعی نہ ہو، اختیار شرح مختار میں یوم اشک  
 کا نسبت لکھا،

ذلك ان تجدث الناس بالروایۃ ولا تثبت بک  
 وہ یہ ہے کہ لوگوں میں روایت کا چرچا ہو مگر ثبوت  
 نہ ہو۔ (ت)

۲۴۲/۲	مکتبہ ذریعہ رضویہ سکس	فصل فی روایۃ الاول	سہ فتح القدیر
۱۹۹/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	ابواب الثانی فی روایۃ الہلال	فتاویٰ ہندیہ
۱۰۲/۲	مصطفیٰ اہلبائی مصر	کتاب الصوم	رد المحتار
۱۳۰/۱	۔۔۔۔۔	۔۔۔۔۔	سہ الاختیار لتعلیل مختار

واقعی ایسی خبروں کی ظاہری شوکت عام لوگوں کو دھماکا دیتی ہے مگر تحقیق کے بعد کھلتا ہے کہ حقیقت امر کیا ہے یا ان کی ٹھیک سند ملتی تک ملتی ہی نہیں جس سے پوچھتے سنا کہے گا۔ بعض اپنے خبر کا نام بھی سنائیں ان خبر سے پوچھتے وہ سنا کہہ کر چپ رہیں گے، یا سزا کاوش و عرق ریزی اصل بجلی تو اتنی کہ علاں کا خط آیا علاں نے تار دیا چند مسافر معقول صورت ملے کہتے تھے فلاں شہر میں لوگوں نے دیکھا ہمارا علاں قریب اُس شہر بعید سے آیا بیان کیا وہاں ہزاروں نے دیکھا، ہزاروں کا لفظ تو بیشک ہے مگر یہ نہ دیکھا کہ منقول عنہم میں ہے یا ناقل میں۔ غرض ایسی اداہ و حکایات شرعاً قابلِ التفات بھی نہیں، نہ ان کی بنا پر کوئی حکم ثابت ہو، ولہذا امام شمس الائمہ و ذخیرہ و معنی و امداد کا ارشاد سن چکے کہ ہمارے ائمہ نے صرف استفادہ و اشتہار کا فی نہ جانا بلکہ اُس کے ساتھ تحقیق ہوسانے کی قیید زیادہ فرمائی، علامہ عبد الفتاح نابلسی حدیثہ ندیہ میں فرماتے ہیں،

اما حدیث التواتر من الناس لبعضهم بعضاً بذات  
 فهو ممنوع لا سنداً لكل فيه الى العن والتوهم  
 والتخمين واستفدقة الخبر من بعضهم  
 لبعض بحيث لو سألنا كل واحد منهم  
 عن رؤيته ذلك ومعانيته لقال لم اعانيته  
 وانما سمعت من قال عانيته لتكثرت عن  
 حاله فتراوا مستند الى ظنومات وامامات  
 وهمية وعلامات ظنية ومما اذا تأملت  
 وتفحصت وجدت خبر ذلك التواتر  
 الذي تزعمه كله مستند الى الاصل الى  
 خبر واحد او اثنين الى احرام او دو احياء  
 من حبه الله تعالى.

کسی خبر کو لوگوں میں سے بعض کا بعض سے تواتر نقل  
 کرنا ممنوع ہے کیونکہ اس سلسلہ میں ان میں سے  
 ہر ایک کی نسبت ظن، وجم اور تخمین کی سبب، اور خبر  
 کا ایک دوسرے سے اس طرح مشہور ہونا کہ اگر ان  
 میں سے ہر ایک سے پوچھا جائے کہ تو نے دیکھا ہے  
 اور مشاہدہ کیا ہے تو وہ کہے گا میں نے مشاہدہ تو نہیں  
 کیا ہاں سنا ہے، اور جو کہے میں نے مشاہدہ کیا ہے  
 تو اس کا حال معلوم کیا جائے گا تو اسے علامات ظنیہ  
 اور امامات وجمیہ اور ظنیات کو سند بنائے گئے پانچکا  
 اور اکثر طور پر ایسا ہوتا ہے کہ تو خبر و تلاش کرے  
 تو وہ خبر جس کو تو متواتر مستند گن کرنا تھا وہ اصل میں ایک  
 یا دو کی خبر ہوتی ہے انہو انہوں نے جو کہا تو ب کہا ائمہ  
 تعالیٰ ان پر رحمیں نازل فرمائے (ت)

اور یہ زعم کہ ہم کو تو یقین ہو گیا صحیح نہیں یقین وہ ہے جو حجت شرعیہ سے ناشی ہو یوں تو ایک جماعت ثقات عدول  
 کی وقعت ان چند مجموعوں یا ساقطوں یا تار و خطوط کی اودام و ضبط سے کیا کہم تھی، انصاف کیجئے تو مدد جہاز اند تھے



پھر کریں علمائے دین نے اس کی بے اعتباری کی تصریح فرمائی۔

کما مرقلہ عن الہندیۃ والفتیۃ ومحصول فی  
البحر الرائق والدراختار ومجموع الامہد  
وجیرا من الاسفار۔  
جیسا کہ منیر اور فتح کے حوالے سے گزر چکا، اسی  
طرح بحر الرائق، درمختار، مجمع الانہار، دیگر کتب  
مستندہ میں ہے (ت)

بلکہ وہ استفادہ جرحاً مقبر ہے اُس کے معنی یہ ہیں کہ اُس شہر سے گروہ کے گروہ متعدد جماعتیں آئیں اور سب باتفاق  
ایک زبان بیان کریں کہ وہاں فلاں شب چاند دیکھ کر لوگوں نے روزہ رکھا یہاں تک کہ ان کی خبر پر یقین شرعی حاصل ہو۔  
روا مختار میں ہے،

قال الہیثمی معنی الاستفاضة ان تاقی من  
تلك لعدد جماعات متعدد دون کل مہم یخبر  
عن اهل تلك البلد انہم صاموا عن رؤیة  
لا مجرد الشیوع من غیر علم من اشاعہ کما  
قد تشیع اخبار یحدث بها سائر اهل البلد  
ولا یعلم من اشاعہا کما ورد ان فی آخر الزمان  
یجلس الشیطان بین الجماعۃ یمتکلم  
بالکلمۃ یمتد یون بها ویقولون لا ندع  
من قالہا مثل هذا لا یسفی ان یسم فصولا  
من ان یشت بہ حکم احد (قلت) و هو کلام  
حسن و یشیر الی قول الذخیرۃ اذا استفاد  
و تحقق فان التحقق لا یوجد بمجرد  
الشیوع۔

کہ جب خبر مشہور و محتمل ہو تو تب لازم ہے روزہ محض شہرت سے ثبوت نہیں ہوتا۔ ابھی اسی کی طرف اشارہ  
کر رہا ہے۔ (ت)

اسی میں ہے،

الشهادة بأن أهل تلك البلدة سرأوا الهلال  
وصاموا زنتها لا تقيد اليقين قلنا لم تقبل  
ألا إذا كانت على الحكم أو على شهادة غيرهم  
لتكون شهادة معتبرة وألا فهي محسرة  
اجاز بحلف الاستفاضة وبها تقيد اليقين  
والله تعالى أعلم

اس بات پر گواہی کہ فلاں اہل شہر نے چاند دیکھ کر روزہ  
رکھا ہے چونکہ یقین یقین ہیں اس لیے گواہی مقبول  
نہیں، البتہ اس صورت میں جب قاضی کے فیصلہ  
ہو یا غیر کی گواہی پر گواہ ہوں تاکہ یہ شہادت معتبرہ  
قرار پائے تو معید یقین سے ورنہ یہ محض خبر ہوگی بھلا  
استغفار کیونکہ وہ معید یقین ہوتی ہے، واللہ تعالیٰ

اعلم (ت)

مسئلہ از بہر آنچہ چوک بازارہ مرسلہ حافظ محمد شفیع صاحب ۲۶ ماہ مبارک ۱۳۳۳ھ  
در صان شریف کا چاند غبار یا ابر ہونے کی حالت میں صرف ایک شخص نے دیکھا اور قاضی نے اس پر  
فتویٰ چاند ہونے کا دے دیا اب کیا غرض شول اس سے تیس دن پورے ہو جائے پڑا بت ہو جائے گا گو چاند  
بوجہ غبار یا ابر کے اس رات کو نظر آئے یا ایسا ایک سے زائد عادل گواہ ہونے پر کیا جاسکتا ہے، بینو تو ہوا۔

### الجواب

جبکہ ہلال ماہ مبارک بوجہ غبار یا ایک کی شہادت سے ماہ کو ۳۰ روزہ پورے کیے اور ہلال شوال بوجہ  
ابر نظر نہ آیا تو صحیح یہ ہے کہ ہلال اتفاق اس صورت میں حید کر لی جائے، ہاں اگر تیس روزوں کے بعد مطلع صاف ہوا  
اور عید کا چاند نظر آئے اور رمضان کا چاند شاید واحد کے قول پر مانا تھا تو رائج یہ ہے کہ عید کریں گے اور اگر دو  
عادلوں کی گواہی سے روزے رکھے تھے تو قولی رائج پر ۳۰ کے بعد عید کریں گے اگر مطلع صاف ہو اور ہاں نظر  
نہ آئے، درغبار میں ہے،

بعد صومہ ثلثین بقول عدلین حل العصر  
اتفاقاً کما تلیلۃ الحادی والثلثین  
متغیمة وکذا الوکات مصحیة علی  
ما صححہ فی الدمایة والمخلاصة  
والبزانیة وفی الفیض الفتوی  
وادل آدمیوں کی گواہی پر رمضان کے روزے  
رکھنے شروع کئے تھے تو ۳۰ روزوں کے بعد عید  
جائز ہوتی ہے (اتفاق اگر اکتیسوں رات ابر کو  
ہو اور اگر مطلع صاف ہو پھر بھی درایہ، خلاصہ  
اور بزازیہ کی تصحیح کے مطابق یہی حکم ہے، در فیض

علی حل الفطر اثم شامی، ولو صاموا بقول  
عادل لا یجوز عن المذهب کذا ذکر المصنف لکن قول  
ابن النکال عن الذخیرۃ اللہ ان غم هلال  
الفطر حل اتفقا و فی الزیلعی الاشبہ اتم  
یغم حل والا لاثم وتنقیحہ فی رد المحتار  
وما علقا علیہ، واللہ تعالی اعلم۔

میں ہے کہ مشاہیر بالحق یہ ہے کہ اگر مطلع ابراؤد ہو تو عید جائز، ورنہ جائز نہیں اور اس کی تفصیل رد المحتار اور  
اس پر ہمارے حواشی میں ہے، واللہ تعالی اعلم (ت)

مشتملہ از افضل کثر صلیح بخیر مرسلہ یوسف خاں وغیرہ ۲۶ رمضان ۱۳۳۳ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین مسئلہ ہذا میں کہ چاند شعبان کا اکثر جگہ دیکھا اور بہت سے آدمیوں نے نہیں  
دیکھا مثلاً قصبہ افضل گڑھ میں ٹھینا پندہ بیس آدمی اقراری چاند دیکھنے یکشنبہ کے ہیں باقی تمام قصبہ حلاوت ہے  
یعنی باقی نے نہیں دیکھا، اب رمضان شریف میں ابر محیط رہا اسی بنا پر ۳۰ یوم پورے کر کے روزہ ہر دو فریق نے رکھا  
تقریباً فریق نے ایک یوم پیشتر اور زیادہ فریق نے ایک روزہ زبرد رکھا، اب عید قریب گئی اگر ابر محیط ہو، تو عید  
فریق اول و دوم کو ایک ساتھ کرنا چاہئے یا علیحدہ علیحدہ پورے روزے کر کے کرنا چاہئے حالانکہ ہر قسم فریق  
اپنے اپنے روزے پورے ۳۰ کرے گا، اگر دونوں اتفاق سے عید کرتے ہیں تو ایک فریق کے روزے ۳۰  
ہوتے ہیں دوسرے کے ۳۱ ہوتے ہیں، ایسی حالت میں کیا کرنا چاہئے؟ یہی سوال ہے

### الجواب

اگر اس کم فرق میں دو مرد یا ایک مرد و دو عورتیں ثقہ عادل شریعی ہیں جو نہ کسی کبیرہ کے مرتکب ہیں نہ صغیرہ  
پر مہصر، نہ خفیہ الحركات، اور انہوں نے ہلال شعبان شام یکشنبہ کو دیکھ کر وہاں اگر کوئی عالم فقیہ سنی المذہب  
دین دار سہاس کے حضور بلفظ استہدائی میں گئی ایسا ہوں کہ اگر کوئی ایسا کوئی عام نہ تھا تو مسلمانوں  
کو اپنی رویت کی خبر دی اور وہاں شام یکشنبہ یا تو مطلع صاف نہ تھا یا اور لوگوں نے چاند دیکھنے کی کوشش نہ کی یا کی  
تو بے وقت کی، یا ان دیکھے والوں نے جہاں سے دیکھا وہ جہنگ بلند یا پر یا آبادی سے یا ہر جہی تو ان صورتوں میں ان

شرطوں سے یکم شعبان روزہ و شنبہ کی ثابت ہوگئی اور اُنس کی بنا پر ضرورت چار شنبہ کا پہلا روزہ ہوا، جنہوں نے نہ رکھا اُنس کی قضا رکھیں، پھر خورشید آئندہ کو رمضان مبارک کے ۳۰ ہو کر ضرورت جمعہ کی عید ہوگی، دونوں قسمی بالاتفاق جمعہ کی عید کریں گے، ایک کے ۳۰ روزہ ایک کے ۲۹ ہوں گے، ۲۹ واسلے ایک قضا رکھیں گے، اور اگر اُنس فریق میں دو گواہ بھی عادل نہیں یا انہوں نے اُنس صفت واسلے عالم کے سامنے لفظ اشہد بمعنی مذکور شہادت نہ دی، یا مطلع صاف تھا اور عام لوگوں نے وقت پر چاند دیکھنے کی کافی کوشش کی اور نظر نہ آیا اور ان لوگوں میں کوئی خصوصیت مثل باندی مقام یا بیرون آبادی کی نہ تھی تو ان صورتوں میں دو شنبہ کی یکم شعبان ثابت نہ ہوئی اور یہ بعض کہ دیکھنا بیان کرتے ہیں غلط کہتے ہیں ان کو دھوکا بڑا (اور نظر واقع سے بھی یہی معلوم ہوتا ہے اس لیے کہ اس کی حال ہلال عادی قیبل رویت نہ تھا) لہذا شعبان کی ۳۰ چار شنبہ کو ہوئی، اور یکم ماہ مبارک خورشید سے ہو کر خورشید ۲۵ کو اگر اربعہ سیدہ صمد کی ۳۰ ہوں اور اس یکم فریق کو بھی جائز نہ ہوگا کہ اپنے زعم کی بنا پر جمعہ کی عید کر لے بلکہ ان پر بھی روزہ رکھنا واجب ہوگا عام کے ۳۰ ہوں گے اور ان کے ۳۰ ہی ہوں گے، پہلا روزہ چار شنبہ کا رمضان میں محسوب نہ ہوگا اگرچہ ان پر اپنی رویت میں کے سبب اُنس وہی بھی روزہ کا حکم تھا، یہ سب اُنس صورت میں ہے کہ غرہ رمضان چار شنبہ کا کسی اور ثبوت شرعی سے ثابت نہ ہو جائے ورنہ آپ ہی جمعہ کی عید ہے۔ رد المحتار میں ہے :

بقية الاشهر التسعة (ی ماعداس مصادق والعیین) لا یقبل فیہا الاشہدۃ سہلین ورجل و امرأتین عدول احرار غیر مجنون و دی کما فی سائر الاحکام مذکور عن شرح الامام السبیحانی علیہ  
باقی نواد (یعنی رمضان، عید الفطر اور عید الفاضل کے مہینوں کے علاوہ) میں ایسے دو مرد یا ایک مرد و دو خواتین کی گواہی قبول کی جائے گی جو عادل، آزاد اور محمد و دینی العقد نہ ہوں عیسا کہ بقية الاحکام میں ہوتا ہے، بحر میں شرح امام السبیحانی سے اسی طرح منقول ہے۔ (د)

رد مختار میں ہے :

شرط للفطر ان یصل الیہ نصاب الشہادۃ و لفظ اشہد ولو کاو ببلدۃ نزاحا کو فیہا صاموا بقول ثقتہ و اعطوا باخبار عدلین للضم و رقة (مختص ضروری ہے اور وہ ایسا شہر ہو جہاں کوئی حاکم نہ ہو تو ضرورت کے پیش نظر ایک ثقتہ کے قول پر لوگ روزہ رکھ لیں اور دو عادل گواہوں کی خبر پر عید الفطر کر لیں (مختصاً، دت)

سے رد المختار کتاب الصوم مصنف البانی مصر ۱۰۳/۲  
سے رد مختار " " مطبع مجتبیٰ دہلی ۱۳۸/۱



الخیر الرئی انہ لوکانوا جماعۃ و مردت  
شہد دتہم لعدۃ تکاملی الجسمۃ العظیم  
فالحکوم فیہم کذلک -

تنبیہ لوصامہ سائی ہلال واکمل العدۃ  
لریفطر لامہ الامام لقولہ صلی اللہ تعالی  
علیہ وسلم صومکم صوم تھو صوم و فطرکم  
یوم تھو صوم و صوم و صوم و غیرہ و  
الناس لریفطر و فی مثل ہذا ایوم فوجب ان  
لا یظہر مہر ایوم ہذا اما اخذتہ تعقبا  
من کلامہم والنزاع واضح کما تری  
بتوفیق اللہ والعلم بالحق عند سراج  
و هو تعالی اعلم۔

کہا اگرچہ نہ ایک جماعت دیکھے لیکن جماعت  
نہ ہونے کی بنا پر ان کی گواہی مسترد کر دی گئی تو ان کا  
حکم بھی یہی ہے (یعنی وہ روزہ رکھیں)۔ (ت)  
شبلیہ اگرچہ نہ دیکھنے والے نے روزہ رکھا اور  
تیس روزے مکمل کئے تو اب وہ عید الفطر امام کے ساتھ  
یہی کرے (کہ ایک) کیونکہ حضور سرور عالم صلی اللہ  
تعالی علیہ وسلم کا ارشاد گرامی ہے روزے کا وہ  
دن ہے جس میں تم روزہ رکھتے ہو اور عید کا وہ دن ہے  
جس میں تم عید کرتے ہو اسے ترمذی اور دیگر محدثین نے  
روایت کیا ہے اور باقی دیگر لوگ اس دن عید نہیں  
کر رہے لہذا اس شخص پر واجب ہے کہ وہ عید کرے  
نہرا یہ وہ تفصیل سے جو نہ نے فقہاء کے کلام سے  
سمجھی ہے اور اللہ کی توفیق سے اب بھی واضح ہو گیا جیسا کہ آپ نے پڑھ لیا، اور حق کا علم میرے ہب کے  
پاس ہے و هو تعالی اعلم (ت)۔

ما ۱۲۹۹ھ از سہرام عربیہ مرسلہ مولی ظہر الدین صاحب مدرس اول ۱۵ ذی الحجہ ۱۳۲۶ھ  
(۱) عید یہاں چہ شنبہ کو ہوتی مگر پھلاری میں سات آدمیوں کی روایت کے مطابق حسب الحکم شاہ بدر الدین صاحب  
چار شنبہ کی عید ہوتی اس کے بارے میں انہوں نے مجھے خط لکھا پھر جب میں بانگی پور گیا تو بطور استغاضہ  
خبر مجھے پھلاری میں سات آدمیوں کا چاند دیکھا اور شاہ صاحب کا حکم دینا معلوم ہوا تو جب عید چار شنبہ  
کی ہوتی تو ذیقعدہ ۱۵ ذی الحجہ دونوں مہینوں کے چاند تیس ہی کے مانے جاتے ہیں جب بھی شنبہ کو ذی الحجہ  
ہوتی ہے مگر اس طریقہ پر ثبوت یہاں ہوا اسے میرے کسی کو نہیں قرا یا میرے فتوی دینے سے یہاں کے  
لوگوں کو نماز پڑھا جائے جو گایا خود اسی شہر میں وہ خبر بطور استغاضہ آنے کی ضرورت ہے۔

(۲) یوم صومکم یومہ نحو کہ یکسی حدیث ہے اور کس کتاب میں ہے اور کس موقع پر حضرت علی رضی اللہ  
تعالی عنہ سے فرمایا تھا، یہاں بالاتفاق روزہ شنبہ کو عید ہوتی مگر یہاں کے کسی شخص نے نہ عید کا

چاند دیکھنا نہ ذی قعد کا، صوف میرے فخری و حکم کے مطابق ایسا ہوا، میں نے اپنی تسلی کے لیے یہ سواٹا کیے ہیں  
 شامی، قاضی خان، سراجیہ، بحر الرائق، عالمگیری، فتح القدر، بحر الرائق، کافی میں ثبوت ہیں، اس لیے حضور کو تسلیت دی  
 (۳) آج کل کے علماء قاضی کے حکم میں ہوں گے یا نہیں، اور اس کے لیے کیا کیا شرط ہے؟ یا تمام عالم جس نے  
 دوسری کتابیں پڑھ لی ہوں اور درس یا وعظ میں مشغول ہو۔

(۴) نماز عید الاضحیٰ کے لیے لوگوں کا چاند دیکھنا یا دوسری جگہ کی روایت بطریق موجب ثبات ہونا یا اس معنی ضروری  
 کہ جب تک نہ ہو گا ان لوگوں پر نماز واجب نہ ہوگی یا نا وجود روایت عامہ بلا واسطہ کسی جگہ کے لوگ بوجہ اور  
 خود نہ دیکھ سکے، نہ دس دن کے اندر کہیں سے کچھ معلومات یقینی بہم پہنچا سکے حالانکہ جس وقت لوگ اس  
 عفت سے بیدار ہوتے تو اس کا موقع تھا کہ طریقی موجب کے ذریعہ ثبوت حاصل کر سکتے تھے، مگر ایسا  
 نہ کیا اور باوجود اس سب باتوں کے پھر نماز عید الاضحیٰ اُس دن جو ہر جگہ، اذی الحجۃ تھی اور ان کے حساب سے  
 ۹ تھی یہ نماز ہوگی یا نہیں، اور قربانی جو کہ گئی دو ٹیک ہوئی یا نہیں، بیرونہ اتوجروا۔

### الجواب

(۱) یہ گواہی کہ فلاں شہر والوں نے چاند دیکھا مقبول نہیں اگرچہ شاہد ایک جماعت ہو کہ یہ نہ شہادۃ علی الرویۃ  
 نہ شہادۃ علی الشہادت، فتح القدر و بحر الرائق و عالمگیری وغیرہ میں ہے،  
 لو شہد جب عتات اہل بلدۃ کذا و اہل لیل  
 من مہل قبلکم یومہ فصاموا و ہذا ایوم ثلثون  
 بحسبہم ولم یرہو لاء الہلال لایب ح فطر  
 خدا ولا ترک التراويح فی ہذہ اللیلۃ لا یہم  
 لہ یشہد و اہل السویۃ دلا علی شہادۃ عیوہم  
 و اما حکو اسویۃ غیرہم بل  
 کی شہادت پر گواہی دی، انہوں نے صرف دوسروں کی روایت کی حکایت کی ہے (ت)  
 استغاضہ کے بعد تحقیق مقبر ہے خاص اس شہر کہ جہاں حاکم سترمی ہو کہ اب یہ شہادۃ علی الحکم ہوگی،

تنبیہ العاقل الوسان میں ہے :

لحاظ الاستدلال من مزیلة الخبر المتواتر و	جب شہرت اخیر متواتر کے درجہ پر ہو اور شہرت سے یہ
لے فتح القدر	مکتبہ نوریدہ مصورہ سکھر
فنادی عالمگیری	نورانی کتب خانہ پشاور
بحر الرائق	ایچ ایم سعید مکتبہ کراچی
فصل فی ردیۃ الہلال	۲۴۴/۲
الباب الثانی فی ردیۃ الہلال	۱۹۹/۱
کتاب الصوم	۲۰۰/۲

وقد ثبت بهان اهل تلك البلد مواجهم كذا  
لزم العمل بها لان السواد بها بلدة فيهم  
حاكم شرعي  
ثابت ہر جیسے کہ فلاں اہل شہر نے فلاں کو دزدہ رکھا تو  
اس پر عمل لازم ہوگا کیونکہ اس سے مراد وہی شہر ہے  
جس میں کوئی نہ کوئی حاکم شرعی ہوگا (یعنی حاکم کے  
فیصلہ کے بعد ہی وہاں عمل ہوا)۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

فكانت تلك لاستعاضة بمعنى نقل الحكم  
المذكور  
وہ شہر تہ۔ بمعنی حکم مذکور کے منقول ہونے کے  
ہے۔ (ت)

حاکم شرعی سلطان اسلام یا قاضی مولیٰ من قبلہ ہے یا امر فقہ میں فقیہ بصیر فقہ بلد، نہ آج کل کے عام  
مردی۔ یہی بذاب حن نمبر ۳۳ ہے۔ آج کل درسی کتابیں پڑھنے پڑھانے سے آدمی فقہ کے دروازے میں بھی  
داخل ہیں جو مذکورہ اعطیجے سوائے طلاق لسان کوئی لیاقت جہاں دیکار نہیں خصوصاً جبکہ حاکم مسائل روایت  
ہاں میں جمیع ائمہ سے تفرد ہو۔ والمسند في الحديث في النذية عن فتاوى الاحام العتاني (اس مسئلہ کی پوری  
تفصیل صدیقہ ندیر میں فتاویٰ امام عتانی سے منقول ہے۔ ت)

(۲) مولیٰ علی سے فرمایا بلکہ مولیٰ علی نے فرمایا کریم اللہ وجہ، یہ اثر کسی کتاب حدیث سے نظر میں نہیں تھا  
نے ذکر کیا اور ساتھ ہی فرمادیا کہ اسی عام (سال) کو تھا نہ عام کو، یعنی اسی سال کے لئے تھا اور سالوں کے لیے  
نہیں۔ فتاویٰ کبریٰ و خزائنہ المفتین میں ہے،

ما يروى ان يوم نحركه يوم صوحه كاث  
وقع ذلك العام بعينه دون الابد  
یہ جو مروی ہے کہ تمہاری قربانی کا دن ہی تمہارے  
روزے کا دن ہے۔ یہ صرف اسی ایک معین سال کا  
محافظ تھا دائمی نہیں۔ (ت)

وجیز کر درمی میں ہے،

ما قبل عن علي رضي الله تعالى عنه ان يوم  
اول الصوم يوم البحر ليس بقشريع حكلي  
جو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ روزے  
کا پہلا دن ہی قربانی کا دن ہے، یہ ضابطہ شرعی کا

لہ تبیہ الغافل والرسائل رسائل ابن عابدین رسائل سہیل اکیڈمی لاہور ۲۵۲/۱  
رد المحتار کتاب الصوم مصنف ابوبی مصر ۱۰۲/۲  
سکھ خزائنہ المفتین باب الصوم



من اخبار عن اتعاقی فی ہذا السنۃ

باین نہیں بلکہ اسی سال اتعاقی معاملہ کے بارے میں  
اطلاع ہے۔ (ت)

(۴) تحقیق میں تقصیر سے الزام نہ ہوا مگر بے تحقیق محض انوار پر عیسید و قربانی صحیح نہ ہوئی اگرچہ واقع میں  
وہم میں ہو کہ جس طرح صحت نماز کے لیے دخول وقت شرط ہے یونہی اعتقاد دخول بھی۔ اگر اسے شک ہے کہ ثبوت  
نہیں اور جہاں نماز پڑھائی نماز فاسد ہوئی اگرچہ وقت حقیقتہً ہو گیا ہو یہی غرض بھی کہ ہر مفسد صلوات خمس مفسد عیدین بھی ہے۔  
امداد الفتاح و مراقی الفلاح و رد المحتار میں ہے،

یشترط اعتقاد دخولہ لتکون عبادتہ بنیۃ  
جائزۃ لان الشک لیس بجائز مطلق لوصلی  
وعند ان الوقت لم بدخل فطہس اسہ کان  
قد دخل لا تجزئ  
میں پتا چلتا ہے کہ وقت داخل ہو چکا تھا تو اس صورت میں اس کی نماز کافی نہ ہوگی (ت)  
رد المحتار میں امداد کے لفظ یہ ہیں،

وکذا یشترط اعتقاد دخولہ فلو شک لم تصح  
صلوۃ وانت ظہر انہ قد  
دخل  
اسی طرح دخول وقت کا اعتقاد بھی شرط ہے پس  
اگر نمازی کو وقت کے بارے میں شک تھا تو اس  
کی نماز نہ ہوگی اگرچہ بعد کو پتا چلے کہ وقت داخل  
ہو چکا تھا۔ (ت)

بدائع امام ملک العلماء میں ہے،

کل ما یفسد سائر الصلوات وما یفسد  
الجمعة یفسد صلوة العیدین  
اور جب نماز نہ ہوئی قربانی بھی نہ ہوئی کہ شہر میں تقدم صلوة صحت اخصیہ ہے والا فہو لہم  
ہر وہ شے جو باقی نمازوں اور نماز جمعہ کو فاسد کرتی ہے  
وہ نماز عیدین کو بھی فاسد کرتی ہے (ت)

سہ فتاویٰ برائے علی حاشیہ فتاویٰ حنیفہ الاول فی الشہادۃ من کتاب الصوم نورانی کتب خانہ پشاور ۹۶/۲  
سہ مراقی الفلاح مع حاشیہ اعلیٰ وی باب شروط العقلۃ نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۱۱۰  
سہ رد المحتار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۶۹/۱  
سہ بدائع الصنائع فصل فی بیان ما یفسدھا ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۶۹/۱

قد مہ لاهلہ کما نص علیہ حدیثاً و فقہاً (ورنہ گوشت ہے جو اس نے اپنے اہل کے لیے عید سے پہلے تیار کیا جیسا کہ اس پر حدیث و فقہ میں تصریح ہے۔ ت) واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۱۳۱ از بریکی مستولہ ابن سید صاحب

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہاں شام پخشنبہ کو ابرحیط تھا رویت نہ ہوتی مگر دوسرے دن چاند کو قدرے بڑا دیکھ کر بعض لوگوں کو یہ خیال پیدا ہوا کہ شاید کل کا ہو جنتری میں اگرچہ عید اتوار کی لکھی مگر ساتھ ہی رویت کو مشکوک لکھ دیا ہے ایسی صورت میں شرعاً عید دو مشبہ کی ہونا چاہئے یا اتوار کی، اگر عید و قربانی اتوار کو کر لیں تو درست ہوگی یا نہیں؟ میوا و جودا

### الجواب

شرعاً مسلمین رویت کا اعتبار ہے (کہ خود ہیں دیکھا جائے یا دوسرے شہر کی رویت پر شرعی شہادتیں گزریں) حدیث میں فرمایا ان الله اصداق لرویتہ (اللہ تعالیٰ نے اس کا مدار رویت پر رکھا ہے۔ ت) خط یا تاریخ عقلی قیاسوں یا دوسرے شہر کی حکایتوں کا شرع میں اصل اعتبار نہیں مثلاً کچھ لوگ آئے اور بیان کیا کہ وہاں فلاں دن کی عید ہے یا وہاں رویت ہوئی اس پر اصل لحاظ نہیں جب تک گواہان عادل شرعی خود اپنا دیکھنا نہ بیان کریں، درمختار میں ہے:

لا نؤشہدوا برویۃ غیرہم لانہ حکایۃ  
اس صورت میں ثبوت نہیں ہوگا اگر گواہوں نے  
خبروں کی رویت پر گواہی دی ہو کہ کچھ حکایت ہے (ت)  
جنتریوں کا مشکوک لکھنا تو آپ ہی مشکوک و مہمل ہے اگر وہ یقینی بھی لکھیں تو بھی شرع میں اس پر اعتبار نہیں، درمختار میں ہے:

لا عبرۃ بقول الموقنین ولو عدوا لا علی  
میچ مذہب کے مطابق نجومیوں کے قول کا اعتبار  
المذہب  
نہیں اگرچہ وہ عادل ہوں۔ (ت)

چاند کے بڑے ہونے پر بھی لحاظ ناجائز ہے، حدیث میں فرمایا:

اقترب الساعة انتفاخ الاصدان - رواہ  
قرب قیامت (کی نشانیاں) میں سے ہے کہ چاند

۱۶۳/۲	نشر السنۃ طہان	کتاب الصیام	لہ سنن الدارقطنی
۱۴۹/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الصوم	لہ درمختار
۱۴۸/۱	"	"	لہ "
۲۴۴/۱۰	المکتبۃ الفیصلیہ بیروت	حدیث ۱۰۴۵۱	لہ المعجم الکبیر للطبرانی

الطبرانی فی الکبیر عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
 بڑا نظر آئے گا۔ اسے طبرانی نے معجم کبیر میں حضرت  
 ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔

دوسری حدیث میں ہے :

من اقترب الساعة ان يرى الهلال  
 قبل ان يقال هو لليلتين۔ مرواة فی الاوسط  
 عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔  
 قرب قیامت کی نشانیوں میں سے ہے کہ چاند  
 واضح ہوگا تو کہا جائے گا کہ دوسری رات قریب ہے۔  
 اسے طبرانی نے المعجم الاوسط میں حضرت انس رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے (ت)

دونوں حدیثوں کا حاصل یہ کہ قرب قیامت کی یہ بھی ایک علامت ہے کہ ہلال پھر لا ہوا نکلے، لوگ کہیں  
 کل تاسے، پس یہی صورت میں انوار کی عید اور قربانی با نکل باطل اور خلاف شرع ہے۔ عید کوئی دنیوی تقریب  
 نہیں حکم الہی ہے، جب مطابق شرع نہ ہو محض بیکار بلکہ گناہ ہے، بالفرض اگر چاند پچھنبہ ہی کو ہو گیا ہے  
 جب بھی دوشنبہ کو نماز و قربانی بلاشبہ صحیح ہے اور جمعہ کو جو اتوار کی پچھنبہ کو نماز و قربانی محض باطل، تو  
 ایسے امر میں پڑنا شرع اور عقل دونوں کے خلاف ہے، مسلمان بھائیوں کو چاہئے کہ شرع کے کام شرع کے  
 طور پر کریں اپنے خیالات کو دخل نہ دیں۔ و باللہ التوفیق، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ محمد امین خاں تاجر سبزمندی شاہ جہا پور ۲۰ رجب ۱۳۲۴ھ

کی فرماتے ہیں علامتے دینی و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ہلال رمضان مبارک یا عیدین  
 اگر دس یا پانچ آدمیوں مسلمانوں نے مشاہدہ کیا اور کل ناقصان شرعی ہیں کوئی مخلوق الخیہ ہے کوئی قصر الخیہ،  
 کوئی مشرک وہ رکھتا ہے کسی کی عورت، محاب پیش اہجاب جاتی ہے، کوئی سواریت ہے کوئی کذب و غیبت میں  
 مبتلا رہتا ہے، کوئی اور منہیات میں۔ لیکن وہ سب معاملات میں ایسے ثقہ ہیں کہ مفتی کو ان کی شہادت پر یقین تام  
 ہوتا ہے کہ اس امر خاص یعنی شہادت مسلمان میں یہ لوگ کاذب نہیں اور کوئی متقی اس شہادت میں ان کا شریک  
 نہیں کہ متقی پر ہیز گار شہر میں بہت کیا ہے، یا دیہات میں ایسا اتفاق ہو کہ وہاں ایسے لوگ زیادہ ہوتے ہیں  
 اور متقی پر ہیز گار مشاودہ نادر۔ اس صورت میں روزہ رمضان شریف کا فرض ہو گیا یا نہیں؟ اور نماز عید درست  
 ہوگی یا نہیں؟ اور مفتی کو ایسے لوگوں کی شہادت باوجود یقین اہل شہر پر فرضیت صوم کا حکم کرنا جائز ہے یا نہیں؟  
 اگر روزہ نہ رکھے تو اثم ہے یا نہیں؟ اور اگر رکھ کر توڑ ڈالے تو اس پر کفارہ واجب ہے یا نہیں؟

## الجواب

صحیح یہ ہے کہ مسلمان اگرچہ فاسق ہو اہل شہادت ہے مگر اس کی شہادت قبول کرنی ناجائز ہے ماسوا  
اُس حالت کے کہ اُس کے بارے میں کو حاکم کو تحرری صدق ہو کہ یہ بھی تبیین میں داخل ہے۔

كما قال تعالى يا ايها الذين امنوا ان جاءكم  
فاسق بنبأ فتبينوا ان تصيبوا قوما بجهالة  
فقتلوا على ما فعلتم سد ميت  
جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا: اے ایمان والو! اگر  
کوئی فاسق تمہارے پاس کوئی خبر لائے تو تحقیق کرو  
کہ کہیں کسی قوم کو بے جا نہ دے بیٹھو، پھر

اپنے کئے پر پکھلتے رہ جاؤ۔ (ت)

جب مفتی اہل فتویٰ کو ان کے بارے میں تحرری صدق ہو تو اُس کا حکم تحت شرعیہ ہے، رمضان و فطر واجب ہو جائیگا  
اور اس کے حکم کے بعد عوام میں کسی کو خلاف کی گنجائش نہ ہوگی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مشہدہ از ریاست فرید کوٹ ضلع فیروز پور مستولہ فشی سید محمد علی فورین ۲۴ رمضان المبارک ۱۳۳۴ھ  
کیا فرماتے ہیں حضور فیض گنجور اعلیٰ حضرت تاج العلوم الشرعیہ اس معاملہ میں کہ اخبار دہ بدہ سکندری سے  
معلوم ہوا کہ ملک آسام میں قیت ہلال شربہ جو چہائشنگ پور روزہ بُرا، یہاں پنجاب اور عموا اکثر حصہ ملک ہندوستان  
مارواڑ میں چار شنبہ کو رویت جموات کا پہلا روزہ ہوا اب اس صورت میں ہمارے واسطے کیا حکم ہے، کیا  
ہم پر اُس روزہ کی قضاء لازم آئے گی، اور کسی قدر فاصلہ تک رویت ہلال کا ایک حکم مانا جاسکتا ہے؟ اگر  
۲۹ رمضان المبارک کو جو رویت ملک آسام کے حساب سے ۲۰ ہو جائے گی چاند نہ دیکھے یا اگر دو خبر کی دہرے  
نہ دیکھا جائے تو یہاں پورے مہینے روئے کیے جائیں یا ملک آسام کی تحقیق تصدیق پر عید کر لی جائے، یہ بھی  
واضح خیال انور ہے کہ یہاں رویت رمضان پر کوئی خبر یا براہینیں تھا مطلع نکل ہوا تھا چاند کو شش سے بھی  
نظر نہیں آیا۔ اس حکم سے جلد اطلاع فرمائیے کہ رمضان المبارک کا وقفہ کم رہ چکا ہے۔

## الجواب

ہمارے ائمہ کے مذہب صحیح معتد میں دربارہ ہلال رمضان وعید فاصلہ بلاد کا اصل اعتبار نہیں بشرق  
کی رویت مغرب والوں پر محبت ہے و بالعکس، ہاں دوسری جگہ کی رویت کا ثبوت ہر دو صحیح شرعی ہونا چاہئے،  
خط یا تاریخ یا تحریر اخبار انوار بازار یا حکایت اصحاب محض بے اعتبار، بلکہ شہادت شرعیہ یا استغاثہ شرعیہ درکار،  
در مختار میں ہے،

اختلاف المطالع غیر معتبر علی المذهب و  
 علیہ العتویٰ فیلزم اهل المشوق برؤية اهل  
 المضرب ادا ثبت عندهم سؤیة او لیست  
 بطریق موجب کما مر۔  
 رد المحتار میں ہے :

قوله بطریق موجب کاتیتحمل اثبات الشهادة  
 اور شهداء علی حکم القاضی او لیست فیض الخبر  
 بحلاف ما اذا اخبروا ان اهل بلدة کذا رادوه  
 لانه حکایه ج۔  
 قوله بطریق موجب سے مراد یہ ہے کہ دو مرد شہادت  
 پر گواہی دیں یا قاضی کے فیصلہ پر گواہی دیں یا خبر  
 مشہور ہو جائے بخلاف اس صورت کے کہ جب یہ خبر  
 دیں کہ فلاں اہل شہر نے چاند دیکھا ہے کیونکہ یہ حکایت  
 ہے ا ج۔ (ت)

اسی میں ہے :

قال الرصقي معنی الاستفاضة ان تاتي من  
 تلك البلدة جماعات متعددة دون كل منهم  
 يخبر عن اهل تلك البلدة انفسهم  
 صاموا عن رؤية الم۔  
 شہادت حق تعالیٰ نے فرمایا، شہرت کا مفہوم یہ ہے کہ اس  
 شہر سے متعدد جماعتیں آئیں اور ہر ایک یہ اعلان کرے  
 کہ اس شہر کے لوگوں نے چاند دیکھ کر روزہ رکھا  
 ہے الخ (ت)

پس صورت مستفسرہ میں ہم کو نہ غر اسام پر عمل جائز نہ خبر حیدر آباد، بلکہ جب تک ثبوت  
 شرعی نہ ہو پختہ شبہ ہی کی پہلی ہے، اور اگر آئندہ پختہ شبہ کو حد انخواستہ ابرا یا خبر ہو اور روایت نہ ہو تو  
 حرام ہے کہ اس پختہ شبہ کو ۲۰ مان کر جمعہ کی حید کر لیں بلکہ اس صورت میں ہم پر جمعہ کا روزہ بھی فرض ہوگا اگرچہ  
 قواعد علم حیات سے جمعہ آئندہ یکم شوال ہے اور جبکہ یہی روایت ثابت ہی نہ ہوئی تو جس نے چاند شبہ  
 کو بہت نفل بھی روزہ نہ رکھی اس پر بھی اس روزہ کی تعارض نہیں کہ پہلے حق میں یکم پختہ شبہ کو تھی، واللہ تعالیٰ اعلم

۱۴۹/۱	مطبوعہ مجتہدانی دہلی	کتاب الصوم	جلد دوم مختار
۱۰۵/۲	مصطفیٰ البابائی مصر	"	جلد دوم المختار
۱۰۲/۲	"	"	جلد "

(ش) : فرض کفایہ یعنی سب ترک کریں تو سب گناہگار اور بعض بقدر کفایت کریں تو سب پرستہ آ رہا ہے۔ اور دوسرے کے خلاف یہ کہ شاید شعبان کا روزہ رکھنا واجب ہے۔ اگرچہ پندرہ کا خیال رکھیں تو غیب نہیں کر سکتے اور یہ بے خبر ہیں۔ تو کل شعبان سمجھ کر ناسی رمضان کا روزہ جائے۔

یحب کعبۃ القماس امہدای لیلۃ التثین ص ۶  
 شعبان لا یمقدیکون ناقصاً (مراقی العلاء)  
 انظر هر صمد الاقتراض لا نه يتوصل به الحب  
 الغرض (ط ط) (حاشیۃ العلامة الطحطاوی علیہا)  
 شعبان کی تیسویں رات چاند کا تلاش کرنا و برب کیا یہ ہے  
 کیونکہ بعض اوقات وہ ناقص ہوتا ہے امراتی افلاک  
 اس سے ظاہر ہوتی ہے کہ یہ فرض ہے کہ فرض تک پہنچے  
 کا یہ وسیلہ ہے (ط ط)

بہت لوگ بارگاہیں کو قربانی کرتے ہیں، ان کی قربانیاں بے وقت ہو گئی، عرفہ کی صبح سے ہر نماز کے بعد تکبیر واجب ہوتی ہے واقعہ میں جو عذر ہے یہ اسے آنکھوں جان کو تکبیر پر رکھیں گے۔

وكان ما يتوصل به في العرص فرض فكذا، ان يتوصل به الى الواجب واجب قصاص الا فتراض عن اهل الموسر والوجوب على غيرهم هذا كله ما ذكرته تفقها وارجوان يكون حوايا ان شاء الله تعالى

جیسا کہ فرض تک پہنچانے والی چیز فرض ہوتی ہے اسی طرح واجب تک پہنچانے والی چیز واجب ہوتی ہے تو ہل برم پر کوشش کرنا فرض اور دوسروں پر واجب ہے، تمام جو میں نے بیان کیا یہ بطور فقہ ہے اور امید ہے کہ یہ انتشار اللہ تعالیٰ حواصی ہو گا۔ (ت)

(یم) ۲۹ رجب کر ہلال شعبان، ۲۹ شوال کر ہلال و یقعدہ کی بھی تلاش کریں۔  
(ش) ۱۸ رجب کر ہلال شعبان کی تلاش کا حکم خود محدث میں ہے، محکم اس میں یہ ہے کہ جب رمضان کا چاند دیکھ لیں نظر نہیں آتا تو حکم ہے کہ شعبان کی گنتی تیس پوری کر لیں۔ جب شعبان کا چاند غمق نہ معلوم ہو گا تو اس کی گنتی پر کیا یقین ہو سکے گا۔

یوں ہی اگر ذی الحجہ کا چاند نظر آئے تو یقعدہ کی گنتی تیس رکھیں گے، اور وہی بات یہاں پیش آئے گی،  
کذا یسفی ان یتبسوا هلال شعبان ایضا فی حق اتمام العدد (ع) ذی الحجہ عام کی گنتی (عن السراج، نوحد، قلت وشرکت علیہ هلال ذی القعدة تفقها۔

یوں ہی اتمام تعداد کے لیے شعبان کے چاند کا تلاش کرنا بھی ضروری ہے (ع) یہ فتاویٰ عالمگیری میں سراج وراج سے ہے، بنہ اس پر بطور استخراج اضافی ذکر آیا ہے کہ ذی القعدہ کے چاند کا محسوس تلاش کرنا ضروری ہے۔

علی قلت خود محدث میں ہے:

اخره الترمذی فی الجامع والحاکم فی المستدرک عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم احصوا هلال شعبان لرمضان ۱۳ (ع)

ترمذی نے جامع میں اور حاکم نے مستدرک میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، رمضان کے لیے شعبان کے چاند کو شمار کرو ۱۳ (ع)

قلت اس میں نے بطور اشتباہ ذی القعدہ کے چاند (ما فی النکح صفحہ ۱۰)

سنة الفتاویٰ الحمدیۃ الباب الثانی فی ردیۃ الہلال  
مجمع جامع الترمذی باب ما جاء فی احصاء ہلال

۱۴۶/۱ دار المعرفۃ بیروت  
۱۲۳/۱ نور محمد کا رخا نہ تجارت کتب کراچی

تنبیہ ، لوگ تین قسم میں (۱) عادل (۲) مستور (۳) فاسق  
عادل وہ جو ترکیب کبیرہ یا خفیہ الحركات نہ ہو۔  
اور مستور پوشیدہ حال جس کی کوئی بات مستقبلاً شہادت معلوم نہیں۔  
اور فاسق جو ظاہراً افعال سے۔

عادل کی گواہی ہر جگہ مقبول ہے اور مستور کی بڑی دشمنی میں ، اور فاسق کی کہیں نہیں۔ پر بعض روایات کے  
بعض لفاظ بظاہر اس طرف جہتے ہیں کہ رمضان میں فاسق کی شہادت بھی سُن لیں۔ ممکن ہے کہ اُس شہر کا حاکم شرع  
یہ خیال رکھتا ہو، اگرچہ محققین نے اسے رد کر دیا۔ تو جس فاسق کو معلوم ہو کہ یہاں کے حاکم کا یہ مسلک ہے اس پر  
بیشک گواہی دینی واجب ہوگی ورنہ نہیں ، اور رمضان میں حکم عادل و مستور کا ایک حکم ہے ، تو اس وجہ میں  
بھی یکساں ہیں گے۔ عادل جب وہ دائم المقبول ہے تو اس پر وجہ بھی مطلقاً ہے یعنی رمضان ہر گواہ پر لازم  
خواہ عید اسے۔

يلزم بعد ان يشهد عند المحاكم في ليلة  
سفرته كي لا يصحوا معطريته وهم  
منه ورضي العيون واما الفاسق انت علم  
انما المحاكم يميل الى قول الظاهر وعكس  
يقبل قلبه يجب عليه ، واما  
(بقية حاشية صفحہ گزشتہ)

تفقهاهد و لذی قبله في هلال ذي الحجة  
ليس ما يتكرر فان امثال ذلك تلتحق على  
وجه دلالة النص وهو ما يشترك فيه  
الفقهاء والروا كما نص عليه العلامة  
وغیرہ (۱۳ م)

علم قلت ترکیب کبیرہ ہر اقوال از کتاب کبیرہ میں اصرار صغیرہ آگیا کہ صغیرہ اصرار سے کبیرہ ہر جاتا ہے اما قول  
العلماء هو ترك البكاثرة والاصرار على الصغار فلا بد من الايضاح لا التعميم كما لا يخفى (رد المحتار) کا قول کہ کبار کا  
ترک اور صغیر پر اصرار الزام اس سے ملو و خاصیت ہے ترکیب تعریف جیساً نہ مخفی نہیں۔ ت  
علم قلت خفیہ الحركات نہ ہو جیسے بازار میں کھاتے پڑنا یا شارع عام چلنے پر وہیں چشما کو بیٹھا (۱۴ م)

لے مراقی العباد مع حاشیہ الطحاوی فصل فیما یشیت برہنوں در عمدہ کاغذ تجارت کتب کراچی ص ۳۵۸



المستور فقیہ شہدۃ امر وابتیغ (ش عن الخوانی)  
 اقول واذ قد تقر قبول المستور کما سیأت  
 عام تفہم الذریع وقد افاد بمفہوم الشرح  
 ان العاسق لا یجب علیہ ان لم یعلم ذلك  
 وهو الذی افاد (دس) عن الی بزازی ونبہ  
 علیہ (ش)۔

بھی گواہی دینا واجب ہے۔ رہا مستور الحال شخص  
 تو اس کے بارے میں دو روایات کا سبب ہے (ش  
 عن الخوانی) اقول جب مستور کے قول کا مقبول ہونا  
 ثابت ہے جیسے کہ عنقریب آ رہا ہے تو نزاع ختم  
 ہو گیا اور مفہوم شرع سے یہ واضح ہوا ہے کہ اگر فاسق ہی  
 معاملہ کو نہ جانتا تو اس پر گواہی لازم نہیں یہ وہ ہے  
 جو (درمنے) بزازی سے افادہ کی اور اس پر تنبیہ کی گئی ہے۔

پھر وجوب کا سبب یہ ہے کہ اگر دیکھنے والے نے اسی شب کو اسی ندی تو بلال رضوان میں صبح کو لوگ بے روبرو انھیں  
 اور بلال نظر میں روزہ در۔ دریر و دوس ناروا جس کا الزام گواہی نہ دینے والے پر ہوگا۔  
 فان تأخیر الحجۃ عن وقت الحجۃ اثم۔ و  
 قد قال تعالیٰ ولا تکتبوا الشهادة ما دمن  
 یکتبها فانۃ اثم قلبہ۔

کیونکہ ضرورت وقت سے گواہی میں تاخیر گناہ ہے،  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد آ رہا ہے گواہی کو مت چھوڑو  
 اور جو گواہی چھپائے گا تو اندر سے اس کا دل گھٹکا رہے۔ (دس)

اقول مگر بل ذی الحجہ میں آٹھویں تک کوئی حاجت ایسی نہیں جو بوجہ تاخیر غلط پذیر ہو۔ پس یوں معلوم ہوتا ہے  
 کہ فجر سے رگت بچیر میں مشغول ہوں اور حجاج سامان و قوت کریں  
 فان احترازی ہذا فلا یؤخر وقت الحاجة۔ و  
 فما کان، لاثم بعدہ یکن التأخیر الخ ہذا  
 سنا ہذا ما قلۃ تعقہا فلیحترس۔

پس اگر یہاں تک مؤخر کرنا ہے تو کوئی عرج نہیں، لیکن  
 وقت حاجت سے مؤخر نہ کرے، تا۔ کیونکہ اس سے  
 گھر گار ہو گا تو یہاں تاخیر سات ذوالحجہ تک ہو سکتی  
 ہے۔ یہ بندہ نے نظر استخراج کیا ہے اسے غفلت نہ کیجئے۔

(م) بلال دیکھنے والے عادل پر مطلقاً اور مستور پر مضمان میں، اور فاسق پر جب تک کہ حاکم میری گواہی مان لے گا  
 واجب ہے کہ مضمان وحید النظر میں اسی شب اور ذی الحجہ میں آٹھویں تک حاکم شرع کے پاس حاضر ہو کر رویت  
 پر گواہی دے۔

(م) یہاں تک کہ رت پردہ نشین نکلے اگرچہ شوہر اذن نہ دے۔ اگرچہ کنیز اجازت مولیٰ نہ پاسے۔ اگر سمجھیں کہ شوہر رویت مستم پر موقوف ہے ورنہ یہ نکلنا جائز ہوگا۔

(ش) یجب علی الجاسیۃ المفسدۃ ان تخرج فی لیلتہا د (در مختار) ای لیلۃ اترویۃ (ش) بلا اذن مولاھا و تشہد کما فی الحافظیۃ (د) و کذا یجب علی الخیرۃ ان تخرج بلا ذن سوا جہا کذا غیر المسحدۃ و المزوجۃ بالآدلی (ش) محله اذ تعینت للشہادۃ و الاحرم علیہ اطلط

جب شہادت کے لیے اس کا تعین ہو ورنہ اس کا نکلنا حرام ہوگا (طل)۔ (د) یہ حکم اس صورت میں ہے جب حاض انہی لوگوں پر گواہی متعین ہو ورنہ پردہ نشین کو جاننا یا عورت کو بے اذن شوہر یا غلام و کنیز کو بے اجازت مولیٰ نکلنا روا نہیں۔

قال ط (اصطحا دی) و الطاهر ان محل ذلک عند توقف اثبات الرویۃ و لا خلا (ش) قلمادی نے فرمایا، ظاہر یہی ہے کہ اس کی ضرورت اس وقت ہے جب رویت چارہ کا اثبات ان پر موقوف ہو ورنہ ضروری نہیں (ش) (د)

(م) جہاں ریائیں اسلامی ہیں اُن جلاویں جو عالم دین سنی المذہب سب سے زیادہ ملکہ فقہ رکھتا ہو وہ حکم شرع سوا مسلمانان ہے، مسلمانوں پر فرض ہے کہ اپنی دیہی باتوں میں اُس کی طرف رجوع کریں اور اُس کے فتوؤں پر عمل کریں تو چاند دیکھنے والے پر بھی واجب ہے کہ اُس شب اُس کے حضور حاضر ہو کر اسے شہادت کرے

سے در مختار	کتاب العزم	مطبع مجتہاتی دہلی	۱۳۸/
سے در مختار	"	دار احیاء التراث العربی بیروت	۹/۲
سے در مختار	"	مطبع مجتہاتی دہلی	۱۳۸/۱
سے در مختار	"	دار احیاء التراث العربی بیروت	۹/۲
شہ عطاوی علی مراقی الفلاح	"	نور محمد کا بنانہ تجارت کتب کوچی	۲۵۸ ص
سے در مختار	"	دار احیاء التراث العربی بیروت	۹/۲



فقہ و فتویٰ میں ان پراختی و تراکیب سے جیسے جو کو پاسان بنانا۔

(م) شب جہاں کوئی عام بھی نہ ہو تجھے مسلمان مثلاً مسجد جامع وغیرہ میں گواہی دیں۔

(ش) شب و ان ہو یوجد حاکم لشہب فی مسجد  
(جامع) جامع الزہور قلت انما حص المسجد  
لہ بسجل الاحتجاج وانما المقصود الاعلام  
لیحصل حیثما وجدوا مجتہدین کما لا ینفقہ۔  
جہاں لوگ جمع ہوں، جیسا کہ غنی نہیں (ت)

(م) ۹ جو بلا غدر گواہی دینے میں تاخیر کرے گا پھر کے گواہی نہ دیکھا تھا اس کی گواہی مردود ہوگی۔

(ش) ۹ غدر کی صورت یہ کہ مثلاً شہر میں نہ تھا، دیہات میں دیکھا، وہاں سے بآیا ہے، تو اس کی گواہی  
نہیں لے، اور تاخیر سے وہی مراد کہ وقت حاجت کے بعد پھر نہ اٹھا رکھے کہ ہلالی رمضان و عید الفطر میں پہلی ہی  
شب ہے۔

شہد وافی خور رمضان برؤية هلاله قبل  
صومهم بیوم ان كانوا فی النهر و دست  
لترکهم الحسبة وان جاءوا من خلافه  
قبلت من الفتحة (ش)

کی ہے۔ در اگر وہ خارج شہر سے آئے ہوں تو ان کی گواہی مقبول ہوگی، یہ فتح سے شامی میں ہے۔ (ت)

(ح) ۹ قوله فی، خور رمضان، اقنول  
من احاط بالبدیل عدوان الاخریس بقید

بل لو شهدوا صحت عند بعد ما اصبحت

الناس معطریث ان رأینا الهلال البادحة

وكانوا فی النهر و لاحذرفسقوا و دست

شہادہ ترکھم لترکھم بحسبة وقد علمت

ذلك من نص العبادات الشهادة صحت

کی گواہی مسترد ہوگی کیونکہ انھوں نے دائرہ ارہی کی پشاور

سے جامع الزہور کتاب الصرم

سے رد المحتار دار احیاء التراث العربی بیروت

۲۵۴/۱ ۹۱/۲

فروض العین وانما تجب فی لیلۃ الرؤیۃ حتی  
تخرج المخذرة والمتکوحة بدون اذنب  
سروجها وعلیها ۱۲ (ملخصاً)

کی ہے۔ اور آپ یہ بھی جانی چکے کہ علماء نے تعریض کی ہے  
کہ شہادت فرض عین ہے اور یہ چاند دیکھنے والی رات  
میں ہی گواہی دینا لازم ہے حتیٰ کہ پردہ نشین اور منکوتر

عواتین پر بغیر اجازت عاوند اور مولیٰ کے (چاند دیکھنے کے لیے نکلنا لازم ہے)۔ (مت)  
(م) **ث** جب چاند پر نظر پڑے اور دیکھنے والوں کی گواہی کفایت ذکر کرتی ہو، فوراً جہان تک ہی پڑے ایسے  
مسلمانوں کو دکھادیں، جن کی گواہی کافی ہو، اور ویسے بھی، کئی دینا چاہئے کہ کثرت بہر حال بہتر ہے۔

(ش) **ث** اقول اگر مطلع صاف نہیں، دفعتاً ابر بٹا اور اُسے چاند نظر پڑا، اب یہ اس کی بل نہیں کہ اس کی  
گواہی مسرور ہو، خواہ فاسق ہے یا مستور یا اکیو یا صرف عورتیں یا غلام ہیں کمال بلانی عیدیں تو ان لوگوں کا دیکھنا کافی  
نہ ہوگا۔ اہل عجب نہیں کہ اگر پھر آجائے لہذا نہایت تھیل کر کے، ایسے متہ مسلمانوں کو دکھا دے جن کی گواہیاں کفایت  
کر جائیں قال اللہ تعالیٰ تعادوا علی البیرو والتقویٰ (اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک ہے نیکی اور تقویٰ پر ایک دوسرے  
کے ساتھ تعاون کرو۔ ت) اس صورت میں تو بشر طاعت معتدین کو دکھانا لازم ہونا چاہئے، اور اگر ایسا نہیں بلکہ خود  
ان کی گواہی پس سہ ہے، تاہم اوروں کا دکھانا اچھا ہی ہے کہ کثرت شہود بہر حال بہتر ہے عجب کیا کہ یہ اپنے نزدیک اپنی  
گواہی کافی سمجھیں اور حاکم شرع کو کسی وجہ سے اعتبار نہ آئے تو اور شہود کی حاجت پڑے ہذا اکلہ ص ذکر شدہ  
تلفظ واسر جو ان یکون حسناً، ت اللہ تعالیٰ (بندہ نے یہ تمام بطور استنباط لکھا ہے اور امید ہے یہ  
بالمشاورۃ اللہ درست ہوگا۔ ت)

(م) **ث** جس شام احتمال بلال جو حسب حکم حاکم شرعی یا فتویٰ عالم دین نہ ہو ہرگز ہرگز کسی وجہ بندہ وقین  
یا آواز کے تشہار ہی اپنے دیری کاموں کے لیے بھی ہرگز نہ کریں۔

(ش) **ث** اصطلاح یوں ٹھہری ہوئی ہے کہ جہاں اسلامی ریاست ہے بعد تحقیق بلال توپ کے قیر جوتے  
ہیں اور شہروں میں بندہ وقین یا ہوائیاں وغیرہ چھوڑتے ہیں، اب اگر ثبوت شرعی ہو گیا اور حاکم شرع نے بھی حکم دے دیا  
جب قیر فعل مستحسن ہے کہ ایک نیت صالحہ سے کیا جاتا ہے اور آتش بازی کا ناجائز سرنا بر جو ضاعت مال تھا  
یہاں جاری ہیں کہ بعد غرض خود کے ضاعت کہاں ہو نہ وہ صورتیں ہیں، ایک یہ کہ اعلان بلال کے سرا اور کسی وجہ  
سے یہ فعل کریں، مثلاً دوست کے گھر جیسا پسہ اٹھوا، بندہ وقین سر کریں یا خالی میٹھے مال صالح کرنا چاہو، جو ایسا

سہ مراقی، فصول مع حاشیۃ المطاویٰ فصل فیما یشیت بہ الاموال فور محمد کارخانہ بچارت کتب کراچی ص ۲۵۸

رد المحتار کتاب الصوم دار احیاء التراث العربی بیروت ۱/۲

سۃ القرآن ۱/۵

ناشریں، توڑیاں چھوڑیں۔ یہ ممنوع ہے کہ اس میں مسلمانوں کو دھوکا ہوگا۔ دوسرے یہ کہ جاہلوں نے جو اپنے جاہلانہ مسئلوں سے بے علم حاکم و فتویٰ صادر اپنے نزدیک رویت کی خبر ٹھیک جان کر پناخ بازی شروع کر دی۔ اور یہ بھی زیادہ ناجائز و حرام ہے کہ منصب رفیع شرع پر جرات ہے۔

قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
افتوا بغیر علم فستوا واضلوا. وعنه صلى الله  
تعالى عليه وسيدنا اجنركم على الفتى  
اجنركم على النار. هذا كله الصواب  
لا اذن احد ا يخالف فيه - والله الهادي  
للسواب

میں گن کر رہا ہوں کہ اس میں کوئی مخالفت نہیں کرے گا۔ اللہ ہی صواب کی طرف رہنمائی فرمائے والا ہے۔ (ت)

(م) ۱۲ ہلال دیکھ کر اس کی طرف اشارہ نہ کریں

(ش) ۱۲ کہ اخبار جاہلیت ہے،

تكره لاشارة الى الهلال عند رؤيته لانه صل  
اهل الجاهلية (فتح القدير)

(م) ۱۳ ہلال دیکھ کر نہ پھیرے۔

(ش) ۱۳ اقول حدیث میں ہے،

ان السی صلی الله علیه وسلم کان اذا رأى  
الهلال صرف وجهه عنه - رواه ابو داود

عن قتادة مرسل ولا شواهد وسنده ثقات

چاند دیکھنے پر اس کی طرف اشارہ کرنا مکروہ ہے کیونکہ  
یراہل جاہلیت کا عمل ہے (فتح القدير، ت)

حضرت سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب نیا چاند  
دیکھتے اپنا منہ (مبارک) اس کی طرف سے پھیر دیتے  
اسے ابو داؤد نے حضرت قتادہ سے مسطور روایت کیا ہے  
اور اس کا شاہد کوئی نہیں اور اس کی سند ثقہ ہے (ت)

۳۴۰/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب رفیع العلم	صحیح مسلم
۵۳/۱	فشر السنۃ طمان	باب الفتیاء	سنن الدارمی
۱۲۳/۲	توریر رضویہ سکھر	فصل فی رتۃ الحلال	فتح القدير
۳۳۹/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب ما یقول الرجل اذا رأى الهلال	سنن ابی داؤد

شاید اس کی وجہ یہ ہو کہ شرکی چیز ہے افادۃ العباد فی التیسیر (مناوی نے تیسیر میں افادہ کیا - ت)  
 قول یا یہ کہ کفار نے اس کی عبادت کی اور شرعاً میں اُسے دیکھ کر اللہ جل جلالہ سے دُعا کرتی آئی، تو پسندیدہ تھا کہ  
 مزید پھر کر کے جائے تاکہ کفار سے مشابہت نہ لازم آئے۔ واللہ ورسولہ اعلم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

(م) یہ جہاں میں مشہور ہے کہ فلاں چاند تو اُپر دیکھے فلاں آئینے پر۔ یہ سب جہالت و حماقت ہے، بلکہ  
 حدیث میں جو دعائیں فرمائیں وہ پر طبعی کافی ہیں۔

(ش) حدیث میں روایت ہلال کی بہت دعائیں آئیں، بعض حسنیٰ حصین میں مذکور ہیں۔

(ح) فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہما جس وقت اپنی نظر میں تمام اویس حدیث کو مع اشارہ روزِ محرمین جمع  
 کرتا ہے وہ اللہ استوفیق۔

(۱) اللہ اکبر اللہ اکبر، الحمد للہ، برائی سے بچنے اور  
 نیکی کی طاقت اللہ تعالیٰ کی (تین کے بغیر نہیں۔ اسے  
 اللہ میں تجھ سے اس ماہ میں خیر مانگت ہوں اور شرِ تقدیر  
 اور شرِ قیامت سے تیری پناہ (موندتا ہوں۔ (طلب)  
 حضرت عبادہ بن صامت رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی  
 ہے اے خیر و رشد کے پانچ تیرے پیدا کرنے والے  
 پر ایمان رکھتا ہوں (۱) حضرت قتادہ سے مرسل  
 مروی ہے اے اللہ! میں تجھ سے اس میں خیر مانگتا ہوں  
 (۲) اے اللہ! میں تجھ سے اس ماہ کی اور تقدیر کی  
 خیر مانگتا ہوں اور اس کے شر سے تیری پناہ (موندتا  
 ہوں (۳) (طلب) حضرت رافع بن خدیج رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ سے سند حسن کے ساتھ مروی ہے: اے اللہ!

(۱) اللہ اکبر اللہ اکبر الحمد للہ لا حول  
 ولا قوة الا باللہ۔ اللهم ان اسئلك من خیر  
 هذا الشهر واعوذ بك من شر القدر و  
 من شریوم المحشر۔ (طلب) عمت  
 عبادۃ بن الصامت، ہیلالی خیر و رشد  
 امنت بالسذخ خلقك۔ (۲) عن  
 قتادۃ ببلاغاً اللہم انی  
 اسئلك من خیر هذا  
 اللهم انی اسئلك من خیر هذا الشهر  
 وخیر القدر واعوذ بك من شر  
 (طلب) عمت رافع بن خدیج  
 باسناد حسن اللہم

۱۔ التیسیر تحت حدیث کان اذا رای الهلال مکتبۃ الامام الشافعی ریاض سعودیہ ۲۳۹/۲  
 ۲۔ مسند احمد بن حنبل مرویات عبادہ بن الصامت دار الفکر بیروت ۳۲۹/۵  
 ۳۔ سنن ابی داؤد کتاب الادب باب ما یقول الرجل اذا رای الهلال آفتاب عالم پریس لاہور ۳۲۹/۲  
 ۴۔ المعجم الکبیر للطبرانی حدیث ۳۴۰۹ المکتبۃ الفیصلیۃ بیروت ۲۴۹/۲

اهله عینا بالین والایمان والسلامة والسلام  
(ا ق ت ک حب) عن طلحة بن عبيد الله  
ياسناد حسن، والتوفيق لما تحب وترجو  
حب عن طلحة (طبع عن ابن عمر) والکینة  
والعافية واسرى، حسن (مس) عن حدیث  
السلمی مرسل، ربی وربک الله۔ ا ق ت  
ک (حب) عن طلحة بن عبيد الله  
ابن حماد بن عمار بن ابي ابي بن عمر،  
ابن حماد بن عمار بن ابي بن عمر،  
قدوة بلاغا (مس) عن عبد الله بن مطرف  
اسئلک من غیر هذا الشهر ونور وبرکته  
وهذا الاوطور ومعانیه (مس) مشددا  
اللهم اسرقنا حیرة ونهضة وبرکته وفتح  
ونور ونهضة من شرف وشرفا بعد  
(مس) عن علی موقوفاً۔

اس چاند کو ہم پر برکت، ایمان، سلامتی اور امن والا  
بنادے۔ (ا ق ت ک حب) حضرت طلحہ بن عبید  
سے سند حسن کے ساتھ مروی ہے اور اس چیز کی  
ترغیب دے جو تجھے پسند اور تو اس سے راضی ہے۔  
(حب) نے طلحہ سے اور (طبع) نے حضرت ابن عمر سے  
یہ الفاظ بھی نقل کئے سکون، عافیت اور رزق حسن  
مانگتا ہوں (مس) نے حضرت حدید اسلمی سے مرسل  
روایت کیا میرا رب اور تیرا رب اللہ ہے (ا ق ت  
ک حب) نے حضرت طلحہ سے اور (طبع) نے حضرت  
ابن عمر سے روایت کیا تمام محمد اس اللہ کی جو گزشتہ ماہ  
اسے لے گیا۔ حضرت قتادہ سے (مس) نے  
حضرت عبد اللہ بن مطرف سے روایت کیا ہے کہ  
میں تجھ سے اس ماہ کی خیر، اس کا نور، اس کی برکت،  
اس کی ہدایت، اس کی طہارت اور عافیت مانگتا ہوں۔  
(مس) نے اس کی مثل روایت کیا۔ اسے اللہ! ہمیں اس کی خیر، مدد، برکت، رحمت، فتح اور نور عطا فرما اور ہم  
اس کے اور اس کے مابعد کے شر سے تیری پناہ ڈھونڈتے ہیں۔ اسے (مس) نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے  
موقوفہ روایت کیا ہے۔ (ت)

۴۹۶/۲	ایمن کینی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الدعوات	۱۵۵	باب الادعیۃ موسعة الرسالة بیروت	۴/۳
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	حدیث ۶۴۵	۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	ص ۱۷۵
۴۹۶/۲	ایمن کینی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	ابواب الدعوات	۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	ص ۱۷۵
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	حدیث ۶۴۵	۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	ص ۱۷۵
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	حدیث ۶۴۵	۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	ص ۱۷۵
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	حدیث ۶۴۵	۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	ص ۱۷۵
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	حدیث ۶۴۵	۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	ص ۱۷۵
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	حدیث ۶۴۵	۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	ص ۱۷۵
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	حدیث ۶۴۵	۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	ص ۱۷۵
۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	حدیث ۶۴۵	۱۷۵	دائرة المعارف حیدرآباد دکن نڈیا	ص ۱۷۵



(م) ۱۵ چاند پر جب کبھی نظر پڑے تو اس کے تر سے پناہ مانگے۔  
 (ش) ۱۵ ترمذی، نسائی، حاکم، أم المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے راوی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پند کو دیکھ کر فرمایا،  
 یا عائشة استعینی باللہ من شر هذا ، اے عائشہ! اللہ تعالیٰ کی پناہ مانگ اس شر سے  
 فان هذا هو الفاسق اء اوقتہ کر یہی ہے وہ اصریری ڈالتے وان جب ڈوبے  
 یا گناہ سے، یعنی قرآن عظیم میں جس فاسق کا ذکر فرمایا ومن شر فاسق اور اس کے شر سے پناہ مانگے کا حکم  
 آیا اس سے یہی چاند مراد ہے۔

## فصل دوم

ان امور میں جن کا دربارہ تحقیق ہلال کچھ اعتبار نہیں، سینس قر پر مشتمل  
 (م) ۱۶ قر اہل بیات کی بات کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ عادل ہوں اگرچہ کثیر ہوں، نہ ہی خود اس پر  
 عمل جائز۔  
 (ش) ۱۶ قر اہل بیت وہ لوگ جو آسمانوں کے مال اور ستاروں کی چال سے بحث کرتے ہیں، وہ اپنے  
 حساب سے بتاتے یہ رمالاں دن رویت ہلال بوگی فلاں مہینہ انتیس کا بوگا فلاں تیس کا۔ پھر ان کی بات کہ  
 ایک حساب ہے ٹھیک بھی پڑتی ہے، پر صحیح مذہب میں اس کا کچھ اعتبار نہیں اگرچہ وہ ثقہ عادل ہوں، اگرچہ  
 ان کی جماعت کثیر یک زمان ایک ہی مات پر اتفاق کرے۔ مثلاً وہ ۲۹ شعبان کو کہیں آج ضرور رویت ہوگی  
 کل نیم رمضان ہے۔ تمام کو برہو گیا، رویت کی خبر متبر نہ آئی، ہم برکڑ رمضان قرار دیں گے، غلط وہی پریم، لشک  
 ٹھہرے گا، یا وہ کہیں آج رویت میں ہو سکتی، کل یقیناً ۳۰ شعبان ہے، پھر آج ہی رویت پر صبر کرنا ہی گزری، فوراً  
 قبول کر لیں گے اور کچھ خیال نہ کریں گے کہ بر بنا نے بیت تو آج رویت ناکھن تھی۔ گواہ نے دیکھے میں غلط کی، یا غلط کہا،  
 دین اس مسئلے اور اکثر مسائل آئندہ کی جو قرد تک آئیں گے یہ ہے کہ شہادت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے صریح و مطہر کا  
 حکم رویت پر معلق فرمایا، صحیحین وغیرہا میں بطریق کثیر بہت صحابہ رضوان اللہ تعالیٰ علیہم سے مروی کہ حضور قدس  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں،

هو هو الرؤيته و فطر والس رؤيته فان اعطى  
عليكم فاكموا عدة شعبان ثلاثين سنة  
پس میں اسی پر عمل فرض ہے، باقی رہا حساب اسے خود حضور اقدس صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک نشست  
ساقط کر دیا، صحت ارشاد فرماتے ہیں،

انا امة امة لا تكتب ولا نحسب الشهر هكذا  
وهكذا والشهر هكذا وهكذا والشهات  
وابوداود ونساق عن ابن عمر رضي الله تعالى  
عنہما  
ہم اُمّی امت ہیں نہ لکھیں نہ حساب کریں وہ فوف باتوں کا  
انگلیاں تین ماراٹھا کر فرمایا مہینہ یوں اور یوں اور یوں  
ہوتا ہے۔ تیسری دفعہ میں انگوٹھ بند فرمایا یعنی اسٹین  
اور مہینہ یوں اور یوں ہوتا ہے، ہر بار سب انگلیاں

گھولی رکھیں یعنی تیس (اسے امام بخاری، مسلم، ابوداؤد، نسائی نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا۔)  
ہم بحمد اللہ ولہ المنة اپنے ہی اُمّی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اُمّی امت ہیں، ہمیں کسی کے حساب کتاب سے کیا  
کام، جب تک رویت ثابت نہ ہوگی نہ کسی کا حساب سنیں، نہ تحریر مانیں، نہ قرآن دیکھیں، نہ اندازہ جوئیں۔

لا حجة بقول الموقتين ولو عد ولا على المذهب  
بل في المعراج لا يعتبر قولهم بالاجماع  
ولا يجوز للمعجم ان يعمل بحساب نفسه  
وفي النهي فلا يلزم لقول الموقتين انه اى  
الهلال يكون في السماء ليلة كذا وان كانوا  
عد ولا في الصحيح كما في الاصحاح اى وفي  
القبية عن ابنه مقاتل انه كان يسألهم  
وليعتمد على قولهم اذا اتفق عليه جماعة  
مهم ثم نقل عن شرح السرخسي انه  
بعيد و هت مجيد الاثمة انه  
اتفق اصحاب في حفيظة الا السادر  
صحیح بخاری کتاب الصوم  
قدیمی کتب خانہ کراچی  
۲۵۶/۱

والث فحق انه لا اعتماد على قولهم ش مخلصا سے مروی ہے کہ کچھ شاذ احسان کو چھوڑ کر باقی تمام احسان اور شرافت اس پر متفق ہیں کہ تجویزوں کے قول پر اعتماد نہیں کیا جائے گا شامی مخلصا (ت)

تفسیر: اس مسئلہ کے یہ معنی ہیں کہ جو بات وہ بطور بیانات کہیں مقبول نہیں۔ ورنہ اگر شہادت روایت ادا کریں تو مثل اور لوگوں کے ہیں جن شرائط سے اوروں کی گواہی شامی جاتی ہے اُن کی بھی گواہی قبول ہوگی، پھر اُن کا قابل شہادت ہونا بھی ہے کہ بیانات و نجوم کی خلاف شرع باتوں پر اعتماد نہ کرتے ہوں صرف صناعی طور پر آسمان کی گردشوں، ستاروں کی چالوں، طلوع و غروب، جوع و استقامت بطور وسعت بقرآن تسلسل ترجیح، تثلیث مقابل اجتماع وغیرہ سے بحث کرتے ہوں ورنہ مثلاً امر غیب پر احکام لگانا مسند محس کے خرنشے اٹھانا، زائچہ کے راہ پر چلنا، اوتار مارنے، طالع رابیع غاشر سابع پر نظر رکھنا، زائچہ مانڈہ کو جانچنا، پرکھنا، شرعاً بھروسہ۔ ورنہ مفاد کے سب سے بدتر و قبیح کفر، و الیضا بذمہ رب العالمین۔ اسی قبیل سے ہے ان کا کہنا کہ فلاں دن رویت واجب ہے فلاں دن محال۔ اگر وجوب و استحباب عادی مراد دیتے ہیں تو خیر کہ سنت اللہ کیلئے تبدیل نہیں ورنہ حقیقی و عقل کا قصہ معاذ اللہ کہنا ہوا کفر ہے۔ اعادنا اللہ بعسہ العظیم، آمین (اللہ تعالیٰ اپنے بڑے احسان پر ہمیں محفوظ رکھے، آمین۔ ت)

(ج) پہلے علم اہل تنجیم میں قرار پایا ہے کہ جب تک چاند آٹھ درجے آفتاب سے دور نہیں ہوتا ہرگز نظر نہیں آتا صرح بہ الفضل الرومی (اس پر فاضل الرومی نے تصریح کی ہے۔ ت) اور جب ۱۲ درجے پہنچتا ہے ضرور نظر آتا ہے لہذا علامۃ التوحید (علامہ شریعت نے اس پر نص کی ہے۔ ت) پھر وہ ۲۹ تاریخ مغرب کی تقویم یعنی اُس وقت فلک بروج سے شمس و قمر کے مواضع نکال کر فصل دیکھتے ہیں اگر آٹھ درجے سے کم پایا حکم لگا دیا کہ آج رویت ہرگز نہ ہوگی اور ۱۲ یا ۱۳ سے زائد دیکھا تو جزم کر دیا کہ ضرور ہوگی اور اس کے مابین معلوم ہوا تو رویت ہلال مشکوک رکھتے ہیں۔ پھر منجانب ہند کی اور کچھ زوائی ہے۔ فقیر نے بدایہ دیکھا کہ ۲۹ کی مغرب کو قمر ۱۲ درجے سے بہت زیادہ دور ہے پھر بھی اُنہوں نے کل کی رویت رکھی۔ خیر یہاں یہ کہنا ہے کہ حکماء یونان اُن کے قواعد وضع کر چکے خود بھی ان پر مطمئن نہیں تصریح کرتے ہیں کہ احوال قمر کا آج تک الضبط نہ ہو، پھر ایسے شاک و شکاف فی الزناک کی بات کا کیا اعتبار،

صباحك لا علمنا الا ما علمتنا الله پاک ہے تیری ذات ہمیں علم نہیں مگر اتنا جو تو نے  
است العلم الحكيم اقول و ہمیں سکھایا، بلاشبہ تو ہی جانتے والا اور ہر گز دانہ

سہرہ المختار کتاب الصوم مصطفیٰ ابابانی مصر ۱۰۰/۲  
لہ القرآن ۳۲/۲

اقول اس سے اس کا رد ہو جاتا ہے جس پر شوافع  
میں سے امام سبکی نے اعتماد کیا ہے اور ان میں سے  
زرکشی نے اس کی تصویب کی۔ امام احناف میں سے  
بعض نے ان کی طرف جھکاؤ کیا کہ ان کے قول پر اعتماد  
جائز ہے اس بنا پر کہ حساب قطعی ہوتا ہے اور شہادت  
قطعی۔ ہم کہتے ہیں کہ حساب بھی کسی معادہ میں قطعی نہیں  
جیسا کہ آپ جان چکے اور غلطی کا احتمال خبریہ دلی  
میں احتمال سے کم نہیں۔ اور شافعی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے حساب کو لغز قرار دیا اور شہادت کو  
عنزلی یقین فرمایا، الغرض مذہب صحیح یہی ہے کہ  
اہل توحید (نجر میں) پر اعتماد جائز نہیں (ت)  
اسے بخاری نے کتاب الصوم میں روایت کیا ہے  
اور باب کا نام "حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا  
ارشاد اگر امی ہے کہ ہم نہ نکلیں اور نہ حساب کریں"  
فاضل مرحوم عبدالحی کھنوی کا "القول المنشور" میں  
اسے صرف مسلم کی طرف منسوب کرنا غلط مطالعہ  
ہے ۱۲ د ت۔

اقول یہاں حرف استثناء لفظ شافعی کے بعد  
ہونا چاہئے کیونکہ ان میں سے بھی کچھ حضرات نے  
اہل جہیت پر اعتماد کیا ہے جیسا کہ آپ سن چکے ہیں۔  
(م) ۲ آخر میں دو ایک رات ضرور بیٹھتا ہے **ح** پر شریعت میں اس پر مداح حکم نہیں۔  
(س) ۳ تقریباً سیرہ اشیں کا ہوتا ہے تو ایک رات بیٹھتا ہے، خمس کا ہو تو دو رات، پھر آج صبح کو  
طلوع خمس سے پہلے چارہ سائے ترقی نظر آیا تھا اور آج شام کی نسبت شہادت شرمی رویت پر گزری،  
بلاشبہ قبول کی جائے گی اور یہ لحاظ نہ ہوگا کہ آج صبح تک تو چاند موجود تھا بن ڈوبے کیونکہ بدل ہو گیا۔  
دوی یوم الناسع والعشرون قبل الشمس طلوع خمس سے پہلے انتیسویں دن کو چاند دیکھ گیا

بہذا یروى ما اعتد به الامام السبکی من  
التألیفة وصوبه الرکشی منهم وجنح  
الیہ بعض متأمن خو زالا عتد علی قولهم  
بأنه علی ان الحساب قطعی والتهادة  
قطعی قلنا هذا الحساب ایضاً لیس من القطع  
فی شؤنہما علمت واحتمال الغلط لیس  
باقول من احتمالہ فی حذر العدول والشارع  
صلی اللہ علیہ وسلم قد العی الحساب  
وزل الشهادة بمنزلة الیقین وبالجملة  
والحدیب عدم جواز الاعتماد علیہم اصلاً

(ح) ۱۰ علیہ قد رواہ البخاری فی کتاب الصوم  
وعقدہ باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم لا تکتب ولا تحسب حقصور  
لفاضل المرحوم عبدالحی اللکھنوی فی  
آقول المنشور عنہ وہ علی مسلم  
تقصیر ۱۲

(ح) ۱۱ اقول الاونی تاجیرا دستف بعد  
التابع لان من اصحابہ ایضاً من  
اعتمد علیہم کما سمعت ۱۲۔

(م) ۲ آخر میں دو ایک رات ضرور بیٹھتا ہے **ح**  
(س) ۳ تقریباً سیرہ اشیں کا ہوتا ہے تو ایک رات بیٹھتا ہے، خمس کا ہو تو دو رات، پھر آج صبح کو  
طلوع خمس سے پہلے چارہ سائے ترقی نظر آیا تھا اور آج شام کی نسبت شہادت شرمی رویت پر گزری،  
بلاشبہ قبول کی جائے گی اور یہ لحاظ نہ ہوگا کہ آج صبح تک تو چاند موجود تھا بن ڈوبے کیونکہ بدل ہو گیا۔  
دوی یوم الناسع والعشرون قبل الشمس طلوع خمس سے پہلے انتیسویں دن کو چاند دیکھ گیا

ثم روى ليلة الثلاثين بعد مغروب و  
شهدت بيعة شريفة بذات فان الحاكم  
يحكم برويته ليل كما هو نص الحديث  
ولا يلتفت الى قول المجتبعين انه لا يمكن  
مما فيه صبا حاشا ثم مسا في يوم واحد  
كيف وقد صرح ائمة المذاهب الاربعة  
بان الصحيح انه لا عبرة لقول المجتبعين  
من ملخصا

پھر غروب کے بعد تیسویں رات کو دیکھا گیا اور اس پر  
شرعی گواہی بھی ہوئی تو حاکم رات کی رویت پر مصلحت  
دے جیسا کہ اس پر حدیث میں تصریح ہے اور اہل نجوم  
کے اس قول کی طرف توجہ نہ کرے کیونکہ یہ ممکن نہیں  
کہ ایک ہی دن میں چاند صبح اور شام دکھائی دے  
یہ کیوں نہ ہو، حالانکہ مذہب سنی نے تصریح کی ہے  
کہ صحیح مذہب یہی ہے کہ اہل نجوم کے قول کا اعتبار  
ہیں، شامی ملخصاً (ت)

(س) ۱/۲۱ حد چاند سورج دونوں کی اپنی پال مغرب سے مشرق کیسے اور حرکت یہ وہ جس کے بسبب طلوع و غروب  
روزانہ ہوتا ہے مشرق سے مغرب کو تو چاند صبح کے وقت جب ہی نظر آئیگا کہ سورج کے پیچھے برعین جانب مغرب  
ہٹا ہوا ہو کہ اگر جانب مشرق بڑھا ہو تو آفتاب اس سے پہلے طلوع کرے گا، صبح کے وقت چاند آفتاب سے  
بھی زیادہ زیر زمین اترتا ہو گا نظر کیونکر آئے، اور جب پیچھے ہے تو اقل مشرق پر سورج سے پہلے چمک آئیگا  
آفتاب ہنوز زیر زمین ہو گا، تو نظر آسکتا ہے بشرطیکہ درجے سے کم نہ ہو، ورنہ اتنے قرب میں سورج کی  
شعاعیں اسے چھپالیں گی، نظر کام نہ کر سکے گی، اسی طرح شام کو مغرب میں جب ہی نظر آتا ہے کہ سورج کے  
آگے برعین جانب مشرق بڑھا ہو کہ اگر جانب مغرب ہٹا ہو گا تو سورج سے پہلے ڈوب جائے گا، اور جب  
آگے ہے تو اقل مغرب پر بعد غروب آفتاب باقی رہے تو نظر آتا ممکن بشرطیکہ آٹھ درجے سے کم فاصل نہ ہو جب  
یہ بات سمجھ لی تو اگر آج صبح کو نظر بھی آئے پھر شام کو ہلال بھی ہو تو لازم ہے کہ صبح کو آٹھ درجے پیچھے تھا شام  
کو لا، قل آٹھ درجے آگے ہو گیا، چار پہر میں سولہ درجے ملے کر گیا، حالانکہ وہ کبھی آٹھ پہر کامل میں بھی آتا  
نہیں چلتا، اس وجہ سے ہیأت والے اجتماع رویت صبح و شام کو ناممکن کہتے ہیں، مگر جب ثبوت شرعی  
ہو تو انکار کا کیا یارا، اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ (بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر شے پر قادر ہے۔ ت)

(م) ۱/۳۳ اختیس رات کی صبح کو چاند نظر نہیں آتا، شرع اسے بھی نہیں سنتی۔

(ش) ۱/۳۲ یہ دعویٰ دعویٰ اول سے اخف ہے وہاں دو ایک رات بیٹھا تھا، عام ازیں کہ ۲۹ کو ڈوبے  
یا ۳۰ کو، یہاں خاص دعویٰ ہے کہ ۲۹ کو صرور ڈوبتا ہے، شرع میں اس پر بھی لحاظ نہیں مثلاً ۲۹ شعبان

روز یکشنبہ کو شام کے وقت ابر تھا۔ گواہان شریعت نے روایت میاں کی، صبح کو رمضان ٹھہرا، اب جو گنتی ہوتی تھی تو ۲۹ رمضان دو شنبہ کو طلوع شمس سے پیشتر چاند موجود تھا۔ اس پر کوئی خیال کرے کہ دو شنبہ کی پہلی ہوتی تو آج ۲۹ کو چاند صبح کے وقت کیز کر نظر آتا ضرور ہے کہ گواہوں نے غلطی کی شعبان ۲۰ کا ہوا، آج ۲۰ ہے ابر ہوا تو اسی حساب پر رمضان کے ۲۰ پورے ہوں گے، تو یہ خیال محض غلط ہوگا بلکہ وہی دو شنبہ کی ۲۹ ٹھہرے گی اور اسی پر شرعاً احکام رہے گے والدین علی ذلک مع السد قد انطوی فیما قد منا (اور اس پر دلیل مع سند ہماری سابقہ گفتگو میں آچکی ہے۔ ت)

(م) قمر ۱۹ دن کو دوپہر سے پہلے چاند جب ہی نظر آتا ہے کہ شب گزشتہ طالع ہو چکا ہو، پر صبح مذہب میں اس کا بھی لحاظ نہیں۔

(ش) ۱۹ یومی منہ پشیدہ ۲۹ شعبان یا ۲۹ رمضان کو ابر تھا روایت رہتی جمعہ کی دوپہر سے پہلے چاند نظر آیا تو اگرچہ قیاس میں چاند ہے کہ شب جمعہ میں طالع برمی، ورنہ دوپہر سے پہلے نظر نہ آتا۔ تو آج پہلی ہوتی چاہئے۔ مگر صبح مذہب میں اس کا کچھ لحاظ نہ ہوگا اور آج تیس ہی ٹھہرے گی۔

روایتہ بالہمارا لیلۃ الاثیۃ مطلق علی  
المنہب ذکر الحدادی (ای سوا وروی  
قبل الزوال او بعد علی المنہب  
الذی ہو قول اب حنیفۃ و محمد بن خلف  
(ش) او جب الحدیث ای قولہ علیہ  
الصلوۃ والسلام صوموا لرؤیتہ د  
اظهر لرؤیتہ، فوجہ سبق الرؤیۃ  
علی الصوم و الفطر و الصوم  
المقبادر منہ الرؤیۃ عند  
عشیۃ اخر کل شہر عند الصحابۃ  
و التابعین و من بعد ہم ینخلات  
ما قبل الزوال من الثلثین و المختار

دن کو دیکھا جانے والا چاند مذہب صبح کے مطابق ہر حال  
میں آئندہ وقت کا شمار ہوگا۔ اسے حدادی نے ذکر کیا  
مذہب صبح جو امام اعظم اور امام محمد کا مذہب ہے کہ  
مطابق خواہ زوال سے پہلے دکھائی دے یا زوال کے  
بعد (شامی) یہ اس حدیث نبوی علی صاحبہا الصلوۃ  
والسلام سے ثابت ہے کہ چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند  
دیکھ کر عید کرو تو اس سے چاند کی رویت کا دوسرے  
اور عید سے پہلے ہوا ضروری ہے اس سے قبل دوسری  
مجموع ہوتا ہے کہ چاند کی رویت جو ہر ماہ کی آخری شام  
کی ہو، مراد ہے یہی صحابہ، تابعین اور ان کے بعد  
آنے والے اہل علم نے کہا ہے بخلاف قیسویں دن کے  
ما قبل الزوال دکھانے دینے کے، اور مختار امام اعظم

قولہما (فتی) (فتح القدير) وکذا صرح  
 باحتیاسہ فی ع وحز (خزایۃ المفتیین)  
 و ص (خلاصۃ) وق (قاضی خان) و مر و  
 بز (بزارۃ) وجو (جواہر الاخلاط) و بحر  
 (معجم الانہر) و ب (بحر الرائق) والاحتیاء  
 و جامع المقصرات والعایۃ والقیاسیۃ و  
 التمار خانۃ والتجنیس وغیرہا۔

(ح) پہلے سے دوہرے پہلے کی قید اس لئے لکھائی کہ اگر بعد زوالی نظر آیا تو عامر کتب پر کسی کے نزدیک  
 گزشتہ رات کا نہ ٹھہرے گا کہ تین کا یا زبانی اکثر دی سے نظر آجاتا ہے مگر دوہرے دھنسنے کے بعد۔

ہکذا فی عامۃ الکتب کالبدائع والایضاح  
 والمظومۃ والعایۃ وطم وش والبزازیۃ  
 والعتابیۃ والذحیریۃ والتمار خانۃ و  
 جامع الرہونز وجواہر الاخلاط والاحتیاس  
 والبحر والتبیین والمجتبی والقیسۃ و  
 معجم المحرین وشریعہ لابن ملک وشرح الکفر  
 لملا مسکین وغیرہا ووقع فی المعجم الانہر  
 بمعالم فی العتہ من التفعۃ انہ عند  
 ابی یوسف اذا ردی قبل الزوال او بعدہ اے  
 وقت العصر فللمافیۃ وبعده للمستقبۃ

عام کتب میں اسی طرح ہے مثلاً بدائع، ایضاح،  
 منظوم، قیاس، علم، شعی، بزازیہ، عتبیہ،  
 ذخیرہ، تمار خانہ، جامع الرہونز، جواہر الاخلاط،  
 احتیاس، بحر، تبیین، قیس، مجمع المحرین اور  
 اس کی شرح لابن ملک، اور شرح کز ملا مسکین  
 وغیرہ اور مجمع الانہر میں فتح کی اتباع میں اور وہاں  
 نکتہ سے ہے کہ امام ابو یوسف کا قول یہ ہے کہ  
 جب چاند زوال سے پہلے یا اسی کے بعد عصر تک  
 دکھائی دے تو وہ گزشتہ رات کا ہوتا ہے ورنہ اگر  
 اس کے بعد نظر آئے تو وہ آئندہ رات کا ہوگا۔ (ت)

(م) قرہ ش کے بڑے ہونے کا کچھ خیال نہ چاہئے۔

۲۴۳/۲	فدیہ رضویہ سکھ	کتاب الصوم	فتح القدير
۲۹۴/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	"	بحر الرائق
۲۳۷/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	مجمع الانہر
۲۴۳/۲	نوریہ رضویہ سکھ	"	فتح القدير





ذکر ہے۔ یہ سب بھی ویسے ہی اوہام ہیں جن پر شرع میں التفات نہیں، خصوصاً یہ باتیں تو از روئے بیات بھی کلیہ نہیں ہو سکتیں، میں ان اشارہ اللہ تعالیٰ ثابت کر سکتا ہوں کہ کبھی ۲۹ کا ۳۰ کے حصص ہلالوں سے اویجا اور دیر یا ہونا متصور۔ (ح)  $\frac{4}{11}$  عدد اونچا ہونا اور دیر تک نہ ہونا غالباً زیادت فصل سے ہوتا ہے اور یہ ہم اوپر واضح کر چکے کہ کبھی ۲۹ کا پر نسبت ۳۰ والے کے سورج سے دور تر ہوتا ہے تو غالباً اتنا ہی اونچا بھی ہوگا اور اتنا ہی دیر میں ڈوبے گا۔ علاوہ ازیں دقاتی ہیئت پر نظر کیجئے تو باوجود اس کے فصل ایک حالت میں بند تر و دیر پا نہ ہونا ممکن و ذلک نسبتی علیٰ مقدمات طویلہ تو تکلیما علیہا لحر حنا عما نحن قصدہ (اور یہ طویل مقدمات پر مبنی ہے اگر ہم ان پر گفتگو شروع کر دیں تو زیر نظر موضوع سے کہیں دور نکل جائیں گے)۔

(م) **قرہ** آج کا ہلال **۱۱** شفق سے پہلے ڈوبتا ہے کل کا بعد کو، یہ بھی معتبر نہیں۔  
(ش)  $\frac{1}{4}$  شفق سے مراد شفقِ احمر ہے یعنی وہ سرخی جو غروبِ آفتاب کے بعد جانب مغرب رہتی ہے۔ عادت یوں ہے کہ جو ہلال اسی شب ہوا وہ اس سرخی کے غائب ہونے سے پہلے ڈوب جاتا ہے، اور جو کل ظاہر ہوا تھا اس کے بعد غروب کرتا ہے۔ پھر یہ بھی تحریر کی بات ہے، صحیح مذہب میں اس پر اعتقاد نہیں۔

فی مختصرات التواہل وقیل ان غاب بعد  
اشفق فهو للماضیة وان غاب قبل الشفق  
فهو للمستقبلة **۱۱** وھکذا ذکرہ مصعب  
مقابلہ لمدھب الصحیح المختار اعنی  
کونہ للمستقبلة مطعافی مع وقت وق  
ویر وغیرھا من اسفار کثیرہ۔

مختارات التواہل میں ہے بعض نے کہا کہ اگر شفق کے بعد چاند غروب ہو گیا تو وہ غزشتہ رات کا ہوگا اور اگر شفق سے پہلے غروب ہو گیا تو وہ آئندہ رات کا ہوگا۔ یونہی یہ ضعیف قول مذہب صحیح اور مختار کے مقابل ذکر کیا ہے اور مذہب صحیح یہ ہے کہ وہ چاند ہر حال میں آئندہ رات کا ہوگا۔ حج، الحج، القدر، قنیر، ہزازیہ اور دیگر کتب معتدہ میں یونہی ہے (ت)۔

(م) **قرہ** تیسری رات **۲۳** شہاد سے پہلے چاند نہیں ڈوبتا، پر یہ بھی قابل لحاظ نہیں۔  
(ش)  $\frac{1}{4}$  عادت اکثری یوں ہے کہ تیسری شب کا چاند غروب نہیں کرتا جب تک شہاد کا وقت نہ آجائے۔ حدیث شریف میں نمازِ شہاد کی نسبت ہے،

کان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
یصیئہم لسقوط القمر  
حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یہ نماز  
اس وقت پڑھا کرتے جس وقت تیسری رات کا

الثالثة - مرواه ابو داؤد عن النعمان بن بشير رضي الله تعالى عنهما -  
چاند ڈوبتا ہے (اسے ابو داؤد نے نعمان بن بشیر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے - ت -

پر معاملہ ملاں میں شرعاً اس پر بھی التفات نہیں ملا کہ اسی گزری کہ آج چاند ہوا کل جمعہ کی تکرم رمضان ہے اب شنبہ کے بعد جو شنبہ یکشنبہ آئی کہ اس شہادت کی رو سے تیسری شب تھی، اس میں دیکھا تو چاند مغرب ہی کے وقت حشار کا وقت آنے سے پہلے ڈوب گیا جس کے سبب گمان ہوتا ہے کہ آج شنبہ دوم ہے اس کا کچھ خیال نہ کریں گے اور تیسری ہی رات قرار دیں گے۔

تنبیہ : اقول وبالله التوفیق بے شک اس شہادت پر عمل میں معاذ اللہ حدیث کی کچھ مخالفت نہیں بلکہ عین بحوالہ حدیث پر چلتا ہے۔ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وقت عشاء کو نماز شروع فرماتے، وہ اس اکثری اور کے سبب غالباً اس وقت سے موافق پڑتی، یا توں سہی کہ زمانہ اقدس میں ہمیشہ ہی مطابق آئی، اس سے یہ بھی لازم نہیں آتا کہ حضور نے ایک وقت بھی اس غروبِ قمر پر وقت نماز کی بنا رکھی ہو نہ کہ اُسے ابدی غیر ممکن اختلف جانتے رہے کہ اسی کے سبب امر صوم میں شہادت شرعیہ جسے شرع نے مثل رویت عین قرار دیا ہو کی جاتے۔

سوال کیا گیا کہ جب تیسری رات کا چاند دخول وقت عشاء سے پہلے غائب ہو جائے تو کیا شہادت پر عمل کیا جائے گا یا نہیں، تو جواب یہ دیا کہ اس پر عمل کیا جائیگا جس پر گواہی ہوئی کیونکہ اگر اسی کو شارع علیہ صلوٰۃ والسلام نے یقین کا مقام قرار دیا ہے اور گواہوں پر عمل کرنا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی عمار کے مخالف نہیں پر شامی نے علامہ شہاب رحمہ اللہ البکیر الشافعی کے فتاویٰ سے ملخصاً نقل کیا ہے اور یہ نہایت ہی فصیح ہے، حمد اللہ ہی کے لئے ہے ۲ (ت)

اقول بحمد اللہ ہماری اس تقریر سے واضح

سن فیما عاب الهلال باليلة الثالثة قبل دخول وقت العشاء هل يعمل بالشهادة  
اه لا اجاب المصمولى به ما شهدت البينة لان الشهادة نزها الث مع منزلة اليقين وليس في العلم بالبينة مخالفة لصلواته صلى الله تعالى عليه وسلم عن فتاوى العلامة الشهاب الرملى الكبير الشافعى ملخصاً وهذا واضح جداً والله الحمد ۱۲۔

(ح) ۹۰۰ عہ اقول وبتقریرنا هذا

ظہر بحمد اللہ اہل الحاجۃ الی ما تبجشمہ  
القاضل عبدالحی النکھوی فی القول  
المنشور مجیباً عن ہذا الاشکال اہل لیس  
فی الحدیث ما یدل علی الدوام فقد یكون  
ہکذا ولا تغتر بقولہ کان فافہ لا یدل علی  
الاستمرار کما بسطہ النووی فی شرح  
صحیح مسلم فی ابواب الوافد فمتسکر  
انتہی فقد عمدت ان لا اشکال بالحدیث  
اصلاً ولا یمان لندۃ ۲ دواماً علی ان ہذا  
المسئلۃ کثیرۃ الخلاف وقد عقدت لہا  
مرسالت الذی المکمل فی اناسخ مدلول کان  
یعمل فیہا المقصی علی امر مختلف فیہ  
مع عدم الحاجۃ الیہ ما لا معول علیہ ۱۲

ہرگز کسی تکلف کی ضرورت نہیں جو فاضل عبدالحی النکھوی نے  
القول المنشور میں اس اشکال کے جواب میں کہا کہ  
حدیث میں کوئی ایسی شے نہیں جو دوام پر وال ہو، یا  
کبھی ایسا ہو جاتا تھا اور لفظ کان سے بھی ضابطہ  
نہیں ہونا چاہئے کیونکہ یہ دوام واستمرار پر دل نہیں  
ہوتا جیسا کہ شرح صحیح مسلم کے ابواب النوافل میں  
امام نووی نے اس پر قصید گفتگو کی ہے، پس  
اللہ کا شکر ادا کرو انتہی یقیناً آپ نے جان لیا کہ حدیث  
کے ساتھ یہاں کوئی اشکال ہی نہیں اگرچہ کان  
ہمیشہ دوام پر وال ہو، علاوہ ازیں اس مسئلہ میں  
بہت زیادہ اختلاف ہے، ہم نے اس کیلئے ایک  
رسالہ لکھا جس کا نام اللہ جہ نصکب فی انارة  
مدلول کان یعمل رکھا ہے، لہذا چھٹکار سے

کے لئے ایسے معاملہ پر بنیاد رکھنا جو مختلف فیہ ہوا ضرورت بھی نہ ہو قابل اعتماد نہیں ہے ۲ (ت)

(یم) ۱۰ قمر ۱۰ چودھویں کا سورج ڈوبنے سے پہلے نکلتا ہے قمر ۱۱ پندرہویں کا بیٹھ کر، یہ دونوں بھی نامعتبر ہیں  
(ش) ۱۰-۱۱ حاکم شرع یا عالم دین نے شہادت شرعیہ کو شعبان کا مہینہ ۲۹ کا ٹھہرایا اور کل  
بروز جمعہ رمضان کا حکم دیا، اب اس حساب سے شب جمعہ ۵ اکو چاند غروب سے پہلے نکلا، تو بہت جب ہل  
اعتراض کریں گے کہ وہ حکم غلط تھا بلکہ ۳۰ کا چاند ہوا، اور ہفتہ کی پہلی، جب تو آج چاند بیٹھ کر نہ چکا، یا حاکم و عالم  
نے گواہی ناکافی سمجھ کر شعبان کی گنتی ۳۰ پوری کی، شب جمعہ سے یکم رمضان رکھی، شب جمعہ میں چاند بیٹھ کر نکلا جاہل  
وگ کہیں گے کیوں صاحب! ہفتہ کی پہلی سے تو آج شب بدر ہوتی ہے یہ چاند بیٹھ کر کیوں نکلا، حضور جمعہ کی  
پہلی تھی اور آج پندرہویں، یہ اور اس قسم کے سب خیالات محض مہمل و بیہودہ ہیں جن پر اصلاً مدار احکام نہیں،  
نہ حاکم و عالم پر شرع یہ لازم فرماتے کہ عہد اللہ جرات نفس الامر میں ہے اس پر مطلع ہو جائیں کہ یہ تکلیف  
مالایطاق ہے، بلکہ شرع ان پر یہی فرض کرتی ہے کہ دلیل شرعی سے جرات ثابت ہو اس پر عمل کرو۔ عام ازیں کہ  
عہد اللہ کچھ ہو خود حضور اقدس عالم باکان و مایکون صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ارشاد فرماتے ہیں د

انکو تعصمون الی ولعل بعضکم الی تم میرے حضور اپنے مقدمات پیش کرتے ہواہ شاید

يكون الحزن بحجته من بعض ما قضي بنحو  
 مما اسمع فمن قضيت له من حق اخيه  
 شيئا فلا يأخذه فاما اقطع له قطعة من  
 نار له رواه احمد والستة عن ام المؤمنين  
 امرسلة مرضى الله تعالى عنها -

تم ہر ایک دوسرے سے زیادہ اپنی حجت بیان کرنے  
 میں تیز زبان برتتے ہیں جو سنوں اس پر حکم فرماؤں  
 پس جس کے لیے میں اُس کے بھائی کے حق سے کچھ حکم  
 کو دل دے گا سے نہ لے کر یہ تو ایک آگ کا ٹکڑا ہے  
 اسی کے لیے قطع کرتا ہوں (اسے امام احمد و امام  
 مسلم نے ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے  
 روایت کیا ہے۔ ت)

علاوہ بریں چاند کا چر دھویں کو ترو ب شمس سے پہلے نکلنا اگر پر اکثری ہے، اور اسی لئے اسے بدر کہتے  
 ہیں، مگر بحساب بیات بھی اس کا خلاف ممکن، کہ لا یجعی علی من یعلمہ (جیسا کہ اہل علم پر معافی نہیں تہ)  
 والله تعالیٰ اعلم۔

(م) ۱۲ قمر ۱۲ خط ہے کہ ہمیشہ رجب ۱۵ کی چوتھی رمضان کی پہلی ہو۔  
 (ش) ۱۲/۱۳ قمر میں مشہور ہے کہ سال میں جس دن رجب کی چوتھی اسی دن اگر رمضان کی پہلی پڑے گی۔ یہ  
 بات محض بے اصل ہے، اس کا شرعی رہنما تو خود ظاہر تجربہ بھی خلاف پر شاہد۔ بعض دفعہ رجب کی تیسری  
 اور رمضان کی پہلی مطابق ہوتی ہے۔

ما هو الرابع من رجب لا یلتزم ان یکون  
 غرة رمضان بل قد یتحقق (بڑ)  
 (م) ۱۳ قمر رمضان کی پہلی ۱۵ ذی الحجہ کے دسویں ہونا بھی ضروری نہیں۔  
 (ش) ۱۳/۱۴ قمر میں مولیٰ علی کرم اللہ وجہہ الکریم کے بعض آثار میں آگیا کہ تمہارے روزہ کا دن وہی تمہاری قربانی  
 کا دن ہے، یہ اس سال کا ایک اقصیٰ بیان تھا، نہ کہ ہمیشہ کے لیے حکم شرعی ہو۔ بار ہا یکم رمضان و دہم ذی الحجہ  
 مختلف پڑتی ہیں، مثلاً یکم رمضان جمعہ کی ہو اور رمضان شوال ذیقعد تینوں مہینے ۲۹ کے تو عیدائے چار شنبہ  
 کی ہوگی اور دو ۲۹ کے تو پنج شنبہ کی، اور تینوں تیسرے کے تو شنبہ کی۔ ہاں دو تیس کے اور ایک ۲۹ کا، تو  
 بے شک جمعہ کی پڑے گی۔ پھر فونی ہونا کیا ضرور ہے!

شہر میں رمضان اذا جاء يوم الخميس و يوم  
 عرفة جاء يوم الخميس انما كانت ذلك  
 يوم عرفة لا يوم الاضطرى حتى لا تجسوس  
 لتصحبة في هذا اليوم وها يروى ان يوم  
 نحر کو يوم صوم کو کان وقع ذلك العام بعينه  
 دون الابدان من اول يوم من رمضان الى عرفة  
 ذى الحجة ثلثة اشهر ولا يوافق يوم المحر  
 يوم الصوم الا ان يتم شهران من الثلثة  
 ويقص الواحد فاذا تمت الشهور لثلاثة  
 تأخو حبه و ناقصت الشهور الثلاثة او  
 شهران فقد مر عليه فلا يصح الاعتماد على  
 هذا الاخذ عن الفتاوى الكبریٰ .

جب رمضان المبارک جہرات کو آیا، اور یوم عرفة بھی جہرات  
 ہی کو آیا تو اب یہ یوم عرفة تو ہو سکتا ہے یوم اضطرى نہیں  
 ہو سکتا حتیٰ کہ اس دن قربانی جائز نہ ہوگی، اور جو  
 یہ مروی ہے کہ تمہارا یوم نحر تمہارے روزہ کا دن ہے  
 یہ ایک معین سال میں اتفاق ہوا تھا، نہ کہ دائمی  
 خاصا بطور ہے، کیونکہ رمضان کے پہلے دن سے لے کر  
 ذوالحجہ کی ابتدا تک تین ماہ ہیں تو یوم نحر یوم صوم  
 کے موافق تب ہی ہوگا جب ان تین ماہ میں سے دو  
 کامل اور ایک ناقص ہو۔ تو جب تینوں کامل واقع  
 ہوئے تو یوم نحر اس سے مؤخر ہو جائے گا، اور  
 اگر تینوں یا دو ناقص واقع ہوئے تو یوم نحر اس پر  
 مقدم ہوگا نہ اس پر اعتماد صحیح نہیں۔ یہ فتاویٰ  
 انکری کے حوالے سے قزاقستان میں ہے (دست)

(م) قمر ۱ اکثری سہی کہ اگلے رمضان کی مثل پانچویں اس رمضان کی پہلی ہوتی ہے، پر شرع میں اس پر  
 اعتماد نہیں۔

(شش) پچاس سیدنا امام جعفر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ،  
 خاص میں رمضان الماضی اول میں رمضان  
 الاقرب پہلی ہے۔ (دست)

بعض علماء نے کہا اس کا پچاس برس تک تجربہ ہوا، ٹھیک اُترا۔ بعض معاصرین نے لکھا ۱۲ برس سے  
 میں بھی تجربہ کرتا اور درست پاتا ہوں۔

اقول مگر فقیر نے ۱۲۹۷ھ سے اب تک کے ۹ رمضان میں خیال کیا چند ہی سال میں صاف فرق  
 پڑ گیا۔ پانچ برس تک تو حساب ٹھیک تھا اور اس قاعدہ کے مطابق رمضان ۱۳۰۱ھ کی پچم روز یکشنبہ

سہ خزانہ مفتاحین کتاب صوم فقیر

سکھ ۱۱ اعتبار کتاب صوم دارالکتب الاسلامیہ قری ۱۶۲۰، من لاضرہ فقیر دارالکتب الاسلامیہ قرآن ۱۶۲۰

آئی، مگر ۱۳۰۲ھ بحساب تقویم یکم اسی دن مظنون تھی، مگر فقیر ۲۹ شعبان روز پنجشنبہ کو دیہات میں تھا بکناہ جنگل صاف مطلع، ابر، عبار، دُخان کسی غفلت کا نام نہ نشان۔ میں اور میرے ساتھ اور مسلمان ہر چند غور کرتے رہے رویت نہ ہوئی، شب جمعہ کی خبر بھی نہ آئی، شنبہ کی عید قرار پائی۔ اب ۱۳۰۲ھ کا حساب تقویم اگر غلط بھی مانتے کہ مطلع صاف نہ تھا اور حکم بیات یکم یکشنبہ بھی ممکن تھی، تو تفصیل قاعدہ کو اسی دن یکم رکھتے تو یکم پنجشنبہ کی ٹھہر گئی۔ ۱۳۰۳ھ میں یکم بھی جمعرات کو ہوئی چلے گئے سالانہ کو وہ شہادت میں بھی غلط اور حکم بیات بھی ناممکن۔ ناجرم ماننا پڑے گا کہ ۱۳۰۳ھ میں ٹوٹ گیا۔ یا انہما اگر دائرہ بھی ہو تو صرف ایک تجربہ ہے، نہ حکم شرعی جس پر احکام شرعیہ کی بناء ہو سکے۔

(م) ۱۵ قمر ۱۵ برابر چار مہینے سے زیادہ ۲۹ کے نہیں ہوتے، پر اس پر بھی دار نہیں۔  
(شکل ۱۵) امام احمد غزالی ارشاد الساری شرح صحیح بخاری میں فرماتے ہیں،  
قد یقع لقص متوالی شهرین او ثلثۃ دو یا تین ماہ مسلسل اتیس کے ہو سکتے ہیں، چار دلا یقع اکثر من اس لعة اشهرین ماہ سے زائد ناقص نہیں ہو سکتے۔ (ت)  
اسی طرح شرح صحیح مسلم میں ہے، لکن مصدرا بلفظہ قالوا (لیکن اسے لفظ "قالوا" سے تعبیر کیا ہے۔ ت)

پھر بھی یہ اسی قبل سے تجربہ ہے، یا حساب جس پر شرع میں اعتماد نہیں۔ مثلاً ربیع الآخر سے رحہ تک چار مہینے ۲۹ کے ہوتے آتے، اب شعبان کی ۲۹ کو شہادت رویت گزری، بلا مشقہ مقبول ہوگی اور یہ خیال نہ کریں گے کہ ۵ برابر ۲۹ کے ہوتے جاتے ہیں۔

(م) ۱۶ قمر ۱۶ ان امور میں خط کا اعتبار جس طرح عوام میں رائج محض مردود ہے اگر مہر شدہ ہو اور کاتب ثقت اور خط معروف۔

(شکل ۱۶) جابل و گوں بلکہ بعض اُن مدعیان علم میں بھی جو بزم خود فقیہ العصر وحید الدہر ہوں، اعتماد خط کا عجیب جوش ہے۔ اپنے کسی معتد کا خط آگیا اور شہادت شرعی میں کچھ باقی نہ رہا، گویا خط کا سہہ کہ ہے۔ حاص فلک قمر سے ان پر تفسیر ملا لیں تامل ہوئی، پھر کورسہ جہال کا تو کتنا ہی کیا ہے، وہاں خط سے گزر کر تاریخ خط سے استناد ہوتا ہے، حالانکہ علماء فرماتے ہیں خط پر اعتماد نہیں، نہ اس پر عمل ہو کہ خط خط کے

مشابہ ہوتا ہے اور غیر منہر کے مثل ہو سکتی ہے۔

المقرر عند علماء الحضیۃ انہ لا اعتبار  
بمجرد الخط والالتفات الیہ <sup>خ</sup> (خیریہ)  
المحط لا یعتمد علیہ ولا یعمل بہ <sup>خ</sup> لیس  
الموجود فیہ سوی خط فی ورق لیس من  
حجج الشرع فی شئ <sup>خ</sup>۔ مجرد الخط  
علامة لاتدنی علیہا الاحکام <sup>خ</sup>۔ مجرد  
علماؤنا بعدہ الاعتقاد علی الخط وعدم  
العمل بہ <sup>خ</sup> مخصصا لعمدة لما تقویم  
البیۃ الشرعیۃ علیہ لالما یوجد من  
لحطوط وانکواع <sup>خ</sup>۔ انما هو کاخذ بہ  
خط وهو لا یعتمد علیہ ولا یعمل بہ کما  
صرح بہ کثیر من علماؤنا <sup>خ</sup>۔ مجرد خط  
لا یعتمد علیہ ولا یعمل بہ شرعا <sup>خ</sup>۔  
لیس الورق والخط من حجج الشرع <sup>خ</sup>۔

علامتہ احکام کے مان یہ مسلم ہے کہ محض خط قابل توجہ  
نہیں خیر یہ۔ خط پر نہ تو اعتماد کیا جائے نہ ہی عمل  
خیر یہ۔ اس میں ایک ورق پر خط کے علاوہ کچھ نہیں  
جو کوئی شرعی دلیل نہیں۔ خیر یہ۔ محض خط علامت  
ہے اس پر احکام کی بنیاد نہیں رکھی جاسکتی خیر یہ۔  
ہمارے علماء نے تصریح کی ہے کہ خط پر  
اعتقاد اور عمل نہیں کیا جاسکتا خیر یہ۔  
اعتبار اس کا ہے جس پر شرعی گواہی ہو نہ کہ  
خط اور کاغذ موجود ہو نہ ہی  
خیر یہ۔ کیونکہ وہ کاغذ ہی ہے جس پر تحریر  
ہے اور اس پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے اور  
نہ عمل۔ جیسا کہ ہمارے اکثر علماء نے تصریح کی ہے خیر یہ۔  
شرعی طور پر خط پر نہ اعتماد کیا جاسکتا ہے نہ عمل خیر یہ۔  
کاغذ اور خط دلیلی شرعی سے نہیں خیر یہ۔

لے نمادی خیریت	کتاب الادب القاضی	دار المعرفۃ بیروت	۱۲/۲
لے ۱	باب مثل الحاضر والسبوت	"	۱۹/۲
لے ۲	"	"	۲۴/۲
لے ۳	کتاب الوقت	"	۱۹/۱
لے ۴	"	"	۱۱۸/۱
لے ۵	"	"	۲۰۰/۱
لے ۶	"	"	۲۰۳/۱
لے ۷	"	"	۲۰۹/۱
لے ۸	کتاب البیوع	"	۲۲۸/۱

من کتاب البیوع لا یعتد علی الخط ولا یعمل به ولا یشک ان الخط اعم من ان یکم مت  
 کتاب البیوع میں ہے کہ خط پر نہ اعتقاد کیا جاسکتا ہے نہ عل، اور اس میں شک نہیں کہ خط سے مراد عام ہے تو وہ قلم سے تحریر کیا ہوا ہو یا اس پر مہر مطبوع ہو  
 تحریر مختصاً (ست)

ان کے سوا بے اعتباری خط میں پندرہ کتابوں کی عبارتیں فقیر نے فتویٰ تار مندرجہ رسالہ ازکی الاہلال میں ذکر کیں، واللہ اعلم فیہ۔

تنبیہ: خط بعض صورتوں میں مقبول ہوتا ہے، کتاب القاضی الی القاضی یعنی حاکم شرع کو خط کے وبشرائط کثیر حجت لازم ہے

(م) ۱۶ قمر ۱۶۹۱ من کتاب مدعوی کا لاخیرۃ۔ آخری کی طرح یہ تینوں بھی کتاب المدعوی سے ہیں ۱۲ (ت) ۱۶ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت)

(م) ۱۷ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت) ۱۷ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت)

(ش) ۱۸ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت) ۱۸ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت)

(م) ۱۹ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت) ۱۹ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت)

(ش) ۲۰ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت) ۲۰ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت)

(م) ۲۱ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت) ۲۱ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت)

(ش) ۲۲ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت) ۲۲ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت)

(م) ۲۳ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت) ۲۳ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت)

(ش) ۲۴ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت) ۲۴ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت)

(م) ۲۵ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت) ۲۵ قمر ۱۶۹۱ من الی ہفت من الوقف (یہاں تک یہ مراد ہات کتاب الوقف سے ہیں۔ ت)



شہادت پر شہادت۔ یا قصاص پر شہادت، یا شرعی شہرت۔ یہ مسئلہ بہت ضروری الحفظ ہے۔ یہ صرف عوام بلکہ آج کل کے بہت مدعیانِ علم، بلکہ بعض ذی علم بھی ناواقف پائے۔

واللہ المہادی ہدایہ الجماعۃ لہ لیشہدوا  
بالرؤیۃ ولا علی شہادۃ غیرہم وامس  
حکوا بالرؤیۃ غیرہم فلا یلتفت الی قولہم  
حز، وقد نص علی المسئلۃ فی دط طم  
شفت ع ب وغیرہا کما ذکرنا بعض  
نصوصہا فی انہ کی الاہلال۔

ع، ب وغیرہ کے تصریح کی ہے۔ جیسا کہ ان میں سے بعض تصریحات کو ہم نے انہ کی الاہلال میں ذکر کر دیا ہے (ت)

(م) قر۔ ۲۰ یقینی عرفی کچھ بکار آ رہے ہیں۔ وصلی اللہ علی حبیب خلقہ سیدنا محمد و  
آلہ وصحبہ اجمعین والحمد للہ رب العالمین۔

(ش) اقول یہ ایک نفس مسئلہ ہے جس پر فقیر غفر اللہ تعالیٰ لہ نے تنبیہ کی، یقیناً دو طرح کا  
ہوتا ہے، ایک شرعی کہ طریقہ شرع سے حاصل ہو۔ دوسرا عرفی کہ باوجود عدم طریقہ شرعی صرف اپنے  
مقبولات و مسئلہات یا تجربات و مشہورات اور قرائن خارجیہ کے لحاظ سے اطمینان حاصل ہو جاسکتا ہے۔  
ناواقف لوگ ہر عرفی و شرعی میں تفرق نہ جان کر اسے کافی و دانی و دلیل شرعی گمان کرتے ہیں حالانکہ یہ عریک  
خطا ہے، مثلاً جہاں شرع مطہر نے شہادت میں عدد شرط کیا تو مرد یا ایک مرد و دو عورتیں ہوں، وہاں ہمارے  
اعظم کسی معتد اہل مستند نے جسے افضل اولیاء عام جانیں، اور وہ واقع میں بھی غوث زمانہ ہی ہو۔ شہادت  
دی کہ میرے سامنے ایسا ہوا اور میں نے کچھ خود دیکھا، ہمیں جو اعتبار اس کے فرمانے پر آئے گا ہرگز دو چار  
دس میں کی بات پر بھی اس سے زیادہ نہ ہوگا مگر شرع دوسرا گواہ اور مانگے گی اور معاملہ زمانہ میں نہیں۔ تو اگر ایسے  
ہی میں گواہی دیں جب بھی مسموع کہ قرآن کریم نے یا تہ بقیۃ شہدائے آؤ فرمایا، اگرچہ اس میں شک نہیں کہ  
سب مع مطلع کو ان کے ارشاد میں اصلاً محل شک نہ ہوگا۔ اسی طرح ہزاروں نظیریں اس مسئلہ کی ہوں گی اور

لے رد المحتار	کتاب الصوم	مصطفیٰ البابی مصر	۱۰۲/۲
فتح القدیر	کتاب الصوم	نورین رضویہ سکھر	۲۴۳/۲
لے القرآن	۴/۲		

پھر قرآنی ہے پچھلے کسی گنتی شمار میں ہیں۔ ذی علم کو بارہا واقع ہوتا ہے کہ بہت امور خارجہ کے لحاظ سے چاند ہونے میں اطمینان کامل رکھتا ہے، مگر جب تک ثبوت شرعی نہ ہو ہرگز حکم رویت نہیں کرتا۔ یوں ہی جب ثبوت میزان شرع پر ٹھیک اترے گا مجبوراً حکم رویت کرے گا۔ اگرچہ بظاہر امور دیگر کسی طرح ہلال کا ہونا دل پر نہ جمے۔ ایسی ہی جگہ عالم و جاہل کا فرق کھتا ہے، جب قرآن اس کے خلاف ظاہر ہوتے ہیں حلال حکم عالم پر اعتراض کرنے لگتے ہیں۔ حالانکہ وہ جانتا ہے کہ جرمیں لے کیا وہی راستے صائب تھی اور مجھ پر بہر حال مدد کہ شرعی کی پابندی واجب اس امر کی طرف کچھ اشارہ پر یا زور ہم بھی گزرا، اور ان یقینوں کی زیادہ توضیح رسالہ اس کی الاہلال میں مذکور ہوئی، و  
 باللہ التوفیق وعلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا محمد و آلہ وصحبہ اجمعین

فائدہ: صحیح حدیث میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

شهران لا یقصران شہر اعیان و مضامین و عید کے دونوں مہینے ناقص نہیں ہوتے یعنی رمضان ذوالحجۃ۔ مرواۃ الامام احمد والمستتہ اور ذی الحجۃ۔ (اسے امام احمد اور محدث نے حضرت ابن عن ابن ابی کرویۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ ابی کرویۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ ت۔ بعض علماء نے اس کے یہ معنی لیے ہیں کہ یہ دونوں مہینے ایک سال میں ۲۹ کے نہیں ہوتے۔ صحیح بخاری میں ہے: قال محمد لا یجتمعان کلاهما ناقصا محمد بن سیرین کہتے ہیں کہ یہ دو مہینے جمع نہیں ہوتے اس حال میں کہ دونوں ناقص (یعنی ۲۹ کے) ہوں۔ ت۔

امام سرائے فرمایا:

لا یقصران جمیعاً فی سنة واحدة (ایک سال میں عید کے دو ماہ جمع نہیں ہوتے کہ دونوں ہی ناقص ہوں۔ ت) امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا:

ان نقص من رمضان تعد ذوالحجۃ و انت نقص ذوالحجۃ تم رمضان تک رمضان ۲۹ کا ہوگا تو ذوالحجۃ ۳۰ کا اور ذوالحجۃ ۲۹ کا ہوگا رمضان ۳۰ کا۔ (ت)

سنہ ۳۸/۵ دار المعرفۃ بیروت صحیح البخاری کتاب الصوم قدیمی کتب خانہ کراچی

سنہ ۲۵۶/۱ دار المعرفۃ بیروت صحیح البخاری قدیمی کتب خانہ کراچی

سنہ ۱۰۰۴/۲ دار المعرفۃ بیروت صحیح البخاری قدیمی کتب خانہ کراچی

حرف: فتح الباری میں امام سررک بجائے امام بزار سے یہ عبارت منقول ہے۔

اور اس معنی کی توثیق وہ حدیث ہے جو بطریق زید بن عقیل حضرت سرہ بن جندب رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی کہ شہرا  
 عید لایکومات ثمانية وخمسين يوما بعد کے دونوں میں ۵۸ دن کے نہیں ہوتے۔  
 باایں ہر محققین کے نزدیک اس سے اکثری اعلیٰ حکم مراد ہے، نہ کہ دائمی ابدی۔ امام غزالی رحمۃ اللہ  
 تعالیٰ علیہ فرماتے ہیں: قد وجدنا من ينقصون في احوالهم من يرون ديكما كبر دوني ميمنه سال  
 میں ۲۹ کے ہوتے۔ اقول معنی حدیث اول کے ترجمہ معافی علی۔ نے بیان فرمائے۔ اور تحقیق روشن ہے،  
 کہ اس کا ثواب نہیں گھٹا اگرچہ گنتی میں پوسے ہوں، اور حدیث دوم کی صحت معلوم نہیں، اگر صحیح ہو تو بعض  
 رواۃ سے اپنی فہم کی بنا پر نقل بالمعنی محتمل، واللہ تعالیٰ اعلم، بالجود غرض یہ ہے کہ ایسے تجربات کا دائمی ہونا  
 ضرور نہیں، اور دائمی ہوں بھی تو احکام شرع کا اُن پر ہمارے نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم، واللہ الہادے و  
 صلوات اللہ تعالیٰ علی سید المرسلین محمد و آلہ وصحبہ اجمعین ۛ

## مفسداتِ صوم

(روزہ توڑ دینے والی اشیاء)

مسئلہ ۲۱۹ از علی گڑھ بوساطتِ رحیم احمد خان  
۲۵ رمضان المبارک ۱۳۱۵ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں :

- (۱) رمضان میں عورت کوئی دوا خشک اپنے جسم میں رکھے تو روزے میں کچھ فساد آئے گا یا نہیں؟
- (۲) عورت بٹی کسی دوا کی یا انگلی سے دوا اپنے جسم میں داخل کرے یا مرد انگلی کرے تو روزہ ٹوٹے گا یا نہیں؟
- (۳) عورت کو لپٹایا یا خیال باز نہ کیا کچھ دیر کے بعد جس وقت کہ خواہش بالکل نہ رہی ہو یہیں خارج ہو چکی ہیں، پیشاب کو جاتے وقت بعد پیشاب کے کچھ گاڑھا پانی سفید نکلے جس کی شکل منی کی سی ہو تو اس کو منی کہا جائیگا یا نہیں؟ اور روزہ اس سے ٹوٹے گا یا نہیں؟ بینوا تو جبردا۔

### الجواب

- (۱) اگر روزے کی حالت میں معنی طلوع صبح صادق سے غروب شمس تک رمضان خواہ غیر رمضان میں دوا خشک یا تر خواہ کوئی پیر فرج میں اس طرح رکھی گئی کہ فرج داخل کے اندر بالکل غائب کر دی تو روزہ حاتمہ باؤد اگر مثلاً دو کسی کپڑے میں باندھ کر فرج میں اس طرح رکھی کہ کپڑے کا سر فرج داخل سے باہر رہا اگرچہ فرج خارج میں غائب ہو جائے تو روزہ نہ جاتے گا جب تک دوا کا کوئی حصہ کپڑے سے چسپ کہ فرج داخل کے اندر نہ گرے یا دوا ایسی تر ہو کہ کپڑے میں ٹپک کر فرج داخل میں لگے یا حرکت کے سبب کپڑا چڑھ جائے کہ بالکل فرج داخل کے اندر غائب ہو جائے، ان صورتوں میں روزہ جاتا رہے گا۔

في تزوير لا يصار والداخل المختار (داخل عودا)  
ونحوه في مقدماته وطرقه خارج وانت  
خفيه فسد وكذا الواجب حشمة او حيطا و  
لوقه بقية مبروطة الا ان يفصل منه  
شيء مفادة ان استقرار الداخل في الخوف  
شرط لنقد المدعى ولم يزلوا دخلت قطة انت  
غابت فسد وان بقي طرفها في مرجعها الخارج  
لا (لم يعط) اذ علق وفي رد المحتار  
ما دخل في الخوف ان غاب فيه فسد وهو  
المراد بالاستقرار وان لم يعجب بل بقي طرف  
منه في الخارج او كان متصلا بشئ خارج  
لا يفسد بعد ما استقر اركه والله تعالى اعلم.

تو یہاں بھار اور درختوں میں ہے، کسی نے عود کی  
لکڑی وغیرہ کی دہریں اس طرح داخل کیا کہ ایک کنارہ  
میں کا مبر جو قوروزہ نہیں ٹوٹا، اور اگر سب اندر  
پر چھالے تو ٹوٹ جائے گا اور یہی حکم سے اس کا جو کوئی  
لکڑی نکل لے یا دھاگا اگر یہ اسی میں لقمہ بندھا ہوا ہو  
مگر اس صورت میں کہ جب لقمے کی جڑ ہو کہ اندر رہے  
قوروزہ ٹوٹ جائے گا، اس کا حاصل یہ ہے کہ میٹ  
میں داخل ہونے والی چیز کا دباؤ پیٹ میں استقرار  
(ظہور) فساد کے لیے نہ طے بدائع، اگر عورت نے  
رُوئی داخل کی جو غائب ہوگئی قوروزہ فاسد ہو جائیگا،  
اور اگر اس کی کوئی طرف فروغ خارج میں نکل ہوئی رہی  
قوروزہ فاسد نہ ہوگا (یعنی روزہ نہیں ٹوٹے گا)۔  
و غائب ہو گیا قوروزہ فاسد ہو جائے گا، اور استقرار  
خارج باقی رہے گی یا خارج ششی سے متصل رہی تو  
لم دت

(۲) بی ادب اور دانا حکم مسئلہ سابقہ میں گزرا، اور انگلی فرج میں داخل کرنے سے عورت کا روزہ صحت چہرہ عورت میں فاسد ہوگا، ایتہ برکرا انگلی داخل کرنے سے کسی حالت میں کہ انگلی فرج کو لمس کر رہی سے عورت کو اگر لی مری جائے تو خود معنی الفصل وهو الاصل من ما شربہ لہ فی الہدایۃ وغیرہ (اس صورت میں معنی اظہار پایا گیا اور وہ مباشرت کی وجہ سے منی کا خروچ ہے، ہذا یرفعہ تہات و دوسرے یہ کہ انگلی پانی یا روغن کے داند کسی سے ایسی تر ہو کہ لمس کی تری چھوٹ کر فرج داخل میں لگے یا تیسرے یہ کہ خشک انگلی داخل کی وہ فرج کہ عورت سے ایسی تر ہو گئی کہ اب اس سے چھوٹ کر دوسری چیز یا لگے بعدہ انگلی یا ہر کے ایسی ہی

باب القسم الثماني

مَجْتَبِیَّاتی و ملی

129/

مصطفیٰ الہابی مصر

1-4/14

14/11

۱۵۰۰

لله والمحمدين

2. 2

نری کی حالت میں پھر اندر کی کتری چھین کر فرج داخل میں لگی۔ چوتھے یہ کہ انگلی کئی مہوئی جسم سے جدا نہی وہ فرج داخل کے اندر غائب کر دی گئی کہ سراپا ہر نہ رہا، یہ احکام بھی اسی مسئلہ سے ظاہر ہیں اور اس پر یہ ہے کہ اگر انگلی مرد کی جو یا عورت کو پانچ انگلی داخل کرے اگرچہ بدن صاف کرنے کو۔ وہ مختار میں ہے،

ادخل اصبعه الياسه في دبره او فرجها  
لم يقطر ولو متباعدة حسداً او ملتقطاً  
اگر کسی نے انگلی دبر میں دی یا عورت کے اپنی فرج میں داخل کی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا، اور اگر انگلی تر تھی تو روزہ ٹوٹ جائے گا (احتماراً) (ت)

رد المحتار میں ہے :

قوله ولو متباعدة حسداً ليعا، شئ من البيلة في واحد.  
قوله اگر انگلی، تر ہوئی تو ٹوٹ جائے گا، یہ اس لیے ہے کہ اس صورت میں داخل دبر و فرج میں کچھ تری باقی رہ جائے گی۔ (ت)

حاشیہ طحاوی میں ہے :

ظاهر كلامه يقتضي ان الذي ادخل في فرجها الرجل والحكم واحد  
ظاہر کلامہ یقتضی ان الذی ادخل فی فرجہا الرجل والحکم واحد ہے (ت)

فتح القدير میں ہے :

لو ادخل الاصبع في دبره او فرجها الدخول لا يفسد الصوم الا ان يكون مبلولة بماء او دهن على البتة وقيل يجب عليه القضاء والعسل بكة  
اگر کسی نے مرد کی دبر یا عورت کی فرج داخل میں انگلی داخل کی تو مختار قول پر روزہ فاسد نہ ہوگا مگر اس صورت کہ جب وہ پانی یا تیل کے ساتھ تر ہو۔ بعض نے کہا ہے کہ ایسی صورت میں روزہ کی قضا اور غسل لازم ہو جائے گا۔ (ت)

۴۹/۱	مجبباتی دہلی	باب ما یفسد الصوم	رد مختار
۱۰۸/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	رد المحتار
۲۵۱/۱	دار المعرفۃ بیروت	"	حاشیہ طحاوی علی الدر المختار
۲۶۶/۲	نوریہ مصر سکھر	باب ما یوجب القضاء والكفارة	فتح القدير

تنبیہ : فتح القدر و مراقی العلاح و فتاویٰ ظہیریہ و فتاویٰ ہندیہ وغیرہ عامۃ کتب میں جو انگلی کی تری میں آب و روغن کا ذکر ہے محض تمثیل و تصویر ہے ، نہ تخصیص و تقید کہ اگر دو دو یا تکی یا لعاب دہن میں تر ہو جب بھی بابت حکم ہی ہے کہ ہر صرف کسی تری کا خارج سے جوف میں جا کر رہ جانا ہے کما افسادہ فی مرد المحتاسر ( جیسا کہ رد المحتار میں بیان ہوا ۔ ت ) ولہذا در مختار میں مطلق مقبلة ( تر ہوتی ۔ ت ) فرمایا ، اور شک نہیں کہ فرج کی رطوبت جب انگلی سے ٹک کر باہر آئی اب وہ بھی رطوبت خارج ہو گئی ، اب دوبارہ جو باہر سے جا کر فرج داخل کے اندر رہ جائے گی ضرور فساد موم لائے گی جس طرح لعاب دہن کہ اگر قبل خروج اسے نکل جائے روزے میں غفلت نہیں ، اور اگر دہن سے بچا کر دینے کے بعد کھائے گا روزہ جائے گا کسافی مرد المحتار میں بعد اذہ و مثله فی کثیر من الکتاب ( جیسا کہ بدائع سے رد المحتار میں اور اسی طرح اکثر کتب میں ہے ۔ ت )

رہا علما کا فرمانا کہ اگر کان سے میل کا ۱۵ میل تک برقی سلائی دوبارہ سد بارہ کان میں کی تو بان جماع روزہ نہ جائے گا ۔ برازیہ و فوراً فیضاج و در مختار وغیرہ میں ہے ۔

واللفظ النوحیز ، اجمعوا انہ لو حلك اذ نہ  
بعود فاخرج العود وعلیٰ سراسہ دسرت قد  
دخلہ ثانیاً و ثابت کذلک انہ لا یفسد  
و جیز کی مارت یہ سبقت ۔ کا اس پر اتفاق ہے کہ اگر  
کسی نے خود لکڑی کے ساتھ اپنا کان کھرچا پھر لکڑی  
جب باہر نکالی تو اس کے سرے پر میل تھی اب اسی  
لکڑی کو دوبارہ یا سر بارہ اسی طرح ( کان میں ) داخل کیا  
تو روزہ فاسد نہ ہوگا ۔ ( ت )

وہ اس مسئلہ سے بچتا ہے وہاں روزہ روٹنے کی وجہ یہ ہے کہ کان کی پیدلے میں سلائی دماغ تک نہیں جاتی تو میل جوف میں داخل نہ ہوا بخلاف یہاں کے کہ فرج داخل خود جوف ہے ۔ مراقی العلاح میں ہے ۔

حک اذ نہ بعود فاخرج علیہ دسرت حمافی الصماخ  
ثم ادخلہ ای العود مزار الی دہ لا یفسد صو  
بالاجماع ، کما فی البرایۃ لعدم وصول  
المطر الی الصماخ ، والله تعالیٰ اعلم  
اگر کان کو لکڑی کے ساتھ کھرچا پھر جب لکڑی واپس نکالی  
تو اس پر کان کے اندر سے میل آئی پھر اس لکڑی کو کئی  
دفعہ کان میں داخل کیا تو بالاتفاق روزہ فاسد نہ ہوگا ۔  
جیسا کہ برازیہ میں ہے کیونکہ کوئی چیز روزہ توڑنے والی شاع  
نہیں ہے ۔ واللہ تعالیٰ اعلم ( ت )

۹۸ ۴ نور کتب خانہ پشاور  
۳۶۲ ص نور محمد کارخانہ تجارت کتب کرچی

۱۔ فتاویٰ برازیہ علی حاشیہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الصوم  
۲۔ مراقی العلاح مع حاشیہ طحاوی باب فی الاغصہ الصوم





(۲) اس سے روزہ میں کوئی فعل نہیں آتا لعدم الغطر۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 مسئلہ ۲۲۲ مسئلہ عبدالرحمان صاحب چنپوری ازگر لڑو ضلع راولپنڈی ۲۶ صفر ۱۳۲۲ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ جو لوگ پان یا تمباکو یا فسوار کے عادی ہیں وہ اگر روزہ کی حالت میں پان تمباکو فسوار منہ میں رکھ لیں اور اس کا جرم حلق کے اندر نہ جائے تو روزہ ٹوٹ جائیگا یا نہیں؟ اور بصورت ٹوٹ جانے کے قضا لازم آئے گی یا کفارہ؟ مدلل بیان کیجئے۔ جزا تو سزا

### الجواب

پان جب منہ میں رکھا جائے گا اُس کا عرق ضرور حلق میں جائیگا اور تمباکو جیسی کھان پانی جاتی ہے وہ اگر منہ میں ڈالی جائیگی تو یقیناً اس کا جرم لعاب کے ساتھ حلق میں جائے گا اور فسوار تو بہت باریک چیز ہے جب اوپر کوٹھکھی جائے گی ضرور دماغ کو پہنچے گی اور ان طلب والوں کے مقاصد بھی پوری برائیاں گے اور حقیقت میں یہ سب مظنون مثل متیقن ہے، یہ سب شیطانی دوسوں سے ہیں ان چیزوں کے استعمال سے جو روزہ جائے اُس کی فقط قضا نہیں بلکہ کفارہ بھی سرور ہوگا کہ ان میں صلاح بدن و فصاحت شہوت ہے اور اگر بالفرض ان میں اعتدال یقینی کی صورت تصور بھی ہوتی جب بھی عافیت میں شک نہ تھا جیسے مباشرت فاحشہ کہ بے انزال ناقص ہوں مگر مخدوع مذکور ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من وقع فی الشهوات وقع فی الحرام كالسراوی  
 یرجی حول لحمی یوشک ان یرقع فیدہ  
 واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 جو شہوات میں داخل ہوتا ہے وہ حرام میں داخل  
 ہو جائے گا جیسا کہ مخدوع جگہ کے قریب بکریاں جرات  
 والا قریب ہے کہ وہ حرام میں وقع ہوئے۔ واللہ

تعالیٰ اعلم (دست)

مسئلہ ۲۲۳ از گلگتہ چیت بر نزدیک اسپتال ای۔ بی۔ ایس۔ آر۔ یکم ربیع الاول ۱۳۴۲ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روزہ کس کس حالت میں نہیں ہوتا، مثلاً اگر کوئی شخص کچھ کو  
 امتنازیادہ کھائے کہ صبح کو اُسے کھنی ڈکاریں آئیں تو روزہ بھوایا نہیں، اگر نہیں بھوایا تو کیا غرابی وقع ہوئی، دوسری  
 یہ بات کہ روزہ کس کس حالت میں درست نہیں رہتا؟

### الجواب

کھنی ڈکار سے روزہ نہیں مانتا، کیسی کتاب میں نہیں لکھا۔ روزہ تین باتوں سے جاتا ہے چارٹ اگرچہ

اس کے علاوہ قاضی ثناء اللہ پانی پتی رحمۃ اللہ علیہ نے مالا بدلتہ میں اور ارشاد الطاہرین میں لکھا ہے کہ،  
 چہرا غاں کردن بہشت است، پیغمبر خدا صلی اللہ تعالیٰ (قبر پر) چہرا غاں کرنا رحمت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ  
 علیہ وسلم پر شمع افرودان نزد قبر و مسجد کئسندگان تعالیٰ علیہ وسلم نے قبر کے نزدیک چہرا غاں کرنے اور مسجد  
 لعنت گفتہ اور ارشاد الطاہرین ص ۱۸۱ کرنے والوں پر لعنت فرمائی ہے۔ (ت)

خلاصہ یہ کہ چہرا غاں جو بغرض خاص تقرب کیا جاتا ہے یہ بغرض زینت۔ یہاں تک کہ  
 بعض لوگ منت مانتے ہیں اور اس کا ایفاء کرتے ہیں اور اہل اللہ کے حرا پر لگتے ہیں معمولی آدمی کی قبر پر نہیں کرتے ہیں۔  
 اس طرح جب کتب حدیث و فقہ و تحریرات علماء میں نکلا تو میں سے بلا خوف و خطر اس کو ترک کر دیا اور جس قدر رقم کا  
 تیل لٹا تھا وہ میں نے شربت و برف میں صرف کر دیا۔ نظر انصاف سے دیکھا جائے کہ یہ کیا سنگین جرم ہے نماز نہ پڑھے،  
 جماعت کا پابند نہ ہو، ڈاڑھی منڈاے، وہ سب قابلِ غصہ لیکن چہرا غاں نہ کرنا جس کے لیے اس قدر شدید وعید  
 آئی ہے وہ ایسا جرم ہے کہ فوراً دہشت کا فتویٰ دے دیا جائے۔ چونکہ اس کے کئے والے اکثر مابہل ناخواندہ لوگ تھے  
 میں نے اس کی طرف توجہ بھی نہیں کی، میں نے یہ سمجھا تھا کہ اگر صاحبِ فتاویٰ رازیدہ و علیگیر و صاحبِ مشکوٰۃ اور شاہ  
 رفیع الدین صاحبِ محدث و بلوی اور قاضی ثناء اللہ پانی پتی یہ سب دیوبانی ہیں تو میں الحمد للہ دیوبانی ہوں۔ یہ امر  
 بھی قابلِ گزارش ہے کہ میں نے مولوی احمد رضا خان صاحب کو ایک دفعہ بھیجا اور اس میں استغفار چہرا غاں کا کما  
 اور جواب کے لیے لکھتے بھی رکھ دئے لیکن خاں صاحب موصوف نے اس کا جواب نہیں دیا۔ مشکل یہ ہے کہ اگر حق  
 جواب لکھا جائے تو پیرزادے مانعش ہوتے ہیں۔ گزشتہ نکتہ پر سے توفیق و حدیث و فقہ کے خلاف ہوتا ہے۔ بہت  
 تلاش سے بعض لوگوں کی تحریرات سے ایک آدمی چراغ کا بوازا اس طرح سے نکلتا ہے کہ کسی دوسری مصحف سے چراغ  
 جھلایا جائے۔ لیکن چہرا غاں کا جواز اگر آج بھی کسی مستند عالم کی کتاب سے نکل آئے تو مجھ کو اس معاملہ میں کدہ ہوگا  
 صرف وہ امور ہیں جس کی وجہ سے لوگوں کو حلیان ہوتا ہے۔

اول یہ کہ پیرزادے اس کو کرتے پلے آئے ہیں مگر پیرزادوں کا میل ناخ قبول رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم نہیں ہے، پیرزادگان کچھ محصر نہیں ہیں، اصالح ہوں، اہل اللہ ہوں، لیکن معصوم نہیں، جہاں ہزاروں نیک  
 مشائخ زمانہ کرتے ہیں وہاں ایک امر ناجائز بھی کسی مصحف سے انھوں نے کر لیا۔ خدا تعالیٰ معاف کرنے والا ہے وغیرہ  
 سے دیکھا جائے کہ خیر محارم کے سامنے آنا شرعاً ناجائز ہو جائے گا۔

دوسرا امر باعثِ حلیان یہ ہے کہ دیرینہ مسودہ میں قبر مبارک پر روشنی ہوتی ہے اس خطرے کے جواب  
 حسب ذیل ہیں۔

(۱) فعال حرمین شریفین کا بعد قرون ثلاثہ مشہود لہا بالخیر کے منہ نہیں ہے۔

تین لکے ہیں،

اولاً تصبیح مال۔

دوم چراغ کا آٹا برہنہ سے جو تا بوجہ ناریت۔

سوم تعظیم قبور۔

ہرگز ہرگز ملا علی قاری نے گرد قبر کے چراغ جلانے کی اجازت نہیں دی ہے، یہاں پر اتہام ہے۔ سمجھنے کی بات ہے کہ جو انہوں نے وجہ ممانعت لکھے ہیں کیا وہ گرد قبر کے چراغ جلانے سے چلتے رہیں گے جو وہ اجازت دیتے ہیں۔ بقسم شرعی باور کرانا ہوں کہ اگر کسی عالم مستند نے چراغان قبر کے لیے جلانے کو جائز کر دیا ہو تو میں پہلا شخص اس تاویل پر عمل کرنے کے لیے تیار ہوں گا۔ چاہے کہ مجاہدوں نے جن کے لیے قبور ذریعہ معاش ہیں انہوں نے ان باتوں کی ایجاد کی ہے۔ یہ سب بحث چراغ جلانے میں ہے کہ چراغان میں جو محض تعبد یعنی ازراہ تقرب کیا جاتا ہے لوگ تیل جی کی منت مانتے ہیں سال کے سال شب عرس کر کرتے اور اس کو مذہبی فعل سمجھتے ہیں۔ اگر تقرب یعنی تعبد منظور نہیں ہوتا تو لوگ چراغان بزرگوں کی قبر پر کیوں کرتے ہیں۔ کسی فاسق فاجر کی قبر پر کیوں نہیں کرتے؟ اس سے ظاہر ہے کہ منشاء چراغان محض تقرب یعنی تعبد ہے۔ اگر ایسی تاویل جائز تھی جتنے تو کوئی شخص قبر کے نیچے یا قبر کے بیچ چراغ جلانے کیونکہ حدیث میں قبر پر کی ممانعت ہے، استغفر اللہ! یہ تو حدیث کے ساتھ مضحکہ کرنا ہے۔ اگر اس وعید کے بعد بھی کوئی شخص چراس میں خلاف کرے یا کہ تجنی کرے تو اس کا جواب یہ ہے کہ یہ بات قبر میں تعظیم کے قابل ہے، مٹی پرین خود، عیسیٰ پرین خود، انتہی تحریر زید۔

اب جو کچھ ازراہ انصاف و تتبع کتب حضرات اہلسنت والجماعت محقق ہووے اس سے معزز فرمائیے۔ در کیا یہ اقول زید کے صحیح اور موافق سلف کے ہیں، بہ تشریح و تفصیل تام ارشاد ہو۔ اللہ تعالیٰ آپ کو جزائے خیر عنایت فرمائے۔

بسم اللہ الرحمن الرحیم

الجواب

اے اللہ اتیرے لیے دائمی حمد ہے، اپنے سراج منیر اور ان کی آل پر ہمیشہ رحمت نازل فرما، اے نور اے نور کے نور، اے ہر نور سے قبل نور، اے نور کے بعد نور، تیرے لیے نور ہے، تجھ سے نور ہے، تیری طرف نور ہے تو نور اور نور کا نور ہے اپنے نور قرار پر، اور ان کی آل پر

اَللّٰهُمَّ نَعُوْذُ بِكَ الْخَشْيَةَ سَرْمَدًا، صَلِّ عَلَىٰ مَوَاجِلَ الْغَيْبِ وَ اِلَيْهِ اَبَدًا يَا نُورُ يَا نُورُ النُّوْرِ يَا نُورُ قَسَلِ جَعَلِ نُورِي يَا نُورُ بَعْدَ كُلِّ نُورٍ، نَعُوْذُ بِكَ النُّوْرِ وَ مِنْكَ النُّوْرُ اِلَيْكَ النُّوْرُ وَ اَنْتَ النُّوْرُ وَ نُورُ النُّوْرِ صَلِّ عَلَىٰ

## الجواب

الحمد لله الذي فرض علينا الصيام طهوراً  
وجعل هذا الدين يسراً والصلوة والسلام  
على ائمة السلف والرحمة طيباً ونشراً  
وعلى ائمة وصحبه الدين من اقتفاء هدى لا يصل  
اليه دخان الصلوات ورداً وصدراً۔

کی اس طرح اتباع کی کہ انہیں کسی بھی طاعت گمراہی کی کوئی غبار لاحق نہ ہو سکے۔ (ت)

متون و شروح و فتاویٰ عامہ کتب مذہب میں جن پر مدار مذہب ہے علی الاطلاق تصریحات روشن ہیں کہ  
دُھراں یا غبارِ حلق یا دروغ میں آپ چلا جائے کہ روزہ دار نے بالقداسے داخل نہ کیا ہو تو روزہ نہ جائے گا  
اگرچہ اس وقت روزہ ہونا یا نہ تھا۔ وقایہ و نقایہ و اصلاح و طہارت و تنزیہ و غیرہ میں ہے۔

واللفظ لا صلاح دخل خبراً او دخاناً او  
ذباب حلقہ لم یفسد

مقررین درمیں ہے۔

دخول حلقہ خبراً او دخاناً او ذباب و لو

ذاکرہ یفسد

بدیہ و ہدایہ و دوائی و کافی میں ہے۔

واللفظ لکانی لو دخل حلقہ ذباب و لو

ذاکرہ مومہ یفسد قیاس فصول المعطر

الح جودہ و کونہ مما لا یتغذی

لا ینافی الفساد کالسترا مب و

فی الاستحسان لا یفسد لانه

لا یکن التعذر عنہ فام

لے درمختار باب یفسد الصوم

لے مقررین در الحکام باب موجب الافساد

مجتہدانی دہلی

۱۴۹/۱ احمد کمال الکائنہ دار السعادة بیروت ۲۰۲/۱

الصائم لا يجد من ان يفتح فسمه  
ليتكلم فصام كالغبار والدخان

فتح القدير میں ہے ،

قوله فاشبه الغبار والدخان اذا دخلا  
في الحق فانه لا يستطيع الاحترازا تحت  
دخولهما لدخولهما من الانف اذا طبق  
القسم وصام ايضا كبل يسقى في فيه بعد  
المصصة

نور الايضاح من امداد الفلاح میں ہے ،

لا يفسد الصوم لو دخل حلقه دخان  
بلا صفة او غبار ولو جارا لطا حوت او  
ذباب او اثر طعم الادوية فيه وهوذا كسر  
لصومه

خاتمة خلاصة خزائن المفتين میں ہے ،  
واللفظ لخافية اذا دخل الدخان او  
الغبار او ريح المعطر او الذباب حلقه  
لا يفسد صومه

سراج الوباح و ہشتیہ میں ہے ،

کیونکہ روزہ دار کو بات کرنے کے لیے منہ کھولنا  
پڑتا ہے تو منہ کی حکم غبار و دھوئیں کی  
طرح ہے۔ (ت)

مصنف کا قول بھی کا داخل ہونا عباد اور دھوئیں  
کی طرح ہے کیونکہ جب وہ حلق میں داخل ہو جائے  
تو ان کے داخل سے بچا ممکن نہیں ہوتا ، منہ اگر منہ  
بھی ہو تو وہ ناک کے ذریعے داخل ہو جائے گا و  
یہ اس بڑی کمی نہ بھی ہے جو کھلی کے بعد منہ میں  
رہ جاتی ہے۔ (ت)

ان ضروریوں میں روزہ نہیں ٹوٹتا جب حلق میں ہا قصہ  
دھواں داخل ہو جائے یا غبار تو وہ آٹے کی چکی کا ہوا  
یا مٹی یا دوائیوں کے ذائقے کا اثر صوم میں داخل  
ہو جائے اگرچہ روزہ دار کو روزہ دار ہونا یاد ہو۔ (ت)

خاتمة کی عبارت یہ ہے ، حلق میں دھواں ، غبار ،  
حلق کی خوشبو یا مٹی داخل ہو جائے تو روزہ  
خاسر نہیں ہوگا۔ (ت)

۱۹۸/۱	الملکبة العربية کراچی	باب ما یوجب القضاء والقارة	سہ ہدایہ
۲۵۸/۲	فوریہ رضویہ سکھ	" "	سہ فتح القدير
ص ۶۳	مطبع علمی ، لاہور	لا یفسد الصوم	سہ نور الايضاح
۹۸/۱	منشی نوکشتور لکھنؤ	الفصل فی الا یفسد الصوم	سہ فتاوی قاضی خان

لو دخل حلقه غب من الطاحونة او طعمه  
الا دویة او غب من الغمر من و شباهه او الدخان  
او ما سطح من غبار القرب بالريح او  
يعواهر الدواب و اشياء ذلك لم يعطه  
اگر روزہ دار کے حلق میں کچی کا غبار، ادویات کا ذائقہ،  
گھوڑے کے دھڑنے یا اس کی بم مثل کی غبار، دھواں  
ہوا کے ذریعے اڑنے والی، چرپاویں اور اس  
کے بم مثل کی دھڑ سے، اڑنے والی غبار چلی جائے تو  
روزہ نہیں ٹوٹتا۔ (ت)

و شیزو القردی و واقعات المتعین من ہے  
دخل الدباب او الدخان او الغبار حلقه  
و یقر بدن بعد لمضضة فاتبعه مع  
البزاق لم يعطه  
روزہ دار کے حلق میں کچی، دھواں یا غبار چلی گئی  
یا کچی کے بعد تری منہ میں رہ گئی اور اسے وہ تنوک  
کے ساتھ نکل گیا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا (ت)

ہاں اگر صائم اپنے قصد و ارادہ سے اگر یا بربان خواہ کسی شے کا دھواں یا غبار اپنے حلق یا دماغ میں  
عمداً بے عادت نسیان صوم داخل کرے، مثلاً بخور سلگائے اور اسے اپنے جسم سے متصل کر کے دھواں سُرتے  
کہ دماغ یا حلق میں جائے تو اس صورت میں روزہ فاسد ہوگا۔ درمختار میں ہے

مفاده انه لو ادخل حلقه الدخان افطرا یا  
دخان کان ولو عود او عنبر او داحکرا  
لا مکان التحرش عنه فلیتنبه له کما  
بسطة الشرع لانی  
اس کا ملاحظہ یہ ہے کہ اگر کسی روزہ دار نے بقصد  
اپنے حلق میں دھواں داخل کیا تو اس کا روزہ ٹوٹ  
جائے گا خواہ وہ دھواں عود یا عنبر کا ہو، اگر  
اسے روزہ یاد ہو کیونکہ اس سے بچنا ممکن ہے

اس پر متنبہ رہنا چاہئے جیسا کہ اس پر شریعتی  
علامہ شریعتی نے علیہ ذوی الامام و امام الفتح و مراقی الفلاح قینوں کتابوں میں فرمایا،  
و هذا العظالمراقی و فیما ذکرنا اشارۃ الی  
انه من ادخل بصعده دخان حلقه  
بای صورۃ کان الادخال فسد صومه

مراقی الفلاح کی عبارت یہ ہے جو کچھ ہم نے ذکر کیا  
اس میں یہ اشارہ ہے کہ اگر کسی نے ار دہ حلق  
میں دھواں داخل کیا خواہ احوال کی کوئی صورت

سہ فتاویٰ ہندیہ باب الرابع فیما یفسد الصوم  
سہ فتاویٰ القرویۃ کتاب الصوم  
سہ درمختار باب ما یفسد الصوم  
نورانی کتب خانہ پشاور ۲۰۳/۱  
دارالاشاعۃ العربیہ قندھار افغانستان ۱۵/۱  
مجتبائی دہلی ۱۴۹/۱

ہر روزہ روزہ ٹوٹ جائے گا تو وہ دھواں غصہ، عود  
یا ان کے ہم مثل کسی کا جو حتیٰ کہ جس نے دھواں سناگائی  
اور اپنے قریب کر کے اس کا دھواں سونگھا سالانہ روزہ  
یاد تھا روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ اس صورت میں پیٹ  
اور دماغ گوروزہ توڑنے والی شے سے محفوظ رکھنا  
ممکن ہے۔ یہ ان چیزوں میں سے ہے جن سے اکثر لوگ  
غافل ہیں لہذا اس پر خصوصی توجہ دیکھئے، یہ وہم نہ کیا جاتا  
کہ یہ تو پھولی اور کستوری سونگھنے کی طرح ہی ہے کیونکہ  
خوشبو کی ٹھک اور جوہر دھواں میں جوارادۂ جوت میں  
جائے بڑا واضح فرق ہے (ت)

اسی طرح دوا کھار میں آمدا والفتح اور طحاویہ میں نیبہ سے نخل فرما مقرر رکھا۔ مجھے لانا شرح ملتی لاہر

میں ہے :

اس جا پر اگر کسی روزہ دار نے مذکورہ اشیاء میں سے  
کسی چیز کو اپنے حلق میں داخل کیا تو اس کا روزہ  
فاسد ہو جائیگا حتیٰ کہ جس نے بخور کے ساتھ دھواں دیا  
اور اس کا دھواں سونگھا اور روزہ یاد ہوتے ہی سے  
حلق میں داخل کیا تو روزہ ٹوٹ جائے گا کیونکہ فقہاء نے  
سند و حکم پر حمل اور ادخال میں فرق کیا ہے کیونکہ  
ادخال صائم کا اپنا حلق ہے جس سے بچنا ممکن ہے اس  
کی تائید صاحب نہایہ کا یہ قول کرتا ہے کہ جب تک پیٹ  
میں داخل ہوگی تو روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ کوئی ایسی  
چیز نہیں پائی گئی جو روزہ کی ضد ہو اور وہ خارج سے

کسی شے کا باطن میں داخل کرنا ہے اس سے بہت سے لوگ غافل ہیں لہذا اس پر توجہ دیتے۔ (ت)

سہ مرقی للعلاج حاشیۃ الطحاوی اب فی بین الاصلہ عدم نور محمد کا حاشیہ تجارت کتب کراچی ص ۶۲-۶۱

سہ مجمع الانہر باب موجب الفساد دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۵/۱

صواء کان دخان دخان صبر و عود او غیر ہما حتی  
من تبخر بیخوس فادھا الی نفسه و اشتم  
دخان ذاکر الصومہ، فطر لا یمکان التفرغ  
عن ادخال المقطر جوفہ و دماغہ و ہذا  
مما یفعل عنہ کثیر من الناس فلیتنبہ  
لہ ولا یتوہم انہ کتم الورد و عانہ و المثل لوضوح  
الفرق بین ہوا و تطیب بریح المسک و  
شبهہ و بین جوہر دخان و صمد  
الی جوہر یفعل بہ

علیٰ ہذا الواحد حل حلقہ صومہ حتی  
ان من تبخر بیخو و فاستشم دخانہ فادخلہ  
حلقہ ذاکر الصومہ افطر لا ینہم فرقو  
بین الدخول و الادخال فی مواضع عدیدۃ  
لاں الادخال حملہ و التحرر من محکم و یؤیدہ  
قول صاحب النہایۃ اذا دخل الذباب  
جوفہ لا یفسد صومہ لانہ لم یوجد ما ہو  
صد الصوم و ہوا دخال الشئ من الخارج  
الی باطن و ہذا مما یفعل عنہ کثیر  
فلیتنبہ لہ

کسی شے کا باطن میں داخل کرنا ہے اس سے بہت سے لوگ غافل ہیں لہذا اس پر توجہ دیتے۔ (ت)

سہ مرقی للعلاج حاشیۃ الطحاوی اب فی بین الاصلہ عدم نور محمد کا حاشیہ تجارت کتب کراچی ص ۶۲-۶۱

سہ مجمع الانہر باب موجب الفساد دار احیاء التراث العربی بیروت ۲۳۵/۱





قصا میں بھری اور ترک رستی، جا بجا بے پیرتی ہے، کوئی مُہ بند بھی رکھے ویریا کی راہ سے دراصل ہو سکتے ہیں اور بعض وہ جن سے ہمیشہ غرور کر سکتا ہے اگر پر نادرا بعض، شخاص کو بعض حالات ایسے پیش آئیں کہ طبع پر مجبور کریں، جیسے عداوت شراب، اور انھیں دُخان و بھابھ کا بقصد اوخان کو یہ تو پافصل ہے انسان اس کی یہ مجبور شخص نہیں شرع مطہر نے حکیم و حیم ہے جس طرح قسم آؤں کو مضطرات سے خارج فرمایا کہ اگر اسے طوڈ رکھیں تو صوم محتسب اور تکلیف روزہ تکلیف بالاحمال ٹھہرے، اسی قسم، نہ کہ مطلقاً سنا مضطرات میں نہ رکھا کہ اگر مضطرات میں تو دونوں سے خالی نہیں، یا تو حکم فطر ہمیشہ ثابت رکھیں تو وہی تکلیف مار یطابق ہوتی ہے یا وقت ضرورت یا وہی صحت حصول مضطر و رہ باقی باتیں فرمائے گئے مع امتناع حقیقت یا اجتماع ذات و منائی ذات لازم آئے اور یہ باطل سے سمجھی کہ آئے ہیں کہ دربارہ حقائق ضرورت کارگر نہیں ہوتی و لہذا ستر ستر سے مرگ، مہجور نہیں کہ کسی شے کو بصورت مضطر قرار دے کر بعض جگہ ضرورت حکم انظار سا قضا فرمایا مثلاً کتب قیمتیہ پر نظر ڈالے اور بیمار قریب مرگ ہو گیا مجبوراً وہ اپنی ضرورت کیسی شدید تھی جس سے روزہ توڑنا جائز کر دیا مگر روزہ توڑنے کا حکم مرتفع نہ ہوا۔

ثانیاً غلامانہ طور پر لیے کھڑا ہے کہ نہیں کھاتا تو قتل کر دے گا کیسی سخت ضرورت ہے حکم ہو گا کھائے مگر یہ نہ ہو گا کہ روزہ نہ جائے۔

ثالثاً غصہ والے مضطر کی ضرورت سے زیادہ کس کی ضرورت ہے، جس کے لیے مردار سے مرد حرم سے حرم میں اثم زائل، اور بقدر حفظ و قی تناول فرمیں جو اگر یہ ہیں کہ یہ حالت بصورت صوم و قی ہو تو ضرورت کے لحاظ سے روزہ توڑے۔

رابعاً سونا برابر ہوتا ہے النوم، احتالموت کی بہن ہے۔ ت، سوتے کے پاس بچنے کا کیا جلد، احتراز کا کیا چارہ، مگر یہ ناممکن الا قرازی بقائے صوم کا نہ لائی، سوتے میں صحت میں کچھ چلا جائے تو روزہ پر وہی قضا کا حکم آئے گا، غرض خادم غصہ کے نزدیک بدیہیات سے ہے کہ شرع مطہر کسی چیز کو مضطر مان کر ضرورت و عدم ضرورت کا فرق نہیں فرماتی، لحاظ ضرورت صرف اس قدر ہوتا ہے کہ انظار جائز نہ ہو کسی حرم ہو جائے مگر مضطر مضطر نہ رہے یہ ناممکن، وہاں بت ہو کہ اس اصل اجماعی عقل و فعل و قاعدہ شرعیہ آیہ لا یكلف الله نفساً الا و صعباً (انہ تعان کسی نفس کو اس کی طاقت سے بڑھ کر تکلیف نہیں ٹھہراتا۔ ت) نے واجباً کہ قسم ثانی بھی راستہ مضطرات سے مجبور اور مضطر تشریف قسم ثالث میں محصور ہو۔ بعد ازاں قاعدے اس تقریر میں سے روشنی ہو کہ مضطر نہ ہونے کے لیے جس طرز سے سو بہ کی ضرورت، مادہ

مگر اتفاقاً بعض عنائیں کہ بعض احوال میں لاحق ہو جیسے معطر و مکروہ و نامحرم و مضر کی مجبوری کافی نہیں ہو سکتی۔  
یونہی قسم اول کی ضرورت و اندازہ لازم غیر مضطرب بھی درکار نہیں بلکہ صرف قسم دوم کی ضرورت عامہ تعلیلہ بس ہے اور  
جب اس کی بنیاد پر وہ فتنے شمار معطر سے خارج رہی تو اب تحصیل و تفریق اوقات و حالات ضرورت نہیں کر سکتے  
ورنہ وہی استعمال لازم آئے گا جسے ہم بھی عقل و فطرت باطل کر چکے، بس دخول و خارج و بنیاد پر قصد و اختیار کبھی کہیں  
پایا جائے اصلاً مقصد صوم نہیں ہو سکتا، نہ اس کھنکھ کی گنجائش کہ فکد جگہ اتفاق دخول و ہاں جانے سے ہوا نہ جاتا  
نہ سوتا، اور چنانچہ قصد تھا تو ممکن الاحتراز ہوا۔ امام کروری و جن میں فرماتے ہیں،

اذ باقی بعد المصنعة ماء فابتدعه بالبراق  
ثم لم يدر ليعذر الاحتراز  
اگر نخلی کے بعد منہ میں کچھ پانی باقی رہ جائے اور روزہ دار  
اسے تموک کے ساتھ نخل پائے تو روزہ نہیں ٹوٹے گا  
کیونکہ اس سے بچنا ممکن نہیں (دست)

فتح سے اسی مسئلہ میں گزرا،

صا ر کبیل یبقی فی فیہ بعد المضمضة  
یہ اس تری کی طرح ہے جو کلی کے بعد منہ میں باقی  
رہ جاتی ہے۔ (دست)

شر بنیالیہ میں امام زلیطی سے ہے،

اد. دخن حلقہ غبار او ذیاب و هو ذاکر  
لصومه لا یفطر لانه لا یقدر علی  
الامتناع عنه فصا ر کبیل یبقی فی فیہ بعد  
المضمضة  
جب روزہ دار کے حلق میں غبار یا کھنکھ داخل ہو جائے  
اگرچہ اسے روزہ یاد ہو تو روزہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ  
اس سے بچنے پر قادر نہیں یہ اس تری کی طرح ہے  
جو کلی کے بعد اس کے منہ میں باقی رہتی ہے (دست)

شرح المستقی للعلاء رحمہ اللہ فی ردی میں ہے،

انه لا یقدر علی الامتناع عنه فانه اذا  
اطبق النغم لا یستطاع الاحتراز عن الدخول  
من الاثت فصا ر کبیل یبقی فی  
روزہ دار اسے روکنے پر قادر نہیں کیونکہ اگر منہ بند بھی  
رکھے پھر بھی ناک کے ذریعے غبار کے دخول سے  
احتراز کی طاقت نہیں رکھتا تو یہ یونہی جیسے کہ وہ

سہ برازیہ بر حاشیہ فتاویٰ ہندیہ کتاب الصوم  
سہ فتح القدیر باب ما یوجب القضاة  
سہ غنیۃ دوی الاحکام حاشیہ در الحکم باب موجب الفساد  
خوارق کتب خانہ پشاور  
نورید رضویہ مسکیم  
مطبوعہ احمد کمال انکساز دار سعادت مصر

قیہ بعد، لیف مضمة بہ  
تری چو کلی کے بعد منہ میں پانی رہ جاتی ہے (ت)۔  
دیکھو کلی کے بعد جو تری منہ میں باقی رہتی ہے اُسے بھی شرع نے اسی قدر تحرذ کی بنا پر مغلطہ نہ ٹھہرایا اب ہاں  
یہ ظاہر نہیں کہ یہ کلی خود بھی ممکن الا حتر از یحییٰ یا نہیں، اگر محض بے ضرورت کلی کی جب بھی وہ تری ناقص صوم  
نہ ہوگی حالانکہ ضرور کہہ سکتے تھے کہ یہ اس کا دخول اس کلی کو کرنے سے ہوا نہ کرتا نہ ہوتا اور کلی بے ضرورت  
تھی تو ممکن الا حتر از ہوا۔ بڑا ریمہ ہے۔

یکثر ادخال الماء فی القسم بلا ضرورۃ و فی  
مما ھو السواۃ لا ھما من لان المقصود التظہیر  
فکان کالمضمضة بہ  
بلا ضرورت پانی کا منہ میں داخل کرنا مکروہ ہے اور ظاہر  
روایت کے مطابق اس میں کوئی عوج نہیں کیونکہ  
مقصود تطہیر ہے لہذا یہ کلی کی طرح ہے (ت)۔

حدید کہ بے ضرورت کی کرن ظاہر الروایۃ میں مکروہ بھی نہیں حالانکہ عنقریب آتا ہے کہ بے ضرورت  
نہک دیکھنے کے لیے شوربا چکھنا مکروہ و ناجائز ہے۔ تو وجہ وہی کہ شرع مطہر اسے تھما مغلطہ سے خارج  
فرما چکی تو اب ضرورت و عدم ضرورت پر نظر نہ ہوگی نہ اس میں کسی مغلطہ کا احتمال پیدا ہوگا کہ کراہت آئے۔  
ثم اقول وبالله التوفیق اس پر تو عرضش تفتیح مستقر ہوا کہ دخول ملاحظہ کیسے کان  
(بلا قصد دخول جیب بھی ہو۔ ت) اصل صالح افطار نہیں و لہذا علمائے کرام نے ہر فرق صرف دخول و  
ادخال پر رکھا، دخول کا کوئی فرد مغلطہ میں داخل نہ کیا کما سمعت من نصوصہم (جیسا کہ ن کی تصریحات  
آپ سن چکے۔ ت) مگر یہاں ایک نکتہ وقیہ اور ہے مبیہ شئی مفضی لی الشئی (شئی کا سبب شئی  
نہک پینے والے والا ہوتا ہے۔ ت) دو قسم ہے،

جیسے معنی کیلئے یا غائبہ جس کے بعد وقوع مسبب عادت فیتقن یا منظور نظر غالب ہو کہ فقہیات میں  
وہ بھی ملتی بالیقین۔

دوسرا مفضی ما دہا جس کے بعد سبب کبھی واقع ہو جائے، قسم اول کے قصد کہ قصد مسبب کہنا مستقبل  
نہیں کہ جب صاحب قصد کہ معلوم کہ اس کے بعد سبب ضروری یا اکثر واقع ہی ہوتا ہے اور اس نے سبب کا  
ارتکاب بالقصد کیا تو گویا وقوع سبب کا التزام کرنا مابین معنی خیالی کر سکتے ہیں کہ ایسا دخول و احسن تنق  
ادخال ہوگا، مگر قسم دوم ہرگز اس قابل نہیں پر ظاہر کہ یہ سبب کافی نہ ہوگا۔ اور اس کے بعد وقوع سبب

ملہ مجمع انہر شرح منقہ الا بحر باب موجب انعقاد داراجیاء التراث العربی بیروت ۲۴۵/  
ملہ بزائیر بر حاشیہ فتاویٰ بیہ کتاب الصور نورانی کتب خانہ پشاور ۱۰۵/۴

حالت شک و احتمال ہی میں آئے گا تو اس کے قصد کو محاذ بھی قصد مسبب نہیں کہہ سکتے وہ مدح و عیب عن عقل و اقل بعبہ فضلاء عن عاصد فقیہ ذیہ تو کسی عقل عاقل سے محض نہیں چرچا ہو کسی و نفس فقیہ کے علم سے محض ہو۔ تہجرت سے طہر لیجئے کان میں بالقصد پانی کا داخل است ان تو ان پر مفہوم صوم ہے مگر یہی نہ کہ جو ہی سبب قصد او ضارب افساد و اسطراب کی تصحیح فرماتے ہیں نہ مانے یا دیا کے اندر حاسے میں اگر پانی کان میں چلا جائے تو روزہ نہ جائے کہ تصریح فرماتے ہیں، اندر سے اس کا اعتبار نہ فرمایا کہ اس میں دخول آب کا سبب نہ مانا یا غوطہ نہ لگنا ہوا اور یہ اعمال اس نے بالقصد کئے تو گویا بالقصد پانی کان میں پہنچایا جبکہ وہی سبب کہ یہ اعمال غاسا دخول آب کے موجب نہیں ہوتے اگرچہ کبھی واقع ہوتا بھی ہے تو ان کا قصد اس کا قصد نہیں ہو سکتا۔ حانیہ میں ہے،

لو دخل الماء فدخل سائر اذنه لا یفسد صومه وان صب الماء فی اذنه احتلفوا فیہ والصحیح۔ هو ان یسد لانه وصلی الجوف بفعله فلا یعتبر فیہ صلاح البدن۔ صورت میں پانی پیٹ تک اس کے عمل سے پہنچا ہے لہذا اس میں اصلاح بدن کا اعتبار نہیں ہوگا۔ فتاویٰ امام برازی میں ہے،

خاص الماء قد دخل اذنه لا یفسد بدلات دخول الدهن وان صب الماء فی اذنه افسد فی الصحیح۔ لوجود الفعل لا یعتبر صلاح البدن۔ روزہ دار پانی میں غوطہ زن ہو، اس کے کان میں پانی داخل ہو گیا تو روزہ ناسد نہ ہوگا بخلاف تیل کے دخول کے، اور اگر پانی کان میں ڈالا تو یہ صحیح قول کے مطابق روزہ کو فاسد کر دے گا کیونکہ یہ اس کے اپنے عمل سے ہوا ہے، پس اس صورت میں اصلاح بدن کا اعتبار نہیں کیا جائے گا۔ جواہر الاخطا میں ہے،

لو اغتسل او خاص فی الماء قد دخل السقاء اذنه لا یفسد صومه بلا خلاف ولو ادخل الماء فی اذنه فعیہ الاختلاف۔ اگر غسل کیا یا پانی میں غوطہ زن ہو تو پانی کان میں داخل ہو گیا تو بالاتفاق روزہ فاسد نہ ہوگا اور اگر پانی کان میں خود داخل کیا تو اس میں اختلاف ہے۔ فتاویٰ قاضی خان الفصل الخامس فیما لا یفسد الصوم لکن بزيادة بر حاشیتہ فتاویٰ ہدیہ کتاب الصوم منشی و مشکوٰۃ لکھنؤ ۹۹ / نوانی کتب خانہ لکھنؤ ۹۸ /

والاصح هو قصد التصرف في الاموال  
وهو ما لا يخلو من صلاح بيتك معتبر  
كما لو ادخل خشفة في ديرة وعيب  
اصح قال یہ ہے کہ روزہ فاسد ہونے کا کفر اور روزہ  
مکمل ہونا ہے اور وہاں تک ایسی چیز کا بھی جس  
میں اسبابِ بدن پر جو غیر معتبر ہے، جیسا کہ اگر کسی نے  
اپنی دیر میں لکڑی داخل کی اور وہ خائب ہو گئی۔

فتح حدیث ہے :

الفساد ادخل الباء أدناه لا دخل لغير  
صنفه كما اذا حاص بهرا  
روزے کا مساقب ہو گا جب خود اپنے کان میں  
پانی داخل کرے، اپنے گل کے پیر پانی داخل ہونے  
سے فاسد نہ ہو گا جیسا کہ نہر میں غوطہ زنی ہوا۔ (ت)

دیکھو کیسی صریح تصریحیں ہیں کہ ایسے سبب کا قصد قصہ مسبب میں ایسا نہ کہ کہ اس صورت میں ہاؤ  
فعل سبب و فروع مسبب کو بغیر قصد، (اپنے عمل کے بغیر۔ مت) فرماتے ہیں۔ اب ہم اپنے مسئلہ دائرہ  
کو دیکھیں تو کسی مکان میں جہاں عورتیں ہو سکتی ہیں جو صبح بخور سے جدا ہو کر چاکڑا ہو جائے وہاں لینے کا قصد دربار  
دہنوں کے پاس تک۔ ڈیڑ گز کسی عاقل کے نزدیک دخول و خان کا سبب غالب نہیں ہو سکتا ورنہ جب  
تھا کہ رمضان مبارک میں دن کو آگ روشنی چونا، شام کے بے پھ کھانا پکنا حرام و باعث افطار و صیام ہونا اس  
میں ترش بہ خود یہ معتبر نہیں بھی شامل ہوں اور اسکا اعتبار بھی کی ہو سکتا ہو اگرچہ عند تحقیق صحت میں اس  
کو دخل نہیں کہ بتینا یا بین وجہ لا یحرم حرم حواء شہدۃ (ہم) اسے ایسی واضح وجہ کے ساتھ  
بیان کیا جسے شبہ کا کوئی جلاوٹ حائث نہیں سکتا۔ مت، تو وہ بھی پادشہ حاصل کیا ممکن نہ تھا کہ جو کچھ پہلے ہو  
سحری تک پکا رکھیں یا شام کے وقت مازاری اشیا پر قناعت کریں خصوصاً اہل عرب کہ ویسے بھی تجوروں پر  
قناعت کے عادی تھے، ہاں سحر کا پکا سر و سوجایا یا بازاری اشیا، میں مزہ نہ آتا یہ عدم امان اعتبار نہ ہو  
ربان کا مرہ ٹھہرا، کیا اس کے لیے روز روزے دکھ کر داخل کر دیا سلال ہو جائے جس گھر میں و حواں ہو وہاں  
موجود ہونا رکنا نہ نصرت علماء شاپر عدل کہ خود کھانا پکایا صبح سے شام تک روٹی کھائی و تول و نہان کا  
سبب غالب نہیں ہے :

اولاً قنیدۃ تانہ رحانیہ و بخر الرائی و درمخار و درالمخار و غیرہ میں ہے

و انکم لمدد لا یجوز ان یعمل عملاً یصل به  
 الی الضعف فیحیز نصف النهار ویستویح  
 الباقی فان قال لا یکفی کذاب یا قصراً یا مد  
 الشتم لے

ور کے الفاظ میں کوئی ایسا عمل جائز نہیں جو کمزور کرے  
 تو نابھائی مثلاً یوں کرے کہ نصف دن روٹی پکائے  
 اور باقی دن آرام کرے پس اگر وہ شخص کہے کہ اس قدر  
 عمل مجھے کفایت نہیں کرتا تو اس کی تکذیب کی جائے  
 مردوں کے سب سے چھوٹے دن ہیں (دست)

دیکھو نان پر کو فرماتے ہیں اگر گرمی کے دنوں میں سارے دن روٹی لگانے سے وہ ضعف پیدا ہو کر اولائے  
 صیام میں نخل انداز ہو تو آدمی دن پکائے کہ چھوٹے دنوں میں وہ بھر پکاتا تھا، ناروں وغیرہ کے وقت نکال کر  
 گرمیوں کا نصف دن اسی کے قریب قریب ہو جائے گا یہ ہمیں فرماتے کہ ضعف تو حسب آسے گا آسے گا اور  
 پونہ تھائی دن درکار روٹی پکائے سے دسواں بوطیقہ دماغ میں جا کر روزہ ہی کھودے گا۔

ثانیاً سر التجیرہ وغیرہ میں ہے،

امۃ اخطرت فی رمضان متعدداً لضعف  
 اصحابہا من عمل السید من طبع او غیرہ  
 کانت و سعا وقضیۃ للمطلوب ان یمتنع عما  
 یحجزہ عن اداء الفرائض لے

وہ نوٹی جس نے اپنے مالک کی خدمت مثلاً کھانا  
 پکانا وغیرہ سے پیدا ہونے والے ضعف کے پیش نظر  
 مجبوراً روزہ توڑ دیا تو جائز ہے اور غلام کو برہم ہے کہ  
 وہ ایسے کاموں سے رک جائے جو اسے فرائض سے  
 عاجز کر دینے والے ہوں (دست)

بر فرمایا کہ کمیز کو پکانے وغیرہ کی محنت سے ضعف ایسا ملتی ہو کہ مجبوراً روزہ توڑنا پڑا جائز ہے اور  
 قضا رکے یہ کیوں نہیں فرماتے کہ سر سے ہے پکانا ہی سبب افطار ہے، اور کمیز کو جائز نہیں کہ اس میں مولیٰ  
 کی اطاعت کرے۔ طہیرۃ و دل الجہد و بحر الزانی وغیرہ میں ہے،

للامۃ ان تمتنع من امتثال امر المولف اذا  
 کان ذلک یحجزہا عن اقامة الفرائض لانہا  
 مبقاة علی اصل الحرۃ فی حق الفرائض لے

نوٹی کے لیے مولیٰ کے ایسے احکام سے رک جائے  
 جس سے وہ ادا اسے فرائض سے عاجز آجائے کیونکہ  
 ادا اسے فرائض کے اعتبار سے وہ اصل آزاد ہے (دست)

۱۵۲/۱	مطبع مجتہدی دہلی	کتاب الصرم	لے در مختار
ص ۲۹	فلسی نوکسور کھنور	"	لے فتاویٰ سر حید
۲۸۱-۲۸۲/۶	ایچ ایم سعید پبلی کیشنز	فصل فی العوارض	لے بحر رقی

ثالثاً نزل الايضاح و مراقی العلاح میں ہے ،

كراه للصابغ ذوق شئ لما فيه من تعريض الصوم  
للفساد وكراه مصغه بلا عذر كالمرأة اذا وجدت  
من مصغه الطعام لصبيها كقطرة لبن ، اما اذا لم  
تجد من امنه صلبا من مصغها لصيانة الولد والمرأة  
ذوق الطعام اذا كان زوجها مني الحلق لم يحرم ملوحتة  
وان كان حسن خلق فلا يحل لها وكذا دمه قلت كذا الاجابة

روزہ دار کے لیے کسی شے کا چکھا مکروہ ہے کیونکہ  
یہ روزہ کو فاسد کرنے کے درپے ہوتا ہے۔ اسی طرح  
طعام کا چبانا بھی بلا عذر مکروہ ہے جیسے خاتون بچے  
کے لیے کسی دوسرے کو چبانے والا پالے دھلوانہ  
عورت کو پالے تو چبانا مکروہ ہے، عورت کو اگر  
چبانے کے سوا چارہ نہ ہو تو بچے کی معافیت کے لیے  
ایسا کرنے میں کوئی حرج نہیں اور خاتون کے لیے طعام کا چکھنا بھی جائز ہے جبکہ خاوند بہ حلق ہو تاکہ وہ ملک  
وغیرہ چلے سنے و شوہر سے سلاق والہے تو پھر چکھنا جائز نہیں۔ اور لونڈی کا حکم اسی طرح ہے۔ میں کتابوں  
اجری بھی سیکھ میں ہے ات

حاشیہ طحاوی میں ہے ،

قوله كذا الاجابة بلطبخ به

کمز و بحر و نہر و ہندیہ و غیرہ میں ہے ،

واللفظ للاولين كراه ذوق شئ ومضغه لا عذر  
لما فيه من تعريض الصوم للفساد ولا يصح  
صومه لعدم الفطر صومرة ومعنى قيد  
بقوله بلا عذر لان الذوق بعد ما يكره  
كما قال في الخاتمة يعين كان زوجها  
من الحلق او سيدها لا بأس بامتن  
تذوق لها نهوا والمضغ بعد ربات لم  
تجد المرأة من يمضغ لصبيها  
الطعام من حافض او نساء او غيرها

قوله كذا الاجابة یعنی کھانے پکانے کا مزدور۔

پہلے دونوں کتب کی عبارت یہ ہے بلا عذر شئ کا چکھنا  
اور چبانا مکروہ ہے کیونکہ یہ فساد و صوم کے درپے  
ہوتا ہے، ہاں اس سے روزہ فاسد نہ ہوگا کیونکہ  
صومۃ ومعنی افطار نہیں پایا گیا "بلا عذر" کی تفسیر  
اس لیے لگائی ہے کہ عذر کی صورت میں چکھنا مکروہ  
نہیں جیسا کہ خاتمہ میں اس عورت و لونڈی کے  
بارے میں ہے جس کا خاوند یا مرنی بہ خلق ہو، اگر  
ایسا عذر ہو تو زبان کے ساتھ چکھنے میں حرج نہیں اور چبنا  
میں عذر ہے مثلاً کوئی خاتون نہیں جو بچے کے لیے

۱۔ مراقی العلاح مع حاشیہ الطحاوی فصل فیما یکرہ للصائم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۷۱

۲۔ حاشیہ طحاوی علی مراقی العلاح فصل فیما یکرہ للصائم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۷۱

صمن لا یصوم و لو تجد طبیع و لا لیسنا  
 حلیسا لا یاسب یہ لمضروۃ، الا تری  
 انه یجوز لہا الاطسا و اخافت علی الولد  
 قال المضروۃ (مختصا)  
 بچے کے ضائع ہونے کا خوف ہو تو روزہ چھوڑ سکتی ہے۔ تو چنانچہ بطریق اولی جائز ہوگا۔ (دست)  
 فتح القدر میں ہے،

الدوق لیس بافطار بل یحتسب ان یصیب  
 ایما اذ قد یسبق شیئ منه الی الحلق فان  
 من بعد حلق لحم یوشد اب یقع  
 فیہ البقۃ مختصرات۔  
 حکماء افطار نہیں مگر اس میں یہ احتمال ہوتا ہے کہ  
 کہیں کوئی شے حلق میں چلی جائے (یعنی افطار کا  
 سبب ہے) کیونکہ جو عموماً جگہ کے قریب ہوتا ہے  
 قریب ہے کہ اس میں داخل ہو جائے۔ اگر مشقت  
 جاتی ہے اختصار کے ساتھ ختم ہو گئیں۔ (دست)

دیکھو کہ کثیر مولیٰ یا حورت شوہر کے لیے یا نان پر مزدوری پر روزہ میں کھا، پکاتے تو اسے نمک چھنکا  
 جائز نہیں بتاتے جبکہ مولیٰ و شوہر و مساجد خوش حلق دہلیم ہوں کہ نمک کی کمی مشین پر پختی کریں گے اور کچا ضیق  
 و بد مزہ ہوں تو روار کھتے ہیں، اور بچے کو کوئی چیز جیبا کر دیے میں شرط لگاتے ہیں کہ جب کوئی جھین یا نفاس  
 والی حورت فراہ کوئی بچہ روزہ دارا یا ساندے جو چھانکے، نہ چپتے کو دودھ وغیرہ اشیاء جس میں چبانے کی بہت  
 نہ ہو دے سکے اور ساتھ ہی یہ بھی فرماتے ہیں کہ چکھنے چبانے سے روزہ جاتا نہیں مگر احتمال ہے کہ شاید حلق میں  
 چلا جائے، لہذا بے ضرورت ناجائز ہو اگر یہ نہیں فرماتے کہ سرے سے پکانا ہی حلال نہیں۔ ابھی گزر چکا کہ غلام و  
 کنیز ایسے احکام میں اطاعت مولیٰ نہ کریں، پھر زن و اجیر تو دوسرے درجے میں ہیں، اور پھر ظاہر کہ نمک ہر گز  
 حلق میں پچے جانے کا سبب نکل یا اٹھنی کیسا، سبب مساوی بھی نہیں، ہاں احتمال قریب ہے۔ و ہذا محقق علی  
 الاطلاق نے بلفظ احتمال ہی تعبیر فرمایا، اب پکانے کی ان اجازتوں کا غشا و سوال سے خالی نہیں یا تو امر وہی ہے  
 کہ دخول و خان جسبکہ شرمادارۃ مہفطات سے خارج ہو چکا مدار کا حقیقتہ قصد احسان پر رہا، لہذا اس کے  
 جب افطار ہی نہیں تو اس کے قرب و تعریض میں کراہت کیوں ہو یا اگر قصد سبب غلب قصد سبب غلبہ اور تو ذرا

سبحان اللہ باب ما یفسد الصوم ایچ ایم سعید کمپنی کراچی ۲۰۰۰-۲۰۰۱  
 فتح القدر باب ما یوجب القضاء و الکفایۃ باب ما یوجب القضاء و الکفایۃ ۲۰۰۱-۲۰۰۲



کہ دخول و خان کے لیے طبع و غیرہ کی سبب اس سے بھی اضعف و نادر تر ہو جو دخول شوربا کے لئے ذوق کی اور  
فی الواقع تو یہ بھی اس کی قدرت کا گواہ۔ دھواں جب ملتی میں جاتا ہے اس کی تلخی محسوس ہوتی اور طبیعت کی  
وحدہ فوراً دھج جاتی ہے۔ اور جب دماغ میں جاتا اس کی سوزش معلوم ہوتی اور دماغ کو اذیت دیتی ہے۔  
یہ حالت کھانا پکانے والوں کو شاذ و نادر واقع ہوتی ہے نہ کہ ہر وقت یا ہر روز، تو دھواں سے دور و جہد  
کھڑا ہونا اور بھی زیادہ سبب شدت تر ہوگا، اس کے قصد کو قصد سبب کنا کیونکر ممکن، ہر جرم یہاں اگر ہوگا  
تو وہی محض دخول جسے تمام کتب میں تعویذ یا کہ برز مصلحہ ہیں۔ بایک اصول و فرد سبب علیہ پر نظر  
نظر ہر اسی طرف مقرر اسباب علی ان طلاق ساقط المظہر۔ ولہذا جس طرح رمضان مبارک میں نہانا۔ ذریعہ  
جاننا حرام نہ ہو حالانکہ اس کے سبب کان میں پس بھی ملتا ہے۔ دق کو کھانا پکا۔ اور کافروں کے۔ یہ  
جہاں حرام نہ ہو۔ بلکہ انہیں۔ حلواتیوں۔ دیاروں۔ شناروں وغیرہ کی دکانیں قطعاً معطل کر دینا  
واجب نہ ہو حالانکہ ان میں دھواں سے ملتا ہے۔ جہازوں۔ قضاوں۔ ستکریوں۔ جلو فروشوں  
کا مار۔ ہرنالی کر یا لازم نہ ہو کہ شرت گیس کا موجب ہے۔ دن کو کچی پینا، غلہ پھینکا۔ ہر محلہ گلیوں میں  
چلتا حرام نہ ہو۔ حالانکہ وہ مالنا خیار سے خالی نہیں ہوتیں۔ یومی ذوق کو مسابہ جگہ دیا میں بھی بھاڑ دینا  
خصوصاً نہ راولی میں کہ فرش پتے ہوتے تھے۔ عطاؤں کا دوا میں گشتا۔ مزاجوں کا غلہ جو اڑ کر صاف  
کرنا۔ معاشروں کا مٹی کی دیوار گرنا۔ مسافروں کا خوب چلتی ہوئی ریگستان میں سفر کرنا۔ فوجی صائیں کا گھوڑوں  
پر سوار ہر زمیوں سے گزرنے کا ماباد حول خیار کے اسباب میں ان کی حرمت بھی گیس نہ کر نہیں ملے تو فی محابوں  
کا رورہ احمدیث سے ثابت اور بے ضرورت کلی کا جواز تو مراۃ مضمون ہر حال اس قدر قطعی یقینی کہ  
اسباب غیر مباحہ کلیتہً نامعلوم۔ ولہذا علمائے کرام نے بخور کے سبب فساد صوم ہونے کی یہی تصویر فرمائی کہ  
اگر ان پر عتوی ہو جائے یعنی ایسا جبک جائے کہ وہ اس کے جسم کے اندر اس کا بدن اس پر منتقل ہے  
اور شربانیہ و امداد و مراقی و طحاوی و شامی و مجمع الانہر میں تو اس پر بھی قناعت نہ فرمائی کہ وہ اہل  
نفسہ بخور داں کو اپنے بدن کے متصل کر لیا ملکہ مراۃ اس پر زیادت کی واسطہ دخانہ قریب کر کے  
اس کا دھواں اوپر کر کے نکلا، یہ خاص قصد اوجار اور اس کا معطر ہونا ہے مقال در صورت سوال پر علم  
الطار ما ظل خیال ھکذا یندقی التحقیق واللہ سبحانہ و فی التوفیق والحمد للہ رب العالمین

لے مراقی الفوائد مع حاشیہ طحاوی باب فی بیان مایضہ الصوم نور محمد کا رضی اللہ تعالیٰ عنہ کتب کرچی ص ۳۶۱  
لے غنیہ ذوی الاحکام حاشیہ ریحانم باب موجب الافساد ملکہ کامل السکاۃ دار المعاد مصر ۲۰۲/۱



اگر ایسے کام میں مشغولیت سے چارہ ہو جس سے غبار  
صلقی میں داخل ہو جاتی ہے تو اب اگر عمل کیا تو روزہ  
فاسد ہو جائے گا۔ سید محمد علی نے حاشیہ مرقی  
اور حاشیہ درمیں کہا ہے اور یہ عبارت پہلی  
کتاب کی سے قولہ یا غبار روزہ دار کے صلی میں  
داخل ہوئی اس سے ان لوگوں کا حکم معلوم  
ہو گیا جو گیموں چھانتے یا ایسے کام کرتے ہیں جن کے  
ساتھ غبار لازمی ہے اور وہ ہے روزہ گزار ہونا،  
سکب الاثر میں مؤلف سے ہے اگر ایسے کام سے  
بچنے کا چارہ ہو جس سے دخول غبار ہوتا ہے اب اگر  
ایسا عمل کیا تو روزہ فاسد ہو جائے گا، دلیل یہ  
علت ہے کہ اس سے بچنا ممکن نہیں اور سید شامی  
نے رد المحتار میں فرمایا قولہ اس سے بچنا ممکن نہیں  
یہ واضح کر رہا ہے کہ اگر بچنا ممکن ہو تو اسے شریعتاً  
تو اس سے گمان کرنا کیسا ہے کہ نذر بحث مسئلہ ان  
میں سے ہے یہاں غبار و اسے سبب میں مشغول  
ہونے سے بچنا ممکن ہے اور حقیقت امر یہ ہے کہ  
حقوقہ رحمہ اللہ تعالیٰ اس بات کے منکر نہیں کہ  
احکام کا یہاں فقط دخول اور احوال کے فرق  
پر ہے کیا آپ نے ملاحظہ نہیں کیا کہ تمہی کے حوالے  
سے مجھے گزر رہا کہ روزہ اس صورت میں فاسد ہوگا

انہ د وجد بدامن تعاظم ما یدخل  
عبارة فی حلقہ افسد فوفعل اھ وقال  
السید الطحطاوی فی حاشیة علی المراقی  
وعلى السد روا للفظ الاولی قولہ  
اودخل حلقہ غبار الخ یہ حرف حکم  
من مناعته الغریبۃ او الاشیاء السخی  
یلزمها العباس وهو عدم الصوم  
وفي سکب الاثر عن الخولعت  
وهو وجبة بطلان الصوم تعاظم  
ما یدخل الخ و یدخل علیہ  
التعلیل بعدم امکان التحرر اھ  
وقال السید الشافعی فی رد المحتار  
قولہ لعدم امکان التحرر  
هنا هذا یفید انه اذا وجد  
بدا من تعاظم لا یشترک بالحدیث  
فیظن ان ما نحن فیہ من باب تعاظم  
سبب ممکن تحرر عنه وحقیقۃ الامر  
ان العلامة الباحت رحمه الله تعالی  
لا یشکرات مدار الاحکام فھنا علی  
التفرقة بین الدخول لادخال فحسب اما  
سمعت الی ما مر من قولہ فی متنہ لا یفسد الصوم

سے خفیہ ذوی احکام حاشیہ درر الحکام باب موجب القضاء احکام الکائنۃ دار السلام مصر ۱۲۰۲  
سکب طحاوی علی مرقی الفلاح باب بیان ما یفسد الصوم نور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی ص ۳۶۲  
سے رد المحتار باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ مصطفیٰ البانی مصر ۱۰۶/۲

ولو دخل حلقه دخان بلا صنعت و شرجیه  
له و حاشیتہ علی الدر من قوله فیما  
ذکرتا الشارحة الب انه من ادخل  
بصنعه فسد صنوعه وقوله لا مکاب  
التحریر من ادخال المقطر ولید  
لباق العلامة المدقق العلائی  
فی الدر علی تلخیص ص سلام  
الشرعی لای یصلح الا حرجا وحید  
وهو التفرقة بالحد حول والادخل کما  
اسمهاک نصه وانما مطمح بطر و  
صلح بصره رحمہ اللہ تعالیٰ ما اقیقنا  
علیہ ان السبب ذاک منضیا ولا بد  
کان قصده قصد المسبب فکان من باب  
الادخال بصنعه وانما یتقیر ان استقام  
فیما یعض قطعاً ادخلت عالیا و من  
الدلیل علیہ نوطہ فی الکتب الثلاثة  
حکم الصمد بمجرده فی تلک الاسباب  
حیث قال "اخذ لو فعل" ولم یقل "لو  
فعل وحدث" فاما یظہر ان فعله یوجب  
الدخول فاجتزأ بذکره عنه والا فلا  
یتوهم عاقل فضلاحت فاضل  
فضلا عن مثل هذا الفاضل الب

جب دھواں حلق میں بلا قصد و عمل داخل ہو، اس کی  
دونوں شروعات اور حاشیہ در کے حوالے سے یہ قول  
بھی گزر چکا کہ یہ اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ  
در دروازے اگر خود دھواں کو داخل کیا تو روزہ ٹوٹ  
جائے گا۔ قولہ کیونکہ اس صورت میں روزہ توڑنے  
والی اشیاء کے ادخال سے احتراز ممکن ہے اس  
لیے در میں علامہ مدقنی عارفی نے شریعت کے کلام کی  
تفصیل کرتے ہوئے صرف ایک حرف کی تفسیر کی ہے  
اور وہ دخل اور ادخال میں فرق ہے جیسا کہ نیچے ہم نے  
بیان کیا ہے، لہذا آپ کے سامنے رکھے جو ہم نے بیان کیا  
اس سے علامہ مدقنی عارفی کے کلام کی تفسیر ہے کہ سبب  
اگر لاری طریقہ پر مضمونی ہے تو اس سبب کا  
قصد سبب کا ہی قصد ہوگا تو یہ احوال بالقصد کے  
باب سے ہوگا۔ نیز در سبب ہے تو یہ صرف وہی ہی  
ہوگا جہاں سبب قطعی یا ظنی غائب کے طور پر مضمونی ہوگا  
اس پر دلیل یہ ہے کہ تیسوں کتب میں حکم فساد کا مدار  
مضی ان اسباب میں مشغول ہونے کو قرار دیا ہے، ان  
کے الفاظ یہ ہیں "اگر اس نے ایسا کیا تو روزہ ٹوٹ  
جائے گا۔ یہ نہیں کہا اگر کیا اور داخل ہو گیا، کیونکہ  
ان کی نظر اس پر تھی کہ ایسے اسباب کا کہہ کر ہی دخل کا  
موجب ہے لہذا اس کے ذکر پر اکتفا فرمایا ورنہ کوئی  
عاقص جہاں تک ایسا داخل یہ بات کہے کہ مضی ان کاموں

سہ نور الایضاح باب بالقصد النور  
سہ مراقی الفکر مع حاشیہ طرناوی باب فی بیان ما لا یفسد الصوم فور محمد کارخانہ تجارت کتب کراچی  
سہ غنیہ دوی لا یشک مع حاشیہ زر باب موجب الافساد مطبعہ احمد کمال لکائنہ دار سعادت مصر ۲۰۲/۱

میں مشغول ہوتا روزہ توڑ دیتا ہے اگرچہ کوئی شئی داخل نہ ہوتی ہو، پھر علامہ رحمہ اللہ تعالیٰ یہ بھی یقیناً جانتے ہیں کہ جس گھر میں بخور ہو وہاں موجود ہونا وحوش کے دخول کا سبب غالب نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ تینوں کتب میں یہ قید نکال ہے کہ لے اپنے قریب کرے بلکہ اس پر بھی اتنا نہ کیا حتیٰ کہ یہ زائد کیا کہ اس کا دھواں سُرتھے اب تو روشن دس کی طرح واضح ہو گیا کہ علامہ فاضل نے جو یہاں کہا ہے اس کا تعلق ہمارے زیر بحث مسئلہ سے نہیں ہے۔

ثُمَّ اَقُولُ بحمد اللہ اس سے واضح ہو گیا کہ جو ہم نے پہلے مسائل بیان کئے مثلاً کھانا پکانا، چکنا، غسل کرنا، پانی میں غوطہ لگانا، چکی چیت، غلہ پھٹکانا، گلیوں میں چلنا وغیرہ، یہ سب علامہ کی بحث کا رد نہیں کرتے۔ علامہ کی بحث کی تصحیح میں بندہ کا ذہن قدر اسی انتہائی مقام پر پہنچا ہے لیکن اس پر مضمومات میں سے مسئلہ کلی کو تا ایسا وارد ہوتا ہے جس کا جواب نہیں کیونکہ وہاں تری کا دخول سبب غلبہ ہی نہیں بلکہ کلی سبب ہے اور روزہ درکار اس میں مشغول ہونا اگرچہ بلا ضرورت بلکہ باحاجت ہر حالانکہ اس صورت میں روزہ بالاتفاق نہیں ٹوٹا، اگر یہ کہا جائے کہ تو اور میں ہے کہ اس میں کراہت تو ہے تو شاید جواب دینے والے کہہ کہ کلی میں عدم فطر کے حکم کا باعث محض احتراز کا اقتناع ہی نہیں بلکہ ایک اور شئی بھی ہے وہ اس کا قلیل اور متحرک کے تابع ہونا ہے جیسا کہ فقہائے اہل سنت کے بارہ میں کہا ہے جو

مجرد تعاضی تلك الافعال يفسد الصوم و ان لم يدخل شئ قسم هو من حرمه الله تعالى و اس یقیناً ان، لکیمونة فی بیت جہ بخورائیس سبباً علی الدخول الدخان و لهذا علی الفساد فی کتبه الثلاثة بایوانه الی نفسه بل ولم یقتنع به حتی تراودوا شتم دخانه فقد وضع تضاوح الشمس فی رابعة النهار ان لا محاسن بمسائلنا بحث العلامة لعاصل هنا۔

ثُمَّ اَقُولُ وبہ ظہر و اللہ الحمد انہ لا یرد علی بحثہ ما قد منا من مسائل الطبخ والدوق والاعتعال وغرض الماء والطحن والسف ودخول الطرقات و امثالها فهذا اذیة ما وصل الیه ذهنی القاصرون تصحیح بحثہ تک یرد علیہ من، المنصوصات مساندة المضممة و وروداً لا مرد له فاما سبب اعطی بل کلی لدخول البطل ولم یکن تعاطیها و لو بلا ضرورة بل بلا حاجة لفساد الصوم بالاحتجاج و ن قیل فی السواد بکراہتہا و لعل مجیباً یجیب بان لیس الحاصل فیہ علی الحکم لعدم الفطر مجرد امتناع التحسیر بل و شتم الخس و ہو کونه قلیلاً تا یصل الی کما قالوا فی لحم بین اسنانه قال فی الهدایة لو

اکل لحمائین استانه قامت کانت  
قلیلا لم یطرح لان القلیل تباع  
لاسمانه بمنزلة سیرة یصلح  
الکثیر لانه لا یبقی فیما بین الاستان  
والفاحصل مقدام الی حصصه  
ومادونها قلیل لاه

اقول ولا یجدی فان عدم الافطار  
ههنا ایضا لانه هو معدل بعد ماکاب  
المتحرز فجمع الامر الی ما وقع قال فی  
الفتح وانما اعتبرنا بعد لانه لا یمکن  
الامتناع عن بقا اثر ما من الماکل حوالی  
الاستان وان قلیل ثم یجری مع الریق  
التابع من معمله الی الحلق فامتنع  
تعلیق الاصل من بعده فیعلق بالکثیر  
وهو ما یفسد الصلوة لانه اعتبر  
کثیرا فی فصل الصلوة ومن المشائخ  
من جعل الفاحصل کوثر ذلك  
مما یحتاج فی ابتلاعه الی الاستغناء  
بالریق و الاول قلیل والثانی کثیر و  
هو حسن لان المانع من الحک بالافطار  
بعد تحقق الموصول کونه لا یسهل  
الاحتراز عنه و ذلك قیسا

وانتوں میں پھنس جاتا ہے۔ ہدایہ میں ہے کسی نے وانتوں  
کے درمیان پھنسا ہوا گوشت کھالیا اگر وہ تھوڑا تھا تو  
روزہ نہیں ٹوٹے گا کیونکہ قلیل وانتوں کے تابع ہونے  
کی وجہ سے بمنزل تھوک ہو گا بخلاف کثیر کے کیونکہ وہ  
وانتوں کے درمیان باقی نہیں رہ سکتا اور قلیل و کثیر  
میں فرق یوں ہے کہ اگرچہ کی مقدار ہو تو کثیر اور اس سے  
کم ہو تو قلیل اور۔

اقول یہاں یہ بات بھی مفید نہیں کیونکہ روزہ  
نہ ٹوٹنے کی وجہ یہی بیان کی گئی کہ تری سے بچنا ممکن نہیں  
تو معاملہ پھر اسی طرف لوٹ آیا جہاں تھا افتتاح میں ہے  
تابع اس لیے قرار دیا کہ کھانے کے بعد وانتوں کے  
اثر گرد پر اثر کا باقی نہ رہنا ناممکن ہے اگرچہ وہ اثر  
بہت قلیل ہو پھر وہ تھوک کے ساتھ اپنی جگہ سے حلق  
کی طرف چل جاتا ہے تو اب روزہ ٹوٹ جانے کو بعید  
اس اثر کے ساتھ متعلق کرنا کسی نہ رہا۔ یاں کثیر سے  
متعلق ہو گا اور وہ اتنی مقدار ہے جو مذکور فاسد  
کروے کیونکہ اسے نماز کے معاملہ میں کثیر اعتبار  
کیا گیا ہے، مشائخ میں سے بعض نے قلیل و کثیر میں  
یوں فرق کیا کہ اس شی کی کوٹنے کے لیے تھوک کی مدد کی  
ضرورت ہے یا نہیں، اگر مدد کار ہے تو قلیل ورنہ  
کثیر، اور یہ بہت خوب فرق ہے کیونکہ جوف میں دھون  
کے بعد روزہ نہ ٹوٹنے کے حکم میں مانع صرف یہ ہے  
کہ اس سے احتراز آسان نہ تھا اور یہ بات اس میں

يجرى بنفسه مع الرقيق الى الجوف لا قها  
يتعمد في ادخاله لانه غير مضطر فيه  
وقد نقل كلامه العلامة الشرنبلالي  
نفسه في السراق تصريحا وفي الغنية  
تويحا مقرر عليه ، وهذا ايضا بحمد  
الله تعالى مشيدا اركان ما نحن اليه  
من ان المناط هو الفرق بالدخول والادخال  
لا غير وان لا نظرف الدخول الى كون  
سببه مما يستهل التحسين عنه ،  
الاتوكل ان الانسان غير مضطر الى  
اكل ما يبقى شئ منه في اسنانه  
كاللحم وامثاله بل يمكن الاجتزاء بمثل  
اللبن ثم ان سلم له ان تعاطى الاسباب  
العالية من باب الادخال المضطر فوجب  
ان يكون مضطرا مطلقا وان احتاج  
اليها كما قدمت بحقيقته فليس من  
لزم عنده ما يعنيه يومه ولم يقدر على  
لاكتساب الابحرف غريزة و هو سب  
وخبر وطبخ ونحوها مما يدخل  
فيه الغبار والدخان باجمل ضرورة  
واقبل حيلة من مريض  
او ناسم او مكره او ذي منغصة  
فاذا لم يستحق اولئك اسقاط

جاری ہو سکتی ہے جو متحرک کے ساتھ جوف میں جائے  
لیکن اس میں باری نہیں ہو سکتی جس کا ادخال عدا  
بجور کہ اس میں روزہ دار مجبور نہیں اور علامہ شرنبلالی  
سہ یہ کلام مراقی میں تصریح اور غنیہ میں احتصار کے  
ساتھ اسے ثابت رکھتے ہوئے فہم کیل کیا ہے  
بجواز یہ بھی جاری اس گفتگو کو جیادوں کو مستحکم  
کرتا ہے کہ فرق کا بار دخول اور ادخال پر ہے اس  
کے علاوہ کوئی فرق نہیں اور دخول میں اس طرف  
نظر کرنا بھی مناسب نہیں کہ اس کا سبب ہونا ایسا  
تھا جس سے بچنا آسان تھا ، کیا آپ ملاحظہ نہیں  
کرتے کہ دانتوں میں جو پک جاتا ہے مثلاً گوشت وغیرہ  
تو انسان اس کے کھانے پر مجبور نہیں بلکہ انسان کا  
اس سے محفوظ رہنا ممکن بھی ہے ، مثلاً دودھ وغیرہ  
کے ذریعے ، پھر اگر یہ تسلیم کیا جائے کہ ایسے اسباب  
میں مشمول ہونا جن سے نابینا دخول بخار ہو جاتا ہے  
اور روزہ ٹوٹ جاتا ہے ، تو ضروری ہو گا کہ یہ ہر حال  
میں روزہ ٹوٹنے کا سبب بنے اگرچہ آدمی ان کا محتاج  
ہو ، جیسا کہ ہم پہلے اس کی حقیقت بیان کر سے  
تو وہ شخص جس کے پاس دن گزارنے کے لیے کوئی چیز  
نہ ہو اور وہ آٹا چھانسنے ، گھوڑا دوڑانے ، روٹی پلٹنے  
اور پکانے وغیرہ جو دخول بخار کا سبب ہیں ان کے  
علاوہ کسی کاروبار پر قادر بھی نہ ہو تو ایسا شخص رمضان  
سوئے والے مکرہ اور صائب اضطراب سے ضرورت

حکمہ انفسرفی یتحقق - من هو دونهم  
وقد جریع هو بنفسه فی متنه  
علی تعمیم القیاس عبار انطاخونہ فلا دق  
الایرفق - الاصلت بالاصول بالقبول  
عندہ - هو الاطلاق الذی  
جرمت علیہ المتون و  
الشروح والمتاویف قاطبة  
فی اواسط القرن الحادی  
عشر حق جاء علامة الشریانی فطر مانیل  
ولقد احسن واجاد فی کتبه الثلاثة  
اذا علق الفیاد بالبخسوس علی  
اشتمام الدخان والعلم بالحق عند  
الملک المنان -

میں زیادہ اور حمل میں کم نہیں ہوتا، توجیب مذکورہ  
لوگ اسقاط حکم افطار کے مستحق نہیں نوجون سے  
کم درجہ کا مستحب وہ اسقاط کا کیسے مستحق ہو گا ۔  
علاوہ بر نے خود متن میں عام غبار کا اعتبار کیا ہے جیسے  
پہلی کی غبار، تو اصول کے زیادہ موافق و مناسب ہوگی  
اور قبول کے زیادہ موافق - میر سے نزدیک وہ اطلاق  
ہے جس پر گیارہویں صدی کے وسط تک تمام مہنوں  
شرہات اور فتاویٰ کی نقل جاری رہی تھی کہ عندہ  
شرہ بلانی کا دور آیا تو انھوں نے اس پر غور و فکر کیا  
جو ان کی شان کے لائق تھا، انھوں نے اپنی تیوں  
گتے میں یہ لکھ کر بہت ہی خوب کیا کہ بخار کا دھواں قند  
سو تگنے سے روزہ فاسد ہو جاتا ہے - حق کا علم  
ماک اور احسان فرمانے والے اللہ تعالیٰ کے لیے  
ہے - دست -

الحمد لله رب العالمین اور ارفع جواب اوائل ذی القعدة الحرام کے چند علموں  
میں تمام اور ملحوظ تاریخ الاموال بحال البخاری فی الصیام نام ہو، وصلى الله تعالى على سيدنا ومولانا  
محمد وآله وصحبه وبارك وسلم، والله سبحانه وتعالى اعلم وعلمه جلی مجدہ اتم  
واحکم -

۲۲ مکمل مسئلہ امانت ملے - ساکن قصبہ نواب گنج ضلع بریلی، ۱۳۳۱ھ  
اس سے پہلے میں نے آپ سے سوال کیا تھا کہ روزہ دار کو غوطہ لگانا چاہیے یا نہیں، اور سر نہ لگانا  
چاہیے یا نہیں، تو ایک شخص کہتا - کہ غوطہ لگانا یا نہ لگانا مانتے اور پانی پہنچ جائے گا تو روزہ ٹوٹ  
جائے گا اور سر نہ بعد عصر کے لگانا چاہیے - اور ایک شخص نے یہ بھی کہا کہ سر نہ لگانا کر سونا نہ چاہیے، اور  
روزہ دار کو خوشبو سونگھنا چاہیے یا نہیں، اور سر میں تیل ڈالنا چاہیے یا نہیں، اور بدن پر روغن ملنا  
چاہیے یا نہیں، اور لباس سونگھنا چاہیے یا نہیں، اور مسواک کرنا چاہیے یا نہیں، اور مسواک کی ٹکڑی  
چبانا چاہیے یا نہیں، اور دانتوں میں خلل کرنا چاہیے یا نہیں، اور منجن طہا چاہیے یا نہیں،



## الجواب

وہ شخص غلط کہتا ہے۔ پان دن کے اوپر ہونے سے روزہ جاتے تو نہانے سے بھی جاتے، دوسرے بھی جاتے۔ ہاں جوت کے اندر مسام کے سوا منافذ سے پیچھے تو روزہ جائے گا مگر غوطے میں ایسا نہیں، غوطہ لگا کر کھلے ہوئے منافذ سختوں کو دیکھ کر ان میں بھی پانی نہیں پہنچتا اور سرد بھی ہر وقت لگانے کی اجازت ہے اور لگا کر سو بھی سکتا ہے اور سونے سے بھی کھکار میں سردی آجائے۔ کچھ حرج نہیں کہ مسام سے پہنچاؤ آنکھوں میں معاذ اللہ کان یا ماک کے سوراخ نہیں کہ ان میں داخل روزہ کو مضرب ہو۔ روزہ دار خوشبو سونگھ سکتا ہے، سونگھے سے جس کے اجزاء دماغ میں نہ چڑھیں یہ خلاف اگر زبان کے دھوئیں کے کاسے سونگھ کر دماغ کو چڑھ جائیگا تو روزہ جانا ہے گا۔ روزہ دار سر میں روغن ڈال سکتا ہے کہ یہ بھی مسام میں کوئی منفذ نہیں۔ بدن پر بھی روغن مل سکتا ہے بل کہ خوب جذب کر سکتا ہے۔ ہاں مثلاً کان میں نہیں ڈال سکتا، اگر ڈالے گا روزہ جاتا ہے گا۔ روزہ دار کو ناس میں لینا حرام ہے اُس کا کوئی ذرہ دماغ کو پہنچا تو روزہ جانا ہے گا۔ مسواک کرنا سنت ہے، ہر وقت کر سکتا ہے، اگرچہ تیسرے پہر یا عصر کو چاہے سے کڑی کے ریزے چھوئیں یا مزہ محسوس ہو تو رہ چاہیے۔ خلال کرنے میں تو کوئی مضائقہ نہیں مگر رات کا دانتوں میں کچھ بجا رکھنا نہ چاہیے جسے دن کو خلال سے نکالے، ہاں سحری کھا کر فارغ ہوا تھا کہ صبح جو گئی تو اب ہی خلال کرے گا اس کا حرج نہیں، روزہ میں بھی منانہ پیا ہے۔

## باب القضاء والكفارة

مشتملہ از ہنگامہ فضیلہ نمبر پر گنہ مرائل ڈاک خانہ ہرن بیڑ موضع بھوپن مرسلہ عاصم علی صاحب  
۲۰ رمضان المبارک ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علامہ دین اس مسئلہ میں کہ میت کے نماز و روزہ وغیرہ کے کفار سے کے عوض میں  
قرآن شریف کو حیلہ کرنا جائز ہے یا نہیں؟ مع وہ اصل قریہ و حوالہ کتب معتبرہ ارشاد فرمایا جیسے کیونکہ اس مالک  
ہنگامہ میں اکثر علی رحیلہ مذکورہ کو جائز رکھتے ہیں اور جہنا جائز کہتا ہے اُس کے ساتھ جھگڑنے پر آمادہ ہوتے  
ہیں اور کہتے ہیں کہ دلیل بیان کرو ۱۰ اس لیے حضور پر فرور کو تکلیف دی جاتی ہے۔ بیٹنوا بالسدلیل  
تو حروا عند الجلیل (دلیل کے ساتھ بیان کرو اور اللہ تعالیٰ سے اجر پاؤ۔ ت)  
الجواب

یہ حیلہ دو طور پر ہے:

اول یہ کہ نماز و روزہ وغیرہ جس قدر ذمہ میت ہوں سب کے کفار سے میں خود قرآن مجید ہی  
مسکین کو دے دیا جائے یعنی مصحف مبارک ہی کو اُن قرآن کا معاوضہ و کفارہ بنالیا جائے یہ ہر سان  
جہاں اسی طرح کرتے ہیں اُن کا خیال ہے کہ قرآن عظیم بے بہا چیز ہے اُس کی قیمت کا کون اندازہ کر سکتا ہے  
تو گر لاکھوں کفار سے ہوں ایک مصحف میں سب ادا ہو جائیں گے، ولہذا انھیں میت کی عمر اور اس کی قضاء

نمازوں روزوں کا حساب کرنے کی بھی حاجت نہیں ہوتی کہ حساب توجب کیجئے کہ کچھ کی کا احتمال ہو اور جہاں  
 ہر طرح یقیناً زیادہ ہی چیز دی جا رہی ہے وہاں حساب کس لئے۔ یہ طریقہ یقیناً قطعاً، طل و مہل ہے شرع مطہر  
 نے کفار سے میں ماں معین فرمایا ہے کہ ہر نماز ہر روز سے کے عوض نیم صاع گندم یا ایک صاع خجریا ان کی  
 قیمت۔ اور اس سے مقصود شرعاً ادھر اربع رسائی مساکیں ہے ادھر اپنی رحمت کا طے سے ترک فرائض پر  
 مال جہان لے کر ان شاء اللہ بندہ تارک کو مطالبہ سے سبکدوش فرمانا، ولہذا ہر نماز روزہ کے ایک مقدار  
 مال معین فرمائی کہ جرم کم و زیادہ میں امتیاز ہے، جس نے تھوڑے تھوڑے میں تھوڑا مال دے کر پاک  
 ہو جائے، جس نے زیادہ چھوڑے اس پر اسی حساب سے حرماں بڑھا جائے، مصحف شریف میں  
 دو لحاظ ہیں، ایک کا فہم و سیاسی وجہ کا اعتبار، اسی لحاظ سے وہ ایک مال ہے اور اسی لحاظ سے اس  
 کا بیع و نسیا ہوتی ہے۔ باین می اس کی قیمت وہی ہے جتنے پر بازار میں جدید ہو، روپیہ دور و پیسہ یا  
 دس پندرہ جو حیثیت ہو اسی لحاظ سے وہ کفار سے میں دیا جاسکتا ہے تو بازار کے بھاؤ سے جتنے داموں  
 پر جدید ہو اسی قدر مال دینا ٹھہرے گا، اور کفارہ ادا ہو تو صرف اتنے ہی نماز روزوں کا ادا ہو گا  
 جو ان داموں کے مقابل ہوں مثلاً روپے کے پانچ صاع گندم آتے ہیں اور یہ مصحف شریف کہ دیا گیا  
 دو روپے جدید کا تھا تو گویا دس صاع گندم دئے گئے کہ صرف بیس نمازوں یا بیس روزوں کا عوض  
 ہوتے، دو چار روپے مالیت کی چیز سے عمر بھر کی نمازوں کا کفارہ کیونکر ادا ہو سکتا ہے۔ دوسرا لحاظ  
 اُس کلام کریم کا اعتبار ہے جو اُس میں لکھا ہے اصلاً مال نہیں بلکہ وہ اس احد صمد جل و علا کی صفت قدیمہ  
 کریمہ اُس کی ذات پاک سے قائم اور اُس کے کرم سے ہمارے ورثوں، ہمارے سینوں، ہماری زبانوں،  
 ہماری آنکھوں، ہمارے کانوں، ہمارے دلوں پر کثابت و حفظ و تلاوت و نظر و سماعت و فہم میں متجلی  
 ہے، فلو حہم انکر یحیٰ الحمد کہ ینہی لہلالہ و عظم جودہ و اخصالہ، عوام نے سچ کہا  
 کہ وہ بے بہا ہے اور غلط لکھا کہ اُس کی قیمت حصے سے سوا ہے بلکہ وہ بے بہا بایں معنی ہے کہ تقیرم و مالیت  
 سے پاک و دورا ہے بایں معنی وہ کفارہ ہیں ہو سکتا کہ کفارہ مال سے ہوتا ہے اور وہ مال نہیں۔ ہدایہ  
 میں ہے،

وَقِيلَ فِي سُرَّةِ الْمَصْحُفِ لَا تَدُلُّ لَامِلِيَّةَ  
 لَهْ عَلَى عَقِبِ رَأْسِ كُتُوبٍ وَاحِرَةٍ لَا حِلَّه  
 لَا لِحِجْدٍ وَلَا وِرَاقٍ لَهْ  
 سہ ہدایہ باب ما یقطع فیہ وما لا یقطع  
 المکتبۃ العربیہ کراچی ۵۲/۲  
 چوری مصحف میں قطع یہ ہیں کیونکہ کتب کے اعتباراً  
 سے یہ مالیت سے بالاتر ہے باقی اس کی حق  
 کتب کی وجہ سے ہوتی ہے نہ کہ جلد اور وراق کی وجہ سے

## فتح القدير میں ہے :

لا في سرقة المصحف وقال الشافعي يقطع  
وهو رواية عن ابي يوسف لانه مال  
محرر يباع ويشترى ولان ورقه مال  
وبما كتب فيه انفراد به ولم ينقص  
وجه اظهار ان المالية للبع وهو  
لا رواق لا المتروك وهو المكتوب به

مصحف کی چوری سے قطع یہ نہیں، اور امام شافعی نے  
کہا قطع یہ ہے۔ امام ابو یوسف سے بھی ایک روایت  
یہی ہے کہ نذر یہ مال محفوظ ہے، بیچا اور خریدا جائے  
اور اس میں سے بھی کہ اس کے اوراق مال میں اور جو کچھ  
اس میں تحریر ہے اس سے مالیت میں اضافہ ہو گا  
نذر کی غلامی مذمت کی دلیل یہ ہے کہ مالیت بائع یعنی  
اوراق کی میں نذر مکتوب کی جو کہ مکتوب ہے (ت)

اسی طرح کافی شرح دانی و تبیین الحقائق و بحر الزیاد و رد المحتار وغیرہ معتبرات اسفار میں ہے۔ بالعموم مصحف  
میں جو چیزیں ہمارے یعنی قرآن و مال نہیں کہ غارہ بن سکے اور جو مال سب یعنی کاغذ و جلد و وہیلے ہمارے نہیں کہ غارہ  
کی نماز روزوں کا بدلہ ہو سکے، کاغذ کے اعتبار سے مال ٹھہرنا اور مکتوب کے لحاظ سے یہ قیمت کچھ کہ میت کی تمام  
قیمت بخت پشت کاغذ پر آیا ہے جیسے زید پر کسی کے لاکھ روپے آتے ہوں وہ اس کے بدلے ایک روپے  
کا مصحف شریف ملے ایک آنے کا کوئی پارہ دے کر ادا ہو جائے چاہئے کہ یہ لاکھوں کروڑوں روپے کا ہے بہت  
پڑے تو ایک میت بلکہ ناخن برابر کاغذ پر ایک اسم اللہ لکھ کر دے دیکھے اور کروڑوں روپے کا قرضہ اتار دیکھے کہ  
دنیا و مافیہا ایک اسم جلالت کی قیمت نہیں ہو سکتی جیسے بندوں کے دین میں یہ جیلہ پیش نہیں کیا جاتا ویسے ہی  
رب العزت عز وجلال کے دین میں۔ حدیث میں ارشاد ہوا، قدیس اللہ الحق ان یقضی (اللہ تعالیٰ کا  
دین زیادہ حق رکھتا ہے کہ اسے پورا کیا جائے۔ ت)

دوسرا طریقہ یہ کہ میت پر جس قدر نماز روزے وغیرہ قضا ہوں سب کا حساب لگائیں اور اس کا  
کفارہ معین کریں کہ مثلاً ہزار میں گندم ہوئے مصحف شریف آتے گہوں یا آٹا کی قیمت کے عوض مسکین کے ہاتھ  
بیج کریں وہ قبول کر لے مصحف قرآن اس نے پایا اور اس پر ہزار میں گندم یا مثلاً تین ہزار روپے ثمن مصحف کے دین  
ہو گئے، اب اس سے کہیں کہ اتنے گہوں یا روپے جو ہمارے تجھ پر واجب الادا ہیں وہ ہم نے طلا میت کے  
کفارہ میں تجھے دے، فقیر کے میں نے قبول کیے۔ یہ جیلہ قرآن عظیم کے ساتھ خاص نہیں بلکہ ہر کتاب یا کپڑے یا

برتن و اثاثہا سے جو سکتا ہے، وہاں کے تاخیرین علماء نے یہ جیلہ لکھا مگر غرض فقہاء میں یہ بھی صحیح نہیں آتا، فقیر غرض  
المولیٰ الفقیر نے اس کی تحقیق نہیں کی ہے فقہاء میں دکر کی یہاں اسی قدر کافی کہ کھارے میں ماہ دس چاہئے ورنہ  
کہ ساقط کر دیا مال نہیں تبیین الحقائق میں ہے،

لو كان له دين على فقير فابراه منه سقط  
سقوطه عنه لانه كالهلاك فلو ابراه عن البعض  
سقط ركة ذلك البعض لما قلنا ونسوة  
الباقى لا تسقط عنه ولو روى به الاداء عن ابي  
لان ما سقط ليس بمال والباقي يحوز ان يكون  
مالا فكان الباقي حيزا منه فلا يحوز الساقط عنه  
كيونکہ ساقط بکنے والا مال نہیں اور باقی رہے والے کا مال ہوا لیکن ہے اور بقیہ حصہ اس سے بہتر ہے لہذا  
اس سے اسقاط ہوا نہ ہوگا۔ (ت)

بلکہ ضرور ہے کہ وہ دین اس سے ومنزل کے قبضہ میں لا کر پھر کھارے میں دیں۔ در مختار میں ہے،  
اوصل صلواته وثالث حاله ديون على  
المعسرين فتركها الوصى لهم عن العديّة  
لم تجزى ولا بد من القبض ثم التصديق  
عليهم ثم تمام الكلام على سائر الاوهام  
في قوائد عليا صحيحها من يتخالف في صدق  
شيء ولا يعجز، والله تعالى اعلم  
فتاویٰ میں ہے، جس کے سینے میں کوئی شے کشک رہی ہو وہ اس کا مطلقہ کرے اور جلد بازی سے کام  
نہ لے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۲۸ھ تک از بگرام ضلع ہر دوئی محلہ میدان پورہ مسلط حضرت سید البرید میاں صاحب ۴۴ رمضان المبارک ۱۳۱۱ھ  
شعبہ ۲۲ شعبان ۱۳۱۱ رمضان المبارک کو جم لوگوں کی آنکھ قریب ساڑھے چار بجے کھلی، بعد چند ہم لوگوں نے

شدید اولسعة حجة

یا سخت صوگ کی وجہ سے یا سانپ کے کاٹنے سے  
جو دن صورتوں میں روزے کا ترک جائز ہے، ات

شامی میں ہے:

وله شرب دوا منفعه

روزہ وار کے لیے ایسی دوا کا پینا جائز ہے جو

اسے نفع دے۔ (دات)

منہ ۲۳ از ہر پانچ چوک بازار مرسلہ حافظ محمد شفیع صاحب ۲۹ ماہ مبارک ۱۳۲۳ھ

اگر رمضان شریف کا چاند مکہ معظمہ یا ہندوستان سے دور دراز ملکوں میں ۲۹ شعبان کو ہوا اور مشن  
بہرائچ میں اس تاریخ کو چاند نہیں نظر آیا بھر ۳ شعبان کو چاند ہوا کیا اس صورت میں بہرائچ کے باشندوں  
کو ایک روزہ کی قضا علم و واقفیت قطعی ہونے پر لازم آتی ہے یا نہیں؟ نزدیکتا سے صورت مذکورہ میں قضا  
ایک روزہ کی لازم نہیں اس لیے کہ جب قریب ملک میں چاند نظر آئے تو اس کا اعتبار ہے دور ملک کا اس بارے  
میں اعتبار نہیں۔ عمرو کا قول اس کے برخلاف ہے یعنی وہ قضا لازم ہونے کا التزام کرتا ہے۔ بینو اتوجروا

### الجواب

عمرو کا قول صحیح ہے۔ ہمارے اندر کرام کا ذہب صحیح و معتد یہی ہے کہ در بارہ بدل رمضان و عید الاضحی  
مطالع کا کچھ اعتبار نہیں اگر مشرق میں رہت ہو مغرب پر حجت ہے اور مغرب میں تو مشرق پر، مگر ثبوت  
بروج شرقی چاہے، خطراتا یا تحریر اخبار یا افراد بازار یا حکایت اصدا محض ہے اعتبار۔ کما فصلت  
فی فت ونا ہما لا مزید علیہ (جیسا کہ اس کی ایسی تفصیل اپنے فتاویٰ میں تحریر کی ہے جس پر اضافہ  
دشوار ہے۔ شہ در مختار میں ہے،

اختلاف المذہب غیر معتبر علی المذہب  
وعلیہ اکثر المشائخ وعلیہ الفتوی  
فیہرہ اہل المشرق برویۃ اہل المغرب  
او ثبت عندہم سؤیۃ اولئک لطیف ہو حید  
واللہ تعالیٰ اعلم۔

۵۲/۱	مجتبائی دہلی	فصل فی العوارض	سہ در مختار
۱۲۶/۲	مصطفیٰ ابابا مصر	-	سہ در مختار
۴۹/۱	مجتبائی دہلی	کتاب الصوم	سہ در مختار

مسئلہ ۲۳۱ از موضع درو صلح نبی تال مسطور عبد الجلیل خان ۱۳ صفر المظفر ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ زید نے طعام سحری ساڑھے چار بجے سے پانچ بجے تک کھا، ہر صحن مکان میں نکلنے سے کچھ سفیدی شرق میں آسمان پر معلوم ہوئی، دراذان صبح بھی ہو گئی چونکہ تین روزے ہو چکے تھے روزہ رکھ لیا گیا دن میں کچھ اشخاص سے کہا یہ روزہ ہیں جو اس واسطے ایک بجے دن کو توڑ ڈالا، پس اندریں صورت ایک روزہ قضا واجب ہوا یا ساٹھ، دیگر یہ کہ ماہ صیام میں جو روزے قضا ہو گئے ہوں اور وہ قضا بھی ادا نہ ہوئے تو بقول بعض بالعوض ایک قضا کے کیا ساٹھ کا حکم ہے یا ہر وقت میں ایک ہی رکھنا ہوگا، بینوا تو جروا

### الجواب

اس رمضان شریف میں پانچ بجے تک کسی طرح وقت نہ تھا جبکہ پانچ بجے تک سحری کھاتی تو روزہ بلاشبہ ہوا ہی نہیں کہ توڑنا صادق آئے قضا لازم ہے اور کفارہ نہیں، ہاں رمضان مبارک میں اگر کسی وجہ روزہ نہ ہو تو خیر معذور شرعی کو دن بھر روزہ کی طرح رہنا واجب اور کھانا چینا حرام، ایک بجے کھانا کھالیا یہ دوسرا گناہ ہوا، تو بہ فرض ہے واللہ تعالیٰ اعلم ایک روزہ کی قضا ایک ہی ہے ساٹھ کا حکم کفارہ میں ہے کہ کسی نے بلا عذر شرعی رمضان مبارک کا ادا روزہ جس کی نیت رات سے کئی بالقصد کسی غصہ یا دور یا نفع رسان شئی سے توڑ ڈالا اور شب تک کوئی ایسا عارضہ نہ ہوا جس کے باعث شرعاً آج روزہ رکھنا ضرور نہ ہوتا تو اس بڑم کے جرم نامہ میں ساٹھ روزہ پے درپے رکھنے ہوتے ہیں ویسے جو روزہ نہ رکھا ہو اس کی قضا صرف ایک روزہ ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۲ اگر کوئی ملاقہ کا ضیاء از مسطور عبدالستار بن محمد الجلیل ۱۴ رجب ۱۳۳۲ھ

ماہ رمضان المبارک میں ایک شخص قبل صبح صادق سحری کا کھانا کھا کر روزہ کی نیت کر کے کھانا پینا بند کیا، بعد اس کے اپنی منگوت سے خوش طبعی کرتے ہوئے ملاجماع منزل ہوا اور یہ امر قبل صبح صادق یا بعد صبح صادق ہوا اب اس کا روزہ رہا یا قضا کرے یا کفارہ دے؟ اور عورت کے لیے کیا حکم ہے؟

### الجواب

عورت کے لیے کچھ حکم نہیں اور مرد پر بھی کفارہ نہیں، اور اگر انزال قبل صبح صادق ہوا تو قضا بھی نہیں اور بعد صبح صادق ہوا اور اس وقت مس وغیرہ نہیں کر رہا تھا اس کے بعد مجرد بقاء تصور سے واقع ہوا جب بھی قضا نہیں، ورنہ اس روزہ کو توڑا کرے اور ایک روزہ اس کے عوض رکھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

کیا فرماتے ہیں علمائے دینی و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ اگر دو صاحب کسی شخص کا روزہ زبردستی توڑوا دیں ان کے لیے کیا حکم ہے؟ اور جو صاحب روزہ توڑیں وہ کیا کریں اور ان کے لیے کیا حکم ہے؟ دوسرے کسی صاحب کے بار ڈالنے سے روزہ توڑا جائے تو بر دو صاحبان کے لیے کیا حکم ہوگا؟

### الجواب

بلا ضرورت و مجبوری شرعی فرض روزہ زبردستی توڑنے والا شیطان مجہم و مستحق تائبہم ہے اور بغیر سچی مجبوری کے فقط کسی کے بار ڈالنے یا زبردستی سے فرض روزہ توڑ دینے والے پر عذاب ہے اور روزہ ادا سے رمضان تھا تو حسب شرائط اس پر کفارہ واجب جس میں ساتھ روزے لگاتا رکھتے ہوتے ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۳۴ از لاہور مسئلہ گلاب خلیفہ اصغر المنظر ۱۳۴۲ھ

بخدمت تشریف جناب عالی خانہ اقامت اقبالکم بعد ادا سے آداب کے عرض کترین کی یہ ہے کہ جو شخص اس ماہ رمضان میں روزہ نہ رکھے اور بعد میں پورا روزہ رکھے جس طرح حکم رسول ہو تحریر فرمائیں کیونکہ اس ماہ میں طاقت نہیں ہے رکھنے کی، کمزوری نا طاقتی بدن میں ہے۔ جناب کو اس وجہ کر تکلیف دیتا ہوں صاحب تحریر فرمائیں، اور ایک شخص روزہ نہیں رکھتا ہے اپنے عوض ایک عورت کو روزہ رکھاتا ہے، آپ فرمائیں مرد کا مرد کو لازم ہے یا عورت کا عورت کو، غیر عورت ہے جس کو روزہ رکھاتا ہے، فقط

### الجواب

جو ایسا مریض ہے کہ روزہ نہیں رکھ سکتا روزہ سے اسے ضرر ہوگا، مرض بڑھے گا یا دن کھینچیں گے، اور یہ بات تجربہ سے ثابت ہو یا مسلم طبیب حاذق کے بیان سے جو فاسق ہو تو جتنے دنوں یہ حالت رہے اگر چہ پورا عید نہ روزہ ناخذ کر سکتا ہے اور بعد صحت اس کی قصار رکھے، جتنے روزے چھوٹے ہوں ایک سے تیس تک۔ اپنے بدلے دوسرے کو روزہ رکھو یا محض باطل و بے معنی ہے، بدنی عبادت ایک کے لیے دوسرے پر سے نہیں اتر سکتی، نہ مرد کے بدلے مرد کے رکھے سے نہ عورت کے، واللہ تعالیٰ اعلم۔



## باب الفدية

مسئلہ ۳۵ مسئلہ قاضی عبد الحمید صاحب پیشی امام از قصبہ لکڑی ۲۸ محرم ۱۳۳۲ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین و فضلاء شرعاً متین اس مسئلہ میں کہ امام اگر عدت سے روزہ نہیں رکھتا ہے پر  
 اعداد روزہ کا یقین ایک مسکین کو ہمیشہ کھا، کھدویا ہے مگر نماز تراویح پڑھا سکتا ہے یا نہیں؟ اور تراویح کے  
 پڑھانے میں حرج تو نہیں ہے؟ جواب دو۔

### الجواب

بعض جاہلوں نے یہ خیال کر لیا ہے کہ روزہ کا فدیہ ہر شخص کے لیے جائز ہے جبکہ روزے میں اسے کچھ تکلیف  
 ہو، ایسا بزرگ نہیں، حدیث صرف شیخ فانی کے لیے رکھا ہے جو بہ سبب پیرائے سالی حقیقتاً روزہ کی قدرت نہ رکھتا ہو،  
 نہ سندہ طاقت کی امید کہ عمر صحتی ہٹے گی ضعف بڑھے گا اس کے لیے فدیہ کا حکم ہے اور جو شخص روزہ خود رکھ سکتا ہو  
 اور ایسا مریض نہیں جس کے مرض کو روزہ مضر ہو، اس پر خود روزہ رکھنا فرض ہے اگرچہ تکلیف ہو، بھوک پیاس  
 گرمی خشکی کی تکلیف تو گویا لازم روزہ ہے اور اسی حکمت کے لیے روزہ کا حکم فرمایا گیا ہے، اس کے ڈر سے اگر  
 روزہ نہ رکھنے کی اجازت ہو تو معاذ اللہ روزے کا حکم ہی بیکار و معطل ہو جائے، امام مذکور اگر واقعی کسی ایسے  
 مرض میں مبتلا ہے جسے روزہ سے نذر پہنچتا ہے تو تا حصول صحت اسے روزہ قضا کرے کی اجازت ہے اس کے  
 بدلے اگر مسکین کو کھانا دے تو مستحب ہے ثواب ہے جبکہ اسے روزہ کا بدلہ نہ سمجھے اور سچے دل سے نیت رکھے  
 کہ جب صحت پائے گا جتنے روزے قضا ہوئے ہیں ادا کرے گا، اس صورت میں وہ امانت کر سکتا ہے اور اگر  
 ویسا مریض نہیں اور کم ہمتی کے سبب روزے قضا کرتا ہے تو سخت فاسق ہے اور اسے امام بنانا گناہ، اور اس  
 کے پیچھے نماز مکروہ تحریمی، واللہ تعالیٰ اعلم

# تفاسیر الاحکام لفقہیۃ الصلوٰۃ والصیام

(بعد از موت نماز و روزہ کے فدیہ کے تفصیلی احکام)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

اللہ رب محمد صلی علیہ وسلم

مسئلہ از پٹنہ محلہ لودی کنڑہ مدرسہ قاضی محمد عبد الوحید صاحب فردوسی ۱۰ صفر ۱۳۱۶ھ

بسم اللہ الرحمن الرحیم، الحمد للہ رب العالمین کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسئلوں میں ؟

(۱) موتی کے روزہ کا فدیہ جو فقہ کی کتابوں میں نصف صاع گھیوں یا ایک صاع جو نکھا ہے ، اس وزن کی طبیعت اس بند و ستان کے کس وزن کے برابر کی گئی ہے ، مکتب فقہ میں برقی روزہ دو سیر گھیوں یا چار سیر جو نکھا ہے وہ بیس ٹنڈے کے حساب سے ہے یا انیس ٹنڈے کے ، غرض پٹنہ صبیح میں اگر کوئی شخص فدیہ دینا چاہے تو وہ کس وزن سے فی روزہ دے گا ؟

(۲) چاول کا حساب کس چیز میں ہوگا گھیوں یا جو میں ؟ یعنی فی روزہ چاول مثل گھیوں کے ۲ ٹنڈے یا مثل جو کے ۴ ٹنڈے دیا جائے گا ؟ اور اگر چاول دیا جاسکتا ہے تو کل اقسام کے چاول ایک ہی حساب میں ہیں یا باہمی سلیبہا ، جو شانہ مثل گھیوں کے اور موٹا چاول مثل جو کے ہے ؟

- (۳) دھان مثل جو کے فی روزہ ۴ مارے سکتے ہیں یا نہیں؟
- (۴) فدیہ روزہ کا اگر کسی کے ذمہ بہت سا باقی ہے تو وہ کل بیک دفعہ بیک وقت ادا کرے یا بدفعات جزو جزو کر کے دے سکتا ہے مثلاً زیہ متوفی کے ذمہ ۳۰ روزوں کا فدیہ باقی ہے تو یہ ۱۰ ٹارگیوں بیک دفعہ بیک وقت دینا چاہئے یا ایک ایک دو دو کر کے ادا کر دینے کا مجاز ہے کہ نہیں؟ اس میں ایک ضرورت یہ بھی نکلتی ہے کہ اگر زیہ کے ذمہ ایک ہی روزہ کا فدیہ باقی رہے تو وہ اس دو سیرگیوں کو پاؤ ڈکر کے ۸ دفعہ یا آدھ آدھ سیر کر کے ۴ دفعہ دے سکتا ہے یا نہیں؟
- (۵) متعدد روزوں کا فدیہ کل ایک ہی دن ایک شخص کو دے سکتے ہیں یا روز روز دوسرے دوسرے کو دینا چاہئے؟ مثلاً زیہ متوفی کے ذمہ دس روزوں کا فدیہ چاہئے تھا اگر یہ ادا کیا جائے تو کل ایک ہی شخص کو ایک ہی دن بیک وقت بیک دفعہ دے دے یا ایک ہی آدمی کو دس روز پیہم دے یا ایک ہی دن میں دس آدمیوں کو دے دے یا دس روز کر کے دوسرے دوسرے کو دے اس کی چار شکلیں نکلیں،  
وہو ہذا،  
شکل اول، ایک ہی دن ایک شخص کو کل دسوں روزوں کا بیک دفعہ بیک وقت دیا جائے۔  
شکل دوم، ایک ہی آدمی کو دس روزوں تک برابر دیا جائے۔  
شکل سوم، ایک ہی دن میں دس آدمیوں کو دیا جائے۔  
شکل چہارم، دس روز کر کے دس آدمیوں کو دیا جائے۔ یہ چاروں شکلیں جائز ہیں یا نہیں؟
- (۶) اس کے مستحق کون کون اشخاص ہیں؟ سیدہ کو اسے سکتے ہیں یا نہیں؟ اقربا میں جو رگ غریب ہیں ان کو دینے کا حکم ہے یا نہیں؟ گھر کے نوکر چاکر کو اگر دیں اور مشاہیر دیا کھانے میں وضع نہ کریں تو مجاز ہے یا نہیں؟
- (۷) غلہ دینا بہتر ہے یا اس کی قیمت باتہ کر جو اس زمانہ میں نرخ بازار ہو کون زیادہ مناسب ہے؟ اور نقد روپیہ کا بھی کل وہی حکم ہے جو غلہ کا ہے یا فرق ہے؟
- (۸) اگر کسی غریب کے ذمہ روپیہ قرض کا باقی ہے اور فدیہ پانے کا مستحق ہے تو روپیہ فدیہ میں روزے کے دے سکتا ہے یا نہیں؟
- (۹) فدیہ ادا کرتے وقت یہ لفظ کہنا چاہئے کہ یہ غلہ یا نقد فلاں کے روزہ کا فدیہ ہے یا انما الاعمال بالنیات (اعمال کا دار و مدار نیتوں پر ہے۔ ت۔ کافی ہے؟)

(۱۰) شیخ فانی اور موتی کے فدیہ کے احکام میں کوئی فرق ہے یا دونوں کا ایک ہے اور اگر فرق ہے تو وہ کونسا فرق ہے؟  
 (۱۱) اگر اپنی زندگی میں ہی روزہ قضا شدہ کا فدیہ کوئی شخص دے دے حالانکہ وہ شیخ فانی نہیں ہے تو وہ روزہ اس سے ساقط ہو گا یا نہیں؟

(۱۲) اگر زید نے انتقال کیا اور اس کے ذمہ روزہ فرض باقی رہ گیا ہے تو اس کے وارث یا اقربا اُس روزہ کے بدلے میں روزہ رکھ سکتے ہیں یا نہیں؟ بینوا تو جودا

### الجواب

(۱) وزن بلاد میں مختلف ہوتے ہیں لہذا ہم قانون اور انگریزی روپوں کا حساب بتاتے ہیں کہ شخص اپنے یہاں کے وزن راج کو باسانی اس سے قطعی دے سکے۔ ایک روزہ یا ایک نماز کا فدیہ یا کفارہ میں ایک منکس کی غراک یا ایک شخص کا صدقہ فطریہ سب گہوں سے نیم صاع اور جو سے ایک صاع ہے۔ صاع دو سو ستر تو لے ہے، نیم صاع ایک سو پینتیس تو لے۔ تولہ بارہ ماشہ، ماشہ آٹھ رتی، رتی آٹھ چادل۔ انگریزی روپیہ ستر رائج سوا گیارہ ماشہ ہے۔ رد المحتار میں ہے:

اعلوان الصاع اربعة امداد و المسند معلوم ہونا چاہئے کہ صاع چارہ اور نہ چالیس استار  
 یا کلاستار امرہون والست من کسرا الہدیۃ اور بات: (ہمزہ مشترکے ساتھ) سارہ چارہ مشغال  
 بالمش قیل مر بعتہ و نصف کذا فی شرح در البیہ و نہی ہے، بیساکہ شرح در البیہ میں ہے (۱) صاع چارہ سبہ اور ہر نہ چالیس استار اور ہر استار سارہ چارہ مشغال، تو ہر نہ ایک سو استی  
 مشغال ہوا اور مشغال سارہ چارہ شہ ہے و لہذا در ہم شرعی کہ مشغال کا بیس سات عشر ہے  
 فی الدر المختار مصل عشرۃ و ستر اہم و در در مختار میں سے ہر دس دم وزن سات مشغال  
 سبعة متا قید ہے

پچیس رتی اور پانچواں حصہ رتی کا ہوا یعنی ۳ ماشہ و ۱/۲ صرخ۔ جو ابراہیم الاخطاوی میں ہے  
 الدرہم الشرعی خمس وعشرون حبة ۱ درہم شہری پچیس رتیاں اور رتی کا پانچواں حصہ  
 خمس حبة ۲ ہے (د)

۸۳/۲	مصطفیٰ ایبائی مصر	باب صدقۃ الفطر	لہ رد المحتار
۱۳۴/۱	مجتبائی دہلی	باب زکوۃ المال	لہ اندر المختار
۲۲ ص		کتاب الزکوۃ (مقلی نسخہ)	لہ ابراہیم الاخطاوی

### کشف الغطار میں ہے :

بدانکہ معتبر نزد اصاع عراقی ست و آن ہشت  
 رطل ست ، و رطل بیت استار ، و استار چارہ  
 بیم مشغال ، و مشغال بیت قراط و قراط یک جہ و  
 چارہ خمس جہ ، وجہ کہ آنرا بغاری سرخ گویند ہشت  
 حصہ باشد است . پس مشغال چارہ و نیم ماستہ  
 باشد :

واضح رہے ہمارے نزدیک عراقی اصاع معتبر ہے ،  
 وہ آٹھ رطل ہے ، رطل میں استار کا ہوتا ہے اور  
 استار ساڑھے چار مشغال کا ، مشغال میں قراط کا  
 اور قراط ایک اور جہ کے چار خمس کا ہوتا ہے ، اور جبہ  
 جسے فارسی میں سرخ کہا جاتا ہے وہ ۸ شہ کا  
 آٹھواں حصہ ہوتا ہے ، لہذا اب مشغال ساڑھے چار

ماستہ قرار پایا ۔ (ت)

اسی حساب سے دو سو درم فصاب نقد کے ساڑھے باون تولہ اور نینک مشغال فصاب ذہب کے  
 ساڑھے سات تولے ہوتے ہیں ، پس چارہ صاع کی مقدار آٹھ سو دس ماستے یعنی ساڑھے ٹرسٹھ (۶۷۰) تولے  
 ہونے اور نیم صاع ۱۳۵ تولے اور اس انگریزی روپے سے ایک سو چالیس روپے بھر جاں سیر سو روپے بھر یعنی  
 ترانے تولے نو ماستے کا ہو جیسے برلی ، وہاں نیم صاع کے کچھ کم ڈیڑھ سیر یعنی ایک سیر سات چٹانک دو ماستے  
 ساڑھے چھ تولے ہوتے ، اور ایک صاع کے آدھ پانچ کم تین سیر پانچ ماستے پانچ رتی ، اور انگریزی سیر سے کہ  
 اتنی روپے بھر یعنی پورے پچتر تولے کا ہے ، اور دہلی و گجرات میں وہی رائج ہے ساڑھے تین سیر اور ڈیڑھ چٹانک  
 اور سوال حصہ چٹانک کا ریاست رام پور کا سیر چھیا فوسے روپے یعنی پورے نو ماستے تولے کا ہے وہاں  
 تین سیر کا مل کا ایک صاع و علی هذا القیاس فی سائر البقاع (اسی قاعدے پر باقی علاقوں کو قیاس  
 کیا جائے ۔ ت)

(۲ و ۳) گندم و جو کے سوا چاول دھان وغیرہ کوئی غلہ کسی قسم کا دیا جائے اس میں وزن کا کچھ لحاظ  
 نہ ہوگا بلکہ اسی ایک صاع جو یا نیم صاع گندم کی قیمت طوکار سے ملے اگر اس کی قیمت کے قدر سے تو کافی مثلاً  
 بیم صاع ٹھیکوں کی قیمت دو آنے سے تو روپے کے چار سیر والے چاول سے صرف آدھ سیر کافی ہو گئے  
 اور چالیس سیر والے دھان سے پانسیر دینے ہوں گے ۔ درمختار میں ہے :

ہالہ میص علیہ کد سرقہ و خبز یعتبر فیہ  
 وہ چیزیں جن پر نص نہ کر نہیں مثلاً باجرہ اور روٹی

توان میں قیمت کا اعتبار ہے (ت)

سے کشف الغطار فعل وراحکا دعا و صدقہ و نوان از احوال حیرانیت مطبع احمدی ، دہلی ص ۶۸

ملہ الدر المختار باب صدقۃ الغطر مختصاتی دہلی ۱۳۵

ہندیہ میں ہے۔

انما تجب من اربعة اشياء من العنطة  
والشعير والتمر والربيب وما سواه من  
الحبوب لا يجوز الا بالقيضة اجماعا ملقطا۔

باب میں ہے :

هذه اربعة انواع لا خاص لها واما  
غيرها من انواع الحبوب فلا يجوز الا  
باعتبار القينة كالاسرة والذرة والماش  
والعدس والحمص وغير ذلك۔

بصرف ان چار چیزوں میں لازم ہے گندم، جو، کھجور  
اور منقہ۔ اور جو ای کے سوا غلہ جات ہیں ان میں  
فقط قیمت کا ہی اعتبار ہوگا (ملقطا) (ت)

ان کی چار ہی اقسام ہیں پانچویں کوئی نہیں، لہذا  
ان کے علاوہ غلہ جات میں قیمت ہی کا اعتبار ہوگا  
مثلاً چاول، باجبرہ، ماش، مسور اور  
چنے وغیرہ (ت)

(۴ و ۵) فدیہ نماز و روزہ میں سوال غنیم کی چاروں صورتیں تو بلا شبہ جائز ہیں اور سوال چارم  
کی بھی سب صورتیں روا، مگر جس میں فقیر کو نصف صاع سے کم دینا ہو اس میں قول رافع عدم جواز ہے۔  
سراجیہ و درمختار و ہندیہ وغیرہ میں اسی پر حرم کیا اور یہی مختار امام ابو اللیث ہے۔

سراجیہ میں ہے کہ ایک نماز کا فدیہ دو فقراء کو دینا  
جائز نہیں اور درمیں ہے اگر کسی فقیر کو  
نصف صاع سے کم دیا تو جائز نہ ہوگا، ہاں اگر  
اسے تمام دے دیا تو جائز ہے اور ہندیہ میں  
تاکثر خانہ سے وہاں ولو البجیر ہے کہ اگر کسی  
سے پانچ نمازوں کا فدیہ نوہ ایک فقیر کو دیا اور  
ایک نوہ ایک فقیر کو تو فقیر ابو اللیث کہتے ہیں کہ  
وہ فدیہ چار نمازوں کا ادا ہو جائے گا پانچویں

فی السراجیة لا يجوز ان يؤدى عن  
صدقة لفقيرين اجماعا وفي الدرر نوادی فقیر  
اقل من نصف صاع لم يجوز ولو اعطاه  
الكل حائرا وفي الهندیة عن التارخانیة  
عن المولوا البجیة لو دفع عن خمس  
صلوات تسعة امانات لفقير واحد  
ومنا لفقير واحد اختار الفقیہ انه يجوز  
عن اربعة صلوات ولا يجوز عن

سنة الفتاوى الهندية الباب الثامن في صدقة الفطر نورانی کتب خانہ پشاور ۱۹ / ۱  
سنة باب الناسک مع ارشاد الساری فصل في احکام الصدقة دار الکتاب العربی بیروت ص ۶۳  
سنة فتاوی سراجیہ باب قضاء الغرات نوک کشور بکھنو ص ۱۰  
سنة درمختار محبتی و علی ص ۱۰۱ / ۱

الصلوة الخامسة أمه وفي البحر قال أبو بكر  
الاسكاف يجوز ذلك كله وقال أبو القاسم  
وهو اختصار يعقبه ابن الليث يجوز عند  
اسم صلوات دون الخامسة لانه متفرق  
ولا يجوز ان يعطى كل صكين اقل من  
نصف صاع في كفارة اليمين فكذلك هذا  
فالصالح ان كفارة الصلوة تفارق كفارة  
اليمين في حق انه لا يشترط فيها العدد و  
توافقها من حيث انه لو ادى اقل من  
نصف صاع الى فقيس واحد لا يجوز أمه وفي  
ظهار السور جاز لو اطعم واحد استيت  
يومًا اقل من واحد اجاز فيه يشترط فيه  
التعدد مما لا يشترط فيه اذ في بالحواس

کا نہیں اور بحر میں ہے کہ شیخ ابو بکر اسکاف نے کہا  
کہ وہ تمام نمازوں کا فدیہ ہوگا، ابو القاسم کہتے ہیں  
اور یہی فقیر ابو اللیث کا مختار ہے کہ یہ چار نمازوں کا  
فدیہ ہوگا یا نحوں کا نہیں کیونکہ اس سے تقریبی ہوگئی،  
اور کھارہ قسم میں ہر مسکین کو نصف صاع سے کم نہیں  
دیا جاسکتا یہاں بھی حکم اسی طرح ہے، تو حاصل  
یہ ہوا کہ نماز کا کفارہ اس نماز کے کفارہ قسم سے  
الگ ہے کہ اس میں تعدد و شرط نہیں اور اس میں تو  
موافق ہے کہ اگر ایک فقیر کو نصف صاع سے کم  
دیا جائے تو جائز نہیں اور توبہ کے مسند ظہار میں ہے کہ  
اگر ایک ہی فقیر کو سات دن کا، کھلایا تو یہ جائز  
ہوگا اور قلت جب یہ وہاں جائز یہاں تعدد و شرط ہے  
تو وہاں بطریق اولیٰ جائز ہونا چاہیے جہاں تعدد و شرط  
نہیں ہے۔ (مت)

(۶) مصرف اس کا مثل مصرف صدقہ فطر و کفارہ یمن و سائر کفارات و صدقات واجبہ ہے بلکہ کسی  
ہاشمی مثلاً شیخ علوی یا عباسی کو بھی نہیں دے سکتے، غنی یا غنی مرد کے نابالغ فقیر بچے کو نہیں دے سکتے، کافر  
کو نہیں دے سکتے، جو صاحب فدیہ کی اولاد میں ہے جیسے بیٹا بیٹی پوتا پوتی تو اس کو اسی، یا صاحب فدیہ جس کی  
اولاد میں ہے جیسے ماں باپ دادا دادی نانا نانی انہیں نہیں دے سکتے۔ اور اقربا مثلاً بہن بھائی، چچا، مومن  
خالہ، چچو بھی، بھتیجا، بھتیجی، بھانجا، بھانجی ان کو دے سکتے ہیں جبکہ اور مومنین نہ ہوں، یونہی نوکروں کو جبکہ اجرت  
میں محسوب نہ کریں۔

فی رد المحتار مصرف لہ کوۃ ہو مصرف رد المحتار میں ہے جو کوۃ کا مصرف ہے صدقۃ الفطر۔

۱۲۵/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	باب تفہار الفرائض	سہ الفتاویٰ المنیہ
۹۱/۲	ایچ ایڈ سیدہ کمپنی کراچی	-	سہ البحر الرائق
۲۵۱/۱	مجتبائی دہلی	باب الکفارة	سہ تنویر البصار متن در نماز

ایضا الصدقة الفطر والكفارة والتذرة وغير  
ذلك من الصدقات الواجبة كما في القهستانی  
اقول وهو متمش على تصحيح ما عمت  
ابی یوسف من عدم رجوع شئ من الصدقات  
الواحدة لكافر ذمی قال فی الدر لا تدفع  
(ای الزکوٰۃ) الی ذمی وجانہ دفعہ غیرھا و  
عیر العشر والخراج الیہ ای الذمی و لیس  
واجب کسرو کفارة و فطرۃ خلا فالشافی و  
بقولہ یفتی حاوی القدسی ام و فیہ لو  
دفعھا المملک لحیفۃ ان کانت بحیث  
یعمل لہ لولم یعطہم والا لیس و فی  
معراج الدساریۃ ثم الهندیۃ و کذا ما یدفع  
الی الخدم من الرجال والنساء فی الاعیاد  
و غیرھا بصدقة الزکوٰۃ

کفارہ . نذر اور دیگر صدقات واجبہ کا بھی وہی مصرف  
ہے قہستانی اقول (میں کہتا ہوں - ت) یہ اس  
راہ کو اختیار کیا گیا جو امام ابو یوسف سے مروی قوں کی  
تصحیح کے مطابق ہے کہ صدقات واجبہ کسی کافر ذمی  
کو دینا ناجائز ہے۔ درمیں ہے ذمی کو (زکوٰۃ) نہیں  
دی جاسکتی البتہ زکوٰۃ . و شر اور خراج کے علاوہ  
صدقات ذمی کو دئے جاسکتے تھے وہ صدقہ واجبہ  
ہی ہوں مثلاً نذر کفارہ اور صدقہ فطر اس میں امام  
ابو یوسف کا اختلاف ہے . امام نووی کے قول پر  
حاوی مقدسی سے قوی دیا ہے اور اسی میں ہے  
اگر مسلم نے اپنے غلیظہ کو زکوٰۃ دی اگر وہ اس طرح کام  
کرتا ہے کہ اگر مسلم نہ دیتا تب بھی وہ اس کا کام کرتا  
ایسی صورت میں دینا درست ہے ورنہ نہیں اور  
خراج الدیہ اور ہدیہ میں ہے اسی طرح حکم ہے

اس رقم کا جو برسین زکوٰۃ عید وغیرہ کے موقع پر تمام مردوں یا عورتوں کو دی جاتی ہے (ت)

صدقات واجبہ زوجین کو بھی نہیں دے سکتے اقول فدیہ نماز و روزہ جب بعد مرگ دیا جائے تو  
مقتضائے نظر فقہی یہ ہے کہ روح کافر شوہر فقیر کو فوراً اور شوہر کا زوجہ فقیرہ کو بعد مدت گزرنے کے دیا جائے  
ہو کہ اب زوجیت نہ رہی اور شوہر زوجہ کے مرتے ہی اجنبی ہوتا ہے ولہذا اسے مس یا تم نہیں۔

فی الدر المختار لا یصرف الی من ینہا  
زوجیۃ ولو مبانیۃ قال الشاحب ای

۶۲	۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب المصروف	۱۰۰	در مختار
۳۱	۱	مجتبیٰ دہلی	"	۱۰۰	در مختار
۱۳۲	۱	"	"	۱۰۰	"
۱۹۰	۱	تورانی کتب خانہ پشاور	الباب السابع فی المصارف	۱۰۰	کتب الفتاویٰ الہندیۃ
۳۱	۱	مجتبیٰ دہلی	باب المصروف	۱۰۰	شہ در مختار



۱ فی العدة ولو بثلاث مهر مهر ارج در ایة احد  
 ۴ وفي سوا المختار عن يدانہ الامام ملت الف  
 المرأة تغسل من وجہ لان اباحۃ الغسل  
 مستفادة بالنکاح فطبق ما نقلی النکاح والنکاح  
 بعد الموت باق الی ان تنقضي العدة بحدوث  
 ما ذاکما لا فلا یغسلها لانها عند النکاح  
 بعد المحل قصداً حبیباً ، والله تعالی  
 اعلم ۔  
 ہوجائے تو خاوند اسے غسل نہیں دے سکتا کیونکہ محل در رکھنے کی وجہ سے نکاح ختم ہو گیا لہذا اب حدود اجنبی مسترد  
 پاسے گا ۔ و اللہ تعالی اعلم دت ۔

(۱) قیمت اصل ہے مگر قسط میں کھانا دینا سہتر ۔

فی الدرا مختار دفع القيمة ای الدراھم  
 افضل من دفع النعین علی المذهب المفق  
 بہ جوہرۃ و یحیی عن الطہیین و حد فہ  
 السعة ما فی الشدة مدفع بعین الفصل بہ  
 در حق میں ہے مفق بہ مذہب کے مطابق قیمت یعنی  
 در اہم کا ادا کرنا عین شے سے افضل ہے جو ہر وہ  
 اور بریں تھیرے سے کہ یہ عام حالت یہ سنی  
 آسانی کے وقت ہے اگر کسی وقت شدت اور قحط  
 ہر تو عین شے کا دینا افضل ہو گا ۔ دت ۔

باقی احکام نقد و نقد کیساں میں مگر وہ تعادلت و خام گندم و جو میں بسبب اعتبار وزن معتبر شرعی استعاطی  
 لحاظ مالیت کا ہے مثلاً فرض کیجئے کہ یہ صاع گندم کی قیمت دو دانہ ہے اور ایک صاع جو کی ایک دانہ تو ایک دانہ  
 کی قیمت کی کوئی چیز کیڑا کتاب ، چاول ، بابر اوغی یا بلحاظ قیمت جو دے سکتے ہیں اگر چہ گندم کی قیمت نہ ہوئی  
 مگر چھام صاع گندم کافی نہیں اگرچہ قیمت اُن کی بھی ایک صاع جو کے برابر ہوئی کہ چار چیزیں ہیں پر قص شرعی و رد  
 ہر چکی ہے یعنی گندم جو ، خرما ، کشمش ان میں قیمت کا اعتبار نہیں ، جتنا وزن شرعاً واجب ہے اُس قدر دینا  
 ہو گا ۔

۱۹/۲	مصطفیٰ البابائی مصر	باب المصروف	سکھ رد المختار
۵۶/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب الجنائز	سکھ
۳۵/۱	مجتہبان دہلی	باب الصدقة العطر	سکھ الدر المختار

محیط نام ہر کسی پھر سید میں ہے کہ اگر کسی نے ایسی  
جید گندم کا پڑھائی صاع ادا کیا جس کی قیمت چار کے  
نصف صاع کو پہنچ جاتی ہے تو یہ کل کی طرف سے  
جائز نہیں بلکہ یہ اسی طرف سے غلیہ ہے۔ باقی کی  
تکمیل کرنا اس پر لازم ہوگا۔ اور اسی طرح گندم کا  
چوتھائی صاع جو چار کے صاع کی قیمت کو پہنچ جائے  
دینا جائز نہیں اور بدائع میں ہے کہ چونکہ قیمت کا  
اعتبار وہاں ہے یہاں نہیں ہے اس کی تصریح میں

قیمت میں نرخ بازار آج کا معتبر نہ ہوگا جس دن ادا کر رہے ہیں بلکہ روزِ حجب کا مثلاً اس دن  
ہم صاع گندم کی قیمت دو آئے تھی آج ایک آئے ہے تو ایک آئے کافی نہ ہوگا۔ دو آئے دینا لازم، اور ایک  
آئے تھی اب دو آئے ہو گئی تو دو آئے ضرور نہیں ایک آئے کافی۔

در مختار میں ہے کہ زکوٰۃ، عشر، فرائض، صدقہ فطر،  
نذر، عتاق کے علاوہ کھارہ میں قیمت کا دینا جائز  
ہے۔ اور قیمتِ یوم و حجب کے اعتبار سے ہوگی اور  
معاہدین کی رائے کے مطابق یوم ادا کی قیمت کا اعتناء  
کیا جائے گا (مت)

(۸) یہاں صورتیں متعدد ہیں۔ فدیہ والا اپنی حیات میں فدیہ ادا کرنا ہے جیسے شیخ فانی روزے کا با  
اُس کے بعد وارث بلا وصیت بطور خود دینا ہے یا بلکہ وصیت ادا کیا جاتا ہے اور در صورت وصیت بدیون پر  
یہ دین بعد موت عورت عادت ہو اسے جیسے کسی نے ترک سے کوئی چیز مضب کر کے صرف کر ڈال کر اس کے  
تادان لا اس پر دین لازم آیا یا دین حیات عادت کا ہے تو یہ چار صورتیں ہیں۔ صورت اخیرہ میں عدم صحت کا  
حکم در مختار وغیرہ میں مخرج ہے یعنی زید پر نماز روزے وغیرہ کا فدیہ تھا اس سے وصیت کی کہ یہ میرے مال

فی محیط الامام السرخسی ثم الهندية  
لوا دی ربع صاع من حنطة جيدة تبذل  
قیمته قیمتة نصف صاع من شعیر لا یجوز  
عن الكل، بل یقع عن نفسه و علیه  
تکمیل الباقي و کذا لا یجوز ربع صاع  
من حنطة عن صاع من شعیر او مخصصا فی  
البدائع لان القيمة انما تعتبر غیر  
المصوص علیه

فی الدر المختار جاز دفع القيمة فی تركه  
وعشر وخر و فطرة ونذر و كفارة  
غیر العتاق وتعتبر القيمة یوم احوال  
وقالایوم الاداء

سلك الفتاوى الحنفية	ابواب الثامن في صدقة الفطر	نورانی کتب خانہ پشاور	۱۹۲/۱
سلك بدائع الصنائع	کتاب الزکوٰۃ	ایچ اے سعید کمپنی کراچی	۴۳/۲
سلك الدر مختار	باب زکوٰۃ العنم	مکتبہ فی دہلی	۱۳۳۳/۱

سے ادا کرنا عمر و فقیر حیات زید سے زید کا مدین تھا 'وصی نے وہ دین فدیہ میں عمر کو چھوڑ دیا فدیہ ادا نہ ہوا  
 قال قبیل باب الوصی اوصی لصلواتہ وثلث  
 مالہ دیون علی المعسرین فقرکھا  
 الوصی لہم عن العدیۃ لہم تجزۃ ولابد  
 من القبض ثم التصدیق علیہم و لو  
 امر ان یتصدق بالثلث فمات فغصب  
 غاصب ثلثھا مثلاً واستہنکھا  
 فقرلہ صدقۃ علیہ و هو محسور  
 یجزیہ لحصول قبضہ بعد الموت  
 بخلاف المدین الکل من  
 القسیۃ ثم فی رد المحتار  
 قولہ اوصی لصلواتہ او  
 صیاماتہ منہ ، قولہ لہ  
 تجزۃ وقیل تجزیہ قال  
 فی القسیۃ قال استاذنا و  
 الاول احب الی حق توجید  
 الروایۃ قولہ بخلاف المدین  
 اعقب فی المسأله السابقۃ فانہ  
 مقصود قبل الموت لقی لو اوصی  
 بکفایۃ لصلواتہ والمسأله  
 بعالمہ ہدیہ تجزیہ لحصول  
 قبضہ بعد الموت او لا یراجع

سے ادا کرنا عمر و فقیر حیات زید سے زید کا مدین تھا 'وصی نے وہ دین فدیہ میں عمر کو چھوڑ دیا فدیہ ادا نہ ہوا  
 باب الوصی سے تھوڑا پہلے ہے کسی نے اپنی نمازوں  
 پر فدیہ کی وصیت کی اور اس کے مال کا تہائی حصہ  
 تنگ دست لوگوں پر دین تھا اگر وصی نے وہ حصہ  
 ان تنگ دستوں پر نمازوں کے فدیہ کے طور پر  
 چھوڑ دیا تو کافی نہ ہوگا کیونکہ پہلے قبضہ ضروری ہے  
 اور اس کے بعد ان پر صدقہ کرے تو تب درست  
 ہوگا۔ اگر اس نے کہا میرا تہائی مال صدقہ کر دیا تھا  
 پھر وہ فوت ہو گیا اور کسی غاصب نے مثلاً تہائی  
 مال غصب کر لیا اور اسے ہلاک کر دیا لا حالانکہ وہ  
 غریب تھا۔ وصی نے بطور صدقہ وہ مال اس سے  
 نہ لیا تو جائز ہوگا کیونکہ موت کے بعد وصی کو قبضہ  
 حاصل تھا بخلاف اس صورت کے کہ جب مال کسی  
 پر قرض ہو یہ مسائل فقیر سے مروی ہیں اور رد المحتار  
 میں ہے قولہ فوت ہوئے والے نے اپنی نمازوں  
 یا روزوں کے بارے میں وصیت کی قرض۔ قسومہ  
 یہ کفایت نہیں کرے گا۔ لیکن بعض کے نزدیک  
 یہ کافی ہے۔ فقیر میں ہے کہ ہمارے استاذ نے  
 فرمایا مجھے پہلا قول بہت محبوب ہے حتیٰ کہ کوئی  
 دوسری روایت آجائے۔ قولہ بخلاف قرض  
 یعنی گزشتہ مسئلہ میں کیونکہ مال موت سے پہلے  
 قبضہ میں نہیں ہوگا۔ باقی رہا یہ معاملہ کہ اگر کسی نے



ان الوصی له ثبت المال لا یتحد حقه فی  
 القصد من وقف القلب ما لا یثبت  
 حقه فیہ و وہ یحصل التوفیق من  
 قولی لخدمۃ لای حل لیدیوت ای  
 فی الوصیۃ بالمال و ان وہابیۃ ان المخلو  
 اجد رکما حنوا لیه فی منحة المخلو  
 فراجعہا من شئی القضاء ففی مسألة الفدیۃ  
 ساکان الدین سابقا علی الموت و قد  
 امر اداوصی اسعاطہ قبل القبض  
 فیکون اعاد الوصیۃ فیما لم تتناولہ  
 فلا یحور مالہ یرقبض فی تصدق و  
 فی مسألة الفغصب لما کانت المال  
 عینا عند الوقف و انما حصل قبض  
 الفغصب و استہلاک و صیرورتہ دینا  
 بعد الموت فقد تناولتہ الوصیۃ  
 فجاء هذا ما ظہری و بہ یظہر الجواب عما  
 توقف فیہ العلامة المحشی بقولہ یراجع  
 فانه لا غبار علیہ من هذه الجهة الا  
 ان یشت ان اداء الکفایات بترك الدین  
 لا یحور اصلادہ و قفۃ حلیراجع و لیجوز  
 ما کتبت علیہ ۔

مال کی وصیت کی گئی اس کا حق قصاص میں یا ثبات نہیں ہوتا  
 جب تبدیل ہو کر مال بن جائے تو اس میں اس کا حق ثبات  
 ہو جائے گا۔ اس سے خائیر اور وہ بلا یہ کہ دونوں  
 اقوال میں تطبیق ہو جائے گی۔ خائیر میں سب سے زیادہ وصیت  
 بالمال میں داخل نہیں ہوتے۔ وہ خائیر میں سب سے زیادہ  
 کا اس میں دخول زیادہ مناسب ہے چنانچہ کہ نحو الخائیر  
 میں اسی طرف میلان ہے تو اس کے لیے نحو الخائیر  
 میں قصا کے متفرق مسائل کی طرف رجوع کرو۔ رہا مسئلہ  
 فدیہ کا معطل تو دین موت سے پہلے تھا دروصی نے  
 قبضہ سے پہلے ہی اس کے اسقاط کا ارادہ کیا تو یہ  
 وصیت کا ایسی چیز میں اجرا ہوگا جس کو یہ شرط ہی  
 نہیں۔ تو جب تک قبضہ نہ ہو اور صدقہ بھی جائے یہ جائز  
 نہ ہوگا۔ اور مسئلہ فغصب میں وفات کے وقت مال  
 عین تھا پھر مناسب کا قبضہ اس کا سے ہلاک کرنا  
 اور اس کا دین بننا یہ سب موت کے بعد ہوا۔ ہے تو  
 اسے وصیت شامل ہوگی تو اس طرح یہ جائز ہے  
 یہ وہ تھا جو مجھ پر واضح ہوا۔ اور اس سے اس چیز کا  
 جواب بھی آگیا جس میں مکرر محشی نے لفظ یراجع  
 سے توقف کیا کیونکہ اس اعتبار سے اس پر کوئی غبار  
 نہیں، مگر جب یہ ثابت ہو جائے کہ کفار کی ادائیگی  
 ترک دین سے حاصل جائز ہی نہیں اور اس میں توقف

ہے، چاہتے یہ کہ جو ہم نے تحریر کیا ہے اس تمام کا مطالعہ کیا جائے اور میرا حاشیہ ختم ہوا۔ (ت)  
 باقی صورت کا حکم قابل تفتیش و مراجعت ہے اقول و باللہ التوفیق امر تم ہے اور خال کہہ سکتے  
 کہ قاعدہ شرعیہ ادا سے کمال بہ کمال سے نہ کمال بناقص۔ و لہذا اوقات ثلاثہ میں کوئی نماز ادا و قضاء جائز  
 نہیں، مگر آج کل عصر یا اس جنازہ کی نماز جو انہیں اوقات میں لایا گیا تھا دیہما حیثین کہہنا و جبنا

و المسائل بتعلیلات من كونه متونا و شروحا (کیونکہ ان کی ادائیگی اس طرح ہوا ہی ہے جس طرح وہ واجب ہوئے تھے اور یہ تمام مسائل اپنی تعلیلات کے ساتھ متون اور شروحات میں مذکور ہیں۔ ست روزوں میں کوئی ناقص نہیں اور قضا نمازیں ہونا کامل ہیں و لہذا کل کی عصر آج آفتاب ڈوہتے قضا نہیں کی جاسکتی اور جو مال کسی پر دین ہو جب تک وصول نہ ہو مال کامل نہیں ناقص ہے خصوصاً جبکہ کسی مفلس پر ہو کہ وہ تو گویا مراد مال ہے و لہذا حاصل ملک مال کہ قرض و غنا نہیں ہوتا زید کے لاکھ روپے کسی مفلس پر قرض آتے ہوں جب تک پاس نصاب نہ ہو فقیر ہے خود زکوٰۃ لے سکتا ہے۔

فی الاشباہ و من لہ دیں علی مفلس مقرر فقیر علی المختار علیہ

جو مفلس اقرار کرنے والا ہو تو مختار قول پر وہ فقیر ہے۔ بلکہ عرفا دین کو مال ہی نہیں کہتے اگر لاکھوں قرض میں پچیلے ہوں اور پاس کچھ نہیں تو قسم کھا سکتا ہے کہ میرا کچھ مال نہیں کہ تقدیر عن تعلیہ و متلدی البحر و التوسیر و غیرہ اس کا طہیر یہ کے رائے سے پیچہ گزارا اس کی مثل بحر، تنویر اور دیگر کتب میں ہے۔ ست و ہذا کسی عین یعنی نصاب موجود کی زکوٰۃ دین پر نیست زکوٰۃ معاف کر دینے سے ادا نہیں ہو سکتی کہ نصاب موجود مال کامل ہے تو مال ناقص اس کی زکوٰۃ نہیں ہو سکتا بلکہ جو دین آئندہ ملنے کا ہے اس کی زکوٰۃ بھی معافی دین سے ادا نہ ہوگی کہ دین باقی دین کا قطع سے بہتر ہے۔ دین کا قطع اب بھی مال نہیں ہو سکتا اور دین باقی میں تھما ہے شاید وصول ہو کر مال ہو جائے، ہاں جو نصاب کسی فقیر پر دین بھی وہ کل یا بعض اسے معاف کر دے تو قدر معاف شدہ کی زکوٰۃ کا قطع ہوگی کہ ناقص ناقص سے ادا ہو سکتا ہے۔

فی الدر المختار لو ابرأ الفقیر عن النصاب صح و سقط عنه و اعلم ان اداء الدین عن الدین و العین عن العین و عن الدین یجوز و اداء الدین عن العین و عن الدین سيقض لا یجوز و تلخیص لحقائق لو کانت لہ

لہ الاشباہ و النظار کتاب الزکوٰۃ ۲۲۶/۱  
۱۳۶/۱

ادارۃ القرآن و العلوم الاسلامیہ کراچی  
مجتبائی دہلی

دین علی فقیر غایر اہ عہ سقط منه زکوۃ  
نوی بہ عن الزکوۃ اولاً لانه کان مہلاً  
ولو ابرأه عن البعض سقطت زکوۃ ذلك  
البعض لما قلنا زکوۃ الباقي لا تسقط ولو  
نوی بہ الا اذا عمن الباقي لان الساقط  
ليس بمال والباقي يجوز ان يكون  
مالاً فكان الباقي حياً منه فلا يجوز  
الساقط عنه ثم اھ۔

دیں بخا اس نے فقیر کو قرض سے رہی کر دیا تو اس کے  
زکوۃ ساقط ہو جائے گی خواہ اس سے زکوۃ کی اس  
نے نیت کی ہو یا نہ اس لیے کہ یہ ہلاک ہو نہ ہونے  
مال کی طرح ہے اور اگر بعض نے ساقط کیا تو ساقط  
دلیل کی بنا پر بعض سے ساقط ہو جائیگی لیکن باقی سے  
زکوۃ ساقط نہ ہوگی اگرچہ باقی سے ادائیگی کی نیت  
کی گئی ہو کیونکہ وہ ساقط ہے مال نہیں اور جو باقی  
ہے اس کا مال ہونا ممکن ہے تو باقی ساقط سے  
بہتر ٹھہر لہذا اس سے سقوط نہیں ہوگا اھ دت۔

یہ تقریر منیر بنو فنی القدر اقتصار کرتی ہے کہ دین معاف کرے سے فقیر مطلقاً ادا نہ ہو جب تک  
وصول کر کے فقیر میں نہ دیں، اس تقریر پر وہ دلیل کہ جہتوں میں متعارف ہے اور بعض متاخرین  
فضلائے ہند نے اسے کشف الغطاء میں ذکر کیا کہ:

معروف یہ ہے کہ قیمت کی قدر کے تمام سالوں کا حساب  
نکالتے ہیں، تم از کم مدت بلوغ جو مرد میں پڑے سال  
اور عورت میں نو سال ہے نکال کر باقی عمر ہر دن کا  
کی چھ نمازوں کے مقابل (اعتبار سے) تین صاع  
لیتے ہیں اور ہر ماہ کے تیس دن شمار کئے جاتے ہیں  
حتیٰ کہ ایک سال (جو تین سو ساٹھ دنوں کا ہے)  
کی نمازوں کا قدر ایک ہزار اسی صاع بنتا ہے  
اور ۱۵ صاع رمضان کا قدر زیادہ کہتے ہیں تو تمام  
سال کا قدر ایک ہزار پچانوے (۱۰۹۵) صاع  
ٹھہرا، پس اسی طریقے سے تمام سالوں کا حساب  
کر لیا جائے اور اس کے حاصل کے مطابق اس کی قیمت

متعارف پیمانہ سنت کہ حساب کنندہ سالانہ قیمت  
را دانی مدت بلوغ کہ در مرد دوازدہ سال و  
در زن نہ سال سنت وضع کنند باقی مدت مقابل  
ہر شش نماز واجب شبانہ روز سہ صاع کامل  
گیرند و ماہ یا کامل سی روز اعتبار کنند تا قدر  
نماز ہائے یک سال کہ سی صد و شصت روز  
سنت یک ہزار و ہشتاد صاع حاصل آید و  
پانزدہ صاع قدر رمضان افزاید ہر قدر تمام  
سال یک ہزار و نو و پچ صاع شود ہمیں طریق  
سالہائے تمام عمر را حساب کنند و حاصل آن را  
موائی قیمت مبلغ شخص نمایند و بنا بر ضرورت عسرت





طحاوی علی مرقی الفلاح میں کلہم فی الصوم (ان سب نے کتاب الصوم میں یہ مسئلہ ذکر کیا ہے۔  
 اسی کو علامہ عبد الغنی بن اسمعیل یا بلخی قدس سرہ القدسی نے شرح دیر ابن الہمام میں اپنے والد ماجد  
 علامہ اسمعیل بن عبد الغنی یا بلخی محشی درر وغیر انہوں نے احکام الجنائز سے نقل فرمایا کہ فی منحة المباح  
 (جیسا کہ منحة الحاتی میں ہے۔ ت۔ اسی پر امام اجل ناصر الدین ابوالقاسم محمد بن یوسف حبشی سمرقندی  
 نے ملقط میں نص فرمایا کہ فی شرح مختصر الوقیۃ لعبد العلی (جیسا کہ شرح مختصر الوقیۃ  
 عبد العلی میں ہے۔ ت۔ اسی طرح علامہ مدنی علائی نے درمندی شرح ملقطی اور علامہ شریف ابوالسعود  
 ازہری نے شرح نور الایضاح میں تصریح فرمائی کہ فی شرحہ للسید احمد المطہری (جیسا کہ  
 سید احمد مصری کی شرح میں ہے۔ ت۔ یہی تعلیق الحارث علامہ سنان الدین یوسف کجی میں مذکور کہ  
 فی شفاء العلیل وبل العلیل للعلامة الشافعی (جیسا کہ شفاء العلیل وبل العلیل للعلامة الشافعی  
 میں ہے۔ ت۔ یہ سب عبارات اور ہی سے زائد اس وقت فقیر کے پیش نظر ہیں بلکہ شفاء العلیل سے سارے  
 ائمہ کی کتب فروع و اصول کی طرف اس کی نسبت ظاہر۔

حیث قال العلوان المذكور فیہ رأیت من کتبہ اشتاف وعا و اصولہ اذ، وہ موہر  
 بفدیۃ الصوم یجوز ان یتبرع صہ ولیہ  
 وہو من لہ التصرف فی مالہ بمرأۃ او  
 وصایۃ قنوا ولو لم یملک شیئ یتقرر  
 لولی شینا فیدفعہ للفقیر ثم یتوہمہ  
 منہ ثم یدفعہ لاخیر وھکذا حق یتم  
 قرض لے کر فقیر کو دے پھر اس سے بطور ہبہ واپس لے پھر فقیر کو دے، اسی طرح بار بار کیا جائے حتی کہ  
 فدیہ پورا ہو جائے۔ (ت)

اور فاضل سید علامہ الدین شافعی نے منہ العلیل میں اسے متون و شروح و حواشی کی طرف نسبت کیا  
 حیث قال والمنصوص فی کلامہم متونا و  
 شروحا و حواشی ان الذی یتوہم  
 اس کی عبارت یہ ہے متون و شروح اور حواشی میں  
 یہ منصوص ہے یہ سارا کچھ ولی کر سکتا ہے اور ولی

فذلك انما هو الولي وان المراد بالولي من له ولاية التصرف في ماله بوصاية او وصاثة وان الميت لو لم يملك شيئا يفعل له ذلك او ارث من ماله ان شاء فان لم يكن للورث مال يستوجب من العير او يستقرض ليدفعه للفقير ثم يستوجب من الفقير وهكذا الى ان يتم المقصود

سے مراد وہ شخص ہے جو میت کے مال میں اس کی وصیت یا وارث ہونے کی حیثیت سے تصرف کر سکتا ہو اور میت اگر کسی شے کا مالک نہ ہو تو وارث اپنے مال سے بھی یہ جملہ کر سکتا ہے تاکہ کسی فقیر کو دلے پھر فقیر سے ملو پیرہ واپس لے اسی طرح کرے یہاں تک کہ مقصود حاصل ہو جائے

(د)

یہ امر متفقہ میں سے ہے کہ ہمارے زمانے تک کے علمائے متاخرین کے لغوی میں جن میں سہا اُس طریقہ دور کے طریقہ دین کا اصل پتہ دیا اور طریقہ دور میں جو سخت تکلیف سے مخفی نہیں۔ وجہ آمار کو درج ہے

ان لو یکن له مال يستقرض نصف صاع و يعطيه المسكين ثم يصدق به المسكين على الورث ثم الوارث الى المسكين ثم وثم حتى يتم لكل من لولة نصف صاع كما ذكرنا

اگر وارث کے پاس مال نہ ہو تو وارث نصف صاع قرض لے اور کسی مسکین کو دے پھر وہ مسکین اس وارث پر صدقہ کرے پھر وارث مسکین پر صدقہ کرے اسی طرح بار بار کیا جائے حتیٰ کہ ہر مسکین کا منہ یہ نصف صاع بربٹے بیسے ہم ذکر کرتے آئے (د)

بعینہ اسی طرح نیم صاع، بھر الرائی و غلہ صدقہ بنید و طحاوی علی نور الایضاح و ابی السعد علی مسکین و مشفقہ برجندی و در مختار و غیرہ معتقات اسفار میں ہے۔ اب فرض کیجئے کہ زید نے ہتر سال کی عمر میں وفات پائی، بارہ برس نکال کر ساٹھ برس۔ ہر سال کے دن میں سو ساٹھ نہ رکھے جس طرح کشف الغطاء میں اختیار کیا ہر سال قریب چوبیس سو سو پچاس دن سے زائد نہیں ہوتا۔

هذا لغيري الماخوذ بالاهلة ام الحقيقه فيكون اقل منها بساعات كما فصل في محله اقول و هذا لاحاجة بنا الى اخذ الشخصية ثلثمائة

یہ عرفی سال ہے جو چاند کی بنیاد پر ہوتا ہے، درحقیقی سال تو وہ اس سے کچھ ساعتیں کم ہوتا ہے جیسا کہ اس کی تفصیل اپنے مقام پر کی گئی ہے اقول اسی طرح بیس سو پچاس سال تین سو پچیسہ دن کا لینے کی ضرورت

لہ منۃ الجلیل رسالۃ من رسائل ابن عابدین الرسالة الثمۃ سہیل اکیڈمی لاہور ۲۱۲/۱  
سئلۃ الفتاویٰ البزازیۃ علی حاشیۃ فتاویٰ ہندیۃ التاسع عشر فی الفرائد فرائی کتب خانہ پشاور ۶۹/۲



الذات سرحانیۃ زکریہ صبحی قول کے مطابق وہ جسے نہیں جیسا کہ تائید غانیہ میں ہے۔ (ت) (۷) صلوات فطر اپنے اور اپنے اہل و عیال کے جس قدر ادا نہ ہوئے ہوں (۸) جتنے فوافل حاسد ہوئے اور ان کی قصاص نہ کی (۹) جو جو غنیمتیں مانیں اور ادا نہ کریں (۱۰) زمین کا عشر یا خراج جو ادا سے رو دیا وغیرہ وغیرہ اشیاء سے کثیرہ

عن ما ذکر بعضہا فی رد المحتار و زاد کثیر  
فی شفاء العیال و فصل جلتہا فی منۃ الجلیل  
و راجعہا ان اسرار التفسیر و افاد فی  
الدر المختار ضابطۃ کلیۃ المتعاکل  
عبادۃ بدینۃ قاب الوصی یطعمہ عہ بعد  
موتہ عن کل واجب کالغفرۃ و السالیۃ  
کالزکوۃ ینخرج عنہ القدر الواجب المربک  
کالبحر ینحیی عنہ سرحلا من مال الیمیت  
بحرہ قلت و کلام البحر اجمع و انفسہ  
حیث قال نصیۃ کالنصیر و یؤدی عن  
کل و تر نصف صلیح و سائر حقوق تعلقہ  
کذا یل مالیا کان او بدینا عبادۃ محضۃ  
او فیہ معنی المؤنۃ کصدقۃ القطر او  
عکسہ کالعش و مؤنۃ محضۃ کالتفقات  
او فیہ معنی العقوبۃ کالتکفیرات (مختصا)  
ہوں یا بدنی، عبادت محض ہوں یا اس میں ذمہ داری کا پہلو بھی ہو مثلاً صدقہ الغل یا اس کا عکس ہو مثلاً عشر  
یا اس میں محض ذمہ داری ہو مثلاً التفقات یا اس میں معنی عقوبت ہو مثلاً کفارات اور (مختصا) (ت)

ان کے لیے کوئی حد معین نہیں کر سکتے اس قدر ہونا چاہئے کہ برائت ذمہ پر ظن حاصل ہو واللہ تعالیٰ  
یقبل لحسنات و یقبل السیئات (اللہ تعالیٰ حسنات کو قبول کرے اور برائیوں کو ختم کرے۔ ت)

سے الدر المختار کتاب الصوم فصل فی العوائض  
سے البحر الرائق فصل فی العوائض  
مجتبائی و بیہ ۱۵۳/۱  
ایضاً یہ صحیحہ کینی کراچی ۲۸۵/۲

ان ہزاروں ٹکھوں بار کے ہیر پھیر کی دقت دیکھئے اور اس ہندی طریقہ کی سہولت کہ ایک ہی دفعہ میں اس کے اور اس کی سات پشت کے تمام انواع و اقسام کے خدیے کفار سے، مواخذے و وحرف کہنے میں معاً ادا ہو سکتے ہیں تو ہوتی تا آخر تمام علمائے مذہب کا اس کلفت کے اختیار اور اس سہولت کے ترک پر افسانہ قریبہ واضح ہے کہ ان کے نزدیک اس آسانی کی طرف راہ نہ تھی ورنہ اسے چھوڑ کر اس مشقت پر اجماع نہ ہوتا بلکہ دین سے خدیہ ادا کرنے کی دو صورتیں ہیں:

ایک وہ کہ در مختار کتاب الوصایا عبارت مذکورہ سابقہ میں ذکر فرمائی کہ مدیون سے دین وصول کر کے بعد قبضہ پھر اسے خدیہ میں دے دے۔

دوسری وہ کہ در مختار کتاب الزکوۃ میں مذکور ہوئی کہ مال خدیہ میں دے کر آتے ہیں واپس کرے اگر مدیون نہ دینا پس ہے ہاتھ بڑھا کر لے لے کہ اپنا عین حق لیتا ہے۔

اس کے الفاظ یہ ہیں مال موجود کی زکوۃ دین سے ادا کرنے کی تدبیر یہ ہے کہ فقیر مقروض کو اپنی زکوۃ حوالہ کر دے پھر اس سے دین کے عوض زکوۃ کی رقم واپس لے لے، اگر مقروض نہ دے تو انہی کا ہاتھ پکڑا کر چھین لے کیونکہ یہ اسے اس کے حق کی بیس مل ہے پھر اگر مدیون غیر زانت کرے تو اس کو قاضی کے پاس لے جائے کہ وہ اس سے دلوادے گا۔ (ت)

اسی طرح ذخیرہ و ہندیہ و آستانہ و غیرہ میں ہے باقی یہ صورت کہ جو دین فقیر پر آتا تھا یا اب اس کے ہاتھ کچھ بچ کر مدیون کر لیا یہ خدیہ میں چھوڑ دیا جائے اس کے جواز کا پتا کلمات علماء سے اصل نہیں چھٹتا بلکہ ظاہر عدم جواز معلوم ہوتا ہے تو احتیاط اس میں ہے کہ جب تک مشائخ مذہب سے اس کے جواز کے پتے کی تصریح نہ ملے ایسے امر پر اقدام نہ کیا جائے ہذا ما صہری والعلوم بالحق عند ربی (یہ مجھ پر ظاہر ہوا ہے اور حق کا علم میرے رب کے پاس ہے۔ ت)

فائدہ: علماء نے حتی الامکان تعلیل و در پر نظر فرمائی ہے، علامہ شمس قسستانی نے میں صانع سے دعو فرض کیا کہ ہر بار میں ایک دن کامل کی نماز ادا ہو۔ احکام التجار میں چار ہزار بہتر درہم سے دوا رکھا کہ ان اعداد و اعمار کے حساب سے ہر دور میں ایک سال کی نماز کا خدیہ ہو۔ رد المحتار میں دور ایک سال

ذکر کر کے کہنا اس سے زیادہ قرض لے تو ہر بار میں زیادہ ساقط ہو۔

ویشمل حکم ذلک وما سواہ ما فی مئة الفحل  
وہما تعافى فہ الناس ونص علیہ اہل  
المدن ھب ان اواجب ادا اکثر ادا وادھو  
مشتتہ علی بقود ویدرھا کھواھو وادھو  
اوس عہ ویموا لامر علی اعتبار ما القیمۃ  
یہ سب واضحات ہیں اور ہر قسم بعد اور اک حساب حتی المقدور تخفیف و دور کر سکتا ہے یہاں تک کہ اگر  
ممکن ہو کہ جس قدر اموال تمام فدیوں کفاروں مطالبوں کی بابت محسوب ہوتے سب دفعہ تھوڑی دیر کے لیے  
کسی سے قرض مل سکیں تو دور کی حاجت ہی نہ رہے گی کہ کوئی شے اُسے اموال کے عوض فقیر کے ہاتھ  
بیچے، اور اگر کفارہ قسم بھی ملے تو دس کے ہاتھ۔ پھر وہ اموال قرضہ گرفتہ فدیہ میں دے کر شایع کر  
شمن میں لے لے اور حسب مقدرت فقرا کو کچھ دے کر ان کا دل خوش کر دے، ہنوز اس سلسلہ میں بہت  
تفصیل باقی ہیں کہ خیال طول ای کے ذکر سے عنان کشی ہوئی۔ واللہ تعالیٰ اعلم

(۹) دینے والے کی نیت کافی ہے لفظ کی حاجت نہیں۔

کما صرحوا بہ فی الزکوۃ و کتاب الصدقات  
السید الحموی فی شرح الاشبہ و انتف نزل العیوۃ  
لعیۃ لدفعہ لا تعلم المدفوع الیہ و  
فی مرہ المحت مر لا اعتبار للقصۃ الخ و  
قد فصلنا فی زکوۃ ما ساء  
جیسا کہ مسئلہ زکوۃ میں اس کی تصریح موجود ہے  
علامہ سید حموی نے شرح الاشباہ والنظائر میں  
فرمایا دینے والے کی نیت کا اعتبار ہے اسے معلوم  
ہونا ضروری نہیں جیسے دی جا رہی ہو اور رد المحتار میں  
ہے زبان سے نام لینے کا اعتبار نہیں انہم نے

اس کی پوری تفصیل اپنے فتاویٰ کے کتاب الزکوۃ میں دی ہے۔ (ت)

مگر زبان سے بھی کہہ دینے کو عطا مناسب بتاتے ہیں یہاں تک کہ طریقہ ادا میں میت کے باپ دادا  
تک کا نام لینا فرماتے ہیں کہ مسکین سے کہا جائے یہ مالی تجھے فلاں بن فلاں کے اتنے رو روں یا اتنی

ملہ منہ الجلیل رسالہ میں رسائل ابن عابدین الوصاۃ الثالثہ سہیل اکیڈمی لاہور ۲۱۲/۱  
ملہ عمر لعل الصاویج الاشباہ والنظائر کتاب الزکوۃ ادارۃ القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی ۲۲۱/۱  
ملہ رد المحتار دار احیاء التراث العربی بیروت ۲/۱



فافهم ، واللہ تعالیٰ اعلمو۔ کو سائل ہو رہا ہے ، فافهم واللہ تعالیٰ اعلم (ت) ،  
(۱۰) متعدد فرق ہیں ،

(۱) شیخ فانی اپنی حیات میں روزہ کا فدیہ دے گا اور وہ کافی ہوگا۔ اگر زندگی میں عجز ناکمل ہو کر قوت نہ آجائے مگر نماز کا فدیہ نہیں دے سکتا کہ اس سے عجز مستمر متحقق نہیں ہوتا مگر وہ واپس کھڑے ہو کر نہ ہو سکے بیٹھ کر پڑھے ، بیٹھ کر نہ ہو سکے لیٹ کر اشارہ سے پڑھے۔

(۲) شیخ فانی پر روزہ کا فدیہ حیات میں دینا واجب ہے اگر قادر ہو ، بعد مرگ واجب نہیں جب تک اپنے مال میں وصیت نہ کرے۔

(۳) شیخ فانی کہ زندگی میں روزہ کا فدیہ دے اس کے کافی ہونے پر یقین کیا جائیگا کہ اس میں صراحتہ نفل وارد ، یوسفی اگر فدیہ روزہ کی وصیت کرے اور فدیہ روزہ بے وصیت اور فدیہ نماز وصیت میں شبہ ہے اور فدیہ نماز بے وصیت میں شبہ اقوی ، وحسبنا اللہ ونعم الوکیل۔

(۴) زندگی میں فدیہ صوم شیخ فانی پر اس کے کل مال میں ہے اور بعد مرگ بے وصیت بے اہل زستہ ورثہ ٹٹٹ سے زائد میں نافذ نہ ہوگی

تذیر الاصحار اور در مختار میں ہے اگر کوئی فوت ہوا اور اس کی نمازیں نہ کی گئیں اور اس نے کفارہ کی وصیت کی تو ہر نماز کے عوض صدقہ قطر کے برابر فدیہ دیا جائے۔ اسی طرح وتر اور روزہ کا حکم ہے ، باقی یہ فدیہ صرف اس کے تہائی مالی سے ادا کیا جائیگا اگر کسی نے اپنی نماز کا فدیہ مرض موت میں دیا تو صحیح نہیں بخلاف روزہ کے کہ اس کا فدیہ مرض موت میں دینا جائز ہے ، رد المحتار میں ہے جب کسی نے فدیہ صوم کی وصیت کی تو قطعاً جو مال کا حکم دیا جائے اور اگر اس نے وصیت نہ کی مگر واث نے بطور نفل فدیہ ادا کر دیا تو امام محمد نے زیادہ میں فرمایا اگر

فی تنویر الابصار والدر المختار فومات و علیہ صدقات فانتہ و اوصی بالکفارة یعطى لكل صوة كالفطرة وكذا التمرود الصوم وانما يعطى من ثلث ماله ولو قد عى من صلواته فی مرضه لا یصح بخلاف الصوم ثم ملخصاً ، و فی رد المحتار اذا وصی بغدیه الصوم یعطى بالجواز قطعاً و اذا لم یوصی فقطع مہا الواسط فقہال محمد فی الزیادات یجوز یہ



ان شاء الله تعالیٰ وکذا علقہ بالمشیئة فیما  
 اذا وصی بفدیة الصلوة فاذا الویوص  
 فالشبهة اقوی فی التنویر والدردی  
 لزوم عن المیت ولیہ بوصیة وان  
 تبرع ولیہ جاز ان شاء الله تعالیٰ والمشیع  
 العالی یفدی وجوباً لوموسراً وصتی  
 قدر قضی لا ینسحق او العجز شرط  
 الخیفہ (۱) کل مالاً متفقاً وفی صوم  
 البحر الرائق وقید بالوصیة لانه  
 لو لم یأمر لایلزم الورثة شیء کما لکوة  
 شرط ہے یعنی فدیہ کے روزہ کا خیفہ ہونے کے لیے دوام عجز شرط ہے یہ تمام جہاتیں اختصاراً ذکر  
 کی گئی ہیں۔ بحر الرائق کے باب الصوم میں ہے وصیت کے ساتھ مقید اس لیے کیا کہ الہامیت وصیت  
 نہ کرے تو ورثہ پر کوئی شے لازم نہ ہوگی، جیسا کہ ذکرہ کا معاملہ ہے۔ (ت)  
 ان کے سوا اور فرق ہیں کہ مطلق بحر الرائق و غیرہ سے ظاہر مگر مقدار فدیہ وغیرہ جس قدر احکام و مسائل  
 سالقہ میں مذکور ہوئے ان میں فدیہ حیات و مائت یکساں ہے، واللہ تعالیٰ اعلم  
 (۱) نہ کہ میں ہے المشیع العالی ہو یفدی (شیخ فانی فدیہ ادا کرے۔ ت) فقط غیر فانی پر  
 قضا فرض ہے پیش از قضا قضا آجائے تو فدیہ کی وصیت واجب، کما رد المحتار و غیرہ من الامصار  
 (جیسا کہ رد المحتار اور دیگر کتب میں ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم  
 (۱۲) نہ فی بحر الرائق الوالی لا یصوم عنه بحر الرائق میں ہے ولی میت کی طرف سے نہ روزہ  
 ولا یصلی لحديث الشافعی لا یصوم رکھے نہ نماز پڑھے کیونکہ حدیث نسائی میں ہے کہ کوئی

عنه ی فی سبیلہ لکوی عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما (ہ)

۵۴۱	معیطہ الابی مصر	باب قمار العزات	۵۴۱
۱۵۳/۱	مجتبائی دہلی	باب ایضہ الصوم	۱۵۳/۱
۲۸۳/۲	ایچ ایہ سعید کھننی کراچی	مصلی العزات	۲۸۳/۲
ص ۵۵		کے کز الدقائق	

حد عن احد ولا يصل احد عن احد ۛ  
والله تعالى اعلم  
شخص کسی کی طرف سے نہ روزہ رکھے اور نہ نماز پڑھے اور۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مشہور شہر گنہ بریلی مسٹر محمد شفیع علی خاں مرحوم ۲۴ شعبان ۱۳۳۰ء  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص کی عمر ۷۵ سال کی ہے اور روح کمزوری کے  
برداشت اور طاقت روزہ رکھنے کی نہ ہو ایسی صورت میں اس کو کیا کرنا چاہئے اور کفارہ روزوں کا کس طرح  
ہو اور کفارہ ہر روز دیا جائے۔ بیہرہ توجروا

### الجواب

طاقت نہ ہونا ایک تو واقعی ہوتا ہے اور ایک کم ہمتی سے ہوتا ہے کم ہمتی کا کچھ اعتبار نہیں، اکثر اوقات  
شیطان دل میں ڈالتا ہے کہ ہم سے یہ کام بزرگ نہ ہو سکے اور کریں گے تو مرجائیں گے، بیمار پڑ جائیں گے، پھر جب  
خدا پر بھروسہ کر کے کیا جاتا ہے تو اللہ تعالیٰ ادا کر دیتا ہے کچھ بھی نقصان نہیں پہنچتا، معلوم ہوتا ہے کہ وہ شیطان کا  
دھوکا تھا ۷۵ برس عمر میں بہت لوگ روزہ رکھتے ہیں، ہاں ایسے کمزور بھی ہو سکتے ہیں کہ ستر ہی برس کی عمر میں  
نہ رکھ سکیں تو شیطان کے دوسروں سے بچ کر خوب صبح طور پر چائے پاتے، ایک بات تو یہ ہوتی، دوسری یہ کہ ان  
میں بعض کو گرمیوں میں روزہ کی طاقت واقعی نہیں ہوتی مگر جازوں میں رکھ سکتے ہیں یہ بھی کفارہ نہیں دے سکتے بلکہ  
گرمیوں میں قصا کر کے جازوں میں روزہ رکھنا ان پر فرض ہے، دوسری بات یہ ہے کہ ان میں بعض نگاہاں مہذبہ  
کے روزے نہیں رکھ سکتے مگر ایک دو دن بچ کر کے رکھ سکتے ہیں تو جتنے رکھ سکیں اُسے رکھ فرض ہے جتنے قصا  
ہو جائیں جازوں میں رکھ لیں، چوتھی بات یہ ہے کہ جس بڑے یا بوڑھے کو کسی بیماری کے سبب ایسا ضعف ہو کہ  
روزہ نہیں رکھ سکتے انہیں بھی کفارہ دینے کی اجازت نہیں بلکہ بیماری جانے کا انتظار کریں، اگر قبل شفا موت  
آجائے تو اس وقت کفارہ کی وصیت کر دیں، فرض یہ ہے کہ کفارہ اس وقت ہے کہ روزہ نہ گرمی میں رکھ سکیں  
مگر جازے میں، نہ نگاہاں متفرق اور جس عذر کے سبب طاقت نہ ہو اُس عذر کے جانے کی امید نہ ہو، جیسے وہ  
بڑھا کہ پڑھانے اُسے ایسا ضعف کر دیا کہ گھڑے دار روزہ متفرق کر کے جازے میں بھی نہیں رکھ سکتا تو  
بڑھاپا تو جانے کی چیز نہیں، ایسے شخص کو کفارہ کا حکم ہے، ہر روزہ کے بدلے پونے دو سو گرمیوں یعنی بھراؤ پر بریلی کی  
تول سے یا ساڑھے تین سیر جو ایک روپیہ بھراؤ پر۔ واللہ تعالیٰ اعلم، اسے کفارہ کا اختیار ہے کہ روزہ کا روزہ دے دے  
یا مہینہ محکمہ پہلے ہی ادا کر دے یا ختم ماہ کے بعد کئی فقیروں کو دے یا سب ایک ہی فقیر کو دے سب جائز ہے۔

مسئلہ ۲۴۹ از مدرسہ اعلیٰ سنت و جماعت بریلی مسئلہ مولوی اشرف علی صاحب طالب علم ۷۹ ذی قعدہ ۱۳۳۲ھ  
ایک شخص نے انتقال کیا اور اس کے ذمہ کچھ روزہ فرض اور کچھ وقفوں کی نماز رکعتیں اب اس کی نماز روزہ  
کا فدیہ ادا کرنا چاہتے ہیں تو اس فدیہ کا کون مستحق ہے، کس قسم کے لوگوں کو دیا جائے، عیناً تو جو؟

### الجواب

اس کے وہی مستحق ہیں جو رکوع کے مستحق ہیں۔ فقیر محتاج مسلمان کو نہ ہاشمی ہوں نہ اس کی۔ دہ دہ نہ یہ کی

اولاد۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۵۰ از مدرسہ اعلیٰ سنت و جماعت بریلی مسئلہ حضرت سید محمد میاں صاحب امت پرکاش ۲۳ شعبان ۱۳۳۲ھ  
ہر یوم جو شخص فانی کے لیے ہوا اس کی مقدار بحساب انگریزی اتنی تولد کے سیر سے کیا ہے اس سے مطلع  
فرمایا جاؤں فتویٰ رضویہ میں فتویٰ باریق النور میں ایک صاع کی مقدار آٹھ رطل اور ہر رطل کی مقدار ۳۶ روپے بھر  
ہے اس حساب سے ایک صاع دو سو اٹھاسی روپے بھر ہوا مگر اس میں ایک سو اٹھاسی بھر لکھا ہے شاید  
غلطی سے لکھ گیا ہو مجھے خیال پڑتا ہے کہ سال گزشتہ کے اشتہار افراط و تفریط میں صدقہ فطر کی مقدار سو ادویہ  
اور ایک اٹھاسی انگریزی بھر لکھی ہوئی تھی یہ اس فتاویٰ کے مقدار صاع سے جو دو سو اٹھاسی ہوا ایک سو  
اٹھاسی ہو بہر حال مختلف رہتی ہے میں صرف بحساب اتنی تو اسیر کے مقدار صدقہ فطر و فدیہ دریافت کرنا  
چاہتا ہوں فقط۔

### الجواب

صاع وہی دو سو ستر تولد ہے جس کا سکہ رائج ہند سے دو سو اٹھاسی روپے بھر وزن ہوا  
کہ یہ روپیہ سوا گیارہ ماٹھے ہے مگر احسن و احوط یہ ہے کہ گھیوں کا صدقہ جو کی صاع نے ادا کیا جائے  
یعنی جس پیمانہ میں ایک چوالیس روپے بھر جائیں اس بھر گھیوں دے جائیں ظاہر ہے کہ گھیوں وزن  
میں زیادہ آئیں گے جو ہے بھاری ہیں فقیر نے صاع شیری حاصل کیا اور اس میں گھیوں بلا تکویم و تقصیر  
بھر کر تولد تو پورے تین سو اکاون روپے بھر ہوئے تو صدقہ فطر فدیہ صوم و غیرہ میں ہم صاع گندم کے  
اٹھاسی اوپر پونے دو سو روپے بھر گھیوں دینا احوط ہے جس کے بریلی کے سیر سے، اٹھاسی بھر اوپر پونے دو سیر  
ہوئے اور اتنی روپے بھر کے سیر سے اٹھاسی بھر اوپر تین چھٹانک دو سیر ہوئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۱ از گوندہ محلہ سی گنج مکان مولوی نواز کش احمد مسئلہ حافظ محمد سخی ۲۳ ذی قعدہ ۱۳۳۱ھ  
شیخ فانی کی تعریف کیا ہے اور اس کی عمر کی کچھ تعداد بھی معین ہے یا نہیں، احکام شریعہ مثل نماز  
روزہ و صوم و غسل کے کیا حکم ہے، عیناً تو جو؟

کیا امام اعظم و امام ابو یوسف و امام محمد و سائر ائمہ یا بعدہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو فیض حقیقت اقدس سے روکنے والا اور معاذ اللہ معاذ اللہ یہی نہ ہوتا ان یطفئوا نوری اللہ یا خواہ ہم (خدا کا نور اپنے منہ سے بجھانا چاہتے ہیں۔ ت میں داخل مانا جائے گا، عاشر اہل بیت کے قلوب میں، مصالح شرع جانتے ہیں۔ (۲) صحیح بخاری و صحیح مسلم و سنن ابی داؤد میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا ارشاد اپنے زمانہ میں تھا،

لو ادرك رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم ملاحظه فرماتے جو  
وسلموا ما احداث النساء لمنعهن المسجد  
کما منعت نساء بنی اسرائیل  
اگر نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ملاحظہ فرماتے جو  
باتیں عورتوں نے اب پیدا کی ہیں تو ضرور انہیں  
مسجد سے منع فرما دیتے جیسے بنی اسرائیل کی عورتیں  
منع کر دی گئیں۔

پھر تابعین ہی کے زمانہ سے ائمہ نے ممانعت شروع فرما دی، پہلے جوان عورتوں کو پھر بڑھیوں کو بھی، پہلے  
دن میں پھر رات کو بھی، یہاں تک کہ حکم ممانعت عام ہو گیا۔ کیا اس زمانے کی عورتیں گرجے و ایوان کی طرح  
گانے ناچنے والیاں یا فاحشہ دلالہ تھیں اب ممانعت میں یا جب فاحشات زائد تھیں اب ممانعت  
زیادہ ہیں یا جب فیوض و برکات نہ تھے اب ہیں یا جب کم تھے اب زائد ہیں۔ عاشر بلکہ قطعاً یقیناً  
اب معاملہ بالعکس ہے۔ اب اگر ایک حد لہجہ ہے تو جب بڑا تھیں، جب اگر ایک فی سترہ تھی اب ہزار ہیں۔  
اب اگر ایک حصہ فیض ہے جب برابر سے تھا، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں،  
لایاتی عامہ الا والذی بعدہ و شرعہ یہ جو سال بھی آئے اُس کے بعد والا اس سے بڑا  
ہی ہوگا۔ (ت)

بلکہ حنائیہ امام اکمل الدین بابر تھی میں ہے کہ امیر المومنین فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں کو  
مسجد سے منع فرمایا، وہ ام المومنین حضرت صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس شکایت لے گئیں، فرمایا،  
اگر زمانہ اقدس میں حالت یہ ہوتی حضور عورتوں کو مسجد میں آنے کی اجازت نہ دیتے۔  
حدیث قال ولقد نهى عمر رضي الله تعالى عنہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عورتوں کو

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۳۲/۹

صحیح مسلم باب خروج النساء الى المساجد نور محمد اصح المطابع کراچی ۱۸۳/۱  
صحیح البخاری باب لایاتی الزمان الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۱۰۴۰/۲  
فتح الباری شرح البخاری ~ ~ ~ دار المعرفۃ بیروت ۱۴/۱۳



(۲) حوریت کی شرکاء دیکھنا روزہ کو توڑے گا یا نہیں؟

### الجواب

(۱) ان احوال سے روزہ جانے کی تو کوئی صورت ہی نہیں جیت تک انزال نہ ہو اور خالی پاس لپٹن جس میں بدن چھو نہ یا بوسہ لیا کچھ نہ ہو مگر وہ بھی نہیں رہا، پٹنا یا یا بوسہ لینا یا بدن چھونا ان میں اگر یہ سبب غلبہ شہوت فساد و صوم کا اندیشہ ہو یعنی خوف ہے کہ صبر نہ کر سکے گا اور معاذ اللہ جماع میں مبتلا ہو جائے گا یا بل جماع ہی ان احوال کی حالت میں انزال ہو جائے گا تو یہ سبب فسخ مکروہ و مسموع ہیں اور اگر یہ اندیشہ نہ ہو تو کچھ حرج نہیں۔ مگر ہاں شریت فاحشہ یعنی ننگے بدن پٹنا یا ذکر فرج کو مس کرے روزہ میں مطلقاً مکروہ ہے۔ اسی طرح سراج و دیا ج میں بوسہ فاحشہ کو بھی مطلقاً مکروہ فرمایا۔ بوسہ فاحشہ عورت کے لب اپنے لبوں میں لے کر چبائے اور زبان پٹسنا بدرجہ اولیٰ مکروہ جبکہ عورت کا عاب و ہن جماع کی نمان پڑھنے سے اس کے منہ میں آئے تھوکتے اور اگر حلق میں آ کر گئی تو کراہت درکنار روزہ ہی ہمارے ہے گا، اور اگر قصداً بحالت لہت پی لیا تو کفارہ بھی لازم آئے گا۔

في البدن المختار كره قبلة و صب و  
معانقة انت لهيا من المفسدات  
امن لا باحث ملخصا و في رد المحتار  
جزم في السراج باحت القبلة  
الفحشة بان يصنع شفيتها مكره  
على الاطلاق اعي سواء امن  
اولا قال في النهي بالمعانقة على  
التفصيل في المشهور وكذا الساشرة  
الفاحشة في ظاهري الرواية وعن محمد  
كرهتها مطلقا وهو رواية الحسن  
قبيل وهو الصحيح اه و احتار لكرهه  
في الصحاح وجزم بها في نولوا الجيزة  
بلا ذكر خلاف وهي انت يعانقها و هما

در مختار میں ہے، بوسہ لینا، چھونا اور لمبا نعتہ کرن  
مکروہ ہے اگر جماع یا انزال مفسد روزہ کا خوف ہو  
اور اگر مفسد روزہ کا خوف نہ ہو تو کوئی حرج نہیں۔  
رد المحتار میں ہے، سراج میں اس پر جزم کیا ہے  
کہ بوسہ فاحشہ یہ ہے کہ اس کے دو زنی ہو نہ پٹنے  
منہ میں لے کر دبا یا مطلقاً مکروہ ہے خواہ فساد و روزہ  
سے خوف ہو یا نہ ہو۔ ترمذی ہے مشہور روایت کے  
مطابق بوسہ میں تفصیل ہے ظاہر الروایہ میں مباشر  
فاحشہ کا بھی یہی حکم ہے اور امام محمد نے مطلقاً اس  
کی کراہت مروی ہے اور یہ روایت حسن ہے بعض  
نے کہا یہی صحیح ہے اور ذکر اختلاف کے بغیر فرج میں  
کراہت کو مختار قرار دیا ہے، اور ولوالہ الجیزہ میں کراہت  
پر جزم کا اظہار ہے۔ اور مباشرت فاحشہ سے مراد یہ

متحدون ویس فرجہ فرجہ بل قی فی  
 الذخیرۃ ان هذا صکروہ بلا خلاف لانه  
 یفصی الی الجماع غالباً وہ وہ علمات  
 روایۃ محمد بیان کروں مافی ظاہر الروایۃ  
 وما مر عن لیس ماینبغی ثم رأیت  
 فی التتارخانیۃ عن المحدث التصریح  
 بما ذکرته من التوفیق بین الروایتین  
 وانه لا فرق بینہما واللہ الحمد ثم باختصار  
 فی الدر المنیط وصول ما فیہ صلاح بدنه  
 لخوافہ وفسدہ برین حبیبہ فیکفر لوجود معنی  
 صلاح البدن فیہ صریحاً وایۃ تو غیرہا واللہ  
 تعالیٰ اعلم۔

کہ مرد عورت دونوں معاف نہ کریں اس حال میں کہ  
 دونوں ننگے ہوں اور مرد کا فرج خاتون کی شرمگاہ کو  
 مس کرے یا ہو بلکہ ذخیرہ میں یہ کہا ہے کہ ایسا عمل  
 بالاتفاق مکروہ ہے کیونکہ یہ غالباً جماع کا سبب  
 بن جاتا ہے اور اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ امام محمد  
 کی روایت ظاہر روایت کا بیان ہے اور جو کچھ نہر  
 کے حوالے سے گزرا وہ مناسب نہیں پھر میں نے  
 تئیں خانہ میں محیط سے اس پر تصریح دیکھی جو میں نے  
 دونوں روایات میں مطابقت دیتے ہوئے ذکر کیا  
 کہ ان دونوں میں کوئی فرق نہیں و لہ الحمد اختصار  
 در میں سپہ غذا اور دوا کی شناخت کا ضابطہ یہ ہے  
 پیٹ میں ایسی شے کا پینے جانا جو حق کی اصلاح کا  
 سبب ہو (وہ غذا یا دوا کہہ دیتی ہے) محبوب کا لعاب دین اسی قبیل سے ہے، اگر کوئی عمل جائے تو ایسی  
 صورت میں چونکہ اصلاح بدن ہو سکتی ہے لہذا کفارہ اور کربہ جیسا کہ روایت ذخیرہ میں ہے۔ واللہ تعالیٰ  
 اعلم۔ (ت)

(۲) نہ۔ اگرچہ بار بار تکرار دیکھے یہاں تک کہ دیکھنے ہی کی حالت میں بے چھوئے انزال ہو جائے،  
 ہاں اس صورت میں گناہت ضرور ہے،

فی الدر المنیط وائتزل منظرہ ولو الی فرجہا  
 ہزارہ، لیس فطرہ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

در مختار میں ہے اگر انزال ہو جائے نظر کرنے سے  
 اگرچہ عورت کی شرمگاہ کی طرف نظر مکرر ہر روزہ  
 نہ پڑے گا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

۱۲۲-۲۳/۲	مصطفیٰ البانی مصر	باب ما یفسد الصوم	لہ رد المحتار
۱۵۱/۱	مجتبائی دہلی	باب ما یفسد الصوم	کے در مختار
۱۴۹/۱			۳۰

مسئلہ ۲۵۵ از فرید پور ضلع برنی مسئلہ قاضی محمد نبی جان صاحب ۲۷ رمضان مبارک ۱۳۱۸ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس بارہ میں کہ ایک شخص ہے اس کو حاجت غسل کی ہے مگر روزہ اس نے  
رکھا مگر قصداً وقت ظہر تک اس نے غسل نہ کیا، وقت نماز ظہر کے غسل کیا، کیا روزہ اس کا رپا پا گیا؟

### الجواب

روزہ ہو جائے گا اگرچہ شام تک نہ نہائے، ہاں ترک نماز کے سبب سخت اشد کبیرہ گناہ کا مرتکب  
ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۵۶ از بانگی پور پٹنہ محلہ مراد پور مسئلہ علی حسن صاحب تاجر ۲۳ محرم شریف ۱۳۲۲ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زید نے رمضان شریف کا روزہ جنابت کی حالت میں رکھا  
اور قصداً دن بھر افطار کے وقت تک غسل نہیں کیا تو کیا یہ روزہ اس کا بغیر کسی نقص کے دوست ہوگا یا  
نہیں؟ اور روزے کے لیے طہارت شرط ہے یا نہیں؟ اور کیا کوئی ایسی عبادت بدنی بھی ہے جو بے طہارت  
صحیح ہو؟

### الجواب

وہ شخص نمازیں عمدہ اُکھونے کے سبب سخت کبیرہ کا مرتکب اور عذاب جہنم کا مستوجب ہوا مگر  
اس سے روزے میں کوئی نقص و غلطی نہ آیا طہارت احوال و اقوال بدست بردار نہیں۔ رہا عز و جبل  
فرماتا ہے:

حلکم لیلة الصیام الرفق الی نسبکم  
روزے کی راتوں میں تمہارے لیے ہویں سے جماع  
حلال کیا گیا ہے۔ (ت)

یہ کلام نے ہرگز و شب میں جماع و تلخیص بالکمال فرمایا اور محض تحلیل ہی نہیں بلکہ بعض امر الی شادی ارشاد ہوا  
فالان باشرؤھن وابتھوا ما کتب اللہ اور اب ان سے مباشرت کرو اور تکلیف کرو جو  
اللہ تعالیٰ نے تمہارے لیے لکھ رکھا ہے۔ (ت)

اور ظاہر ہے کہ جماع و اخیر شب کو بھی لیلة الصیام شامل، اور وہ بھی اس احل لکم اور  
باشروھن کے امر میں داخل اور اسے بجا کرتے جنابت صبح کرنا اور تا قیامی غسل روزے میں جنب رہنا بدست  
لازم۔ نو قرآن عظیم اس کی صحت و دخول زیر امر ارشاد دی پر حاکم، اگر اس سے روزے میں کوئی نقص و غسل



ماتا ضرورت تھی کہ استثناء فرمادیتا، پھر صاحب شرع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عمل اس کا بے نقص و بے خلل ہونا فرمادیا۔ صحیحین میں ام المومنین عائشہ صدیقہ و ام المومنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے :  
 ان رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان یبدرکہ الفحیر و هو جنب من اہلہ ثم یغتسل ویصوم یومہ

صحیح مسلم و مؤطا مالک و سنن ابی داؤد و نسائی میں ام المومنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے ہے :  
 فیہ جلالت لہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و هو واقف علی الباب وانا اسمع ید رسول اللہ ابی صلیح جسا وانا اسمع ید الصیام فقال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وانا اسمع جسا وانا اسمع ید الصیام فاعتدل واصوم فقال الرجل ید رسول اللہ انک لست عشب قد عطر اللہ لک ما اقتدرہ ما تاخرو فغضب رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم وکان ابی اس حیوان اکوہ اختیا کہ اللہ و اعلمکم بما اتفق تہ

اس حدیث صحیح نے خوب واضح فرمادیا کہ اس سے روزہ میں کوئی نقص نہیں آتا اور نہ وہ صاحب سائل تھے عمل بیان میں سکوت نہ فرمایا جاتا، سکوت کیسا اخیر کے ارشاد سننے اور بھی روشن فرمادیا کہ اس میں کوئی بات خوف کی نہیں، نہ یہ اس میں داخل جس سے بچنا چاہیے۔ اور پھر ظاہر کہ روزہ غیر متجزی سہرے جو چیز اس میں نقص پیدا کیے گی اگر سہرے روزہ میں ہوئی تو موجب نقص ہوگی اور اس کے ذیل یا آخر کسی بیف حصہ میں ہوئی تو ضرر دے گی۔

اس حدیث صحیح نے خوب واضح فرمادیا کہ اس سے روزہ میں کوئی نقص نہیں آتا اور نہ وہ صاحب سائل تھے عمل بیان میں سکوت نہ فرمایا جاتا، سکوت کیسا اخیر کے ارشاد سننے اور بھی روشن فرمادیا کہ اس میں کوئی بات خوف کی نہیں، نہ یہ اس میں داخل جس سے بچنا چاہیے۔ اور پھر ظاہر کہ روزہ غیر متجزی سہرے جو چیز اس میں نقص پیدا کیے گی اگر سہرے روزہ میں ہوئی تو موجب نقص ہوگی اور اس کے ذیل یا آخر کسی بیف حصہ میں ہوئی تو ضرر دے گی۔

وہذا ہمارے علم کے کلم نے انہیں آیات و احادیث سے ثابت فرمایا کہ اگر تمام دن حسبِ وجہ جب بھی روزہ کو کچھ  
مفر نہیں۔ مراقی الفلاح میں ہے :

او اصبح جنباً ولو استمر علی حالہ یوما او  
ایا ما لقولہ تعالیٰ فالنہ باشر وھن لا تلزم  
حواس الباشرة فی قبیل الجہود فی الصل بعد  
صومہ و قولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
وانا اصبیح جنباً وانا اریہ الصیوم و  
اعتسل واصوم

یہ صبح کی ہے اور میں روزے کا ارادہ رکھتا ہوں میں غسل کروں گا اور روزہ رکھوں گا۔ (ت)  
بحر الرائق میں ہے :

لو صیہ جب لا یصرہ کذا فی المحيط  
اگر کسی نے حالتِ جنب میں صبح کی تو نقصان دہ نہیں  
محیط میں اسی طرح ہے۔ (ت)

حاکمیر میں ہے :

ومن اصبیح جنباً و احتلم فی السجۃ  
لو یضربہ کذا فی محیط البحر خفی  
جس نے بہالتِ جنابت صبح کی یا دن کو احتلام ہو گیا تو  
یہ اسے نقصان دہ نہیں۔ محیط بحر خفی میں اسی  
طرح ہے (ت)

ہاں بوجہ ارتکاب کبیرہ اس کی نرانییت یا بصوم میں فرق آئے گا نہ اس لیے کہ جنب تھا کہ جنابت سے  
نرانییت میں تفاوت آتا تو بحال جنابت صبح کرنے سے بھی آتا بلکہ اس لیے کہ غارفت کی یہاں تک کہ اگر نماز  
بحال جنابت ہو سکتی تو دن بھر یکہ مہینہ بھر جنب رہنے سے بھی حصول نرانییت بصوم میں فرق نہ ہوتا یہ فسرق  
بوجہ فوت نماز ایسا ہوگا جیسے روزہ میں کسی کو غلٹا مارنے سے۔ مگر اس سے کوئی نہ کہے گا کہ نفسِ صوم میں کوئی  
نقص آگیا، گناہ کے سبب روزے میں خلل آنا ظاہر یہ کا مذہب فاسد ہے، اس کی نظیر ایسی ہے کہ کوئی دشمن

۱۔ مراقی الفلاح علی حاشیۃ المطاوی باب فی بیان ما یفسد الصوم  
۲۔ البحر الرائق  
۳۔ الفتاوی النبیۃ باب الثالث ما یفسد الصوم  
تور محمد کتب خانہ کراچی  
ایچ ایم سعید کمپنی کراچی  
تورانی کتب خانہ پشاور  
ص ۳۶۲  
۲۴۳/۲  
۲۰۰/۱

کھڑے ہیں قرآن عظیم کی تلاوت کرے اس سے تلاوت میں کوئی نقص ہوا نہ اُس کے ثواب میں کمی ہاں  
تلاوت گناہ ملنے کے باعث اُس کے لیے نورانیت خالصہ درجی۔ یہ ان میں داخل ہوا جو کہ فرماتا ہے ،  
وآخرین اعترافہم غلطو اعملوا  
صالحی و اٰخوینہ  
در مختار میں ہے :

قرأ القرآن ولم يعمل بموجبه یشاب  
على قرأته کمین یصلی ویصوم  
کسی نے قرآن حکیم پڑھا لیکن اس کے احکام پر  
عمل نہ کیا تو تلاوت پر ثواب ملے گا ، جیسا کہ کوئی  
نماز پڑھے اور گناہ کرے (ت)

طحاوی و رد المحتار میں ہے ،  
یشاب على قرأته و ن كان یاثم بترك العمل  
فالثواب من جهة و لا تم من اخرى  
قرأت قرآن پر ثواب ملے گا اگرچہ ترک عمل کی وجہ سے  
گناہ گار ہوگا ، تو ثواب ایک جہت سے اور گناہ  
دوسری جہت سے ہے ۔ (ت)

بہت عبادات بدنیہ ہیں جن میں طہارت شرط نہیں جیسے یادیر تلاوت اور مسجد میں احتکاف کہ  
ان دونوں میں و صوفیہ ہیں اور قرآن عظیم کو بے چھوئے دیکھنا ، کعبہ معظمہ پر بیرون مسجد سے نظر کرنا ، عالم  
کو بنگاہ تعظیم دیکھنا ، مٹی یا پ کو بنظر محبت دیکھنا ۔ عالم سے مصافحہ کرنا ، یہ سب عبادات بدنیہ ہیں اور  
سب بحال حنا بت بھی روا ہیں ۔ حدیث میں ہے حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں ،  
حسن من الجدة فلة الطعم والقعود فی  
المسجد والنظر الی کعبہ والنظر الی  
المصحف والنظر الی وجه العالمین  
فی مسند الفردوس عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
پانچ چیزیں عبادت سے ہیں کم کھانا اور مسجد میں بیٹھنا  
اور کعبہ کو دیکھنا اور مصحف کو دیکھنا اور عالم کا چہرہ  
دیکھنا ۔ (اسے مسند فردوس میں حضرت ابو ہریرہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا گیا ہے ۔ ت)

۲۴۸/۲	مجتہائی دہلی	کتاب المخطوطات	۱۰۲/۹	سلف القرآن
۲۸/۵	مصطفیٰ النابی مصر	•		سلف الروا المختار
۱۹۵/۲	دار الکتب العلمیۃ بیروت	حدیث ۲۹۶۹		سلف الفردوس بماثر الخطاب

دارقطنی وغیرہ کی روایت یوں ہے کہ فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم :

خمس من العبادۃ النظر الى المصحف و  
النظر الى الكعبة والنظر الى الوالدین و  
النظر فی مزمزم وھی تعطف الخطایا والنظر  
فی وجه العالمیہ

یا پانچ چیزیں عبادت سے ہیں مصحف کو دیکھنا اور ماں باپ  
کو دیکھنا اور زمزم کے اندر نظر کرنا اور اس سے  
گلدان اترتے ہیں اور عالم کا چہرہ دیکھنا۔

صحیحین میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے :

لقی رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
وانا جنب فاخذ بیدی فمشیت معہ حتی  
قعد فافسدت فاتیث الرجل فافسدت ثم  
جئت وهو قد قعد فقال ابن کنت یا ابا ہریرۃ  
فقلت له فقال سعدت اللہ یا ابا ہریرۃ ان  
المؤمن لا یتجسس

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اچانک  
ملاقات ہو گئی حالانکہ میں حالت جنابت میں تھا تو  
آپ نے میرا ہاتھ پکڑ لیا میں آپ کے ساتھ چلا رہا  
تھی کہ آپ تشریف فرما ہوئے تو میں چپکے سے  
نکل گیا رہائش گاہ میں جا کر غسل کیا پھر واپس آیا  
تو آپ تشریف فرما تھے فرمایا : اسے ابو ہریرہ۔

کہاں چلے گئے تھے ، میں نے ساری بات عرض کی تو آپ نے فرمایا : سبحان اللہ ، ابو ہریرہ ! مومن  
ناپاک نہیں ہوتا۔ (ت)

اور افضل و اعلیٰ تمام عبادات بدرجہ جن کے لیے طہارت صغریٰ نہ کبریٰ کے شرط نہیں ذکر الہی ہے اور  
دعا و ذکر کا عبادت ہونا برہم ہے بلکہ ذکر ہی اصل جملہ عبادات ہے قال تعالیٰ اقم الصلوۃ لعلک  
(میری یاد کے لیے نماز قائم رکھ۔ ت) اور ہی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے حدیث ہے :

الدعاء من بعد الصلوة۔ رواۃ الترمذی  
عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

دعا مغیر عبادت ہے (اسے ترمذی نے حضرت  
انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے)۔

اور ان کے لیے طہارت شرط نہ ہونا ظاہر ، ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا فرماتی ہیں

۸۸۰/۵	التراث الاسلامی مصر	حدیث ۴۳۴۹۴	لکھنؤ دارقطنی
۲۲/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب الحب یخرج ویثقی فی السوق	لکھنؤ الصبیح للنجاری کتاب الفصل
			لکھنؤ لقرآن ۱۴/۲۰
۱۷۳/۲	امین کمپنی دہلی	ابواب الدعوات	لکھنؤ جامع للترندی

كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
 يذکر اللہ علی کل احیاءہ <sup>لئے</sup> رواہ مسلم  
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اپنے جمیع اوقات  
 میں ذکر الہی فرماتے تھے (اسے مسلم، ابوداؤد،  
 ترمذی اور ابن ماجہ نے روایت کیا ہے۔ ت)  
 جنب کو بہر سبب دعا و ثنا الحمد و آیت الکرسی پڑھنے کی اجازت ہے و المسئلة مشہورہ و  
 فی نکتہ مذکورہ (یہ مسئلہ نہایت مشہور ہے اور کتب میں مسطور ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ ۲۵۴ ۲۶ رجب ۱۳۱۹ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جمعہ کا روزہ نفل رکھنا کیسا ہے، ایک شخص نے جمعہ کا  
 روزہ رکھا دوسرے نے اس سے کہا جمعہ عید المومنین ہے روزہ رکھنا اس دن میں مکروہ ہے اور باعز  
 بعد دوپہر کے روزہ ٹڑوا دیا اور کتاب ہر القلوب میں مکروہ ہونا لکھا ہے دکھل دیا ایسی صورت میں روزہ  
 توڑنے والے کے غصے کفارہ ہے یا نہیں، اور ٹڑوانے والے کو کوئی الزام ہے یا نہیں؟ بینو اور جروا  
 الجواب

جمعہ کا روزہ خاص اس نیت سے کہ آج جمعہ ہے اس کا روزہ بالتحقیق بجا ہے مکروہ ہے  
 مگر نہ وہ کراہت کہ توڑنا لازم ہو، اور اگر خاص بہ نیت تحقیق نہ تھی تو اصلاً کراہت بھی نہیں، اس  
 دوسرے شخص کو اگر نیت مکروہ پر اطلاع نہ تھی جب تراویح میں ہی سوئے سے حاکم ہو اور روزہ  
 توڑ دینا شرع پر سخت جرات، اور اگر اطلاع بھی ہوئی جب بھی مسئلہ بتا دینا کافی تھا کہ روزہ ٹڑوانا  
 اور وہ بھی بعد دوپہر کے، جس کا اختیار نفل روزہ میں والدین کے سوا کسی کو نہیں، توڑنے والا اور ٹڑوانے  
 والا دونوں گنہگار ہوئے، توڑنے والے پر قصاً لازم ہے کفارہ اصلاً نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

## سحر و افطار کا بیان

مسئلہ ۲۵۶ از پنڈارود ضلع بلاسپور ملک متوسط مرسلہ منشی عتیق احمد صاحب ۱۳ ذی قعدہ ۱۳۷۶ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین ان مسائل میں :

(۱) فالتی باشر وھن کلوا و مشربوا  
حقن ثم اتوا الصیام فی اللیل ، ولا تباشروھن  
واستمیئہ  
(ب) تم مباشرت کر سکتے ہو کہ تو پیر بیان تک ، پھر  
روزہ کورات تک پورا کرو ، اور نہ مباشرت کرو  
جبکہ تم - (ت)

ان چاروں ادا پر مشروط وہی ظاہر آئے آخر ، آیہ کریمہ ثلاث حدود و الذہ فلا تقر بوجھا (یہ لحد کی حد و  
ہیں ان کے قریب نہ جاؤ - ت) متعلق ہے یا نہیں ، اگر نہیں ہے تو جمع کا معنی کیوں فرمایا گیا ، اگر صرف نہی آخر  
سے متعلق ہے تو حدود اللہ کسی طرح ایک پرمانہ -

(۲) جیسا کہ الخیط الابیض من الخیط الاسود (سفید دھاگہ کالے دھاگے سے واضح ہو جائے نہ

میں بعض صحابہ رضی اللہ عنہم نے حقیقی تائید کو سمجھا تو من الفجر (فجر ہونے تک - ت - نازل ہوا - تعدد حد و اللہ (یہ اللہ کی حدود ہیں - ت - کا نازل بھی کیا اسی طرح ہوا ہے جبکہ بعض نے سفید صبح تک کھایا ہو جس سے، بیشتر روزے میں نفل ہونے کے باعث اسی احکام اور بعد کے بعد تک حد و اللہ نازل ہوئی ہو یا یہ آیت نازل ہونے پر بھی صبح ظاہر ہونے تک کھانے کا معمول برابر جاری رہا عموماً ہر ایک سحری کھاتا رہا۔

(۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰) (۱۰۱) (۱۰۲) (۱۰۳) (۱۰۴) (۱۰۵) (۱۰۶) (۱۰۷) (۱۰۸) (۱۰۹) (۱۱۰) (۱۱۱) (۱۱۲) (۱۱۳) (۱۱۴) (۱۱۵) (۱۱۶) (۱۱۷) (۱۱۸) (۱۱۹) (۱۲۰) (۱۲۱) (۱۲۲) (۱۲۳) (۱۲۴) (۱۲۵) (۱۲۶) (۱۲۷) (۱۲۸) (۱۲۹) (۱۳۰) (۱۳۱) (۱۳۲) (۱۳۳) (۱۳۴) (۱۳۵) (۱۳۶) (۱۳۷) (۱۳۸) (۱۳۹) (۱۴۰) (۱۴۱) (۱۴۲) (۱۴۳) (۱۴۴) (۱۴۵) (۱۴۶) (۱۴۷) (۱۴۸) (۱۴۹) (۱۵۰) (۱۵۱) (۱۵۲) (۱۵۳) (۱۵۴) (۱۵۵) (۱۵۶) (۱۵۷) (۱۵۸) (۱۵۹) (۱۶۰) (۱۶۱) (۱۶۲) (۱۶۳) (۱۶۴) (۱۶۵) (۱۶۶) (۱۶۷) (۱۶۸) (۱۶۹) (۱۷۰) (۱۷۱) (۱۷۲) (۱۷۳) (۱۷۴) (۱۷۵) (۱۷۶) (۱۷۷) (۱۷۸) (۱۷۹) (۱۸۰) (۱۸۱) (۱۸۲) (۱۸۳) (۱۸۴) (۱۸۵) (۱۸۶) (۱۸۷) (۱۸۸) (۱۸۹) (۱۹۰) (۱۹۱) (۱۹۲) (۱۹۳) (۱۹۴) (۱۹۵) (۱۹۶) (۱۹۷) (۱۹۸) (۱۹۹) (۲۰۰) (۲۰۱) (۲۰۲) (۲۰۳) (۲۰۴) (۲۰۵) (۲۰۶) (۲۰۷) (۲۰۸) (۲۰۹) (۲۱۰) (۲۱۱) (۲۱۲) (۲۱۳) (۲۱۴) (۲۱۵) (۲۱۶) (۲۱۷) (۲۱۸) (۲۱۹) (۲۲۰) (۲۲۱) (۲۲۲) (۲۲۳) (۲۲۴) (۲۲۵) (۲۲۶) (۲۲۷) (۲۲۸) (۲۲۹) (۲۳۰) (۲۳۱) (۲۳۲) (۲۳۳) (۲۳۴) (۲۳۵) (۲۳۶) (۲۳۷) (۲۳۸) (۲۳۹) (۲۴۰) (۲۴۱) (۲۴۲) (۲۴۳) (۲۴۴) (۲۴۵) (۲۴۶) (۲۴۷) (۲۴۸) (۲۴۹) (۲۵۰) (۲۵۱) (۲۵۲) (۲۵۳) (۲۵۴) (۲۵۵) (۲۵۶) (۲۵۷) (۲۵۸) (۲۵۹) (۲۶۰) (۲۶۱) (۲۶۲) (۲۶۳) (۲۶۴) (۲۶۵) (۲۶۶) (۲۶۷) (۲۶۸) (۲۶۹) (۲۷۰) (۲۷۱) (۲۷۲) (۲۷۳) (۲۷۴) (۲۷۵) (۲۷۶) (۲۷۷) (۲۷۸) (۲۷۹) (۲۸۰) (۲۸۱) (۲۸۲) (۲۸۳) (۲۸۴) (۲۸۵) (۲۸۶) (۲۸۷) (۲۸۸) (۲۸۹) (۲۹۰) (۲۹۱) (۲۹۲) (۲۹۳) (۲۹۴) (۲۹۵) (۲۹۶) (۲۹۷) (۲۹۸) (۲۹۹) (۳۰۰) (۳۰۱) (۳۰۲) (۳۰۳) (۳۰۴) (۳۰۵) (۳۰۶) (۳۰۷) (۳۰۸) (۳۰۹) (۳۱۰) (۳۱۱) (۳۱۲) (۳۱۳) (۳۱۴) (۳۱۵) (۳۱۶) (۳۱۷) (۳۱۸) (۳۱۹) (۳۲۰) (۳۲۱) (۳۲۲) (۳۲۳) (۳۲۴) (۳۲۵) (۳۲۶) (۳۲۷) (۳۲۸) (۳۲۹) (۳۳۰) (۳۳۱) (۳۳۲) (۳۳۳) (۳۳۴) (۳۳۵) (۳۳۶) (۳۳۷) (۳۳۸) (۳۳۹) (۳۴۰) (۳۴۱) (۳۴۲) (۳۴۳) (۳۴۴) (۳۴۵) (۳۴۶) (۳۴۷) (۳۴۸) (۳۴۹) (۳۵۰) (۳۵۱) (۳۵۲) (۳۵۳) (۳۵۴) (۳۵۵) (۳۵۶) (۳۵۷) (۳۵۸) (۳۵۹) (۳۶۰) (۳۶۱) (۳۶۲) (۳۶۳) (۳۶۴) (۳۶۵) (۳۶۶) (۳۶۷) (۳۶۸) (۳۶۹) (۳۷۰) (۳۷۱) (۳۷۲) (۳۷۳) (۳۷۴) (۳۷۵) (۳۷۶) (۳۷۷) (۳۷۸) (۳۷۹) (۳۸۰) (۳۸۱) (۳۸۲) (۳۸۳) (۳۸۴) (۳۸۵) (۳۸۶) (۳۸۷) (۳۸۸) (۳۸۹) (۳۹۰) (۳۹۱) (۳۹۲) (۳۹۳) (۳۹۴) (۳۹۵) (۳۹۶) (۳۹۷) (۳۹۸) (۳۹۹) (۴۰۰) (۴۰۱) (۴۰۲) (۴۰۳) (۴۰۴) (۴۰۵) (۴۰۶) (۴۰۷) (۴۰۸) (۴۰۹) (۴۱۰) (۴۱۱) (۴۱۲) (۴۱۳) (۴۱۴) (۴۱۵) (۴۱۶) (۴۱۷) (۴۱۸) (۴۱۹) (۴۲۰) (۴۲۱) (۴۲۲) (۴۲۳) (۴۲۴) (۴۲۵) (۴۲۶) (۴۲۷) (۴۲۸) (۴۲۹) (۴۳۰) (۴۳۱) (۴۳۲) (۴۳۳) (۴۳۴) (۴۳۵) (۴۳۶) (۴۳۷) (۴۳۸) (۴۳۹) (۴۴۰) (۴۴۱) (۴۴۲) (۴۴۳) (۴۴۴) (۴۴۵) (۴۴۶) (۴۴۷) (۴۴۸) (۴۴۹) (۴۵۰) (۴۵۱) (۴۵۲) (۴۵۳) (۴۵۴) (۴۵۵) (۴۵۶) (۴۵۷) (۴۵۸) (۴۵۹) (۴۶۰) (۴۶۱) (۴۶۲) (۴۶۳) (۴۶۴) (۴۶۵) (۴۶۶) (۴۶۷) (۴۶۸) (۴۶۹) (۴۷۰) (۴۷۱) (۴۷۲) (۴۷۳) (۴۷۴) (۴۷۵) (۴۷۶) (۴۷۷) (۴۷۸) (۴۷۹) (۴۸۰) (۴۸۱) (۴۸۲) (۴۸۳) (۴۸۴) (۴۸۵) (۴۸۶) (۴۸۷) (۴۸۸) (۴۸۹) (۴۹۰) (۴۹۱) (۴۹۲) (۴۹۳) (۴۹۴) (۴۹۵) (۴۹۶) (۴۹۷) (۴۹۸) (۴۹۹) (۵۰۰) (۵۰۱) (۵۰۲) (۵۰۳) (۵۰۴) (۵۰۵) (۵۰۶) (۵۰۷) (۵۰۸) (۵۰۹) (۵۱۰) (۵۱۱) (۵۱۲) (۵۱۳) (۵۱۴) (۵۱۵) (۵۱۶) (۵۱۷) (۵۱۸) (۵۱۹) (۵۲۰) (۵۲۱) (۵۲۲) (۵۲۳) (۵۲۴) (۵۲۵) (۵۲۶) (۵۲۷) (۵۲۸) (۵۲۹) (۵۳۰) (۵۳۱) (۵۳۲) (۵۳۳) (۵۳۴) (۵۳۵) (۵۳۶) (۵۳۷) (۵۳۸) (۵۳۹) (۵۴۰) (۵۴۱) (۵۴۲) (۵۴۳) (۵۴۴) (۵۴۵) (۵۴۶) (۵۴۷) (۵۴۸) (۵۴۹) (۵۵۰) (۵۵۱) (۵۵۲) (۵۵۳) (۵۵۴) (۵۵۵) (۵۵۶) (۵۵۷) (۵۵۸) (۵۵۹) (۵۶۰) (۵۶۱) (۵۶۲) (۵۶۳) (۵۶۴) (۵۶۵) (۵۶۶) (۵۶۷) (۵۶۸) (۵۶۹) (۵۷۰) (۵۷۱) (۵۷۲) (۵۷۳) (۵۷۴) (۵۷۵) (۵۷۶) (۵۷۷) (۵۷۸) (۵۷۹) (۵۸۰) (۵۸۱) (۵۸۲) (۵۸۳) (۵۸۴) (۵۸۵) (۵۸۶) (۵۸۷) (۵۸۸) (۵۸۹) (۵۹۰) (۵۹۱) (۵۹۲) (۵۹۳) (۵۹۴) (۵۹۵) (۵۹۶) (۵۹۷) (۵۹۸) (۵۹۹) (۶۰۰) (۶۰۱) (۶۰۲) (۶۰۳) (۶۰۴) (۶۰۵) (۶۰۶) (۶۰۷) (۶۰۸) (۶۰۹) (۶۱۰) (۶۱۱) (۶۱۲) (۶۱۳) (۶۱۴) (۶۱۵) (۶۱۶) (۶۱۷) (۶۱۸) (۶۱۹) (۶۲۰) (۶۲۱) (۶۲۲) (۶۲۳) (۶۲۴) (۶۲۵) (۶۲۶) (۶۲۷) (۶۲۸) (۶۲۹) (۶۳۰) (۶۳۱) (۶۳۲) (۶۳۳) (۶۳۴) (۶۳۵) (۶۳۶) (۶۳۷) (۶۳۸) (۶۳۹) (۶۴۰) (۶۴۱) (۶۴۲) (۶۴۳) (۶۴۴) (۶۴۵) (۶۴۶) (۶۴۷) (۶۴۸) (۶۴۹) (۶۵۰) (۶۵۱) (۶۵۲) (۶۵۳) (۶۵۴) (۶۵۵) (۶۵۶) (۶۵۷) (۶۵۸) (۶۵۹) (۶۶۰) (۶۶۱) (۶۶۲) (۶۶۳) (۶۶۴) (۶۶۵) (۶۶۶) (۶۶۷) (۶۶۸) (۶۶۹) (۶۷۰) (۶۷۱) (۶۷۲) (۶۷۳) (۶۷۴) (۶۷۵) (۶۷۶) (۶۷۷) (۶۷۸) (۶۷۹) (۶۸۰) (۶۸۱) (۶۸۲) (۶۸۳) (۶۸۴) (۶۸۵) (۶۸۶) (۶۸۷) (۶۸۸) (۶۸۹) (۶۹۰) (۶۹۱) (۶۹۲) (۶۹۳) (۶۹۴) (۶۹۵) (۶۹۶) (۶۹۷) (۶۹۸) (۶۹۹) (۷۰۰) (۷۰۱) (۷۰۲) (۷۰۳) (۷۰۴) (۷۰۵) (۷۰۶) (۷۰۷) (۷۰۸) (۷۰۹) (۷۱۰) (۷۱۱) (۷۱۲) (۷۱۳) (۷۱۴) (۷۱۵) (۷۱۶) (۷۱۷) (۷۱۸) (۷۱۹) (۷۲۰) (۷۲۱) (۷۲۲) (۷۲۳) (۷۲۴) (۷۲۵) (۷۲۶) (۷۲۷) (۷۲۸) (۷۲۹) (۷۳۰) (۷۳۱) (۷۳۲) (۷۳۳) (۷۳۴) (۷۳۵) (۷۳۶) (۷۳۷) (۷۳۸) (۷۳۹) (۷۴۰) (۷۴۱) (۷۴۲) (۷۴۳) (۷۴۴) (۷۴۵) (۷۴۶) (۷۴۷) (۷۴۸) (۷۴۹) (۷۵۰) (۷۵۱) (۷۵۲) (۷۵۳) (۷۵۴) (۷۵۵) (۷۵۶) (۷۵۷) (۷۵۸) (۷۵۹) (۷۶۰) (۷۶۱) (۷۶۲) (۷۶۳) (۷۶۴) (۷۶۵) (۷۶۶) (۷۶۷) (۷۶۸) (۷۶۹) (۷۷۰) (۷۷۱) (۷۷۲) (۷۷۳) (۷۷۴) (۷۷۵) (۷۷۶) (۷۷۷) (۷۷۸) (۷۷۹) (۷۸۰) (۷۸۱) (۷۸۲) (۷۸۳) (۷۸۴) (۷۸۵) (۷۸۶) (۷۸۷) (۷۸۸) (۷۸۹) (۷۹۰) (۷۹۱) (۷۹۲) (۷۹۳) (۷۹۴) (۷۹۵) (۷۹۶) (۷۹۷) (۷۹۸) (۷۹۹) (۸۰۰) (۸۰۱) (۸۰۲) (۸۰۳) (۸۰۴) (۸۰۵) (۸۰۶) (۸۰۷) (۸۰۸) (۸۰۹) (۸۱۰) (۸۱۱) (۸۱۲) (۸۱۳) (۸۱۴) (۸۱۵) (۸۱۶) (۸۱۷) (۸۱۸) (۸۱۹) (۸۲۰) (۸۲۱) (۸۲۲) (۸۲۳) (۸۲۴) (۸۲۵) (۸۲۶) (۸۲۷) (۸۲۸) (۸۲۹) (۸۳۰) (۸۳۱) (۸۳۲) (۸۳۳) (۸۳۴) (۸۳۵) (۸۳۶) (۸۳۷) (۸۳۸) (۸۳۹) (۸۴۰) (۸۴۱) (۸۴۲) (۸۴۳) (۸۴۴) (۸۴۵) (۸۴۶) (۸۴۷) (۸۴۸) (۸۴۹) (۸۵۰) (۸۵۱) (۸۵۲) (۸۵۳) (۸۵۴) (۸۵۵) (۸۵۶) (۸۵۷) (۸۵۸) (۸۵۹) (۸۶۰) (۸۶۱) (۸۶۲) (۸۶۳) (۸۶۴) (۸۶۵) (۸۶۶) (۸۶۷) (۸۶۸) (۸۶۹) (۸۷۰) (۸۷۱) (۸۷۲) (۸۷۳) (۸۷۴) (۸۷۵) (۸۷۶) (۸۷۷) (۸۷۸) (۸۷۹) (۸۸۰) (۸۸۱) (۸۸۲) (۸۸۳) (۸۸۴) (۸۸۵) (۸۸۶) (۸۸۷) (۸۸۸) (۸۸۹) (۸۹۰) (۸۹۱) (۸۹۲) (۸۹۳) (۸۹۴) (۸۹۵) (۸۹۶) (۸۹۷) (۸۹۸) (۸۹۹) (۹۰۰) (۹۰۱) (۹۰۲) (۹۰۳) (۹۰۴) (۹۰۵) (۹۰۶) (۹۰۷) (۹۰۸) (۹۰۹) (۹۱۰) (۹۱۱) (۹۱۲) (۹۱۳) (۹۱۴) (۹۱۵) (۹۱۶) (۹۱۷) (۹۱۸) (۹۱۹) (۹۲۰) (۹۲۱) (۹۲۲) (۹۲۳) (۹۲۴) (۹۲۵) (۹۲۶) (۹۲۷) (۹۲۸) (۹۲۹) (۹۳۰) (۹۳۱) (۹۳۲) (۹۳۳) (۹۳۴) (۹۳۵) (۹۳۶) (۹۳۷) (۹۳۸) (۹۳۹) (۹۴۰) (۹۴۱) (۹۴۲) (۹۴۳) (۹۴۴) (۹۴۵) (۹۴۶) (۹۴۷) (۹۴۸) (۹۴۹) (۹۵۰) (۹۵۱) (۹۵۲) (۹۵۳) (۹۵۴) (۹۵۵) (۹۵۶) (۹۵۷) (۹۵۸) (۹۵۹) (۹۶۰) (۹۶۱) (۹۶۲) (۹۶۳) (۹۶۴) (۹۶۵) (۹۶۶) (۹۶۷) (۹۶۸) (۹۶۹) (۹۷۰) (۹۷۱) (۹۷۲) (۹۷۳) (۹۷۴) (۹۷۵) (۹۷۶) (۹۷۷) (۹۷۸) (۹۷۹) (۹۸۰) (۹۸۱) (۹۸۲) (۹۸۳) (۹۸۴) (۹۸۵) (۹۸۶) (۹۸۷) (۹۸۸) (۹۸۹) (۹۹۰) (۹۹۱) (۹۹۲) (۹۹۳) (۹۹۴) (۹۹۵) (۹۹۶) (۹۹۷) (۹۹۸) (۹۹۹) (۱۰۰۰)

### الجواب

(۱) سب احکام مذکورہ کی طرف اشارہ ہے، معاملہ میں ہے،

تلك حد و الله یعنی تلك الاحكام التي  
ذکرہ فی انہی مراء الاعتکاف  
یہ اللہ کی حدود ہیں یعنی یہ وہ احکام ہیں جن کا ذکر  
اس نے روزے اور اعتکاف کے بارے میں  
فرمایا ہے (ت)

بیضاوی میں ہے۔

ای احکام التي ذکر ت (یہ وہ احکام جو بتائے ذکر ہوئے ہیں - ت) واللہ تعالیٰ اعلم  
(۲) اس آیت کا نزول من الفجر کے طور پر نہیں سحری کی تاخیر مستحب و مسنون ہے، احادیث صحیحہ  
میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تعیل افطار و تاخیر سحری کا حکم فرمایا اور ارشاد ہوا:  
”میری امت ہمیشہ خیر سے رہے گی جب تک افطار میں جلدی اور سحری میں دیر کرے گی تا  
مگر تعیل افطار کے معنی یہ ہیں کہ جب غروب آفتاب پر یقین ہو جائے فوراً افطار کر لے دیم و سوسلہ کو دخل نہ دے  
نہ بلا وجہ رافضیوں کی طرح شب کا ایک حصہ داخل ہونے کا انتظار کرے، ایسی جلدی کہ ہوز غروب میں  
شک ہو حرام و مفسد صوم ہے۔ اور تاخیر سحری کے معنی یہ ہیں کہ اس وقت تک کھائے جب تک طلوع فجر

۱۶۵/۱	مصطفیٰ البانی مصر	سب معام التزیل مع الزین تحت آیت تک حد و اللہ
۴۱/۱	”	سب بیضاوی (افزار التزیل) علی حاشیۃ القرآن الکریم
		سب القرآن ۱۸۶/۲
۲۶۳/۱	فتویٰ کتب خانہ کراچی	باب تعیل الافطار
۱۴۴/۵	دار الفکر بیروت	مروی از ابوذر
		سب صحیح بخاری
		مسند احمد بن حنبل

کاظم غالب نہ ہو بخلاف افطار کے کہ وہاں بحالت شک روزہ جاتا رہتا ہے، وچر فرق ہے کہ شرع مہر کا قاعدہ کلیہ ہے کہ یقین کا نزول یا لشک یعنی شک سے یقین زائل نہیں ہوتا۔ رات میں طلوع فجر کا جب تک شک نہ ہو اتنا بقائے لیل پر یقین تھا و قریع شک سے بھی یہ یقین زائل نہ ہوگا اور رات ہی کا حکم ہے کہ جب تک طلوع فجر کا ظن غالب نہ ہو، و لہذا ارشاد فرمایا:

حتى یقین لکم الخیظ الابيض یہاں تک کہ سفید ڈورا تمہارے لیے خوب ظاہر ہو جائے۔

ور افطار میں خوب شمس جب تک مشکوک نہ ہو اتنا دن پر یقین تھا و حالت شک میں بھی وہی یقین حاصل اور دن باقی سمجھا جائے گا اور اُس وقت روزہ کھولنا دن میں کھولنا ٹھہرے گا، زمانہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے اب تک ابھی قواعد پر عمل رہا ہے۔

(۳) تاخیر سحر یعنی نہ کو مطلقاً مستحب و مستنون ہے نہ صحت اسی حالت کی خصوصیت نہیں کہ آخری وقت پر تکبیر کھل ہو، عادت مستمرہ تصور سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی یہی تاخیر تھی، ہاں بطور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے برابر کسی کا علم نہیں ہو سکتا، حضور صاحب وحی صاحب علم الاولین والآخرین (تمام اولین و آخرین کے علوم کے جامع۔ ت) و صاحب علمات عالم تک قدس و کان فضل اللہ علیہ عظیم (اللہ نے تعلیم دی ہر اس کی جو آپ نہ جانتے تھے اور اللہ کا آپ پر فضل عظیم ہے۔ ت) میں اوقات حقیقتہً جن میں حد مشترک صحت ایک آن ہوئی ہے، اُن کا اعتبار تہتقی طائفت بشری سے خارج ہے، حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اُس پر مطلع تھے، لہذا اچانک ایسی تاخیر واقع ہوئی کہ دوسرا اس پر قادر نہیں، ایک شب سحری تناول فرمانے کے بعد صرف اتنے وقفہ پر کہ آدمی پچاس آیات پڑھ لے عمار صبیح شروع فرمادی ایسے امور میں اتباع کی قدرت نہیں ہمارے لیے وہی حکم ہے جو جواب سوال ثانی میں مذکور ہوا واللہ تعالیٰ اعلم مسئلہ از شہر کتبہ بریلی ۲۷ رجب ۱۳۲۰ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ یہ مسئلہ جو مشہور ہے کہ رمضان شریف میں رات کے سات حصے کئے جائیں، جب ایک حصہ رات کا باقی رہے کھانا پینا ترک کر دے، آیا یہ مسئلہ صحیح ہے یا نہیں؟ بینہ اقوجودا

### الجواب

یہ قاعدہ ہرگز صحیح نہیں بلکہ کبھی رات کا ہنوز چٹا حصہ باقی رہتا ہے کہ صبح سو جاوے یا کبھی ساتواں



آٹھواں نواں یہاں تک کہ کبھی صرف دسواں حصہ تقریباً رہتا ہے اس وقت صبح ہوتی ہے ہم روز کی پروج کیے بریلی اور اس کے موافق العرض شہروں میں ایک تقریبی نقشہ دیتے ہیں جس سے اسس اجمالی کی تفصیل ظاہر ہوگی، افقی حقیقی پراختلاق مرکز شمس جانب مغرب سے، اسی پراختلاق مرکز جانب شرق تک شب نجومی ہے اور افقی حسی بالمعنی الثانی سے تجاوز کنارہ آخری شمس جانب مغرب سے اسی افقی سے ارتفاع کنارہ اولین شمس جانب شرق تک شب عرفی ہے اس کی تحصیل میں دونوں جانب کے دقاتی انگسار بھی شب نجومی سے ساقط کیے جاتے ہیں اور افقی حسی مذکور سے تجاوز کنارہ آخری شمس سے طالع فجر صادق تک شب شرعی سے تحصیل فجر میں بھی جانب طلوع شمس کے دقاتی انگسار وقت باقی سے مستثنی ہیں۔ یہ نقشہ خود فقیر کا ایسا ہے جس کا اجمالی بیان یہ ہوا اور جو شخص اس فن میں کچھ ادراک رکھتا ہو اسے تفصیل بھی بتائی جاسکتی ہے ۔

بائے التوفیق ولله الحمد والمنه واللہ سبحانہ وتعالی علو۔

تاریخ شمسی	اس برج	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	تخمین نسبت
۲۰ مارچ	حل	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	نواں حصہ
۲۲ اپریل	ثور	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	آٹھواں حصہ
۲۴ مئی	جوزا	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	ساتواں حصہ
۲۶ جون	سرطان	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	پنجا حصہ قد سے کم
۲۸ جولائی	اسد	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	۰	ساتواں حصہ
۳۰ اگست	سنبھ	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	۰	آٹھواں حصہ
۳۱ ستمبر	میزان	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	نواں حصہ
۲۲ اکتوبر	عقرب	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	ایس حصوں سے دو حصے
۲۴ نومبر	قوس	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	دسواں حصہ
۲۶ دسمبر	جدی	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	دسواں حصہ
۲۸ جنوری	دلو	۱۳	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	دسواں حصہ
۲ فروری	حوت	۱۲	۱۱	۱۰	۹	۸	۷	۶	۵	۴	۳	۲	۱	ایس حصوں سے دو حصے

۱۔ یعنی نواں حصہ قد سے کم

ان سالوں سے واضح ہوا کہ اس اسطرلاب  
کی صبح جس طرح تمام سال میں سب صبحوں  
با اعتبار نسبت بڑی ہے کہ کوئی صبح اپنی رات  
کا اتنا بڑا حصہ نہیں ہوتی تو یہی وہ مقدار میں  
معمی جیسے صبحوں سے زیادہ ہے کہ اتنی مدت کوئی  
صبح نہیں پاتی مگر اس کے خلاف اس الجودی  
کی صبح ہرگز نسبت میں تمام صبحوں سے کم ہے  
کہ کوئی صبح اپنی رات کا اتنا چھوٹا حصہ نہیں  
ہوتی لیکن وہ مقدار میں سب سے کم نہیں بلکہ  
نصف جنوبی میں سب سے زیادہ مقدار کی

### مختصر جدول یہ ہے

تاریخ	برج	نسبت صبح و شب جنوبی	برج	تاریخ
۲۲ جون	سرطان	چھٹا حصہ کچھ کم	سرطان	۲۲ جون
۲۳ جولائی	اسد	ساتواں حصہ کچھ زیادہ	جوزا	۲۲ مئی
۲۴ اگست	سنبلہ	آٹھواں حصہ	ثور	۲۱ اپریل
۲۴ ستمبر	میزان	نواں حصہ	حمل	۲۰ مارچ
۲۳ اکتوبر	مقرب	نواں حصہ قدرے کم	حوت	۲۰ فروری
۲۳ نومبر	قوس	دسواں حصہ کچھ زیادہ	دلو	۲۱ جنوری
۲۲ دسمبر	جدی	دسواں حصہ سے کچھ کم	جدی	۲۲ دسمبر

فجر ہے، سال میں سب سے چھوٹی فجر اقلہ الین ہے مگر وہ نسبت میں سب سے کم نہیں بلکہ نصف جنوبی  
میں سب نسبتوں سے زیادہ ہے، نیز روشن ہوا کہ صبح کا اپنی مقدار چھوٹی بڑی ہونے میں مطلقاً تابع روز ہونا کہ  
جتنا دن گئے صبح چھوٹی ہوتی جتنے اور جتنا بڑے ترقی پڑے، یا مطلقاً تابع شب ہونا کہ ہمیشہ اس کی فزونی رات  
کی کا ہش و بیسی پر ہے صبح اگر آج کل کے ۱۰ وقت محاسبہ کیا کسی نے اسے نہا کسی نے عقیل کا ٹکڑا سمجھ کر گمان  
کیا ہے محض غلط ہے بلکہ صبح اپنی کی شمس میں میل شمس کی تابع ہے اقلہ الین پر کہ میل فتی ہوتا ہے صبح سب سے  
چھوٹی مقدار پر ہوتی ہے پھر جتنا میل بڑھتا جاتا ہے صبح کی مقدار زیادہ ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ انقلاب سب پر  
اپنی اعظم مقدار پر آتی ہے، پھر جس قدر میل گھٹتا ہے صبح چھوٹی ہوتی جاتی ہے حتیٰ کہ اقلہ الین پر پھر اپنی انقراض  
مقدار پر آتی ہے اور انقلاب قطب ظاہر کے اعظم مقدار پر انقلاب قطب خفی کے اعظم مقدار پر سے بھی اعظم  
ہوتی ہے، یا عام فہمی کے لیے یوں کہنے کہ صبح ہر دو نصف شمالی و جنوبی میں بڑے کی تابع ہے نصف شمالی  
میں دن رات سے بڑا ہوتا ہے صبح اس کی زیادہ قلت کے ساتھ بڑھتی گھٹتی ہے اور نصف جنوبی میں  
رات دن سے بڑی ہوتی ہے، صبح افزائش و کاهش میں اس کے ساتھ چلتی ہے، اس عمل پر اپنی  
اقل مقدار تک پہنچ کر دن کے ساتھ برصی شروع ہوتی، جب انقلاب صیفی میں دن اپنی تہایت زیادت پر  
آیا صبح بھی غایت زیادہ پر پہنچی پھر دن گھٹنا شروع ہوا، صبح بھی انہیں قدموں پر رجعت قہستری کرتی ہوتی  
گھٹتی چلی یہاں تک کہ اعتدال ثانی پر پھر اسی اقل مقدار پر آگئی، اب رات کے ساتھ فزونی کرنے لگی  
جب اعتدال ثانی نے شب پیدا (اندھیرا اور ٹیلا رات) دکھائی صبح بھی اس نصف میں اپنی اعظم مقدار پر آگئی، آگے رات

رواه البیهقی عن انس والطبرانی فی  
الکبیر عن سهل بن سعد وهو والعسکری  
فی الامثال عن النعمان بن سعید والدیلمی  
عن ابی موسی الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
و زادہ ان اللہ عز وجل لیعط العبد علی ینتہ  
مالاً یعطیه علی عملہ وذلك ان النیة لا یریاہ  
فیہا والعمل یمالطہ المرآة ھذا حدیث  
الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ عن النبی صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم

اسے پہنچنے والے حضرت انس سے اور طبرانی نے معجم کبیر  
میں حضرت سهل بن سعد سے اور طبرانی و عسکری نے امثال  
میں ابی موسیٰ بن سعید سے اور دیلمی نے حضرت ابو موسیٰ  
اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے روایت کیا اس میں اتنا  
اور ہے۔ (ت) بیشک اللہ عز وجل بندہ کو اس کی نیت  
پر وہ ثواب دیتا ہے جو اس کے عمل پر نہیں دیتا۔ اس  
کی ممکنیت یہ ہے کہ نیت میں ریاء نہیں ہوتی  
اور عمل کے ساتھ ریاء کی آمیزش ہو جاتی ہے۔ یہ حضرت  
اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی حدیث ہے جو انہوں نے نبی  
کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے روایت کی۔ (ت)

زید کہ اسے ناجائز کہتا ہے حدیث کی مخالفت کرتا ہے۔ طرف تریہ کہ خود امام ابو نعیم رحمہ اللہ نے اپنی تقریر ایچ  
میں اس تقریر و بابہ کو ذبح کر گئے۔ دیکھتے ہیں۔

اگر کوئی شخص کوئی بکری گھریا لے تاکہ اس کا گوشت عذہ  
ہو تو اس کو ذبح کر کے اچھا کرے تو حضرت غوث الاعظم  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی فاتحہ پڑھ کر کھلائے تو کوئی نعل  
نہیں ہے۔ (ت)

ان حضرت سے پوچھا ہوتا کہ یہ فاتحہ خوانہ بخوراند (فاتحہ پڑھ کر کھلائے۔ ت) کیسی، خوراندہ فاتحہ خوانہ اگلا کر  
فاتحہ پڑھے۔ (ت) کہا ہوتا۔

اقول بات یہ ہے کہ فاتحہ ایصال ثواب کا نام ہے اور من کو عمل نیک کا ایک ثواب اس کی نیت کرتے  
ہی حاصل اور عمل کے پردہ میں ہو جاتا ہے، جیسا کہ صحیح حدیثوں میں ارشاد ہوا، جگہ متعدد حدیثوں میں فرمایا گیا کہ  
نیۃ المؤمن خیر من عملہ مسلمان کی نیت اس کے عمل سے بہتر ہے۔ فاتحہ میں دو عمل نیک ہوتے ہیں، قرأت

۲۸۶/۲	دارالکتاب العلمیۃ بیروت	حدیث ۶۸۴۲	سے انفرادی س با اثر الخطاب
			سے زبدۃ النصائح
۲۸۶/۲	دارالکتاب العلمیۃ بیروت	حدیث ۶۸۴۳	سے انفرادی س با اثر الخطاب

# ہدایۃ الجنان باحکام رمضان

۱۳

۲۳

(رمضان کے احکام میں جنت کی راہ)

بسم اللہ الرحمن الرحیم

۲۶۲۲ھ از شاہجہان پور محلہ جگہ لنگر متصل شیش ریلوے مرسلہ محمد فصاحت اللہ خان  
۵ رمضان المبارک ۱۳۲۳ھ

بعد ازاں آداب کے عرض پر از بٹوں کو ایک امستہار مولوی اعظم شاہ صاحب نے بابت قطار و  
سحری و رمضان المبارک و نیز چند مسائل روزے کے جو اوپر نقشہ اور پشت پر نقشہ لکھے ہیں شائع کر کے تقسیم کر کے  
ہیں جو کہ شاہجہان پور میں سالی گزشتہ میں بابت چاند عید اضحیٰ زائدا ہو چکا ہے اس خیال ہے اس نقشہ کی  
بابت تحقیقات کرنا ضروری ہے۔ آج کے روزے کا نقشہ دیا ہوا بابت قطار و سحری اور نقشہ مولوی اعظم شاہ  
اور نقشہ مولوی ریاست علی خان صاحب کا مقابلہ کیا گیا جو اعظم شاہ کے نقشہ اور آپ کے نقشہ سے بہت فرق  
آیا بابت سحری کے، اور آپ کا نقشہ اور مولوی ریاست علی خان کا نقشہ قریب قریب ہے جو کہ ایسی حالت  
میں بڑا نقصان کم علوں کا ہو رہا ہے اور ہو گا کیونکہ کل کے روز ایک عورت نے چارنگ کر چالیس منٹ پر سحری کھائی  
اور جب اس کی حالت مولوی اعظم کو معلوم ہوئی تو انہوں نے فرمایا کہ روزہ جاتا رہا اس پر اس نے روزہ توڑ دیا

جب مولوی ریاست علی خاں صاحب سے دریافت کیا گیا تو فرمایا کہ اُس کا روزہ تھا کیونکہ وہ وقت سحری کھانے کا تھا اور نیز اس اشتہار میں جو مسائل بابت رمضان اہلکار اور وقت افطار اور وقت سحری اور مسئلہ اہل تراویح کے لکھے ہیں وہ بھی معلوم ہونا چاہئے کہ صحیح لکھے ہیں یا نہیں، بندہ اشتہار مذکور روانہ خدمت عالی کرتا ہے اور بعد ملاحظہ جملہ اشتہار کے اس کے صحیح اور غیر صحیح پر توجہ فرمائی جائے، اور اگر غلط ہے تو جس جس مسئلہ میں غلطی ہو اس کا جواب بحوالہ کتاب ارقام فرمادینے، اگر نقشہ غلط ہو تو بابت نقشہ کے اسی قدر کافی ہے کہ نقشہ غلط ہے اور اس اشتہار کے نتیجے کی بابت جناب مخدوم و مکرم مولوی ریاست علی خاں صاحب نے بھی تاکید فرمائی تھی جب میں نے عرض کیا تھا کہ اس اشتہار کو برقی روانہ کروں گا تو فرمایا کہ ضرور صحیح دو تاکہ وہاں سے جواب آئے کے بعد اُس اشتہار کی صحت اور غلطی کا اعلان کر دیا جائے، فقط۔

### الجواب

بعد مراسم سنت طمس بعد سوال جواب واجب اور وقت وجوب افطار صواب لازم، اوقات صحیح کھانے کا فن جسے علم توقیت کہتے ہیں، ہندوستان کے طلبہ و طلبہ اکثر علماء اس سے غافل ہیں نہ وہ دروس میں رکھی گئی ہے نہ ہیأت کی درسی کتابوں سے آسکتا ہے اور جو کچھ مسائل مولوی سیح الدین حان کا کوروی وغیرہ بنائے وہ فقط باکائی ہی نہیں بلکہ صحت اغلاط میں ڈالنے والا ہے۔ یہ نہیں مرزا غیر اللہ منجم کی دوحرفی جہول سے کوئی نادر، قطع فن نفع نہیں پاسکتا، اگر کسی نے بڑی تحقیقات جاری تو زیچ ساء، خانی کی جہول تعدیل النہار سے کام لیا، سحری کو تو ان سے کچھ تعلق ہی نہیں اور افطار میں بھی ناقص ہے جب تک متعدد ضروری اصلا میں اُس کے ساتھ شریک نہ ہوں، پھر جیسے وہ اصلا میں آئی ہیں اُسے اُن جہول کی کیا حاجت، فقیر نے اس فن میں نہ نری کتابی باتوں پر اعتماد کیا نہ خالی دلائل ہند سر پر، نہ تنہا تجربہ و مشاہدہ پر، بلکہ سب کو جمع کیا اور بتوفیق الہی اپنی ذہنی جدتوں سے بہت کچھ کام لیا یہاں تک بفضلہ تعالیٰ برہان و بیان کو مطابق کر دیا، میرا نقشہ بفضلہ تعالیٰ جہولان نہیں ہوتا جو ہیأت و ہند سر جانتا ہو وہ اُسے براہین کے مطابق پائے گا اور جو شکاہ رکھتا ہو صبح طلاق و کاذب کو دیکھ کر پہچان سکتا ہو وہ اسے مشاہدہ سے موافق پائے گا، میرے نقشوں میں بریلی کی سیاہی و افطار میں پانچ پانچ منٹ کی احتیاط ہوتی ہے اور دوسرے شہروں کا تقریبی وقت بھی اُسی صحت کے ساتھ دیا جاتا ہے کہ کم و بیش چار پانچ منٹ احتیاطی رہیں جو ہفتہ میرے بتائے ہوئے وقت سے جتنا ہلکا نقص ہو یقین جانتے کہ وہ اتنا ہی غلط ہے اگرچہ کسی کا بتایا ہو اور، دو نقشے اگر صحیح باقاعدہ دینے ہوں تو صرف اس قدر فرق کر سکتے ہیں کہ احتیاطی منٹ کسی نے دو ایک کم رکھے کسی نے زائد، یا ایک منٹ کی کمی کسی نے کسی میں کسی نے زیادہ تعین کیا کسی نے بے ضرورت سمجھ کر مسابلت سے کام لیا و بس۔ اب آپ خود دیکھ سکتے ہیں کہ

ابن مولوی صاحب کے نکتے میں کتنا فرق ہے، شاہجہان پور، بریلی، بدایوں، پٹنہ، دہلی، لاہور، لکھنؤ، مراد آباد کے وقت یہاں اور شاہجہان پور والے دونوں نقشوں میں دسے ہیں ان میں ہر شہر کے لیے سحری کے اوقات میں بیس بائیس منٹ تک کا فرق ہے اور دہلی کے لیے تو ۲۸ منٹ تک ہے کہ دو منٹ کم آدھا گھنٹا برا مگر پٹنہ، بدایوں، لکھنؤ کے لیے اللہ اعلم کس وجہ سے اس قدر ترقی واقع ہوئی کہ ابترہ میں وقت ٹھیک آیا اور آخر ماہ میں بڑھتے بڑھتے احتیاطی منٹ کا بھی اصل نشان نہ رہا کتنا رسے ہی پر آگیا بلکہ قی کی جائے تو عجب نہیں کہ کچھ حصہ صبح کا آجائے۔ بات یہ ہے کہ مولوی صاحب نے شاہجہان پور کے وقت بطور خود تجویز کر کے باقی شہروں کے لیے صرف ان کا تفاوت طول برائے خیال میں تھا گھنٹا بڑھایا حالانکہ تبدل اوقات میں بڑا حصہ تفاوت عرض کا ہے دو شہروں میں تفاوت طول اصلاً نہ ہو صرف اختلاف عرض سے طلوع وغروب و صبح و عشا میں گھنٹوں کا تسریق پڑتا ہے شاہجہان پور و پٹنہ میں کس منٹ کا تفاوت کسی طرح نہیں بنتا، یہی حال لگتے کا ہے کہ آخر کی تاریخوں میں کچھ ہی تخفیف نام احتیاط کارہ گیا ہے دو سال بڑے کہ خاص نکلتے اوقات یہاں سے شائع ہوئے تھے ۲۱ نومبر سے ۲۸ تک تاریخیں اس سال بھی پڑی ہیں ان سے حاکم دیکھ سکتے ہیں پرچہ مرہل ہے افطار کے اوقات میں اتنا زیادہ تفاوت نہیں مگر اس کا تصور ابھی بہت ہے، مثلاً شاہجہان پور میں احتیاطی منٹ گھنٹے گھنٹے آخر میں صرف ایک ہی رہ گیا مگر دہلی پر آفت پوری ہے اول سے آخر تک غروب سے پہلے افطار رکھا ہے خصوصاً آخر میں تو پانچ منٹ بیش از غروب افطار ہوئی ہے۔ شاہجہان پور میں جس نے ۲۱ بج کر ۴۸ منٹ تک سحری کھائی اس کا روزہ یقیناً صبح ہوا وہ محدث روزہ توڑنے سے سخت گنہگار ہوئی اس کا روزہ نہ ہونے کا حکم محض غلط تھا۔ ابو داؤد، دارمی ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے راوی، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

من حتی بغیر عدوکان اثمہ علی من جس نے بے علم فتویٰ دیا اس کا وبال فتویٰ دینے  
اٹھا دیتا والے پرچہ (د)

اگر گھڑی صحیح تھی تو یقیناً پاؤ گھنٹے سے زیادہ وقت باقی تھا۔ مسلمان زیدین ہے جس پر خدا کی دین ہے وہ جانتا ہے کہ اس کا سیکھنا مجھ پر دین ہے قواعد و ہدایہ حیات و بندہ سہ بالائے طاق ہی وقت پہنچتا تو ہر مسلمان پر فرض عین ہے، افسوس کہ ہزاروں آدمی حتی کہ بہت ذی علم بھی صبح صادق و کاذب کی ٹھیک تمیز دیکھ کر نہیں بتا سکتے اور اس پر کتب ہیئت وغیرہ کی پریشان بیانیوں نے انھیں اور دھوکے میں ڈالا ہے، سچ

صحیح فرمایا امام مجتہد الاسلام خزانہ قدس سرہ العالی نے کہ ابتداء میں انسان کو ان دونوں صحیح میں اختیار مشکل ہوتا ہے بکثرت بار بار لغو مشاہدہ کرتا رہے تو بعزالت الخی دونوں صحیحوں میں پہنچ جاتی ہیں کہ بڑنگاہ اولیں دیکھ کر کہہ سکتا ہے کہ ابھی صحیح صادق ہوتی یا نہ ہوتی، یہاں متحدہ درجہ سے لوگ استغناء میں ہیں ان کا بیان کر دینا ضرور ہے کہ مسلمان سمجھ لیں اور اغلاط سے بچیں۔


فاقول وبالله التوفیق (پس میں کہتا ہوں اور توفیق اللہ تعالیٰ سے ہے) ات، اولاً صحیح کاذب کو حدیث میں مستطیل یعنی لمبی اور صادق کو مستطیل پچھلی ہوتی فرمایا ہے، ناواقف گمان کرتے ہیں کہ صحیح کاذب کوئی دوسرے کی مثل باریک سفیدی ہے اور جہاں ذرا چوڑی سفیدی ہوتی تو صحیح صادق ہو گئی یہ بعض غلطوعم سے زات کی چھائی ہوتی اور میری میں باریک دور کیا نظر آسکتا صحیح کاذب بھی ضرور عرض رکھتی ہے اور نگاہ میں دوتیس گز بلکہ اس سے زیادہ تک چوڑی ہوتی ہے بلکہ حدیث کی مراد وہ ہے جو خود حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے دست اقدس کے اشارے سے تعلیم فرمائی کہ بھڑق غریب سفیدی پھیلی ہوتی ہے وہ صحیح کاذب ہے اور دونوں دست مبارک کی کلمے کی ٹھکیاں ملا کر پانچ پچھلے یعنی جنونا شمالاً افی میں پھیلنے والی سپیدی پھیلی صحیح صادق ہے۔

ثانیاً بعض کتب میں صحیح کاذب کی وجہ تسمیہ یہ لکھی کہ بعقبہ ظلمۃ فالافق یکذب بہ یعنی اس کے عقب میں ظلمت ہوتی ہے، یہ سبیدی، تو کہہ دی ہے صحیح و محکم افی اس کی تکذیب کرتی ہے لہذا اسے صحیح کاذب کہتے ہیں۔ اس کے معنی ظلمت سے زیادہ قریب نے یہ کہہ لے کہ صحیح کاذب کی سپیدی جا کہ اس کے بعد اندھیرا ہو جاتا ہے پھر صحیح صادق نکلتی ہے حالانکہ یہ بعض باطل ہے، صحیح کاذب کی سپیدی جہاں شروع ہوتی ہے وہاں تک برہمتی ہی جاتی ہے ہرگز وہاں قیاساً ہی تاریکی نہیں آتی بلکہ اس کے معنی یہ ہیں کہ صحیح کاذب کی سپیدی افی سے بہت اونچی ظاہر ہوتی ہے اور اس کے عقب میں اس کے نیچے یعنی افی میں اس کے نیچے بالکل اندھیرا ہوتا ہے۔ جب صحیح صادق پھیلی ہے یہ تاریکی بھی روشنی سے بدل جاتی ہے۔

ثالثاً بعض کتب حیات اور ان کے اتباع سے بعض کتب فقہ مثل رد المحتار میں لکھ دیا کہ جب آفتاب افی سے ۱۵ درجے نیچے رہتا ہے اس وقت صحیح صادق ہوتی ہے اور صحیح کاذب اس کے لیے صرف تین درجے پہلے، یعنی ۱۸ درجے کے انحطاط پر ہوتی ہے مگر ہزاروں بار کا مشاہدہ شاہد ہے کہ یہ بھی محض غلط ہے بلکہ جب آفتاب کا انحطاط قریب ۱۸ درجے کے رہ جاتا ہے اس وقت یقیناً صحیح صادق ہو جاتی ہے، صحیح کاذب اس سے بہت درجوں پہلے ہو چکتی ہے، میں نے آج ہی رات کہ شب ہشتم ماہ مبارک ہے کچھ خود معائنہ کیا کہ آفتاب ہنوز تینتیس درجے سے زیادہ افی سے نیچا تھا کہ صحیح کاذب اپنی جھلک دکھا دی تھی، صحیح صادق ہونے کو ایک گھنٹے کامل سے بھی زیادہ وقت باقی تھا۔

میں ایسا عوام صبح کا طلوع ہونا سنتے ہیں تو اپنے زعم میں یہ گمان کرتے ہیں کہ افق یعنی زمین کے کنارہ سے یہ سپیدی اٹھتی ہوئی جب بلندی پر آتی ہے تو ہمیں مکانوں میں یا چھت پر دکھائی دیتی ہے جیسے آفتاب وغیرہ ستارے کہ شہر میں اپنے طلوع سے دیر کے بعد نظر آتے ہیں اس بنا پر وہ صبح ہوئی دیکھ کر سمجھتے ہیں کہ بہت پہلے ہو چکا ہے جب تو اتنی بلندی آگئی ہے حالانکہ یہ بھی ان کا محض ذہن ہے بلکہ یہ سپیدی افق سے بہت اونچی ہی ہماری نظروں میں پیدا ہوتی ہے۔ فرض کیجئے کہ آدمی جنگل بلکہ سمندر میں ہو کہ شکار کے سامنے درخت غبار ابر وغیرہ کوئی شے اصلاً حائل نہ ہو تو وہاں بھی یہ بیاض افق سے بہت اوپر ہی حادث ہو گی اور اس کے نیچے تمام کارہ آسمان تاریک ہو گا، اسی کو تو یقینہ ظلمۃ (اس مقب میں ظلمت ہوتی ہے) کہا گیا۔ اپنی ہی سمجھ کے قابل یوں سمجھیں کہ نظر واقع ضرور ہے کہ آفتاب کی کرنیں پہلے اُس حصے میں سپیدی لائی ہوں گی جو کنارہ زمین کے متصل ہے مگر وہ نہ کبھی محسوس ہوتی نہ ہو، افق میں بخارات کا از و حام اور خطوط نظر کا مدہ یا میل بخارہ وغیرہ کثافات کو طے کر کے افق تک جانا، آفتاب کی دھوپ جیسی روشن چیز کو کتنا میلا کر کہ دکھاتا ہے کہ سپیدی کی جگہ سرخی معلوم ہوتی ہے اور تیزی نام کو نہیں ہوتی پھر یہ ضعیف ضعیف سپیدی کیا اس قابل ہے کہ افق میں نظر آنے کے جو صاف بھی کم ہے اور نظر سے دور بھی بہت ہے یہ تو ہمیشہ اوپر ہی چھپے گی جہاں نظر سے قریب بھی ہے اور جگہ بہ نسبت افق صاف تر ہے۔


**خامشاً بعض کتب میں واقع ہوا کہ صبح رات کا ساتواں حصہ ہے اسے رگ ہر منہم میں دہر تمام** کے لیے عام سمجھ لیے، حالانکہ بنی عالم نے ایسا فرمایا وہ اُس موسم اور اُس عرض بلد کے لیے خاص تھا اور نہ یقیناً صبح ہمارے بلاد میں رات کے چھٹے حصے سے دسویں حصے تک ہوتی ہے جس کی مفصل جدول فقیر نے اپنے فتاویٰ میں لکھی ہے، اس ماہ مبارک میں بھی صبح رات کے یوں حصے سے دسویں حصے تک ہے، جو لوگ اس بات کو اصرار لگاتے ہیں کہ وہ آپ ہی رات کو دن بنائیں گے، اب ہم تو فریق اللہ تعالیٰ صبح کا ذب کے شروع ہے صبح صادق کے اختتام تک جو صبر تیس اسی سپیدی کی پیش آتی ہیں اُن کا واضح بیان کرتے ہیں جو آج تک کسی کتاب میں نہ لکھا گیا جو ہمارا برسوں کا مشاہدہ ہے اور جسے بغور سمجھ لینے والا ان اشارات اللہ تعالیٰ نے بہت عمدہ صبح کا ذب و صادق میں اختیار کا ملکہ پیدا کر سکتا ہے۔

- (۱) افق سے کئی تیز بلندی پر جانب مشرق آج جہاں سے آفتاب نکلے گا ہذاں کی سپیدی صبح یعنی دائرہ منقطع البروج کی سطح کرہ بخار پر رات کی اندھیری میں ایک خفیف سپیدی کا دھبہ پیدا ہوتا ہے جسے چاندی طرف سے رات کی اندھیری گہرے ہونے سے اس انداز پر  یہ صبح کا ذب کی بنا ہو رہی ہے
- (۲) جوں جوں آفتاب افق کے نزدیک آتا جاتا ہے یہ سپیدی ترقی کرتی ہے مگر ترقی معکوس یعنی اوپر سے

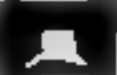


نیچے کو بڑھتی جاتی ہے، پہلے افق سے بہت اونچی چلی جاتی اور نیچے دو رنگ اندھیرا تھا اب وہ اونچی سپیدی تو اپنی  
 حکمرانی سے اور اس کے نیچے سپیدی اور اس میں ملتی جاتی ہے یہاں تک کہ شدہ شدہ افق کے قریب تک  
 آنے کو ہوتی ہے مگر ان سب حالتوں میں وہ ایک طرہ کی سستوں کی حالت میں ہوتی ہے گریبا ایک سفید چادر  
 اوپر سے نیچے لٹکی جاتی تھی ہے کہ اسی کی حد تک سپیدی ہے اور اس پاس بالکل اندھیرا ان اشکوں پر



(۳) ان تمام اشکال کے بعد اس عہد کے حصہ زیریں کے دونوں پہلوؤں پر نہایت تھوڑی دو رنگ ایک  
 خفیف جو راہیں خاکستری رنگ پیدا ہوتا ہے کہ کبھی تیز میں آتا ہے اور معائنہ گاہ کے نیچے سے نکل جاتا ہے  
 اس طرز پر  اب یہ وہ وقت کہ صبح صادق اپنے رُخ روشن سے نقاب اٹھایا جاتی ہے مگر ہنوز صبح نہیں  
 کہ اُس کے لیے تیشی شرط ہے اور یہ یقین نہیں،

قل اللہ تعالیٰ حق یتبین لکم الخیط الابيض  
 من الخیط الاسود من الفجر  
 اللہ تعالیٰ کا ارشاد گرامی ہے یہاں تک کہ تم اس  
 سے ظاہر ہو جائے سفیدی کا دور ایسا ہی کے دورے  
 سے پوچھتے ہو۔ (۱۰)

ان تمام حالتوں تک صبح کاذب ہی ہے اور نماز عشاء اور صبحی کھانے کا وقت بالاتفاق باقی ہے۔  
 (۴) اس کے بعد دونوں پہلو سپید ہو جاتے ہیں، چنانچہ ان کی سپیدی آگے بڑھتی جاتی ہے اور جنوبا شمالاً  
 اس کا عرض بہت خفیف ہوتا ہے، اس وضع پر یہ ابتداء صبح ہے اور اس وقت میں ہمارے مشرق کرام  
 کو اختلاف ہے، بعض نے اسے صبح قرار دیا اور یہی احوط ہے، اور بعض نے  بلحاظ شرعاً سطورہ  
 و انتشار اسے بھی صبح کاذب کے حکم میں رکھا اور یہی اوجہ ہے۔ ان جہت حالتوں میں عہد کے تمام بالائی جھ  
 کے اس پاس زری سیاہی ہوتی ہے۔

(۵) اس کے بعد دونوں پہلوؤں کی یہ سپیدی آٹا فانا جنوبا شمالاً پھیلنا شروع ہوتی ہے اور ایک  
 خفیف دیر میں پھیل جاتی ہے۔ اس طرز پر  یقینی، بجای صبح صادق ہے اور ہنوز وہ عہد بدستور  
 باقی، اور اس کے تین طرف سیاہی ہوتی ہے مگر یہ پکی سپیدی جیسی جیسی غرب شمال میں پھلتی ہے  
 ساتھ ہی نیچے سے اوپر چڑھتی جاتی ہے رگس سپیدی کاذب کے کہ اوپر سے نیچے بڑھتی آتی تھی یہاں تک  
 کہ اب وہ عہد سپید رفتہ رفتہ اس منتشر سپیدی میں قم ہوتے ہوتے فنا ہو جاتا ہے یعنی اس کے اطراف کی

ساری سیب ہی کو سپیدی گھیر لیتی ہے اور اب اس نمود کی صورت تمیز نہیں رہتی ان صورتوں پر



(۶) اب یہ سپیدی جس طرح آسمان پر بڑی زمین کی جانب بھی متوجہ ہوتی اور صبح و بام کو روشن کر دیتی ہے یہ وقت اسفار ہے کہ نماز صبح کا مستحب وقت ہے اور اس سے پہلے اندھیرے میں پڑھنی غلام مستحب۔

(۷) جب آفتاب اور زیادہ قریب آتی ہے یہ سپیدی ٹرخنی لاتی ہے پھر سنہرا پھر چمکدار سپیدی اس کے متصل طلوع آفتاب ہے پانچویں شکل جو اجمالی صبح ہے اسے جانے دیجئے، تو چوتھی شکل بھی اس مضاف بارگ اور اس سے پہلے کے متعدد رمضانوں میں بریلی دستا ہجہا پنور میں تیسری شب کی صبح ان گھڑ لوی سے بھی جو پارسائی تک حال کی گھڑیوں سے نومنت کم تھیں کبھی کسی دن ٹھیک پانچ بجے بھی نہ ہوتی اور اخیراً ریتوں میں جو چاہے آزما کر دیکھ لے، سو پانچ بجے تک بھی ہرگز نہ ہوگی تو چار بجے کر۔ ہم منت پر روزہ نہ جانے کا حکم کیونکر صحیح ہو سکتا ہے، تمیز کے لیے ایک اور پیمانہ جو ارش کر دے آسمان پر چاند کو ایک سے ایک شکل حرف کاف بنتی ہے اس وضع پر پڑھو۔ یہ کاف آج کل کھلی رات کو طالع ہوتا ہے اس سے ایک نیز سے کے فاصلے پر ان دنوں بڑا روشنی ستارہ زہرہ ہے بریلی میں صبح کاذب کا نمود آج کل اس کاف کے اعلیٰ یعنی حصہ وسطانی کے گرد ہوتا ہے اور رہبرہ تک پھیلتا ہے پھر رہبرہ کے دونوں پہلوؤں سے جزب و



شمال کو صبح صادق تکلی کرتی ہے اس شکل پر اوقات کے متعلق بیان سے فراغ ہوا۔ رہے مسائل مذکورہ اشتہار ان میں بھی سخت اعتدال شدت ہیں، مثلاً،

اول ہلال رمضان بحال ابر و غبار ایک ثقہ کی گواہی شرط کرنی اس مذہب معتد و

ظاہر الروایہ صحیحہ کے خلاف ہے کہ اجلہ ائمہ مثل امام شمس الاندھلوانی و امام بریان الدین قرطبی و امام بزازمی وغیرہم نے جس کی تصحیح فرمائی اور نظر بحال زمانہ اس پر اعتماد واجب ہے کہ یہاں شہادت مستور بھی مقبول ہے یعنی جس کا فسق معلوم نہیں اور اس کا ظاہر حال صلاح ہے مگر مذہب امام محمد رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے تصریح فرمائی کہ ہلال رمضان میں ثقہ و غیر ثقہ دونوں کی شہادت مقبول ہے غیر ثقہ سے وہی مستور و جس کی عدالت ماطنی مجہول ہے آج کل ثقہ کی کیا بی ظاہر ہے تو اصل ظاہر الروایہ

صحیحہ بالتصریح سے عدل صریح جمل نامقبول، کافائی امام حاکم شہید میں ہے،  
 قتل شہداء المسلمین و المسلمة عدلا کان  
 الشاهد او غیر عدلی  
 و در مختار میں ہے، صحیحہ البزار (اس کو بزاز نے صحیح قرار دیا ہے۔ ت) فتح القدر میں ہے،  
 و بہ اخذ العلوانی (اسے علوانی نے اختیار کیا ہے۔ ت) رد المحتار میں ہے،  
 و کنز، صحیحہ فی المعراج و التجنیس و  
 متنی علیہ فی نور الایضاح و انه ظاہر  
 الروایۃ ایضا ما حکم الشہید فی الکافی  
 جمع کلام محمد فی کتبہ التوحیدی ظاہر  
 الروایۃ والمراد بغیر العدل المستور  
 معراج اور تجنیس میں اسے صحیح کہا نور الایضاح نے  
 بھی اسی کو اختیار کیا، اور ظاہر روایت بھی یہی ہے  
 تو حاکم شہید نے اس کافائی میں امام محمد کا وہ کلام جمع  
 کیا ہے جو ان کی کتب میں مذکور ہے اور یہی  
 ظاہر الروایۃ ہے اور غیر عادل سے مراد مستور الحال  
 ہونا ہے (ت)

دوم قبول شہادت کے لیے غایبت قواعد شرعیہ کے ساتھ مطابقت قواعد عقیدہ کی قید نہ ہونی بھی خلاف  
 مذہب معتد ہے، روایت ہلال میں جس قدر عقلی بات کو شرع مطہر نے بھی قبول فرمائی ہے مثلاً، شطیس کو پانڈ نہیں  
 ہو سکتا، اتنی تو قواعد شرعیہ میں آئی اس سے زائد جو قواعد اہل بیت نے دربارہ ہلال اپنے ظنون و تخمینات سے  
 گھڑے ہیں شرع نے اصلاً ان کی طرف التفات نہ فرمایا اور صراحتاً ارشاد فرمایا،  
 اما لعلہ امیۃ لا تکت ولہ بحسب الشہر  
 ہکذا و ہکذا و ہکذا الحدیث  
 ہم اتنی قمت میں نہ دیکھتے ہیں اور نہ ہی حساب جانتے ہیں  
 مینہ اس طرح اس طرح، اس طرح، الحدیث (ت)  
 و در مختار میں ہے،

لا عسیرۃ بقول الموقنین ولو عد ولا  
 مذہب کے مطابق نجومیوں کا قول مقبول نہیں اگرچہ

۹۸-۹۹/۲	مصطفیٰ البابی مصر	رد المحتار بحوالہ کالی حاکم	کتاب الصوم
۱۳۸/۱	مجتبائی دہلی	رد مختار	"
۲۵۰/۲	فرید رضویہ سکھ	فتح القدر	"
۹۸-۹۹/۲	مصطفیٰ البابی مصر	رد المحتار	"
۳۱۶/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	سنن ابی داؤد	"



کہ آج رویت نہ ہو اور فوراً نقشہ لے کر پہنچوں کہ ۲۹ کا مہینہ کب ہو احوال نگاہ ان کی خام خیالی تھی، یہاں  
نقشوں میں تصریح کر دی جاتی ہے کہ برینا سے قواعد علم حیت ہے، شرع مطہر میں رویت پر مدار ہے، اگر  
رویت اس کے خلاف ہو نقشہ پر لحاظ نہ ہوگا، بالکل ایسے قواعد عقلیہ کیا قابل لحاظ ہو سکتے ہیں جن کے سبب  
ثقة دل کی شہادت شرعیہ روکی جائے

وبہ ظہور الجواب عما ذکرہ ہذا الامام السبکی  
الشافعی ان الشہادة طنیة والحساب قطعی  
فانہ رحمہ اللہ تعالیٰ ظن انہ کما شر  
حسابات الہیئة من الطلوع والغروب و  
التحویل والتقویم والمخسوف ویس کن لک  
بل ہو مثل حساب وقت الکسوف بدایة و  
نہایة بل دون مرتبة فانہ یتم بعد تکرار  
الاحمال الطوال مرة بعد اخرى بخلاف  
هذا ومن جرب تجربتی عرفت معرفتی  
لاجرم مردہ عقل من جاء بعدہ من  
محققی الشافعیۃ یضاد حققوا ان العبرة  
بالشہادة شرعیة وان خالفت تلك القواعد  
العقلیة کما فصلہ فی رد المحتار۔

اس سے امام سبکی شافعی کی گفتگو کا جواب بھی آگیا  
کہ شہادت ظنی ہے اور حساب قطعی، کیونکہ انھوں نے  
اسے باقی حسابات مثلاً طلوع، غروب، تحویل، تقویم  
اور خسوف کی حالت پر قیاس کیا ہے حالانکہ  
معاظہ ایسا نہیں ہے بلکہ یہ تو ابتدائے انہما کے اعتبار  
سے کسوف بلکہ رجب کے اعتبار سے اس سے بھی کم  
درجہ پر ہے کیونکہ یہ یکے بعد دیگرے تکرار عمل سے تام  
ہو جاتا ہے بخلاف مذکورہ کے، جو بھی مجھ جیسا تجربہ  
کرے گا اسے ہماری طرح ہی معرفت ہوگی، یہی وجہ  
ہے کہ ان کے بعد آنے والے محققین کلام نے بھی ان  
کا رد کیا ہے اور یہی ثابت کیا کہ اعتبار شہادت شرعیہ  
کا ہے اگرچہ وہ قواعد عقلیہ کے مخالفت پر، جیسا کہ  
اس کی تفصیل رد المحتار میں ہے (۱)۔

صوم، رمضان مبارک میں بحال صفائی مطلع ایک ثقہ کی گواہی مطلقاً ذکر دینا سبب منقح کے خلاف ہے  
بلکہ وہ بتصریح محرر مذہب امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ اس حالت سے مقید ہے جبکہ اس کی اطلاع رویت سے  
تقریباً خلاف ظاہر ہو ورنہ اگر بیرون شہر سے آیا اور اہل شہر نے نہ دیکھا یا یہ بلند پر تھا اور لوگ زمین پر یا  
لوگوں نے تلاش ہلال میں کوشش نہ کی تو صفائے مطلع میں بھی ایک کی شہادت ظاہر الروایۃ صحیحہ معتبرہ منقح  
پر مقبول ہے۔

رد المحتار میں ہے،

صحیح فی الاقصیۃ لا کتفاء بواحد ان  
جاء بخلاف ج البلد او کانت علی  
کتاب الاقصیۃ میں اس بات کی تصریح ہے کہ ایک  
گواہ پر اکتفاء درست ہے جبکہ وہ بیرون شہر سے

آیا ہو یا وہ کسی بلند جگہ پر ہو، اور ظہیر الدین نے اسی کو مختار کہا ہے۔ (ت)

رد المحتار میں ہے :

واعتمدنا في الفتاوى الصغرى ايضا وهو قول الطحطاوى واثار السراية الامام محمد في كتاب الاستحسان في اصل قال في السهوية اذ جاء من حارج المصنوع او كان في موضع مرتفع فانه يقبل عندنا وهو قوله عندنا يدل على انه قول المتقابلة سنة رضى الله تعالى عنهم وقد حرم به في المحيط وغيره من مقابلة بقيل فيه التصريح بانه ظاهر الرواية وهو كذلك ويظهر في ان لا منافاة بينهما لان رواية اشتراط الجمع العظيم محمولة على ما اذا كان الشاهد من المصنف في مكان غير مرتفع فتكون الرواية الثانية مقيدة لاطلاق الرواية الاولى والاهم باختصاره

فتاویٰ صغریٰ میں بھی اسی پر اعتماد کیا ہے اور یہی امام طحاوی کا قول ہے، انا محمد نے اصل کی کتاب الاستحسان میں اسی کی طرف اشارہ کیا ہے، فرمایا، نہایت میں ہے جب گواہ بیرون شہر سے آیا ہو وہ کسی بلند جگہ پر ہو تو ہمارے نزدیک اس کی گواہی مقبول ہوگی اور نہایت کا عندنا یہ واضح کر رہا ہے کہ یہ بیرون شہر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا قول ہے۔ محیط میں اس پر جرم ہے اور اس کے مقابل قول کو قیسی سے ذکر کیا ہے اور اس میں تصریح ہے کہ یہ طاہر الروایت ہے، اور فقہ اسی طرح ہے، میرے نزدیک ان روایات میں کوئی منافات نہیں کیونکہ یہ روایت کرم عظیم کا ہونا ضروری ہے، یہ اس صورت پر مگر ہے جب گواہ شہری بلند جگہ والا نہ ہو، تو الب دوسری روایت پہلی مطلق روایت کے لیے مقید بن جائے گی الزام اختصاراً (ت)

یہاں تین روایتیں ہیں اور تینوں صحیحہ، اور تینوں ظاہر الروایت ہیں، اور فقیر نے اپنی تعلیقات حاشیہ حاشیہ ثانی میں بیان کیا ہے کہ وہ سب اپنے اپنے محال پر مقبول و معمول ہیں اور فقہ میں ٹاکام یہی قول منفع کا ادراک ہے واللہ التوفیق۔

چہارم جب رمضان دو عادلوں کی شہادت سے ثابت ہوا ہو اور ۳۰ روزوں کے بعد اکتیسویں شب

۱۳۸/۱

۱۰۱/۲

مطبع مجتہدانی دہلی  
مطبع البانی مصر

کتاب الصوم

۱۱۱  
رد المحتار  
۱۱۱



پراعتقاد کہنا بلکہ در مختار و تصحیح القدوری وغیرہ جابلی و خرقہ اجماع ہے۔

پہنچیم۔ ۳ شعبان کو مطلع صاف ہونے کے ساتھ یوم شک کی تکمیل محض باطل ہے بلکہ مطلع صاف نہ ہو تو ۲۹ شعبان کے بعد کا دن بالاتفاق یوم الشک ہے اور برنیت رمضان اس کا روزہ رکھ ممنوع، اختلاف اگر ہے تو اس میں ہے کہ بجائی صفا سے مطلع بھی ۳ شعبان یوم الشک ہے یا نہیں، معراج الدرایہ شرح ہدایہ و حقیقہ شرح قدوری و جامع الرموز شرح نقایہ میں تصریح کیا کہ وہ احسن یوم الشک نہیں، اور در مختار میں بحوالہ شرح مجمع العینی زاہدی سے نقل کیا کہ برنیت عدم اعتبار اختلاف مطلع وہ بھی یوم الشک ہے کہ شاید کہیں اور روایت ہوئی ہو، رد المحتار میں ہے:

القہستانی فی قیدہ بما اذا غم فلو مصحیۃ  
و لو براحد فلیس یوم شک احد و مشلہ  
فی المعراج عن المجتہدین  
قہستانی نے اسے اس صورت کے ساتھ مقید کیا  
جب مطلع ابراؤد ہو۔ اگر مطلع ابراؤد نہ ہو اور  
کسی نے چاند بھی نہ دیکھا ہو تو یہ یوم شک نہ ہوگا  
معراج میں مجتہد کے حوالے سے اسی طرح منقول ہے:

در مختار میں ہے:

ہو یوم الثنثین من شعبان وان لم یکن  
علی علی القول لعدم احتیاد اختلاف  
المطالع لجو زتحقق لرؤیۃ فی بسدۃ  
اخری شرح المجمع للعینی عن الزاہدی  
یوم شک شعبان کا تیسواں دن ہوگا اگر چہ علت  
نہ ہو (یعنی مطلع صاف ہو) یعنی اس قول پر جس  
میں اختلاف مطلع کا اعتبار نہیں کیونکہ کسی دوسرے  
شہر میں رویت کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ یہ اہم عینی کی  
شرح مجمع میں زاہدی کے حوالے سے منقول ہے (شکا)

اقول کہ کلام زاہدی مضطرب ہوا اور کلام معراج معارض سے سالم رہا اور اسی کے مثل میں الحقائق  
وغیرہ معتدات میں ہے اور وہی الظہر ازہر ہے کہ شک استوائیہ طریقی کی حالت ہے۔ یہی بحر الرائق میں ہے،  
ہو استواء طریقی الا درالک من السفی و  
الاثبات یہ  
نفی و اثبات کے ادراک کی دونوں اطراف کے برابر  
ہونے میں شک ہے (ت)

۹۵/۲	مصطفیٰ ابابالی مصر	کتاب الصوم	سے رد المحتار
۱۲۷/۱	مجتہدانی دہلی	۔	سے در مختار
۲۴۶/۲	ایچ ایم سعید پٹی کراچی	۔	سے بحر الرائق



اور حکم مطاع ہوا اور چاند اصل نظر نہ آئے تو صرف اس احتمال بعید پر کہ شاید کہیں اور اسے رویت کا ثبوت کئے شک محقق ہونا کس درجہ بعید ہے۔

فان مجرد الروية في بلد آخر لا يزعمنا  
ما لم تثبت بطريق شرعي وهو احتمال لا عن  
دليل فلا يعارض الظن المحاصل من  
استقراء الحسن، لصحیح فی المرای الموریح  
فاحتمل۔

ششم یہ کہنا کہ لوگ اختلاف مطاع کا اعتبار نہیں کرتے ان کے قول پر روزہ شک کا جب نہ ہونا چاہئے سخت عجیب، اور دونوں قول سے مخالفت وغیرہ صیب ہے۔ ۳ شعبان کو جب رویت نہ ہو تو اس میں ہرگز اختلاف قولین نہیں کہ اس دن روزہ رمضان رکھنا گناہ ہے، اختلاف علت حکم میں ہے جو بحال صفائے مطہر اسے یوم الشک نہ قرار دیں، ان کے نزدیک اس لیے کہ لا تعدوا من رمضان بھوم یوم ولا یومین (رمضان سے پہلے ایک یا دو دن روزہ نہ رکھو۔ ت)، خود اشتہار ہیں در مختار سے نقل کیا،

اما علی مقامه فلیس لشک ولا یصام  
اصلاً۔

رد المحتار میں ہے،

ولا یجوز صومہ ابتداء ولا فرض ولا تفلاً۔

رمضان سے پہلے نہ فرض روزہ رکھا جائے اور نہ نفل (ت)۔

اُسی میں ہے،

لا یمنع الاحتیاط فی صومہ للحوصل  
بخلاف یوم الشک ہے

اس لیے کہ اس دورہ کے رکھنے میں غلامی کے لیے کچھ احتیاط نہیں بخلاف یوم شک کے۔ (ت)۔

۱۴۷/۱	مطبوع مجتہاتی دہلی	کتاب الصوم	۱۴۷ در مختار
۹۵/۲	مصطفیٰ ابابائی مصر	"	۱۴۷ رد المحتار
۹۵-۹۶/۲	"	"	۱۴۷

اور جو اس حال میں بھی یوم اشک کہیں ان کے نزدیک اس لیے کہ:  
 من صام یوم الشک فقد عصى ایا القاسم  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 جس نے یوم شک کا روزہ رکھا اس نے حضور ابراہیم  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی نافرمانی کی۔ (ت)  
 در مختار میں ہے:

لا یصام یوم الشک هو یوم الثلثین من  
 شعبان وان لم یکن علة الا تطوعا ویکو  
 غیرہ۔ (مختص)  
 یوم شک میں روزہ نہ رکھا جائے اور یہ شعبان کا تیسوا  
 دن ہو سکتا ہے اگرچہ کوئی علت نہ ہو، ہاں نفلی روزہ  
 رکھا جاسکتا ہے، اس کے علاوہ مکروہ ہے (ت)  
 ہشتم اس ایجاد ہی اختراعی حکم کی تعلیل کی کہ بالضرور دنیا میں کسی روز چاند ہوا ہوگا اس بالضرور پر  
 کی دلیل خود ہی اشتہار میں در مختار و شرح مجمع معنی سے اتنا نقل کیا کہ:

بجوانہ تحقق، رؤیة فی بلدة اخرى، کیونکہ دوسرے شہر میں رویت کا ثبوت ہو سکتا ہے۔ (ت)  
 زکہ لوجوب وقوع الرأیة فی مکان من الدنیا (دنیا کے کسی گوشے میں رویت کا وقوع واجب  
 لازم ہے۔) (ت)

ہشتم اگر برہ ۲۹ کو کہیں نہ کہیں رویت ہوئی ضرور ہو تو عدم اعتبار اختلاف مطالع پر کہ  
 ہمارے ائمہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا وہی مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ اور اسی پر اعتماد ہے ہمیشہ رمضان  
 ۲۹ ہی دن کا ہونا لازم ہو کہ بالضرور دنیا میں چاند ہوا ہوگا اور اختلاف مطالع معتبر نہیں حالانکہ یہ اجماع  
 ائمہ و بعض صریح کے خلاف ہے۔

نہم جب بالضرور کہیں نہ کہیں رویت ہوئی معلوم تو ائمہ کا ارشاد کہ ثبوت شرعی مثل شہادت و  
 استفاضہ شرعیہ سے دوسری جگہ رویت ہوئی ثابت ہو تو ہم پر لازم ہوگا ورنہ نہیں کیا نص علیہ فی  
 ندر المحتسار و سائر الاسفار (جیسا کہ در مختار اور دیگر کتب میں اس پر تصریح ہے۔) (ت) محض لغو  
 محلی بلکہ غلط و باطل ہو کہ جب یقیناً دوسری جگہ وقوع رویت معلوم ہے تو یقین سے زیادہ اور کون سا ثبوت  
 چاہتے، کیا ضروریات کے لیے بھی گواہی کی حاجت ہے افسوس کہ علماء نے طریق موجب شرعی سے

۱۵-۹۶/۲	آفتاب عالم پریس لاہور	باب کہ ہریتہ صوم یوم الشک	سہ شنبی ابی داؤد
۱۴۷/۱	مطبع مجتہائی دہلی	کتاب الصوم	سہ در مختار
			سہ

متنبہ کیا، اشتہاری فتویٰ دیکھتے تو معلوم ہوتا کہ خود ہی بالضرورت ثابت ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ العلیٰ العظیم۔

وہم اب یہ تفصیل عجیب ہوگی کہ خود دعا کا ابطال محض کسے کی کُتب بالضرورت روایت معلوم تو جو لوگ اختلافِ مطالع کا اعتبار نہیں کرتے ان کے نزدیک یہ یوم الشک کہ جس سے آیا بلکہ یقین یوم الشکین ہے اور روزہ جائز ہونا کیا معنی، بلکہ فرض ہونا چاہئے کہ یقیناً رمضان ہے، یا بجلد ہر ۲۹ کو کہیں نہ کہیں روایت ضروری لازم مان لینا معاذ اللہ، مگر کرام کو مخالفت اجماعِ مسلمین و مخالف خصوصاً طحطاوی جہاں قرار دینا ہے جس پر راضی نہ ہوگا مگر دین یا مجنون۔ ہاں احتمال کئے، پھر اگر ہو تو یوم الشک ہو اور یوم الشک کا روزہ جائز نہیں پھر جواز کہ جس سے آیا۔

یا زعم رمضان و فطر میں اعتبار اختلافِ مطالع کو قولِ محققین حنفیہ و محدثین مذہب و مجتہدین روایات فقہیہ قرار دینا محض غلط و تہمت ہے بلکہ اس کا عدم اعتبار ہی ہمارے ائمہ کرام و مجتہدین عظام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا مذہب ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور اسی پر جمہور اور یہی احمد و اقویٰ من حيث الدلیل، تو بوجہ کثیرہ اسی پر عمل واجب، اور اس سے عدول ہرگز جائز نہیں۔ تو یہ نابصار و درغفلت و کمر الزام و فتاویٰ خلاصہ وغیرہ میں ہے۔

اختلافِ اصطلاح غیر معتبر علیٰ ظہور  
المذہب و علیہ اکثر المشائخ و علیہ  
الفتویٰ  
روایت میں ہے،

هو المعتمد عندنا وعند المالکیۃ و  
الحنابلۃ  
ہمارے، مالکیہ اور حنابلہ کے ہاں یہی معتد  
ہے (ت)

فتح القدر میں ہے، لاخذ لظاہر الروایۃ الخوط (ظاہر الروایۃ پر عمل اصول ہے۔ ت)  
بکر الرقی میں ہے، الاحتیاط العمل بالقوی المدلیس (دونوں دلیلوں سے قوی پر عمل بہتر ہے۔ ت)

۲۹/۱	مطبوع مجتہدانی دہلی	کتاب الصوم	۱۰۵/۱
۱۰۵/۲	مصطفیٰ البابی مصر	"	۲۲۳/۲
۲۲۳/۲	نوریہ رضویہ سکھر	"	۵۴/۱
۵۴/۱	مصطفیٰ البابی مصر	خطبہ کتاب	

عقود الدیریہ میں ہے: العمل بما علیہ الاکثر (عمل اس پر کیا جائے جس پر اکثر ہوں۔ ت) فتاویٰ خیر میں ہے:

صرحوا به ان ما خرج عن ظاهر الرواية ليس  
مذهب كلابي حنيفة رضي الله تعالى عنه  
ولا قولاً له  
بکر میں ہے:

ما خرج عن ظاهر الرواية فهو مرجوع عنه  
والمرجع عنه لم يبق قولاً له (ملخص)  
جو ظاہر الروایت سے خارج ہو وہ قول مرجوع عنہ  
ہوتا ہے اور مرجوع عنہ آپ (امام اعظم) کا  
قول نہیں ہوتا۔ (ت)

کتابی میں ہے:

ما حالف ظاهر الرواية ليس مذهبنا  
لا صاحبنا  
جو قول ظاہر الروایت کے خلاف ہو وہ ہمارے اصحاب  
کا مذہب نہیں ہوتا۔ (ت)

اسی میں ہے: العمل بما علیہ الفتویٰ (جس پر فتویٰ ہو اس پر عمل کیا جائے۔ ت)  
توان تمام عظیم قولوں کے خلاف روایک متاخری علیہ کا قول قوت کرنا شبہ کہہ دینا کیا غیر قابل  
کیا قابل اشکات ہو سکتا ہے، درمختار میں ہے:  
الحکوم الفتی بالقول المرجوح جهل وخوف  
للاجتماع  
قول مرجوح پر فیصلہ اور فتویٰ محض یہاں تک اور اجماع  
کی مخالفت ہے۔ (ت)  
رو مختار میں ہے:

۳۵۶/۲	حاجی عبد القادر لیسران قدس سرہ	مسائل وفرائد ششی من المحظوظ والابا	۱۰ عقود الدیریہ
۵۲/۱	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الطلاق	۱۱ فتاویٰ خیر
۲۴۰/۶	ایچ ایم سحید کمپنی کراچی	کتاب القضاء	۱۲ بحر الرئی
۳۴۸/۵	دار احیاء التراث العربی، بیروت	کتاب احیاء الموات	۱۳ رد المحتار
۴۸/۲	"	باب صدقة الفطر	۱۴
۱۵/۱	مکتبائی دہلی	مقدمہ کتاب	۱۵ رد مختار

کہ قول محمد ص و جود قول ابی یوسف اذا  
 لم یصح ادنیٰ وجہ و ادنیٰ صحت ہذا  
 بالطلان الاضام بخلاف ظاہر الروایۃ  
 ذالمریض صح و الاضام بالقول المرجوع  
 عنہ ۱۰۰۔

دوازہم اقول وبالله التوفیق ہمارے اندر کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم جس پر ہر شے تحقیق  
 مستقر فرمائی وہ ایسا نہیں ہوتا کہ اس کے ارکان کسی کے متزلزل کیے متزلزل ہو جائیں۔ روایت بدل میں  
 اختلاف مطالع معتبر ماننے والے دراستہ کرتا ہیں کہ اس اعتبار سے کیا مراد، اور وہ کتنی مسافت ہے جس میں  
 اختلاف مطالع معتبر ہوگا،

اولاً اس کے قائلین اس بارے میں خود مختلف ہیں اور مختلف ہی باتیں کہ آٹھ گنے کا فرق، خواہر  
 بناب وغیرہ ہیں اسے ایک مہینہ کی راہ سے مقدر کیا، روزانہ بارہ کوس کی منزل معنوی کے لحاظ سے از انجا  
 کہ میل یہاں کے کوسوں کا ہے ۱۹۶۲ میل مسافت یکروزہ جوتی اور مہینہ بھر کی راہ ۵۷۶ میل جس کے  
 ۱۹۲ فرسخ ہوتے، جو اب میں اس تحدید پر قصہ سیدنا سلیمان علیہ الصلوٰۃ والسلام سے اسلئے لال کیا،  
 غدوہ شہر و راحہ شہر قاسیہ اس کی توح کی منزل ایک مہینہ کی راہ اور شمار کی منزل  
 قد انتقل کل غدو و راح من قديم الی  
 اقلیم و بین کل منہما مسیحة شہر۔  
 ایک مہینہ کی راہ۔ فرمایا وہ ہر صبح و شام ایک اقلیم  
 سے دوسرے اقلیم کی طرف تشریف لے جاتے اور ان  
 کے درمیان ایک ماہ کی مسافت ہوتی (ت)

یہ دلیل جیسی ہے رویش سببی حالت پیرس (اس کا چہرہ دیکھو اور اس کا حال پوچھو۔ ت) و لہذا  
 ایضا الانسان من اسے نقل کر کے کہا،

فی دلالة القصة علی ذلك نظر (اس مسئلہ پر واقعہ کی دلالت محل نظر ہے۔ ت)

لہ رد المحتار تہذا مطلب لا یجوز العمل بالضعیف حتیٰ لنقصہ  
 ۵۵/۱ مصطلح البانی مصر  
 ۱۲/۳۴ شہ القرآن

۲۵۰/۱ تہ تنبیہ الغفل والنسوان عن رسائل ابن عابدین بحوالہ انفسانی عن الجاہل سہیل ایدھی لاہور  
 ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰ ۱۰۰

رد المحتار میں فرمایا، لا یخفی ما فی هذا الاستدلال، اس استدلال میں جو نظر ہے وہ مخفی نہیں۔ ثنائی تاج تبریزی نے کہا، بہتر ملی سے کم میں اختلاف مطالع ممکن نہیں۔ علامہ علی شہ قحی نے شرح منہاج میں اسی کو اختیار کیا اور اسی پر اپنے والد کا فتویٰ بنایا۔ ایضا الوستائی میں اسی کو اولیٰ کہا،

حدث قال فلاول ای ماذکوالساج منہ ات  
اختلاف المظاہر لا یمن فی اقل من اسبعة  
وعشرین فی معاد فی لان الظاہر منہ  
قولہ لا یمن الخ انه قد مر بالقواعد  
الفلیکیة ولما نہ من اعتب رہا ہنہا  
کاعتب رہا فی اوقات الصلوۃ ۱۹۲

الفاظ یہ ہیں کہ پہلا قول کہ تاج تبریزی نے جو ذکر کیا کہ اختلاف مطالع چوبیس فرسخ سے کم میں ممکن نہیں اولیٰ ہے کیونکہ یہ ان کے قول کا یلک ۱۱ سے ظاہر یہ ہے کہ انہوں نے قواعد فلیکیہ سے اندازہ لگایا ہے اور اس مقام پر ان کا اعتبار کرنے میں کوئی مانع نہیں جیسا کہ اوقات نماز میں ان کا اعتبار

سہ۔ (د ت)

کہاں چوبیس کہاں ایک سربانو سے، پورے آٹھ گنے کا فرق ہے، اور ضرور ہونا تھا کہ اگر مجتہدین کا توہم اس کے ساتھ نہیں،

و لو کان من عند غیر اللہ لوجدوا فیہ اختلافاً کثیراً۔ اور اگر وہ غیر خدا کے پاس سے ہوتا تو ضرور اس میں بہت اختلاف پاتے دت۔

ثانیاً سب حضرات نے مطلق فرمایا کوئی تخصیص سمت و جانب کی نہ رکھی مالاہک معظم معمرہ خصوصاً بلد ہندوستان اور اُن کے امثال کثیرہ مثل خطہ مقدسہ عرب وغیرہ میں جہاں فرض میل کی کے اندر ہے یا اُس سے بہت متفاوت نہیں، یہ اختلاف معتبر ہو تو یونہی کہ غریبی شہر کی رویت شرقی پر حجت نہ ہو کہ ممکن کہ شرقی میں وقت غروب شمس فصل نیری کم تھا قر کا شعاع شمس سے انفصال قابل رویت ہلا نہ ہوا تھا جب حرکت فلیکیہ نیری کو بلد غریبی کی اتنی پہلے گئی اتنی دیر میں انفصال بعد راستہ ہلا ہو گیا مگر غریبی میں شرقی کی رویت مطلقاً یوں نامعتبر ہو خصوصاً جب کہ عرض متحر یا متغارب ہو کہ اضطراب و انقلاب اتنی یکساں ہو پُر ظاہر کہ جب مشرق میں بعد قابل رویت ہو چکا تھا تو غریبی میں تو اور زیادہ فصل و ظہور ہو جاتے گا، اور جنوب

۱۰۵/۲

مصطفیٰ البابی مصر

مطلب فی اختلاف المطالع

سہ رد المحتار

۲۵/۱

سہیل اکیڈمی لاہور

سہ تنبیہ الغافل والوسنای من رسائل ابن عابدین

سہ القرآن ۸۲/۴



معتبر نہ مگر بنے گی یہ بھی نہیں کہ تفاوت عرض بھی قطعاً اختلاف رویت لاتا ہے جس کے بعض وجود کی طرف بھی اشارہ ہو چکا تو اس کا نظر سے استقاط ممکن، تفاوت عرض سے یہاں تک تو سو گا کہ ایک شہر میں ہلال مرتی ہو اور دوسرے شہر میں چاند اس وقت زیر زمین جا چکا ہو رویت و عدم رویت ہلال تو بالاسے طاق رہی عرض یوں بھی ٹیک نہیں آتی، اور حقیقت امر یہ ہے کہ تحدید کرنے والوں نے محض سرسری طور پر ایک حد کہہ دی تھی پر یہ تو قیامت تک وہ خود اس کی حد بست نہ کر سکیں گے۔

ثالثاً اس سب سے قطع نظر کیجئے تو اب ہمارا دو سوال متوجہ ہے کہ اس اعتبار اختلاف سے کیا مراد، آیا وہ شہروں کا ایسا فصل کہ چاند جب ایک میں مرتی ہو تو دوسرے میں رویت ہو، یا ممکن ہو، یہ وہاں اختلاف مطالع سے ہے جسے معتبر مانتے ہیں یا صرف ایسا فصل کہ ایک میں رویت ہونے کے ساتھ دوسرے میں رویت نہ ہونا ممکن ہو یہ معتبر ہے، بالکل بنظر فاصلہ بلکہ دوسرے شہر میں عدم امکان چاہئے یا امکان عدم، اول تو یقیناً باطل ہے دنیا میں کوئی خاصہ ایسا نہیں کہ ایک جگہ ۲۹ کی رویت کو صرف نظر بفصل مسافت سے ہی خاصہ صوم حال ہلال حال دوسری جگہ محال کرتا ہو اختلاف معتبر مانتے والوں نے بڑی حد تک ماہر راہ بتائی، اور انہیں بھی نکار نہیں ہو سکتا کہ ہزار بار یہاں بھی ۲۹ کا چاند نہ ہو اور یہاں سے مہینوں راہ کے خاصے پہ بھی نہ ہو بلکہ جب یہاں ۲۹ کا ہو تو اس عرض میں غرب کو مقرر کیجئے درجہ اولیٰ ۲۹ ہی کا ہو گا تو بالضرورة ثانی ہی مقصود، اور اسب با یقین راہ تحدید مسدود، جیسے بھرتی رہ تو بہت ہے، ۲۴ فرج کا فاصلہ جس پر تاج تبریزی نے ادعا کیا کہ اس سے کم میں اختلاف ممکن نہیں، اور علامہ مشامی نے براہ تحسین ظن فرمایا کہ ان کا یہ دعویٰ قواعد فلکیہ پر ہی مبنی ہو گا۔

اقول ہرگز قواعد فلکیہ اس عدم امکان کے ساتھ مساعد نہیں بلکہ مراضہ اس کا رد کرتے ہیں ایک درجہ زمین یقیناً ۲۴ فرسنگ سے کم ہے کہ یہ ۶۹ میل ہے اور وہ بہتر، مگر ایک درجہ جگہ اس سے کم فصل غربی پر بھی اختلاف رویت ممکن، دربارہ ہلال کہ کب صالح رویت ہوتا ہے اگرچہ اختلاف اقوال بکثرت ہے، اس میں دس قول تو اس وقت میرے پیش نظر ہیں جن کی وجہ وہی و لوکل ص عند غیر اللہ (اگر وہ غیر خدا کے پاس سے ہوتا۔ ت) ہے مگر متاخرین اہل بیت نے بعد تطاول تجارب جس پر استقرا رائے کیا وہ یہ ہے کہ نیریز میں بعد سوائس درجے سے زائد ہو اور بعد معدل ۱۰ سے کم نہ ہو۔ زنج سفلی میں ہے اگر بعد معدل میان وہ درجہ و دو از وہ درجہ بعد معدل اگر دس اور بارہ درجہ کے وہ میان ہو اور باشد و بعد سوائس از وہ بیش تر باشد ہلال تو اید و یکجا جاسکتا ہے (ت)



علامہ عبد العلیٰ برجنیدی شرح میں فرماتے ہیں،

تاہم وہ شرط وجود دیگر ہلال مرنی نہ شود و متعارف  
در ہی زمانہ است بلکہ

اب فرض کیجئے کہ یہاں وقت غروب بعد سواط لفظ یعنی دس درجے سے ایک دقیقہ کم تھا تو ہلال قابل رویت نہ تھا اور ایک درجہ حرکت وسطی ۳ دقیقہ میں ہے اور اس مدت میں سبق قمر تقریباً ۱۰ دقیقہ بلکہ کبھی اس سے بھی زیادہ ہے تو جب قمر اسی شہر سے ایک درجہ بلکہ کم فاصلے کے مقام رویت پر آیا تو بعد دس درجے سے زیادہ ہو گیا اور رویت ہو گئی، اسی طرح ارتفاع قمر وغیرہ اختلاف کے ذرائع سے بھی تقریر مدعا ممکن، تو ثابت ہوا کہ ۲۴ بلکہ ۲۳ فرسخ سے کم بھی اختلاف ممکن ہے، اب کوئی راہ نہ رہی سوا اس کے کہ اصلاً نہ باندھتے بلکہ یا تو ہمیشہ ہر جگہ ہر ماہ کے لیے مخصوص حال ہلال مال و محال استہلال پر نظر کیجئے یا مطلقاً کہہ دیجئے کہ ایک شہر کی رویت دوسرے کے لیے اصلاً معتبر نہیں اگرچہ ۲۴ فرسخ سے بھی کم فاصلہ ہو، ثانی تو ہال جماع مردود ہے اختلاف معتبر ماننے والے بھی ایسے علوم و اطلاق کے ہرگز قائل نہیں، اور اول کی طرف راہ نہیں، مگر انھیں حسابات دقیقہ طویل مرنی و عرض مرنی و انکسار افقی اختلاف منظر افقی و تعدیل الغروب و بعد المہل و طیران کے ذرائع سے بھی کے بعد بھی بہت اوقات سواطل و تخمین کے کچھ ہاتھ نہ آتے گا، یہ وہی محاسبات ہیں جن کو شریعت مطہرہ در بارہ ہلال یک نخت سب قضا و باطل و ماضی، تو بحمد اللہ تعالیٰ نہ ہلال روشن بلکہ آفتاب پردہ براہی کی طرح آشکارا ہو کہ اختلاف مطالع معتبر ماننا ہی خلاف تحقیق تھا اور یہ کہ وہ مؤید کج روایت نہیں بلکہ وہی حدیث صحیح علیہ کے ارشاد واجب الانقیاد سے دہر و سخن تھا اور یہ کہ نہ صوف و مضان و طول بلکہ کسی مینے میں شرح مطہر اس کی طرف اصلاً دعوت نہیں دیتی اور یہ کہ بارے امر کا نہ سب مہذب اس اعلیٰ درجہ تدقیق انیق پر ہوتا ہے کہ مدعیان تحقیق تک اس کی ہوا بھی نہیں آتی ہلکہ ایسی تحقیق و بندہ تعالیٰ ولی التوفیق (تحقیق یوں ہی ہونی چاہئے اور توفیق کا مالک اللہ ہے) ت، کیا انھیں معلوم نہ تھا اختلاف مطالع ہوتا ہے ضرور معلوم تھا، مگر ساتھ ہی یہ بھی جلتے تھے کہ اس کا فتح باب اسی حساب ناقص انصاف کی طرف کھینچ کر لے جائے گا، جسے مصطلح صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رو فرمایا ہے، لاجرم صاف فرمادیا کہ اختلاف مطالع اصلاً معتبر نہیں ان اللہ اصدا لہ رویتہ حق تعالیٰ نے ہر رویت پر رکھا ہے، اگر رویت ثبوت شرعی سے ثابت ہے اگرچہ کتنا ہی فاصلہ ہو، اور نہیں تو نہیں اگرچہ کتنا ہی قریب ہو یا دس بیس سے ظاہر

لے شرح زیچ سلطان لعل علیٰ البرجنیدی

کتب صحیح مسلم

قدیمی کتب خانہ کراچی

۲۴۹/۱

ہو کہ دربارہٴ صلوات اختلاف مطالع پر اس کا قیاس معارضہ مع العارق ہے حساب طلوع و غروب و صبح و شفق و مثل اول و ثانی و انھماک جلید و مضبوطات کیلئے ہیں بخلاف حسابات رویت ہلال کہ قدائے اہل بیت نے اپنے بولنے کا رنگ نہ پا کر سرے سے اس کی طرف التفات ہی نہ کیا اور متاخرین نے ہزار تضارب و اختلاف کے بعد آخر علامہ برجندی کی طرف لکھ دیا کہ بالجلد ضبط آں بر سبیل تحقیق متعسرست بلکہ متعذر (رویت طلال کا تحقیقی ضابطہ انتہائی مشکل اور متعذر ہے۔ ت) اور ہمیں سے ظاہر ہوا کہ یکساں ہوا پر اختلاف مطالع کو بحسب قوام و مہر بنہ علم و حکمت ماننا جیسا کہ مولوی عبدالحی صاحب لکھنوی سے اپنے فتاویٰ جلد اول طبع اول ص ۳۰۹ پر واقع ہوا محض نسبت تدبیر سے ناشی تھا، نیز ہماری تقریر سے ظاہر ہوا کہ اختلاف مطالع کے یہ معنی قراہ دینا کہ یک شہر میں رویت ہو سکتی ہے دوسرے میں نہیں جیسا کہ انھیں سے اسی صفحہ پر واقع ہوا محض باطل ہے یہاں ہرگز مکان و اعتبار کا اختلاف نہیں بلکہ وقوع و امکان عدم کا کہ او ضحنا سابقا (جیسا کہ ہم بقعہ گفتگو میں ہم نے اسے واضح کر دیا ہے۔ ت) خود مولوی صاحب مذکور نے اسی فقرے کے آخر میں صفحہ ۳۱۰ پر حق کی طرف رجوع کر کے اختلاف مطالع کے معنی یوں لکھے یہ ممکن ہے کہ ایک جگہ ہلال دیکھا جائے اور دوسری جگہ نہیں یہ عبارت پھر عجیب و غریب ہے، جلد دوم ص ۴۴ پر صاف تر لکھا آ اگر دو شہروں میں اس قدر بُعد مسافت ہے کہ اختلاف مطالع ہوتا ہے اور یہ ہو سکتا ہے کہ ایک جگہ طلوع ہلال ہو اور دوسری جگہ اس پر روز نہ ہو، اور ایک امام زلیحی کے اشبہ لکھ دیتے پر مولوی صاحب نے کہہ دیا کہ یہی مذہب محمد بن حنفیہ کا ہے معنی دغوی ہے، زلیحی صاحب مذہب نہیں نہ محمد بن حنفیہ ان میں منحصر، ابو حنیفہ و ابو یوسف و محمد بن حنفیہ ائمہ حق و حنم کے برابر کون سے محمد بن ہوں گے جن کا مذہب عدم اعتبار اختلاف مطالع ہے، اور محمد بن ابراہیم متاخرین ہی سے خاص ہے تو بالترتیب اجتہاد امام ابن امام کیا کہ محدث ہیں جو فرما چکے کہ ظاہر الہادیہ بنی پر عمل تو ہے۔ تہی حدیث کریں کہ انھوں نے ملک شام میں رمضان مبارک کا چاند شب جمعہ کو دیکھا پھر بدرہہ طیبہ میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے آکر بیان کیا انھوں نے فرمایا ہم نے شب شنبہ میں دیکھا تو ہم ایسے ہی حساب سے ۲۰ پونے کریں گے، کریں گے کہ کیا آپ امیر معاویہ رضی اللہ عنہ کی رویت و حکم پر استناد کریں گے فرمایا لا ھکذا ھذا رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم (نہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے یہیں ہی حکم دیا ہے۔ ت) جس سے امام زلیحی نے استناد کیا اور اس کی بنا پر مولوی صاحب مذکور نے اسے موافق حدیث بتایا۔ اقول حدیث مذکور واقعہ عین کا عموم و ملکہ (یہ ایک خاص

و قد ہے اس کا حکم عمومی نہیں۔ مت، بحال صغاسے مطبع بکثرت ذکر ایک کی گواہی نہیں مانتے مگر کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اسی بنا پر نہ مافی ہو، اور امیر معاویہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا حکم تو ہے نہ صاحب شہادت ثابت ہو ہی نہ سکتا تھا، تو یہی ہے۔

شہد و ابہ شہد عند قاضی مصر کذا، لہ  
گواہوں نے کہا کہ انہوں نے قاضی شہر کے پاس اس  
طرح گواہی دی ہے الخ (ت)

رد المحتار میں ہے،

قوله "شہد و ائمن اطلاق الجمع علی ما فوق  
الواحد و فی بعض النسخ شہدا بضم حیر  
التثنية و هو اولی۔

رد المحتار میں ہے،

یترجمہ اہل المشرق برویة اہل المقرب  
اذا ثبت عندہم روایة اولئک بطریق  
موجب کما صریحہ

رد المحتار میں ہے،

کان یتحمل اثبات الشہادة او یستفید  
ہل حکم القاضی او یستفید الخ و کذا

لہذا حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے لا فرمایا، بتکواہ اولیں یہ جواب فقیر کے خیال  
میں آیا تھا۔ پھر دیکھا کہ امام محقق علی الاطلاق نے فتح القدیر میں اور جواب دیا اور اس کے بعض کی طرف  
بھی اشارت رکھ کر فرماتے ہیں،

قد یقال ان لا اثبات سرۃ فی قوله  
یوں کہا جاسکتا ہے کہ حضرت ابن عباس کے ارشاد

۱۴۹/۱	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب الصوم	سہ در مختار
۱۰۲/۲	مصطفیٰ ایبائی مصر	"	سہ رد مختار
۱۴۹/۱	مطبع مجتہبی دہلی	کتاب الصوم	سہ در مختار
۱۰۵/۲	مصطفیٰ ایبائی مصر	مطلب فی اختلاف المطالع	سہ رد المختار

هكذا الى نحو ما جرى مدينه وبين ام الفضل  
وحينئذ لا دليل فيه لان مثل ما وقع  
من كلامه لو وقع لكان محكم به لانه لم  
يشهد على شدة عيرة ولا على حكم الحاكم ، فان  
قيل انجاء عن صورة معاوية يتضمنه لانه الامام  
يجب بانه لم يات بلفظ الشهادة ولو  
سند فهو واحد لا يثبت بشهادته وجوب  
التصايع اي القضي وانه سبحانه وتعالى  
اعلم والاخذ بلفظ هر الر واية ، حوطة  
اقول لكن في حديث قنات سائت  
قلت نعم ولا خبار في س مضمون كاشت  
فما ذكر الفقير اولى -

نکتہ اس بات کی طرف اشارہ ہے جو ان کے  
اور حضرت ام فضل کے درمیان جاری ہوئی تو اب  
یہ دلیل نہیں کیونکہ ان کے کلام کی طرح اگر ہمارے  
سامنے معاملہ آجائے تو ہم اس پر فیصلہ نہیں  
کریں گے کیونکہ ایسا بیان کرنے والے نے نہ تو کسی  
کی شہادت پر گواہی دی ہے اور نہ کسی حاکم کے  
فیصلہ پر ، اگر کوئی یہ سوال اٹھائے کہ حضرت معاویہ  
کے روزہ کی اطلاع اس گواہی کو متفقین سے کیونکہ  
معاویہ میرے تھے ، اس کا جواب یہ دیا جائے گا کہ یہاں  
لفظ شہادت کا ذکر نہیں ، اور اگر انہیں بات کو  
تسلیم کر بھی لیا جائے تو وہ تمہا ہیں تو ان کی شہادت سے  
قاضی پر قضا کا فیصلہ لازم نہ ہوگا ، اللہ تعالیٰ بزرگ  
تر بہتر جانتا ہے اور ظاہر الروایہ پر عمل احوط ہے اور  
میں نے کہا ہاں ، اور رمضان کے لیے یہ اطلاع ہی کافی ہے تو بدو غیرے جو ذکر کیا وہ اولى ہے (ت)  
معہذا مولوی صاحب مذکور کو حدیث سے استناد اس وقت پہنچا کہ دمشق و مدینہ طیبہ میں  
ایک ماہر راہ کا فصل ثابت کیا جاتا ورنہ حدیث خود ای کے بھی مخالف ہوگی کما لا یشغی (جیسا کہ  
محقق نہیں ہے - ت) یہاں ایک امر یہ بھی قابل تبصیر ہے کہ مولوی صاحب مذکور نے اپنے فتاویٰ  
میں تین جگہ عبارت تاتا رخانیہ ،

اهل بلدة اذ اس و المهادل هل يلزمه  
ذلك في حق كل بلدة اخري  
ختلف المشائخ فيه ، فبعضهم  
قاموا لا يلزم ذلك فانما المعتبر في حق  
اهل بلدة رؤيتهم وفي الحماية لا عبرة  
لاختلاف المطالع في ظاهر الرواية وفي القدر

جب ایک شہر والوں نے پانہ دیکھا تو کیا ہر  
شہر والوں پر روزہ لازم ہوگا ، اس میں مشائخ کا  
اختلاف ہے ، بعض نے کہا ہے اس سے روزہ  
لازم نہیں ، ہر شہر والوں کے حق میں ان کی اپنی رویت  
ہی معتبر ہے - خانیہ میں ہے ظاہر الروایہ کے  
مطابق اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ، اور قدوری

اذا كان بين البلدتين تفاوت لا يختلف  
المطالع يلزمه وذكر شمس الانسية  
الحلواني انه الصحيح من مذهب اصحابنا  
میں ہے جب دونوں شہروں کے درمیان اتنا  
تفاوت ہو جس سے مطالع میں اختلاف نہ ہو تو لانا  
ہوگا، شمس الانسہ حلوانی نے ذکر کیا ہے کہ ہمارے

مذہب میں صحیح یہی ہے۔ (ت)

نقل کی اور ظاہر خیال کیا کہ صحیح امام شمس الانسہ اعتبار اختلاف کی طرف ناظر ہے حالانکہ وہ مذهب اصحابنا  
فرما رہے ہیں اور ظاہر ہے کہ مذہب اصحابنا نہیں مگر ظاہر الروایۃ کما قد منا نقولم دیا سابق  
(جیسا کہ ہم نے پہلے ذکر کر دیا ہے۔ ت) اور ظاہر الروایۃ نہیں مگر عدم اعتبار اختلاف جبکہ خود دوسری کتاب  
کو اعتراض، ج ۲ ص ۱۶۲ پر لکھا،

نزد اکثر مشائخ حنفیہ موافق ظاہر الروایۃ اختلاف  
مطالع را مطلقا اعتبار نیست  
ظاہر الروایۃ کے موافق اکثر مشائخ حنفیہ کے نزدیک  
اختلاف مطالع کا مطلقا اعتبار نہیں (ت)

ج ۲ ص ۱۴۰ پر کہا جب کسی شہر میں ثابت ہو جائے کہ غلّی شہر میں جب نہ ہوا تو ان پوچھنا، اس کے  
حکم دیا جائے گا گو دونوں شہروں میں بعد مسافت ہو اور یہی ظاہر الروایۃ ہے۔

لا جرم پھر غنیۃ ذوی الاحکام میں فرمایا:

قال الامام الحلواني الصحيح من مذهب  
اصحابنا ان الخبر اذا استفاض في بلدة  
اخرى وتحقق يار مهم حكم تلك البلدة  
امام حلوانی نے فرمایا ہمارے اصحاب کا صحیح مذہب  
یہی ہے کہ جب خبر دوسرے شہر میں مشہور و متحقق  
ہو جائے تو پھر دوسرے شہر والوں پر پہلے اہل شہر کا  
حکم لازم ہوگا۔ (ت)

مسلك متفق شرح مسلك متوسط میں فرمایا:

ان ثبت في مصر لزم سائر الناس في  
ظاهرو الرواية وعليه اكثر المشائخ  
جب شہر میں ثبوت ہو جائے تو ظاہر الروایۃ کے  
مطابق باقی لوگوں پر لازم ہوگا، اکثر مشائخ کی یہی

مطبع يوسف نكحني	۲۴۵، ۲۴۳، ۲۶۵/۱	كتاب الصوم	مجموع فتاوى عبدالحی
ادارة القرآن والعلوم الاسلامیہ کراچی	۳۵۵/۲	كتاب الصوم	فتاوی تاجرانہ
مطبع يوسف نكحني	۲۴۴/۱	"	مجموع فتاوى محمد عبدالحی
"	۲۶۶/۱	"	"
احمد کمال انکاسہ فی دار المسعود بیروت	۲۰/۱	"	مکملہ غنیۃ ذوی الاحکام سائیتہ در الاحکام

راہے ہے۔ فقیر ابو الیث اور شمس الائمہ حلوانی  
کے بھی اسی پر فتویٰ دیا ہے، اس حسب تجزیہ و  
کافی اور دیگر مشائخ کے ہاں بھی مختار ہے (ت)

وبہ کان یفتی الفقیہ ابو الیث وشمس  
الائمۃ الحلوانی وهو مختار صاحب التجربہ  
والکافی وغیرہم من المشائخ

خلاصہ و عالمگیریہ وغیرہا معتقات میں فرمایا:

فقیر ابو الیث کا اسی پر فتویٰ ہے، شمس الائمہ اسی  
پر فتویٰ دیتے ہوئے لکھتے ہیں کہ اگر اہل مغرب رمضان  
کا چاند دیکھ لیں تو اہل مشرق پر رمضان کا روزہ لازم  
ہو جائے گا (ت)

علیہ فتویٰ الفقیہ ابی الیث وبہ کان یفتی  
شمس الائمۃ الحلوانی قال لوسا اہل  
مغرب ہلال رمضان یحب الصوم علی  
اہل المشرق

دیکھو کیسی صریح تصریحات ہیں کہ امام شمس الائمہ کا فتویٰ اسی پر ہے کہ اختلاف مطالع، مطلق معتبر نہیں، بالجلہ  
بعد اس جاننے کے کہ اختلاف مطالع کا نام معتبر ہونا ہی طاہر الدیۃ ہے اور اسی پر فتویٰ ہے اور وہی معتبر ہو  
و قول کثیر ہے، اس سے حد دل کی کرتی راہ نہیں مگر الحمد للہ مولوی لکھنوی صاحب نے اپنے فتاویٰ کی جلد سوم  
میں حق کی طرف صاف رجوع کیا، صفحہ ۷۲ پر لکھتے ہیں،

سوال: آیا ایک جگہ روئے کا حکم دوسری جگہ پر لگو ہوتا  
ہے یا اختلاف مطالع معتبر ہے؟

سوال: رویت یکا مفید حکم کیا ہے دیگر سے شود  
یا اگر اختلاف مطالع معتبر ہے۔

جواب: اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں ہے اور  
ایک جگہ کا حکم دوسری جگہ کے لیے معتبر و مفید ہوتا  
ہے جبکہ خبر مشہور ہو کہ اطراف میں پھیل جائے، ظاہر  
مذہب میں اختلاف مطالع کا اعتبار نہیں، اکثر  
مشائخ کا یہی قول ہے اور فقہی بھی اسی پر ہے  
کہ انی البحر عن الخلاصۃ انتہی اور جامع الرموز  
میں یہ مذکور ہے ہمارے اند کا صحیح مذہب یہی ہے

جواب: اختلاف مطالع معتبر نیست و حکم یکا  
مفید حکم کیا ہے دیگر سے شود اگر خبر رویت مشہور شود  
و اعتبار پذیر و دور مختار سے آورد و اختلاف  
المطالع غیر معتبر علی ظاہر المذہب  
و علیہ اکثر المشائخ و علیہ الفتویٰ بحر  
عن خلاصۃ تنویر جامع رموزے آورد و صحیح  
مذہب اہل بیتا ائمہ یلزم

لے مسلک تقسط شرح مشک متوسط فصل فی اشتباہ ویرم عرفان دار الکتاب العربی بیروت ۱۳۳  
لے فتاویٰ ہندیہ کتاب الصوم نورانی کتب خانہ پشاور ۹۹-۱۹۸

اذا استغاض الخبیر فی البلد الاخری۔ کہ جب خبر دوسرے شہر میں مشہور ہو جائے تو روزہ صحصاً۔  
 (۱) (۲) (۳) (۴) (۵) (۶) (۷) (۸) (۹) (۱۰) (۱۱) (۱۲) (۱۳) (۱۴) (۱۵) (۱۶) (۱۷) (۱۸) (۱۹) (۲۰) (۲۱) (۲۲) (۲۳) (۲۴) (۲۵) (۲۶) (۲۷) (۲۸) (۲۹) (۳۰) (۳۱) (۳۲) (۳۳) (۳۴) (۳۵) (۳۶) (۳۷) (۳۸) (۳۹) (۴۰) (۴۱) (۴۲) (۴۳) (۴۴) (۴۵) (۴۶) (۴۷) (۴۸) (۴۹) (۵۰) (۵۱) (۵۲) (۵۳) (۵۴) (۵۵) (۵۶) (۵۷) (۵۸) (۵۹) (۶۰) (۶۱) (۶۲) (۶۳) (۶۴) (۶۵) (۶۶) (۶۷) (۶۸) (۶۹) (۷۰) (۷۱) (۷۲) (۷۳) (۷۴) (۷۵) (۷۶) (۷۷) (۷۸) (۷۹) (۸۰) (۸۱) (۸۲) (۸۳) (۸۴) (۸۵) (۸۶) (۸۷) (۸۸) (۸۹) (۹۰) (۹۱) (۹۲) (۹۳) (۹۴) (۹۵) (۹۶) (۹۷) (۹۸) (۹۹) (۱۰۰)

یہ وہی صحیحہ من مذہب اصحابنا ہے کہ پہلے قول خلاف کی طرف غصب سمجھا گیا تھا اور ایک اور سوال کے جواب میں بھی مطلقاً مقام بعید کی شہادت مقبول مانی، ص ۴۳ و ۴۴

سوال: اگر اپنا بروز نیست و نہم از رمضان گواہی داند کہ ماہِ بَہلِ رمضان یک روز قبل ویرہ ایم کہ ہاں حساب امر و زیم رمضان ست پس شہادت ایشان مقبول خواہ شد یا نہ؟  
 سوال: اگر گواہی دہا یا بودند و از اول رمضان ساکت ماندہ بست و نہم رمضان گواہی داند گواہی ایشان مقبول نخواہ شد و اگر سفر از مقام بعید می آیند شہادت مقبول خواہ شد کہ انی الخ ص ۴۵

جواب: اگر گواہی دہا یا بودند و از اول رمضان ساکت ماندہ بست و نہم رمضان گواہی داند گواہی ایشان مقبول نخواہ شد و اگر سفر از مقام بعید می آیند شہادت مقبول خواہ شد کہ انی الخ ص ۴۵

یہ تیسری جلد مولیٰ صاحب نے آپ ہی سوالات نام لکھے تھے اور اس میں بہت جگہ پہلی جلد کے اغلاط کی اصلاح کر دی ہے ان کے فتاویٰ دیکھنے والے کو اس کا لحاظ ضرور ہے، مدت سے خیال تھا کہ مسئلہ اختلاف مطایع میں ایک بیان مشافی لکھا جائے کہ اختلاف امتداد مطایع صاف نہ نظر آئے، الحمد للہ کہ آج اس کا وقت یا واللہ الحمد فی الاولیٰ والاخریٰ و صلی اللہ تعالیٰ علیٰ بدرتجوں من الہ طحاء وعن الد و صحیحہ فجوم الہدی۔

سیر و حج نیم صاع کہ گھروں سے روزہ کا فدیہ اور فطر کا صدقہ ہے ایک سو پچیس تولہ ہے انگریزی سیر سے کہ اتنی زد پے بھر ہے اور روپر سو اگیارہ ماشے کا ہے آدھ پاؤنم دو سیر لہ جو ملکہ تیں چھٹانک اور بیسواں حصہ چھٹانک کا کم دو سیر، جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ جلد چہارم صدقہ فطر کے بیان میں

مجموعہ فتاویٰ محمد عبدالحی لکھنوی باب رویتہ جلال  
 مطبعہ یوسفی لکھنہ  
 ۱/۴ - ۱/۵  
 ۱/۲  
 ۱/۳  
 ۱/۴  
 ۱/۵  
 ۱/۶  
 ۱/۷  
 ۱/۸  
 ۱/۹  
 ۱/۱۰  
 ۱/۱۱  
 ۱/۱۲  
 ۱/۱۳  
 ۱/۱۴  
 ۱/۱۵  
 ۱/۱۶  
 ۱/۱۷  
 ۱/۱۸  
 ۱/۱۹  
 ۱/۲۰  
 ۱/۲۱  
 ۱/۲۲  
 ۱/۲۳  
 ۱/۲۴  
 ۱/۲۵  
 ۱/۲۶  
 ۱/۲۷  
 ۱/۲۸  
 ۱/۲۹  
 ۱/۳۰  
 ۱/۳۱  
 ۱/۳۲  
 ۱/۳۳  
 ۱/۳۴  
 ۱/۳۵  
 ۱/۳۶  
 ۱/۳۷  
 ۱/۳۸  
 ۱/۳۹  
 ۱/۴۰  
 ۱/۴۱  
 ۱/۴۲  
 ۱/۴۳  
 ۱/۴۴  
 ۱/۴۵  
 ۱/۴۶  
 ۱/۴۷  
 ۱/۴۸  
 ۱/۴۹  
 ۱/۵۰  
 ۱/۵۱  
 ۱/۵۲  
 ۱/۵۳  
 ۱/۵۴  
 ۱/۵۵  
 ۱/۵۶  
 ۱/۵۷  
 ۱/۵۸  
 ۱/۵۹  
 ۱/۶۰  
 ۱/۶۱  
 ۱/۶۲  
 ۱/۶۳  
 ۱/۶۴  
 ۱/۶۵  
 ۱/۶۶  
 ۱/۶۷  
 ۱/۶۸  
 ۱/۶۹  
 ۱/۷۰  
 ۱/۷۱  
 ۱/۷۲  
 ۱/۷۳  
 ۱/۷۴  
 ۱/۷۵  
 ۱/۷۶  
 ۱/۷۷  
 ۱/۷۸  
 ۱/۷۹  
 ۱/۸۰  
 ۱/۸۱  
 ۱/۸۲  
 ۱/۸۳  
 ۱/۸۴  
 ۱/۸۵  
 ۱/۸۶  
 ۱/۸۷  
 ۱/۸۸  
 ۱/۸۹  
 ۱/۹۰  
 ۱/۹۱  
 ۱/۹۲  
 ۱/۹۳  
 ۱/۹۴  
 ۱/۹۵  
 ۱/۹۶  
 ۱/۹۷  
 ۱/۹۸  
 ۱/۹۹  
 ۱/۱۰۰

مشرعاً بیان کیا ہے اور یہ قوی تحفہ حنفیہ عظیم آباد میں پھیل بھی گیا ہے اور بریلی کے سیر سے لے کر پورے سرحدیہ پھر  
 کا ہے ایک سیر سات چھٹا تک دو ماٹے ساڑھے چھ روٹی اور آٹھ پور کے سیر سے لے کر چھٹا نوے کا ہے پور  
 ڈیڑھ سیر، فاحط ولا تنزل۔

چہار و ہجیم جس نے بعد از شرعی روزہ نہ رکھا اسے دقت نہ ہو تو حرمت وہ مبارک کے لحاظ سے  
 حتی الوسع چھپا کر کھانا پینا چاہیے مگر کسی روزہ دار کے سامنے کچھ نہ کھانے کا مطلقہ وجوب محتاج دلیل ہے۔  
 یا نزد ہجیم کا خد یا کنکر یا خاک وغیرہ اشیا کو کہ زودا ہیں نہ نذا، نہ مرغوب طبع، اگر قیل بھر نہیں  
 پیٹ بھر کھائے گا صرف نصاب کی کفارہ نہ آئے گا۔ یونہی روزہ توڑنا عمدہ متقنہ وغیرہ اشیا سے مذکورہ بالعد  
 کو بھی شامل، مگر اس میں کفارہ نہیں۔ نیز کفارہ صرف ادا روزہ رمضان کے توڑنے میں ہے حکم یہ نہ صاحب  
 تھا نہ اس دن میں کوئی آسانی نہ مثل حیض یا مرض پیدا ہو جائے۔ نہ ہی توڑنا کسی کے جبر و اکراہ سے ہو اور روزے  
 کی نیت رات سے کی ہو، درمختار میں ہے،

ثم لا يكف عن نوى ليل ولا ليكن مكروها  
 ولا يطرأ مسقط كهرض وحيض  
 پھر کفارہ تب ہو گا جب رات کی نیت کی ہو، درمختار  
 بھی نہ ہو اور کفارہ پھوڑنے کا کوئی عارضہ مثل مرض  
 وحیض وغیرہ کے لائق نہ ہو (درمختار)

رد المحتار میں ہے،

قوله مسقط ي سادى لا يمنع له فيه ولا  
 في سببه برحمى  
 قوله مسقط ليعنى ده عارضه سادى جس میں نہ  
 کا کوئی دخل نہ ہو اور نہ اس کے سبب میں دخل ہو  
 رحمى۔ (ت)

قریب اشتہاری مطلق احکام سب غلط ہیں۔

شانزدہم کفارے میں شرعاً ترتیب ہے سب میں پہلے ایک غلام آزاد کرنا ہے، اس کی طاقت  
 نہ ہو تو دو مہینے کے لگاتار روزے، یہ بھی نہ ہو سیکے تو اخیر درجہ ساتھ مسکین کما نص اللہ تعالیٰ علیہ فی  
 آية الظہر رد جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے آیت ظہار میں تصریح فرمادی ہے۔ (ت) غلام آزاد کرنا تو شریعہ  
 اشتہار میں اس لیے مذکور نہ ہوا کہ یہاں غلام کہاں، مگر روزوں اور ساتھ مسکینوں میں ترتیب نہ رکھنا صحیح نہیں

۱۵۱/۱	مطبع مجتبائی دہلی	باب ما یفسد الصوم وما لا یفسده	رد مختار
۱۲۰/۱	مصطفیٰ البابی مصر	مطلب فی الکفارة	رد المحتار



یہ اگر جمل نہ ہو تو سخت تر ہے کہ تجمل و تفضیل ہے۔

ہم مذہم جلی سے روزہ نہیں ٹوٹتا جب تک اس سے انزال نہ ہو۔ درمختار میں ہے، اضماعنی بہ  
ولہ یقول (مشت زنی کی انزال نہ ہوا تو روزہ نہیں ٹوٹے گا۔ ت) تو یہ اطلاق بھی غلط ہے۔  
یہ مسجد ہم قصداً سے کرنے سے بھی روزہ نہیں جاتا مگر جبکہ روزہ یاد ہونے کی حالت میں منہ بھر کر تو  
ردالمحتار میں ہے :

لا فطر فی کل علی الاصح الا فی الاعسارۃ  
والاستقاء بشرط لحد مع التذکیہ  
شرح الملتقی  
اصح قول کے مطابق ان تمام میں اخطا نہ ہوگا، مگر عاودہ  
کی صورتیں نیز جب تے کو ٹوٹا ہے یا خود تے کرے  
بشرطیکہ منہ بھر کر ہو اور روزہ چھوٹا یا دھوا، شرح الملتقی  
تو روزہ ہم مفسدات غیر مکفرات مثل حقنہ وغیرہ کا مطلقاً دوبارہ کرنا موجب کفارہ نہیں سب تک بقصد  
معصیت نہ ہو۔ درمختار میں ہے :

کل ما انتفی فیہ الکفارة محله ما اذا لم یقع  
ذلک مہ مرتۃ بعد اخرى لاجل قصد المعصیۃ  
فات فعلہ وجبت تر جیرالہ  
جس صورت میں کفارہ لازم نہ ہو اس کا فعل یہ ہے کہ  
جب اس شخص سے وہ فعل بتکرار گناہ کے قصد سے  
صادر نہ ہو پس اگر اس فعل کو مکرر کرے گا تو زجر  
کفارہ واجب ہوگا۔ (ت)

اور اس عبارت سے اگرچہ علامہ طحاوی نے یہ استظهار کیا کہ دو ہی بار کرنے میں کفارہ واجب کر دیں گے اور علامہ  
شامی نے اسے نقل کر کے مقرر رکھا مگر اس معنی پر جو ہم انھیں بھی نہیں، اتنا ہی فرمایا ہے،

ما ہذا اند بالمرۃ الشامیۃ تعجب علیہ الکفارۃ  
ولو حصل فاصل بایا مریہ  
ظاہر یہ ہے کہ اگر دوسری دفعہ کیا تو کفارہ لازم اگرچہ  
درمیان میں متعدد ایام کا فاصلہ ہو (ت)

اور فقیر کے نزدیک یہ ہنوز محتاج مراجعت ہے، اگر یہ مراد ہوتی تو مسرۃ اخرى (دوبارہ کرنا۔ ت) کہنا  
کافی تھا مسرۃ بعد اخرى (بار بار کرنا۔ ت) ظاہراً بار بار تکرار کی طرف ناظر ہے فلیدر احسن و

۱۵۰/۱	مجتبائی دہلی	باب ما یفسد الصوم وما لا یفسدہ	۱۵۰/۱
۱۲۰/۲	مصطفیٰ البانی مصر	مطلب فی الکفارۃ	۱۲۰/۲
۱۵۱/۱	مجتبائی دہلی	باب ما یفسد الصوم	۱۵۱/۱
۱۱۵/۲	مصطفیٰ البانی مصر	"	۱۱۵/۲

لیجور (غور طلب ہے۔ ت) واللہ تعالیٰ اعلم

بستقم حاطہ کو بھی مثل موضع روزہ نہ رکھنے کی اجازت اسی صورت میں ہے کہ اپنے یا بیٹے کے ہر روز کا اندیشہ غلبہ ظنی کے ساتھ ہو نہ کہ مطلقاً جیسا کہ اشتہار نے زعم کیا۔

بسمت و حکم جب رکعات تراویح میں اختلاف پڑے کہ بیس پڑھیں یا اٹھارہ تو اس میں نہایت کثرت سے مختلف صورتیں ہیں، ان کی تمام تر تفصیل اور ان کے اصول کی تاحیل اور ان کے احکام تحقیق و تحصیل فقیر نے تعلیقات رد المحتار میں ذکر کی یہاں اجمالاً اتنا گزارش کہ نہ مطلقاً اختلاف امام و قوم کی حالت میں مقتدیوں کو دو رکعت پڑھنے کا حکم، نہ مطلقاً تنہا پڑھنے کا حکم، نہ یہ حکم مطلقاً امام کو کسی عدد پر یقین ہونے کے ساتھ خاص، مثلاً مقتدیوں کو یقین ہے کہ بیس ہو گئی اور امام کو شک تھا یا اٹھارہ کا یقین ہی ہے تو مقتدی اصلاً دو رکعت نہ پڑھیں گے، نہ جماعت سے نہ تنہا کہ جب انھیں تراویح کا مل ہو جائے گا یقین ہے تو اب انھیں امام کے شک یا یقین سے زیادہ کا کینہ کر حکم ہو سکتا ہے، اپنے جرم پر غیر کا جرم بھی حاکم نہیں ہو سکتا نہ کہ شک، رد المحتار میں ہے۔

لو یقین الامام بالانقص لزمهم الاحادیث  
الامن یقین منهم بالتام

فتح القدیر میں ہے workout

لامت یقینہ لا یبطل بیقین غیرہ  
کیونکہ اس کا یقین کسی دوسرے کے یقین سے باطل نہیں ہو سکتا۔ (ت)

اور اگر مقتدیوں کو ۸ کا یقین ہے اور امام کو بیس کا شک ہو تو خود امام بھی دو اور پڑھے گا اور یقین مقتدیوں کی اقتدار کرے گا اور جماعت سے پڑھی جائیں گی۔ رد المحتار میں ہے۔

لو اختلف الامام والقوم فلو الامام علی یقین  
لو بعد والاحاد بقولهم  
اگر امام اور مقتدیوں کے درمیان اختلاف ہو گیا اور امام کو یقین ہو تو احادیث نہ کرے اور اگر یقین نہ ہو تو مقتدیوں کا قول معتبر ہونے کی وجہ احادیث ہو گات،

۵۰۴/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب سجود السهو	سہ رد المحتار
۲۵۶/۱	نوریہ رضویہ سکھ	"	سہ فتح القدیر
۱۰۲/۱	مجتبائی دہلی	"	سہ در مختار

## فتح القدر میں ہے،

فان اعداد الامام الصلوة واعادہ اجمعہ مقتدرین  
 معہ اقتدائہم ہے  
 اگر امام نے اعادہ نماز کیا اور لوگوں نے اس کی اقتدا میں  
 اعادہ کیا تو ان کی اقتدائے درست ہوگی (ت)۔

**بسمت و دوم** حافظ کہ ایک بار ختم کر چکا اب دوسری تاریخوں میں دوسری جگہ سنا نا چاہتا ہے  
 جہاں ابھی لوگوں نے قرآن عظیم نہیں سنا ہے تو ذہب صحیح و معتبر پر اس کے عدم جواز کی اصل کوئی وجہ نہیں  
 نہ اس قرآن سننے کا ثواب نہ ہونے کے کوئی معنی، ظاہر ہے کہ ان راتوں میں وہ بھی تراویح پڑھے گا  
 نہ کہ نفل محض، تو ضرور تراویح کا امام ہو سکتا ہے اور جب امام تراویح ہو سکے گا تو دوبارہ قرآن عظیم پڑھنے  
 سے کیونکر منوع ہو سکتا ہے، اور جب اس سے منوع نہیں تو بلا شبہ جو کچھ قرآن عظیم اُس میں پڑھے گا وہ  
 تراویح صحیحہ مسنونہ ہی میں ہوگا، پھر ثواب نہ ملنا چہ معنی، اور اس کی یہ تعلیل کہ وہ اب نفل سمجھتا ہے  
 اور مقتدی واجب سنا چاہتے ہیں اس میں بھی زیادہ فاسد و علیل۔ تراویح میں پہلا ختم بھی واجب نہیں صرف  
 سنت ہی ہے اور دوبارہ ختم کرنا اگرچہ حافظ پر سنت ہو کہ نہ تھا مگر یہ قبل ایقاع ہے بعد وقوع سنت  
 درکنار جتنا پڑھے گا فرض ادا ہوگا کہ نمازیں فرض ابتداء ہی اگرچہ ایک ہی آیت ہے مگر سارا قرآن عظیم اگر  
 ایک رکعت میں پڑھے سب فرض ہی واقع ہوتا ہے لامہ فرد فاقہ و احاطت من القرآن (کیونکہ  
 یہ بھی ارشاد باری تعالیٰ جو قرآن میں سے آسان ہے پڑھو کا فرد ہے۔ ت) و لیسہ اگر  
 سورت مجہول کر رکوع میں چلا جائے پھر رکوع میں یا آئے تو مکہ ہے کہ رکوع کو چھوڑے اور کھڑا ہو کر  
 سورت پڑھے اور پھر رکوع کرے حالانکہ ہم مسرت صرف واجب تھا اور واجب کے لیے فرض فرض جائز نہیں جیسے  
 قعدہ اولیٰ مجہول کر جو سیدھا کھڑا ہو جائے اب اسے خود حلال نہیں کہ قعدہ واجب تھا اور قیام فرض ہے  
 مگر سورت جو پڑھے گایہ بھی فرض واقع ہوگی تو فرض کے لیے فرض فرض ہوا، و لیسہ اگر کھڑا ہو کر سورت پڑھے اور  
 اس خیال سے کہ رکوع تو پہلے کر چکا ہوں دوبارہ رکوع نہ کرے نماز باطل ہو جائیگی کہ فرض کے لیے جو فرض چھوڑا گیا  
 وہ جاتا رہا تھا اس پر فرض تھا کہ رکوع دوبارہ کرتا۔ رد المحتار میں ہے ا

في البتة لو سها عن السورة حركه  
 يرفض الركوع ويعود الى القيام ويقراءه  
 في الجهر انما اذا عاد وقسم السورة  
 الخبثے میں ہے اگر سورت پڑھنا مجہول کر رکوع کر یا  
 تو رکوع چھوڑ کر قیام کی طرف لوٹ آئے اور قرات کرے  
 بحر میں ہے جب لوٹ کر سورت پڑھی تو سورت بطور

صارت فرضاً فقد عاد من فرض انی فرض لا ی  
کل فرض طولہ یقع فرضاً اعم ملقطاً  
فرض ادا ہوگی تو یہ ایک فرض سے دوسرے فرض کی  
طرف لٹنا ہوگا کیونکہ ہر فرض کی طوالت بھی فرض میں  
شامل ہوتی ہے اعم ملقطاً (ت)

ایک بار ختم کر کے دوسری راتوں میں دوسرا ختم نہ کر لوگوں کو سنانا تو نہایت صاف امر ہے اگر ہر فرض کوئی شخص آج  
اپنی تراویح پڑھ کر آج ہی رات اور لوگوں کی امامت تراویح میں کرے اور قرآن عظیم سنائے تو یہ نہیں کہہ سکتے کہ اس  
قرآن سننے کا ثواب ہو گا۔ روایت مختارہ امام قاضی حاکم پر تو ظاہر ہے کہ وہ متغزل بعض کے پیچھے تراویح کی اقتداء  
بلکہ راست جائز مانتے ہیں، صرف امام کے حق میں کراہت کہتے ہیں اگر سب امامت کرے ورنہ اس پر بھی کراہت نہیں  
خامیہ میں فرمایا،

لوصلى العشاء والتراویح والوتری منزله ثم  
ام قوما اخری فی التراویح ونوی الامامة  
کرہ ولا یکرہ للقوم ولولیسو لامامة اولاد  
شرع فی بصوة واقتدی به الناس فی  
التراویح لویکرہ لواحد منهم۔

اگر کسی نے نماز عشاء، تراویح اور وتر گھرا داکے پھر  
تراویح میں لوگوں کی امامت کی نیت سے تراویح کی  
امامت کی تو یہ مکروہ ہے لیکن قوم کے لیے یہ مکروہ نہیں  
ہے اور اگر اولاد اس نے امامت کی نیت نہ کی نماز میں  
شروع ہوا تھا کہ لوگوں نے تراویح میں اقامہ کر لی تو اب  
کسی کے حق میں کراہت نہیں (ت)  
اور روایت مختارہ امام شمس الدین شریح پر اگر پڑھنا جائز ہے اور ان لوگوں کی تراویح نہ ہوں گی  
لان التراویح سنة مستقلة شرعت موجه  
مخصوص فلا یتفی کایہ۔  
یہ امر ادا ہوگی (ت)

اور یہی صحیح ہے اور اسی پر فتویٰ ہے، عالمگیری میں محیط سے ہے،  
لاما یصلی التراویح فی مسجدین فی کل  
مسجد علی الکمال لایحوزہ  
ایک امام جو دو مساجد میں مکمل طور پر نماز تراویح پڑھا  
تو یہ جائز نہیں ہے (ت)

۵۰۰/۱	دار اخیار التراث العربی	باب سجود المسبح	سنة رد المحتار
۱۱۱/۱	نوکشور بکھنو	فصل فی نية التراویح	سنة فتاویٰ قاضی خان
۱۱۶/۱	فوری کتب خانہ پشاور	فصل فی التراویح	سنة فتاویٰ ہندیہ

اسی میں جامع المصنفات شرح قدوری سے ہے، الفتویٰ علی ذلک (فتویٰ اسی قول پر ہے۔ ت۔ جبرہ نیزہ میں ہے،

فوصلا ما من التراويح في مسجدین فی محل  
مسجد علی الکمال قال ابو بکر الاسکاف لا یجوز  
وقال ابو نصر یجوز لاهل المسجدین  
واحتمس ابو الیث قول الاسکاف وهو  
الصحیح

اگر کوئی امام دو مساجد میں مکمل طور پر نماز تراویح پڑھا  
تو شیخ ابو بکر اسکاف نے فرمایا یہ جائز نہیں، اور  
شیخ ابو نصر نے کہا دونوں مساجد والوں کے لئے جائز  
ہے، شیخ ابو الیث نے اسکاف کے قول کو  
اختیار کیا اور یہی صحیح ہے (ت)

نیز ہندیہ میں قیط سے ہے،

لوصل الترویج مقتدیا بمن یصل مکتوبة  
او تراویح الاصل انہ لا یصل الا اقتداء  
به لانه مکرولا مخالفت لعمل السلف تلج

اگر کسی نے نماز تراویح ایسے شخص کی اقتداء میں دا  
کی جو فرض یا وتر یا نفل پڑھا رہا تھا تو یہ اقتداء  
درست نہیں کیونکہ یہ مکروہ اور علی اسداف کے  
مخالفت ہے (ت)

مگر اس کے یہ معنی نہیں کہ نماز ہی نہ ہوگی، تراویح نہ ہونا اور بات ہے اور نماز نہ ہونا اور بات۔

الاتری انہ انما یصل بالکراهة و غیر لغة الترویج  
وہی لا یصل الا اقتداء ولا یصل انما یصل

تجانب سے لکھا نہیں کہ طلب کراہت اور ہی لغت ماثور  
کو قرار دیا گیا ہے اور یہ دونوں اقتداء کے منافی ہیں  
اور نہ ہی نماز کو ناسد کرتی ہیں (ت)

تو وہ نماز اگرچہ تراویح نہیں یقیناً نماز صحیح و نفل معنی ہے اور نفل محض میں بھی استسباباً قرآن فرض ہے اور اس  
ادائے فرض پر ثواب نہ ہونے کی کوئی وجہ نہیں تو قرآن سننے کا ثواب یہاں بھی ہے ہاں روایت منفی بہا پر اس  
صورت خاصہ میں یعنی جبکہ امام اپنی تراویح پڑھ کر اسی رات اور دن کی امامت کرے یہ کہہ سکتے ہیں کہ تراویح میں ختم قرآن  
کا بھیس ثواب نہ ملے گا کہ یہ تراویح نہیں اور صورت اولیٰ میں تو اس کی طرف بھی اصل راہ نہیں کہ وہ نماز بدل شبہ  
تراویح اور وہ ختم ختم فی التراويح ہے، بات یہ ہے کہ اس مسئلہ میں بھی مولوی صاحب نے مولوی عبدالحی صاحب

۱۱۶/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	فصل فی التراويح	ملہ فتاویٰ ہندیہ
۱۱۸/۱	مکتبہ امدادیہ ملتان	باب قیام شہر رمضان	ملہ الجبرہ النیر
۱۱۷/۱	نورانی کتب خانہ پشاور	فصل فی التراويح	ملہ فتاویٰ ہندیہ

لکھنوی کا اتباع کیا ہے۔ مولوی صاحب لکھنوی خزانۃ الروایات سے نقل ہیں۔

قال السیّد فی الامام ختم فی التّراویح مرة وختم  
ثابث تغیر هذا النّوم لا یخرج هذا النّوم  
الثانی عن السنیة لان الامام خیر السنیة  
فصار له نفلاً ید رکون ثواب صلوة النفل  
ولا ید رکون ثواب صلوة التّراویح

ظاہر ہے کہ اس کا معنی وہ قول ضعیف ہے کہ جب ختم قرآن ہو جائے تو تراویح سنت نہیں رہتی ہیں۔  
جیسا کہ ان کا یہ قول واضح کر رہا ہے کہ وہ نماز نفل کا  
ثواب پائیں گے اور یہ قول بھی کر وہ تراویح کا ثواب  
نہیں پائیں گے۔ (ت)

اور یہ قول ضعیف و ناماحض ہے اصح و معتد و معمول یہ بھی ہے کہ ختم اگر ہو جائے تراویح سارے ماہ مبارک میں  
سنت ہو کر رہیں۔ اسی پر جوہر میں جرم کیا اور اسی کو سراج و دج میں اصح کہا۔ عالمگیر میں ہے۔

لو حصل الختم ليلة اثناس عشر او المحادی  
والعشرین لا یترك التّراویح فی اقیمة  
الشّهر ولا نهاسة کذا فی الجوهرۃ النبیة  
الاصل انه یکره له التّرك کذا فی السراج  
الوہاج

ترجمہ اس سے عدول کا اختیار نہ رہا۔ فتاویٰ خیرہ جلد اول میں فرمایا۔

انت من علم ما نہ بعد المتصیص علی اھمّیة  
لا یعدلی عنہ الی غیرہ

اسی کی جملہ ثانی میں فرمایا، حجت ثبت الاصل لا یعدل عنہ (جب اصح کا ثبوت ہو تو پھر اس سے

مجموع فتاویٰ بحوالہ خزانۃ الروایات کتاب الصلوة مطبعہ یوسفی لکھنؤ ۱۳۴/۱

سے فتاویٰ ہندیہ فصل فی التّراویح نورانی کتب خانہ پشاور ۱۱۸/۱

سے فتاویٰ خیرہ کتاب الطلاق دار المعرفۃ بیروت ۳۹/۱

سے " کتاب الصلح " " " " " ۱۰۴/۲

عدول نہ کیا جائے۔ ت، خود مولوی مکھڑی صاحب نے لکھا،

مفتی بہ و مختار محققین آئست کہ تراویح سنت علیحدہ  
 مفتی بہ اور مختار محققین کے ہاں یہ ہے کہ تراویح الگ  
 است و ختم سنت علیحدہ ہیچ از ہی ہر دو تابع دیگر نیست  
 سنت کو ختم قرآن الگ سنت ہے۔ یہ دونوں  
 پس بعد ختم سنت تراویح یا قی خواہ ماند چہ نہ کہ  
 ایک دوسرے کے تابع ہیں لہذا ختم قرآن کے بعد  
 برویلے  
 سنت تراویح اسی طرح قائم رہے گی جیسے کہ پہلے تھی دت

باوصف اس جانتے کے پھر مفتی بہ سے عدول ہو گا روا نہ تھا اور اس سے بچنے کے لیے مولوی مکھڑی صاحب کی  
 یہ ترجیح کہ،

قول مفتی بہ تراویح از ذر مقتدیہ ساقط  
 قول مفتی بہ تراویح از ذر مقتدیہ ساقط  
 خواہ شد نہ در سنت تراویح امام و مقتدی ہر دو برابر  
 ہر عاصی کی گزرت کہ سنت تراویح میں امام اور مقتدی

سنتی مضموم شود ہر گاہ در باب سقوط ختم و عدم سقوط  
آن اختلاف واقع شد پس امام را لازم کہ ختم ثانی  
را مع تراویح بخزد نہ رکوع گیرد و گوید ہذا ان احکم  
القدر ان فی صلوة التراویح تاخستہ او  
واجب شد و اقامتہ اسے مقتدیان درست شود  
چنانچہ در خزائن الروایۃ تفصیل آن مذکور است  
واللہ اعلم حرمہ محمد عبدالحی عفا  
عہ یس

پر بنا کرتے ہوئے سوال نہ کر کے جواب میں یہی حکم  
ہوگا کہ مقتدیوں کے ذمہ سے ختم قرآن ساقط نہیں  
ہوگا، اور عبارت سنناتی سے یہی بات مفہوم ہو رہی  
ہے لہذا جہاں بھی سقوط و عدم سقوط ختم میں اختلاف  
ہو جائے ہاں امام کے لیے ضروری ہے کہ وہ تراویح  
میں دوسرے ختم کی نذر مانتے ہوئے نہ کہے کہ مجھ پر نہ  
کی رضا کی خاطر نماز تراویح میں ختم قرآن لازم تھا کہ  
اس پر ختم قرآن واجب ہو جائے اور مقتدیوں کی اقامت

بھی درست ہو جائے جیسا کہ خزائن اردیۃ میں اس کی تفصیل ہے و اللہ اعلم محمد عبدالحی عفا عنہ  
انصافاً شطرنج میں اصلہ فضل سے بہتر نہیں اولاً سنن و داخل میں اضعفیت مانع کھیت بنا نہیں  
ہو سکتی و نہ جس طرح عاری کے پیچھے لباس کی غازی نہیں ہو سکتی یونہی کلاہ پوش کے پیچھے عامرہ بند کی نذر نہ ہو سکے  
کہ وہ سنیت میں مقتدیوں سے اضعف ہے۔

ثانیاً یہ مان کر مقتدیوں کے ذمہ سے تراویح ساقط ہو جائیگی پھر یہ فرمانا کہ امام پڑھنا مثلاً لازم  
کہ اقامتہ اسے مقتدیان درست ہو صریحاً ناسخ ہے۔

ثالث عبارت سنناتی کا ہرگز یہ معاد نہیں کہ با و صفت صحت تراویح صرف اس بنا پر کہ امام ایک بار  
ختم کر چکا ہے مقتدیوں کے ذمہ سے ختم ساقط نہ ہوگا بلکہ اس کا جتنی صراحت وہی تھا کہ تراویح ختم کے لیے تھیں  
جب ختم ہو چکا تراویح بھی ختم ہو گئیں تو امام نفل محض پڑھ رہا ہے اور تفضل کے پیچھے تراویح ادا نہیں ہوتیں و  
لہذا تصریح کی کہ ثواب نفل پائیں گے ثواب تراویح نہ پائیں گے، یہ مفاد اس مفاد کے صریح مفاد ہے  
نہ کہ باجماع اتحاد۔

مسلماً بعد شروع سے معلوم ہے کہ جماعت نفل بہ تداعی مشروع نہیں اور تراویح باجماعت وارد  
ہوتیں تو جو ہر متواتر ماثور پر مقصر ہوں گی، اور وہ یونہی ہے کہ امام و مقتدی سب نیت تراویح کرتے ہیں  
اضعف و اقویٰ کو نفل نہیں، اولہ اوپر تصحیح گزری کہ تراویح جس طرح تفضل کے پیچھے ساقط نہ ہو گئی یونہی  
مفترض کے پیچھے بھی ادا نہ ہوں گی حالانکہ مفترض یقیناً اعظم قوت پر ہے تو جب تک دلیل صریح سے ثبوت نہ دیا جائے



کہ امام کا ایک بار ختم کیے ہوئے ہونا بھی ماثور و متوارث کے خلاف ہے اس پر اس کا قیاس محض بے معنی ہے بالجلد متغی کے ویچھے تراویح نہ ہونا تو ضرور منقول بلکہ اس پر قتلے قول اور ایک بار ختم قرآن پڑھ لینے کے عادت حافظ کا امامت و یگانہ سے معزول ہونا کہیں منقول نہیں اور آپ کی اپنی رائے سے بے نقل صحیح جست و مقبول نہیں۔

خاصاً بلکہ امر بالعکس ہے خود اسی خزانہ الروایات میں کنز الفتاویٰ سے منقول،

رجل امر قوم فی التزویج و ختم فیہا ثم  
ام قوم اخرین له ثواب الفضیلة ولہم  
ثواب الختم یلہ  
کسی نے تراویح میں امامت کرتے ہوئے قرآن ختم  
کیا پھر دوسرے لوگوں کی امامت کی ثواب امام  
کے لیے ثواب فضیلت اور لوگوں کے لیے ختم کا  
ثواب ہو گا (ت)

یہ صریح جزئیہ ہے اور آپ کے خیال کا صاف رد اور قاضی گجراتی کا ارشاد کہ ہذا کتاب عبد مشہور  
دین العلماء فلا وثوق بہ (یہ کتاب علماء کے درمیان مشہور نہیں لہذا اس پر اعتقاد نہیں کیا جاسکتا۔ ت)  
مسلم نہیں صاحب کنز الفتاویٰ امام احمد بن محمد بن ابی بکر حسنی مصنف مجمع الفتاویٰ و خزانہ الفتاویٰ ہیں  
کشف الظنون میں انھیں بلفظ شیخ و امام وصف کیا،

حیث قال کنز الفتاویٰ للشیخ الاسلام احمد  
بن محمد صاحب مجمع الفتاویٰ الحنفی  
سادساً ہم عنقریب واضح کہتے ہیں کہ نہ رسے بھی عقدہ کشائی نہ ہوگی اشال فاضل لکھنوی سے  
قال ابو حنیفۃ کذا و لاحق کذا (امام ابو حنیفہ نے اسی طرح فرمایا ہے مگر حق یہ ہے کہ ت) فرمانے  
والے ہیں، مصنف خزانہ الروایۃ ایک متاخر ہندی قاضی جگن گجراتی کی ایسی تقلید سخت عجیب و بعید  
ولکن اللہ یفعل ما یرید و الحمد للہ علی  
ارادۃ السبیل السدید و اللہ یبختہ و تعالیٰ  
اللہ تعالیٰ بہتر جانتا ہے جس کی ذات نہایت ہی مقدس و بالاسہ (ت)

بست و سوم اگر وہ مسئلہ تعلیل قبول کر لیے جائیں تو حافظ مذکور اگر نہ بھی مان لے کر میں تراویح

لہ خزانہ الروایات

مشرقات مکتبۃ المثنی بغداد

کشف الظنون باب الکاف

۱۵۱۸/۲

مع جماعت و ختم قرآن ادا کروں گا تو اب بھی کار بر آری مسلم نہیں کہ مقتدیوں پر وجوب اصلی تھا اور نذر کا وجوب عارضی ہے اور وہ وجوب اصلی سے، اضعف ہے تو اضعف پر اقویٰ کی بنا صحیح نہیں۔ فتح اللہ المبین پھر مخطاوی پھر رد المحتار میں ہے،

بناء القوی علی الضعیف انما یمنع اذا كانت القوة ذاتیة فلو عرضت بالمد رکما هنا فلا ومن هنا قال فی شرح المنیة النذر کا لنقل یہ قوی کی بنا رضیعہ پر تب منع ہے جب قوت ذاتی ہو۔ اگر نذر کی وجہ سے عارضی ہو جب کہ یہاں سے تو پھر مانع نہیں۔ اسی مقام پر شرع فیہ میں ہے کہ نذر نفل کی طرح ہوتی ہے (ت)

اور ضعیف بھی ہوتے تو سبب وجوب مختلف ہیں جب بھی بنا صحیح نہ ہوتی جیسے نذر ناذر کی اقدار نہیں کر سکتا بلکہ نذر مقرر فی کی اقدار نہیں کر سکتا حالانکہ فرض اقویٰ ہے تو سبب وہی کہ سبب جہد ہے۔ رد مختار میں ہے :

لا یصح اقدار ناذر بغير فرض ولا ناذر لان حکما منہما کمفترض فرضا اخر الا اذا نذر احدى ہما عین منہما و من الاخر للاتحاد (ت)

نذر مانع والے کے لیے فرض ادا کرنے والے اور نذر ادا کرنے والے کی اقدار صحیح نہیں کیونکہ یہ دونوں ایک ایک نذر الفرض ادا کر رہے ہیں البتہ اس صورت میں جائز ہوگی جب دونوں کی نذر ایک ہی ہوگی اس صورت میں اتحاد حاصل ہوگا (ت)

مولوی صاحب نے یہاں بھی فاضل کھنوی، اتباع کیا اور فاضل کھنوی نے حسب مرقہ خود بھی بیان ہند کا الحق اسق ان یتبع (جبکہ حق ہی اتباع کے لائق تر ہے۔ ت)

یست چہارم تحقیق یہ ہے کہ جس نے فرض جماعت سے پڑھے اور تراویح تنہا وہ تو جماعت وتر میں شریک ہو سکتا ہے، اور جس نے فرض تنہا پڑھے ہوں اگرچہ تراویح جماعت سے پڑھی ہو وہ وتر کی جماعت میں داخل نہیں ہو سکتا وقد حققنا فی فتاوانا بھایتکفی ویشفی (جیسا کہ ہم نے اپنے فتاویٰ میں اس پر تسلی بخش گفتگو کی ہے۔ ت)

۴۶/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	باب الوتر والنوافل	رد المحتار
۲۹۷/۱	دار المعرفۃ بیروت	" "	مخطاوی علی الدر المختار
۸۴/۱	مکتبائی دہلی	باب الامارۃ	رد مختار

در مختار میں ہے :

لو لم یصل التراويح یا لاصار یصل الوتر  
معه یتبع

جامع الرموز میں ہے :

لکنہ اذا لم یصل الفرض معه لا یتبعه  
فی الوتر یتبع

روا المختار میں ہے :

اما لو صلاها جماعة مع غیرہ ثم صلی  
الوتر معه لا کراهة یتبع

اگر کسی نے تراویح امام کے ساتھ ادا نہیں کی تو وتر  
امام کے ساتھ ادا کر سکتا ہے (ت)

اگر فرض امام کے ساتھ ادا نہ کیے ہوں تو پھر وتر میں  
امام کی اتباع نہ کرے (ت)

اگر فرض کسی اور کی اقتدار میں ادا کیے پھر تردد و سرے  
امام کے ساتھ پڑھے قراب کراہت نہ ہوگی (ت)  
مردی عبدالحی صاحب لکھنوی نے بھی فقہائے کرام سے اس کی مخالفت ہی نقل کی اگرچہ صرف اس بنا  
پر کہ اس کی وجہ اپنی سمجھ میں نہ آئی اپنی خاص رائے مخالفت بتائی اپنے فتاویٰ میں لکھتے ہیں :

قدیم میں عین الامت سے اور تاتار عامیہ از علی بن احمد  
رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ جو شخص فرض جماعت  
کے ساتھ ادا نہ کرے وہ وتر بھی جماعت سے نہ پڑھے  
اور اسی طرح غنیہ وغیرہ میں مذکور ہے لیکن اس کے  
عدم جواز پر قوی و معتبر وجہ معلوم نہیں ہو سکی  
جواز حق معلوم ہوتا ہے انتہی (ت)

در قنیہ از عین الامت و در تاتار عامیہ از علی بن احمد  
رحمہ اللہ تعالیٰ سے مروی ہے کہ اگر فرض باجماعت ادا نہ کراد  
باشد وتر نیز بجماعت ادا نہ سازد و نہیں ورنہ  
و غیر مذکور است عین کہ اسی وجہ قوی معتبر عدم جواز  
معلوم فی شود حق جواز معلوم سے شرک است

امام عین الامت کراہیسی و امام علی بن احمد غنیہ وغیرہ و جامع الرموز و در المختار کے اصول صریح کے متحمل نہ  
آپ کی مطوم فی شود (معلوم نہیں ہو سکی) پر عمل کی کوئی وجہ نہیں کہ لا یحس (جیسا کہ پوشیدہ  
نہیں ہے - ت)

۹۹/۱	مطبع مجتہبائی دہلی	باب الوتر والرائل	لے در مختار
۲۱۹/۱	مکتبہ اسلامیہ گنبد قاسم کس ایرانی	فصل فی الوتر والرائل	لے جامع الرموز
۲۶۲	دار احیاء التراث العربی بیروت	مبحث صلوۃ التراويح	لے در مختار باب الوتر والرائل
۱۳۵۰۳۶/۱	مطبع دیکسفی لکھنؤ	کتاب الصلوۃ	لے مجموعہ فتاویٰ

**بست و تنجیم** بارہ برس سے کم عمر کی شخصیں نہیں بلکہ صحیح و مختاریہ ہے کہ نابالغ کے پیچھے بالغوں کی کوئی نماز جائز نہیں اگرچہ ایک دی کہ پندرہ برس کا ہو، امامت بالغین کے لیے بولنا شرط ہے خواہ یہ ظہور آثار مثل احتلام و انزال خواد تہائی پانزدہ سال۔ در مختار میں ہے،

لا یصلح اقتداءً رجل بصلی مطلقاً ولا فی بان مرد کی اقتداء بچے کے پیچھے مطلقاً اگرچہ نفل نفل علی الاصحیح نماز میں جو اصح مذہب پر درست نہیں ہے (ت)

**بست و ششم** آیت سجدہ کہ نماز میں تلاوت کی جائے سجدہ فوراً واجب ہے، اگر تین آیات کی تاخیر کی گئے گا کہ ہوگا پھر اگر عمدہ سجدہ نہ کیا نہ معاذ رکوع کیا کہ سجدہ تلاوت رکوع سے ادا ہو جاتا، تراویح کی مسدود سجدہ سہرے نہیں ہو سکتی کہ وہ سجدہ سہرے نہ کہ سجدہ عمدہ۔ اور اگر سجدہ تلاوت کرنا محمول گیا، اور حرمت نماز سے باہر نکل گیا تو اب بھی سجدہ سہرے ہو سکتا کہ حرمت سے خروج نہیں کہ مانع سجدہ تلاوت ہے یوں ہی مانع سجدہ سہرے، ہاں اگر حرمت نماز میں باقی ہے کلام نہ کیا اٹھ کر چلا نہ گیا اور یاد آیا تو سجدہ تلاوت پھر سجدہ سہرے دونوں کر ہے، اور سجدہ سہرے صرف اسی صورت سے حاص نہیں بلکہ اگر سجدہ تلاوت نماز میں کیا مگر سہواً بتخیر شلاً دوسری رکعت میں یاد آیا کہ سجدہ تلاوت چاہئے تھا اور اب ادا کیا جب بھی سجدہ سہو کا حکم ہے اگرچہ سجدہ تلاوت نماز میں ادا ہو گیا، در مختار میں ہے،

ھی علی التراخی ان لو تکن صلیتہ علی الفور لصیرورتہا جزءاً منها و یا ثوبتاً حیدھا و یقضیہ مادام فی حرمة الصلوة ولو بعد السلام، فتحریر

سے گہ گار ہوگا اور اس کی قضا بجا لا سکتا ہے جب تک وہ حرمت نماز کے اندر ہے اگرچہ مسجد کے بعد ہو، فتح۔ (ت)

رد المحتار میں ہے،

قوله ولو بعد السلام ای ناسیا مدام قوله سلام کے بعد انہو یعنی محمول سے و لا یخص جب تک مسجد میں ہے سجدہ ادا کر سکتا ہے (ت)

۸۴/۱	مجتبائی دہلی	کتاب الصلوة	۱۰
۱۰۵/	"	باب سجود التلاوة	۱۱
۵۱۸/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	" " "	۱۲

اسی میں ہے :

لو اخذنا الرواية عن موضعها فان عليه سجود  
السجود كما في الخلاصة جبر ما يثبت لا اعتماد  
على ما يخالفه وصححه في الولو الجية

اگر نماز میں سجدہ تہودت مؤخر کر دیا تو اس کی وجہ سے  
سجدہ سہو آئے گا جیسا کہ خلاصہ میں بطور جزم بیان  
ہے یعنی اس کے مخالفت قول پر اعتقاد نہیں کیا جائیگا  
ولو ائخذ نے بھی اسی قول کی تصحیح کی ہے۔ (ت)

ایضاً در مختار میں ہے :

سجود السہو یجب بترك واجب سہو افلا  
سجود فی العبد قیل الا فی امر یجب

مجرول کر ترک واجب میں سجدہ سہو پڑتا ہے لہذا  
قصہ ترک میں سجدہ سہو نہیں ہوگا بل بعض کی رائے  
میں صرف چار مقامات پر عمدہ ترک واجب میں سجدہ سہو لازم ہو جاتا ہے (ت)

رد المحتار میں ہے :

اشارة الى ضعفه تبعاً لنور لا يصح لمخالفة  
للمشهور وقد رده العلامة قسم بانه لا يعلو  
له اصل في الرواية ولا وجه في الدابة

نور الايضاح کی اتباع کرتے ہوئے انھوں نے اس کے  
ضعیف ہونے پر اشارہ کیا ہے کیونکہ یہ قول مشہور کے  
خلاف ہے ، اور علامہ قاسم سے اس کی یوں تردید  
کی ہے کہ اس قول کی روایت میں کوئی اصل معلوم نہیں اور نہ ہی اس پر کوئی عقلی دلیل موجود ہے (ت)

بہت و مستقیم در مارۃ جلال تار کی گراہی شرفاً محض باطل و نامعتبر و حقیقتاً فی ہذا و ما بالاعزیز  
علیہ (ہم نے اس کی اپنے فتاویٰ میں خوب تفصیل بیان کی ہے جس پر اضافہ دشوار ہے) نامعتبر شرعی کا  
درجہ اعتبار کو پہنچا کر نکر یہاں بھی مولوی صاحب نے مولوی عبدالحی صاحب نکھوی کا اتباع کیا ہے مولوی صاحب  
نکھوی نے ہاں تک جا بجا خود سے اعتبار کی تار کی تصریح کی ، جلد اول ص ۵۲۳ اس باب (یعنی رویت بدل) میں  
صرف خبر تار یا تحریر غلط کافی نہیں جب تک کہ بطور کتاب القاضی الی القاضی (قاسمی کا دوسرے  
قاضی کی طرف لکھنا ہے) کی تحریر نہ پہنچے ، قاعدہ الخط یشبہ الخط تحریر دوسری تحریر کے مشابہ  
ہوتی ہے ۔ (ت) کا مشہور ہے کہ ایضاً صفحہ ۵۰۵ بحسب ضوابط فقہیہ بحر و اخبارات تار وغیرہ درباب

۴۹۶/	دار احیاء التراث ، عربی بیروت	بابہ سجود السہو	۱۔ رد المحتار
۱۰۲/۱	مکتبہ بیانی دہلی	"	۲۔ در مختار
۴۹۶/۱	دار احیاء التراث العربی بیروت	"	۳۔ رد المحتار
۲۷۲/۱	مطبع روسفی مکتبہ	کتاب الصوم	۴۔ مجموعہ فتاویٰ

حکم معلوم واقعات معتبر نہیں۔ صنف ۱۰ پر یہ لکھا،

روایت ہلال کے بارے میں خبر طے کی شہرت معتبر  
ہے۔ اگر کسی شہر سے یہ خبر آئے کہ گزشتہ  
رات اس جگہ چاند دیکھا گیا ہے یا تار کے ذریعے یہ  
خبر معلوم ہو تو جب تک کثیر تحریریں اور متعدد خبروں  
کے ذریعے یہ خبر شہرت حاصل نہ کرے اس کا اعتبار  
نہیں کیا جاسکتا۔ (ت)

واقعی درباب روایت ہلال شہرت اخبار معتبریت  
اگر از شہرے خبرے رسیدہ کہ بر شہب گزشتہ در آنجا  
روایت شدہ یا بواسطت تار برقی دریافت این  
امر شدہ تا وقتیکہ شہرت آن نہ شود از تحریرات کثیرہ  
و اخبار عہدہ معلوم نہ شود اعتبار آن نباید  
ساختہ شد

اس کی شہرت ہو جانے سے یہ قمر اور نہیں ہو سکتی کہ جب اس شہر میں خبر مشہور ہو گئی کہ فلاں جگہ سے تار آیا  
تو اب وہی تار جس کی خبر شہر مانا کافی اور بحسب ضوابط فقہیہ معتبر ہو جائیگا جسے تو کوئی عاقل گمان نہ کرے گا  
ورنہ کسی فاسق، فاجر، شراب خور، زنا کار کی خبر شہر میں آجائے کہ وہ اپنا چاند دیکھنا بیان کرتا ہے تو چہ ہے  
کہ معتبر ہو جائے، حالانکہ تار اس سے بھی زیادہ بے اعتبار کہ فاسق اہل شہادت ہے ولہذا اگرچہ کہ شرع اس کی  
شہادت قبول کرے مگر صحیح ہو جائے گا اگرچہ حاکم آئمہ بنفس علیہ فی العتق والحد و لدر وغیرہ من  
الاسفار الغد (فتح، بحر، در وغیرہ) مشہور کتب میں اس پر تصریح ہے۔ (ت) اور تار تو اصل اہل شہادت  
نہیں رکھتا۔ ہاں شاید یہ مراد ہو کہ جب اس شہر سے متعدد دلائل آئیں تو اعتبار کیا جائے گا اور یہ اس استغاضہ  
شہرت میں داخل ہو گا جسے فقہائے کرام نے دوبارہ روایت معتبر رکھا ہے مگر خیال نہ کیا کہ یہ قصہ ہو گا تو مردی  
میں ذرا دی میں کہ یہاں بھی تار مانا وہ سب تاروں کا ناقل ہو گا حالانکہ ان میں اکثر کفار ہوتے ہیں تو یہ استغاضہ  
محض مراد اس سے بھی بدتر ہو گا کہ ایک فاسق فاجر سر بازار پکارتا پھرے کہ فلاں شہر میں لاکھ آدمیوں نے چاند  
دیکھا ہے کیا اسے استغاضہ کہیں گے عاशा و کلا، اور جہاں تار گھر متعدد بھی ہوں اور فرض کریں کہ ہر آنس  
میں اس شہر سے خبر آئی تو کیا چند کافر یا فاسق یا مجہول اگر کہ دیں کہ فلاں جگہ کے فلاں مکان نے ہم سے  
اپنا چاند دیکھنا بیان کیا تو یہ حکایت محض تاحید استغاضہ منہی گئی، استغاضہ اللہ تبارک و العالیٰ بے چارہ اتنی بات  
کا بھی گواہ نہیں اس نے تار میں ایک حرکت پائی اور اس سے کچھ حرف مصطلو کجے جو ہایت جلدی میں

و اے زچے، وہ وہاں کے ہنگامی یا تو یا بند یا نصابی وغیرم تھے، اُن کے پاس پانچ دیکھنے والے خود نہ آئے، ایک پیچے پر لکھ کر یا خود انگریزی نہ جانتی تو کسی ہندو وغیرہ کفار سے انگریزی کر اگر کسی لڑکے چاکر یا راہ چلتے کے ہاتھ تار آفس میں بھیج دی وہ وہاں کا بوہاں بھیج دے گا اس کی بلا کو بھی مفرط نہیں کہ جس کے نام سے تار جاتا ہے خود وہ بھیجتا بھی ہے یا کسی نے محض جھوٹ اس کی طرف سے تار دلوایا ہے ایسے نفیس سلسلے کی خبر اگر شرع معتبر کہے تو قیامت ہے، یہ تو تار کے مہلات ہیں، زبانوں کی کہی ہوئی خود ہمارے آگے مسلمانوں کی اور کی ہوئی ہزار افواہ بازار برگر استغاضہ شرعیہ نہیں جب تک پایہ ثبوت و تحقیق کو نہ پہنچیں پھر متعدد تاروں سے سو اس کے کہ گورنمنٹ کے خزانے میں چند روپے داخل ہو گئے، اور کیا نتیجہ! یہاں جو، استغاضہ شرع نے معتبر فرمایا اس کے معنی معلوم کیجئے، رد المحتار میں ہے،

قال الرحق معنى الاستفاضة ان تاتي من تلك البلدة جماعات متعددة دون كل منهم يخبر عن اهل تلك البلدة انهم صاموا من رؤية لا مجرد الشيوخ من غير علم بمن اشاعه كما قد تشيع اخبار يتحدث بها ساواهل البلدة ولا يعلم من اشاعها فمثل هذا لا ينبغي ان يسم فضل من ان يشهد به حكمه قلت وهو كلام حسن ويشير الى قول الذ خيرة ادا استفاض و تحقق فان التحقق لا يوجد بمجرد الشيوخ

شیخ زحقی کہتے ہیں کہ استغاضہ کا معنی یہ ہے کہ اس شہر سے متعدد جماعتیں آئیں اور ہر کوئی یہ اطلاع دے کہ انھوں نے پانچ دیکھ کر روزہ رکھا ہے بعض ایسی افواہ سے نہیں کہ جس کے پھیلا نے والا معلوم نہ ہو جیسا کہ بہت سی باتیں شہروں میں پھیل جاتی ہیں اور ان کے پھیلا نے والا معلوم نہیں ہوتا، تو ایسی بات کو مستنا مناسب نہیں ہے جاسیکہ اس سے کوئی حکم شرعی ثابت کیا جائے، قدرت یہ حکم بہت ہی خوب ہے، ذخیرہ کے ان الفاظ میں بھی یہی بات ہے کہ جب مشہور و متحقق ہو جائے تب لازم ہوگا کیونکہ ثبوت و تحقق محض افواہ سے نہیں ہوگا (نت)

دیکھئے استغاضہ اس کا نام ہے کہ اُس شہر سے متعدد جماعت آئیں اور سب ایک زبان خبر دیں کہ وہاں رویت ہوئی اور روزہ پانچ دیکھ کر رکھا ہے تحقیق خبری جس کی سند معلوم نہیں اگرچہ تمام اہل شہر کی زبان پر ہوں کان رکھنے کے قابل بھی نہیں ہوتیں نہ کہ اُن سے کسی حکم شرعی کا اثبات، انصاف کیجئے تو تار کی یہی حالت ہے شہر واسلے ہرگز یہ بھی نہیں بتا سکے کہ یہ اشاعت کن لوگوں کے ہاتھوں سے ہوئی، تار کے فارم کسل نے لکھے،

تار بانو کو فارم دینے کوں گیا، وہاں کا تار بانو کوں تھا، یہاں کوں ہے چیرا سی کہ دے گیا کوئی تھا تو وہی رہا کہ  
لا یعلم من اشاعہا (اسے مشہور کرنے والے کا علم نہیں۔ ت) اور استغاض فہوی کے ساتھ کھنٹی متحقق  
نہ ہو کہ استغاضہ شرعی ہوتا، اور ہمیں سے ظاہر کہ انتظام زمانہ حال جس پر مولوی مکنوی صاحب نے اعتماد  
اتکال کیا یہاں کچھ بھی بکار آمد نہیں، انتظام اس کا ہے کہ تار جو دیا جائے اپنی تین مقررہ میعادوں پر  
بھیج دیا جائے گا اس میں فرق نہ آئے گا مکتوب الیہ ملا تو اسے پہنچا دیا جائے گا، آفس کی غلطی سے نہ پہنچا  
تو محمول اتنی مدت تک واپس دیا جائے گا۔ یہ انتظام اصلہ نہیں کہ تار دینے جو آئے اس کی شناخت  
لی جائے کہ آیا وہی ہے یا دوسرا شخص غلط سلسلہ اس کے نام سے دیتا ہے، نہ اس کا انتظام ہے کہ  
فارم لینے والے نے کلام قائل کا صحیح ترجمہ کیا ہے یا اس نے کچھ کہا اور یہ تار کے تنگ لفظوں میں اسے ادا  
نہ کر سکا یا محمول کے بچاؤ کو مطلب ناقص رہ گیا، نہ اس کا انتظام ہے کہ تار دینے لینے پہنچانے والے  
عادل، ثقہ، متقی ہونا درکنار مسلمان ہی ہوں۔ پھر انتظام مذکور نے کیا کام دیا، باقی تفصیل فتاویٰ فقہ  
میں ملاحظہ ہو اور ان تمام خرابیوں سے قطع نظر کیجئے تو قبول استغاضہ جس امر پر یعنی تھا یہاں عامہ بلاد میں  
سرے سے وہ بھی ہی مفقود ہے، یعنی یہ تھا کہ استغاضہ سے اس شہر میں روزہ ہونا یا بیٹھنا ثابت ہوگا،  
شہر عادیہ حاکم شرع سے خالی نہیں ہوتا، درود ذبیہ تک کم اس نظام ہی سے ہوا کہ سب میں تو اصل استغاضہ  
سے معلوم ہوگا کہ اس شہر میں حاکم شرع نے حکم دیا اور اس کا حکم حجت شرعیہ ہے لہذا مطلق ہوگا جیسے  
دو گواہ عادل گواہی دیں کہ ہمارے سامنے فلاں حاکم شرع کے یہاں شہادتیں گزریں اور اس نے حکم دیا۔  
رد المحتار میں ہے :

الاستفصاة لمآلات بمنزلة الخبر المتواتر  
وقد ثبت بمہان اهل تلك البلدة صاموا  
یوم کذا الزم العموم بمہالات البسطة  
لا تخلوہن حاکم شرعی عادیہ فلا بد  
من ان یکون صومہم مبینا علی حکم  
حاکمہم الشرعی فکانت تلك الاستفصاة  
بمعنی نقل الحكم المذکور  
جب استغاضہ خبر متواتر کی طرح ہے اور اس سے  
یہ ثابت ہو گیا کہ اس شہر کے لوگوں نے فلاں دن  
روزہ رکھا ہے تو اس پر عمل ہوگا کیونکہ عادیہ شہر  
حاکم شرعی سے خالی نہیں ہوتا تو ایسی صورت  
میں لامحالہ ان کا روزہ ان کے حاکم شرعی کے فیصلہ  
پر مبنی ہوگا تو اب استغاضہ بمعنی حکم مذکور کا نقل کرنا  
ہوگا۔ (ت)



یہاں عامۃ بلاد میں نہ حاکم شرعی نہ لوگ پابند احکام شرعی، پھر استغاضہ ہو، بھی ترکی و حسبنا  
 اللہ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ۔

بسمت و بسمت مسئلہ اختلاف مطالع کی تحقیق اعلیٰ وجہ اس پر بحمد اللہ تعالیٰ یہاں ہو چسکی  
 جس سے روشن کہ وہ اصلاً کبھی کسی ہلال میں معتبر ہونے کے قابل نہیں۔ مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
 کا ایک ارشاد:

انما امة لا تكتب ولا تحسب الشهور ہم اتمی امت ہیں نہ لکھتے ہیں اور نہ حساب جانتے ہیں  
 هكذا وهكذا والحديث۔ ہم ماہ کو یوں یوں شمار کرتے ہیں الحدیث (ت)

مطلقاً اس کے ابطال و اجمال کو کافی و دافی نہ اس کی بنا ہر مہینے میں انہیں حسابات غیر مضبوط پر ہے  
 جن کو شرعاً مطہر بحیرہ ساقط النظر فرما چکی مگر دربارہ ہلال اضیٰ علامہ شامی رحمۃ اللہ علیہ کو براہ الشریعہ ایک  
 اشتباہ واقع ہوا وہ انہیں گمان گزرا کہ یہاں اس کا اعتبار چاہئے وہ خود بھی اسے مسئلہ مذہب نہیں  
 بتاتے صرف اپنی ایک رائے کہتے اور تصریح فرماتے ہیں کہ یہ حکم میں نے کسی کتاب میں نہ دیکھا اور اس کی  
 بنیاد و دلیل ایک ہی امر پر کرتے ہیں اگر وہ اپنے اس خیال کا غشاً ظاہر فرماتے تو شبہ رہتا کہ شاید  
 یہاں کوئی دقیقہ ہو مگر الحمد للہ کہ ان کے بیان نے اہل تصحیح کو دیا اُن دونوں امر میں عدم شامی کی رائے  
 سامی سے لغزش ہوئی ہے قرآن کے اتباع کی طرف ہرگز سبیل نہیں۔

امراؤل یہ فرمایا کہ اختلاف مطالع صوم میں تو اس لیے نامعتبر ہوا تھا کہ حدیث نے اسے مطلق رویت  
 سے متعلق فرمایا تھا کہ جب کہیں چاند دیکھا گیا رویت ہو گئی بخلاف اضحیٰ کہ اس کا ویسا تعلق وارد نہیں۔

امروم یہ کہ کلام علما سے کتاب الحج میں مفہوم ہوتا ہے کہ دربارہ حج اختلاف مطالع معتبر ہے تو اگر بعد وقت  
 گراہ گزریں کہ آج و سب سے قبل نہ کی جائے گی۔ رد المحتار میں فرمایا،

لا يعتبر اختلاف بل يجب العمل بالاسبق لا يعتبر اختلاف عندنا وعند المالكية  
 رؤية وهو المعتمد عندنا وعند المالكية رؤية وهو المعتمد عندنا وعند المالكية  
 والحنبلة لتعلق الخطاب عاماً بمطلق الرؤية في حديث صوموا الرؤية  
 اختلاف مطالع کا اعتبار نہ ہو گا بلکہ پہلے حساب اند کی  
 رویت پر عمل واجب ہو گا اور یہی ہمارے اُخلاف  
 مالکیہ اور حنبلیہ کے ہاں معتد ہے کیونکہ حدیث پاک  
 صوموا الرؤية (چاند دیکھنے پر روزہ رکھو) میں  
 خطاب مطلق رویت کو شامل ہے۔

۳۱۴/۱ آفتاب عالم پریس لاہور کتاب القضاء  
 ۹۹/۲ دار احیاء التراث العربی بیروت مطلب فی اختلاف المطالع  
 سنہ سنہ ابی داؤد سنہ رد المحتار

تنبیہ : یہہ من کلامہم فی کتاب الحج ان  
اختلاف المطالع فیہ معتبر فلا یلزمہم شی  
لو ظہر انہ سؤی فی بدۃ اخرى قبلہم یوم  
وہل یقل کذلک فی حق الاضحیۃ لغير  
احدی جہ لمراسۃ والظاہر نعم لان  
اختلاف المطالع انما لم یعتبر فی الصوم  
لتعمقہ بمطابق الرؤیۃ وھذا بخلاف  
الاضحیۃ فالظاہر انہ کاتواتر الصلوۃ  
یلزم حکم قوم العمل بما عندہم۔

تنبیہ : کتاب الحج میں کلام علیا سے یہ مفہوم ہوتا ہے  
کہ حج میں اختلاف مطالع کا اعتبار ہے کیونکہ اگر  
واضح ہو جائے کہ کسی دوسرے شہر میں ایک دن  
پہلے چاند دیکھا گیا تھا تو اب حجاج پر کوئی شے بھی  
لازم نہ ہوگی، اور کیا قربانی کے بارے میں غیر حجاج  
کے حق میں بھی یہی کہا جائے گا؟ اس بارے میں  
حکم میری نظر سے نہیں گزرا، ظاہر یہی ہے کہ  
اختلاف مطالع کا اعتبار ہوگا، کیونکہ صوم میں اختلاف  
مطالع کا اعتبار اس لیے نہیں کہ حدیث میں یہ ہے  
روزہ کا تعلق مطلق رویت سے ہے بخلاف قربانی کے کہ اس میں ظاہر یہی ہے کہ اوقات نماز کی طرح ہے  
ہر قوم پر اپنے اوقات کے مطابق عمل لازم ہوگا۔ د۔

اقول دونوں صحیح نہیں، الحمد للہ دربارہ اضمیہ بھی ویسی ہی حدیث وارد ہے جیسی صوم و افطار  
میں تھی شرع نے اسے بھی مطلق رویت سے ویسا ہی متعلق فرمایا ہے جیسا ان دونوں کو اس میں ابی داؤد  
شریف میں امیر مگر حارث بن عابد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے۔

قال عہد الینہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
علیہ وسلم انت نفسك للرؤیۃ فان لم  
نرہ و مشہد شاہدا عدلی فکنا بشہادتها  
بہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
وصیت فرمائی کہ رویت پر قربانی کریں پھر اگر نہیں  
رویت نہ ہو اور دو گواہ عدلی کو ابی دیں تو ان کی  
گواہی سے قربانی کر لیں۔

امام دارقطنی نے فرمایا، ھذا اسناد متصل صحیح (اس کی سند متصل اور صحیح ہے) اور حج میں  
رد شہادت نہ بر بنائے اعتبار اختلاف ہے ورنہ مہینہ بھر سے کم فاصلہ کی رویت گواہ بیان کریں تو مقبول  
ہو، حالانکہ علماء مطلقاً رد فرماتے ہیں بلکہ اس کی وجہ دفع حرج ہے جیسا کہ باب و شرعاً باسب میں  
تصریح ہے یعنی ہزار ہا کوس کے فاصلوں سے تمام اقطار و اطراف زمین سے لاکھوں بدۃ خداج کے لیے

سے رد الحجاز مطلب فی اختلاف المطالع دار ایضاً التراتل اعرفی بیات ۹۶/۲

۱ سنن ابی داؤد کتاب العیام آفتاب عالم پریس لاہور ۲۱۹/۱

۲ سنن دارقطنی باب الشہادت علی روۃ اہلال حدیث ۱ فشر السنۃ عثمان ۱۶۵/۲

حاضر ہوئے اب کہ وقت گزر گیا گواہی دینے آئے کہ تم نے دسویں کو وقف عرصہ کیا تھا راج نہ ہوا، کتنا بڑا  
 حرج عظیم ہے، لاکھوں بندوں کے کروڑوں روپے کا خرچ اور جانوں کی مشقتیں سب برباد گئیں، اب یا تو  
 سال بھر اور یہ تمام لشکر ہائے عظیم الشان مکہ معظمہ میں پڑے رہیں کہ نہ انھیں روٹی نصیب ہو رہی کہ کھانے کے لیے دوا  
 بچے یا حکم دیا جائے کہ سب اپنے وطنوں کو واپس جا کر دیئے ہی کروڑوں کے خرچ اور جانوں کی مشقت سے  
 پھر سال آئندہ حاضر ہوں ان دونوں آفتوں سے ان دونوں گواہوں کی تغلیط آسان تر ہے۔

وقد قال الله تعالى ما جعل عليكم في الدين من حرج <sup>یہ</sup>   
 الله تعالى کا ارشاد مبارک ہے، اللہ نے تم پر دین  
 میں تنگی نہیں فرمائی۔ (ت)

ولہذا وہی ملّا تصریح فرماتے ہیں کہ اگر وقت ہنوز باقی اور تدارک ممکن ہے گواہی مقبول ہوگی پھر اعتبار خدشہ  
 مطایع کہ ضرر ہوا۔ در مختار میں ہے،

شہدوا بعد الوقوف بوقوفہم بعد وقتہ لا تقبل  
 شہادتهم والوقوف صحیحہ استصحاباً حتمیہ  
 الشہود لظہر الشدید وقبلہ ای قبل وقتہ  
 قبلت انت امکان التدارک لیلا مع  
 اکثرہم والا <sup>یہ</sup>

گواہی مقبول ہوگی بشرطیکہ رات کو انزوں کے ساتھ تدارک ہونے پر رہیں (ت)  
 خود اسی رد المحتار میں ہے،

لو شہدوا بعد الوقوف بوقوفہم قبل وقتہ  
 قبلت شہادتهم بخلاف الشہادۃ بانہم  
 وقفوا بعد یومہ فان التدارک غیر ممکن  
 اصلاً فذلہم لا تقبل <sup>یہ</sup> (مختصاً)

اگر وقف کے بعد گواہوں نے یہ گواہی دی کہ وقف  
 وقت سے پہلے ہوا ہے تو گواہی مقبول ہوگی بخلاف  
 اس صورت کے جب یہ گواہی ہو کہ وقف یوم عرصہ کے  
 بعد ہوا ہے کیونکہ اس صورت میں تدارک ممکن نہیں  
 اس لیے گواہی مقبول نہ ہوگی (ت)

ملہ القرآن ۲۲/۷۸

سے در مختار باب الہدی

سے رد المحتار باب الہدی

مجتبائی دہلی ۱۸۳/۱

دار احیاء التراث العربی بیروت ۵۲-۵۳/۱۸۳

مسئلہ ۲۳ از شہر محلہ ذخیرہ مسئلہ فحشی شوکت علی صاحب مہر چنگی ۱۷ جمادی الآخر  
 کیا حکم ہے علامہ اہلسنت والجماعت کا اس مسئلہ میں کہ چوں کہ جو سووم کی فاتحہ کے قبل کلمہ طیبہ  
 پڑھا جاتا ہے اس کے کھانے کو بعض شخص مکرہ جانتے ہیں اور کہتے ہیں کہ قلب سیاہ ہوتا ہے۔ آیا یہ صحیح ہے  
 تو ان کو کیا کرنا چاہئے؟ اسی طرح فاتحہ کے کھانے کو جو عام لوگوں کی ہوتی ہے کہتے ہیں ایک موضع میں ان سووم کے  
 پڑھے ہوئے چوں کہ مسلمان اپنا اپنا عقد لے کر مشرک چاروں کو دے دیتے ہیں وہاں یہی رواج ہمیشہ سے  
 چلا آتا ہے۔ لہذا ان کلمہ طیبہ کے پڑھے ہوئے چوں کہ مشرک چاروں کو دینا چاہئے یا نہیں؟ کیا یہ گناہ ہے؟  
 بینوا تو جہودا۔

### الجواب

یہ چیزیں غنی نہ لے فقیر لے۔ اور وہ جو ان کا منتظر رہتا ہے ان کے نہ ملنے سے ناخوش ہوتا ہے اس کا  
 قلب سیاہ ہوتا ہے مشرک یا پھر اس کا دیا گناہ، گناہ۔ فقیر لے کر خود کھائے اور غنی لے ہی نہیں اور  
 لے لے ہوں تو مسلمان فقیر کو دے دے۔ یہ حکم عام فاتحہ کا ہے، نیاز اولیائے کرام طعام موت نہیں وہ  
 تبرک ہے فقیر و غنی سب لیں۔ جگہ مانی ہوتی مگر بطور مذہب شرعی نہ ہو، شرعی پھر غیر فقیر کو جائز نہیں۔ اللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ ۲۴ از قصبہ رتھاروڈ ضلع بریلی مسئلہ حکیم محمد اسی ۹ سوال ۱۳۳۹  
 کیا فرماتے ہیں علامہ دین کہ سووم کے چوں کا کلمہ علاوہ چھوٹوں کے بڑوں کو بھی جائز ہے یا نہیں؟  
 بینوا تو جہودا۔

### الجواب

یہ چنے خزام ہی کھائیں، غنی کو نہ جائے بچہ یا بڑا۔ غنی بچوں کو ان کے والدین منع کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ ۲۵ از جگہ عام ضلع بہرہولی محلہ میہان چوہہ مسئلہ سید محمد تقی صاحب قادری ابراہیم حسینی ۶ صفر ۱۳۳۷  
 اگر مردہ کو اس کا خویش واقارب خواب میں دیکھے تنہا یا اس کو کسی قسم کی چیز طلب کرتے ہوئے دیکھے  
 تو ایسی حالت میں مردہ کا فاتحہ کھانے پر دلانا جائز ہے یا نہیں؟ یا وہ چیز جو اس نے خواب میں طلب کی ہے  
 وہ اس کے نام پر فاتحہ دلا کر خیرات کرنا جائز ہے یا نہیں؟ اور فاتحہ کے وقت ہمراہ کھانے کے پانی کا رکھنا جائز  
 ہے یا نہیں؟

### الجواب

بہتر ہے کہ جو چیز طلب کی محتاج کو اس کی طرف سے دی جائے اور کھانے پر فاتحہ اس کے سبب سے منع  
 نہ ہوگی وہ بھی اور پانی رکھنے میں حرج نہیں۔ محتاج کو وہ کھانا کھائیں اور پانی پلائیں سب کا خواب پہنچے گا۔

## درء القبح عن درك وقت الصبح

(صبح صادق کو سمجھنے میں کوتاہی کا ازالہ)

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب محمد بن عبد الله عليه وسلم

مسئلہ ۶۳ اذ بازال لکرتی ٹیپ میرٹھ مرسلہ شیخ محمد احسان الدینی حنفی قادری ۱۴ رمضان ۱۳۲۶ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین مبین و مفتیان شرع متین اس باب میں کہ شریعت میں صبح صادق کا کوئی  
کلیہ قاعدہ ہے جس کے ذریعہ سے معلوم ہو جایا کرے کہ صبح صادق فلاں وقت ہوتی ہے، اور آنکھوں سے دیکھنے  
کی کچھ ضرورت نہ ہے یا کوئی حساب اور کلیہ قاعدہ نہیں ہے بلکہ آنکھوں سے دیکھنے ہی پر منحصر ہے، اگر قاعدہ کلیہ  
نہیں ہے تو مفتاح الصلوٰۃ میں جو بحر الخزانۃ الروایات لکھا ہے کہ رات کا سب تو اہل مقدمہ فجر ہوتا ہے اس کا  
کیا مطلب ہے؟ بیٹنوا تو خروا۔

### الجواب

شریعت مطہرہ محمدیہ علی صاحبہا افضل الصلوٰۃ والتحیۃ نے نماز و روزہ و حج و زکوٰۃ و عدت و نفات  
طلاق و مدت حمل و ایلا و تاجیل عین و فتنائے حیض و نفاس و غیر ذلک امور کے لیے یہ روایات مقرر فرماتے

یعنی طلوع صبح شمس وغروب شمس و شفق و نصف النهار و مثلین و روز و ماہ و سالی ان سب کے اور اک کا مدار رویت پر مشاہدہ پر ہے ان میں کوئی ایسا نہیں جو بغیر مشاہدہ و مجرد کسی حساب یا قافرن عقلی سے بدرج ہو جاتا ، ہاں رویت و مشاہدہ ان سب کے اور اک کا سبب کافی ہے اور یہی اس شریعت عامہ و خاصہ شامہ کاملہ کے لائق شان تھا کہ تمام جہان کے لیے اُتری اور ان میں اکثر وہ ہیں کہ واقعی محاسبات بنیات و تزکیہ کی تکلیف انہیں نہیں دی جاسکتی۔ انعامۃ امیۃ لا تکتب ولا فحسب (ہم اُمی اُمت ہیں نہ لکھتے ہیں اور نہ حساب کرتے ہیں۔) تا فرما کر اپنے تمام غلاموں کے لیے ایک آسان اور واضح راستہ کھول دیا اور ان تمام اوقات کے لیے حکیم رحیم عز وجل نے دو کھلی نشانیاں مقرر فرمادیں چاند اور سورج جن کے اختلاف حسب احوال پر نظر کر کے غوام و عوام سب اوقات مطہرہ پر شرحہ کا اور اک کر سکیں۔

کہا قال تعالیٰ وجعلنا الیل والنهار ایستین فقہونا ایۃ الیل وجعلنا ایۃ النهار مبصرة لتبتغوا فضلا من ربکم وتعلموا عیدہ السین والحساب وکل شیء فصلناہ تعصیلاً وقال تعالیٰ یستوفی عن الاہلۃ قال محمد موافقیت للناس والحدیث۔ وقال تعالیٰ کلاوا واستربوا حتی یتبین لکم الحیطۃ الابیہی والحیطۃ الاسودہن، المجزئۃ اتوا الصیام الی الین، وقال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہو هو السؤتہ وافطر والسؤتہ یہ کرو۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ارشاد اقدس ہے اتم چاند دیکھ کر روزہ رکھو اور چاند دیکھ کر روزہ چھوڑو۔ (متن)

پھر ان میں بعض قودہ ہیں جن کا مدار صرف رویت پر ہی رہا وہ ہلال ہے کہ انہ

۳۱۴/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	کتاب الصیام	لے سنن ابی داؤد
۱۹۰/۲	سۃ القرآن		سۃ القرآن ۱۲/۱۴
۲۵۶/۱	صحیح بخاری کتاب الصوم قیدی کتب خانہ کراچی		سۃ القرآن ۱۸۴/۲

لہذا روایت (بیشک اللہ تعالیٰ نے چاند کا مدار رویت پر رکھا ہے) اس کے ظہور و خفا کے وہ اسباب کثیرہ نامضب ہیں جن کے لیے آج تک کوئی قاعدہ منضبط نہ ہو سکا۔ ولہذا اہل علم نے محض میں بابت کہ متعذر غمزدہ و کواکب ثوابت کے ظہور و خفا کے لیے باب وضع کیے مگر رویت بلال سے اصلاً بحث نہ کی، دو حاشا تھا کہ یہ قابو کی چیز نہیں اس کا میں کوئی ضابطہ کلیہ نہیں دے سکتا، بعض کے لوگوں نے اپنے تجارب کی بنا پر اگرچہ بطی و درجہ ارتفاع یا بعد مساویا بعد معدل و قوس تعدیل الغروب وغیر ذلک کچھ باتیں بیان کیں مگر وہ خود ان میں شدت مختلف ہیں اور باوصف اختلاف کوئی اپنے قرار داد پر جازم بھی نہیں جیسا کہ واقعہ فن پر طاسر ہے اسی لیے اہل حیت جدیدہ با آنکہ محض فضولی باتوں میں نہایت ترقیق و تقوین کرتے ہیں اور سالانہ المنکب میں ہر روز کے لیے قر کے ایک ایک گھنٹہ کا میل و مطالع قرار دے رہے ہیں آفتاب کے ساتھ اس کے جملہ انظار اجتماع و استقبال و تزییع ایمن و ایسر کے وقت دیتے ہیں اور ہر تاریخ پر مختارات و ثوابت کے ساتھ اس کے قرانات بیان کرتے ہیں مگر رویت بلال کا وقت نہیں دیتے وہ بھی کچھ بولتے ہیں کہ یہ ہمارے بولتے کا نہیں ولہذا ہمارے علماء نے تصریح فرمائی کہ اس بارہ میں قولی اہل ترقیت پر نظر نہ ہوگی، درختار میں وہ جہانیدہ سے ہے و قول ولی التوقیت لیس بموجبی (اہل ترقیت کا قولی سبب وجوب نہیں بن سکتا۔ ت۔) اور باقی وہ ہیں کہ اگرچہ ان کا اصل مدار رویت پر تھا مگر رویت ہی کے تکرر سے تجربہ نے ان کے ہارے میں ضوابط کلیہ بنائے جن کا ادراک بے رویت نہ ہو سکتا تھا مگر بعد ادراک وہ قاعدہ مقرر ہو کر وقت کو قوانین علم ہیئت و ذریعہ کے ضابطہ میں لے آنا میرٹھو جس کے سبب ہم پیش ازہ وقت حکم نکالنے میں کہ فلاں وقت مطلب شرعی فلاں گھنٹے منٹ سیکند پر واقع ہوگا۔ واقعہ فن کا وہ حکم نکالنا جو ابھی خطا نہ کرے گا کہ آخر مدار کا دیکھنا و قمر کی چال پر ہے اور ان کی چال عزیز عظیم نے ایک حساب مضبوط پر منضبط فرمائی ہے۔

قال تعالیٰ الشمس والقمر بحسبان ۵ و ارشاد باری تعالیٰ ہے سورج اور چاند حساب سے ہیں۔ اور ارشاد ربانی ہے ۱ یہ حکم ہے۔  
 ذبردست علم والے کا۔ (ت)

۱۶۲/۲	نشر السنۃ عثمان	کتاب الصیام حدیث ۲۶	لے سنن الدارقطنی
۱۴۸/۱	مجتبائی دہلی	کتاب الصوم	لے در مختار
			لے القرآن ۵/۵۵
			لے القرآن ۳۸/۳۶

اُس پر ایک یا دو مثل بڑھا کر اتنے غلط کے لیے ارتفاع اور اس ارتفاع کے لیے وقت معلوم کر لیتے مگر یہاں بھی اُسی انگسار کا قدم درمیان ہے کہ کوکب جب تک ٹھیک سمت الرااس پر نہ ہو انگسار کے پچے سے نہیں چھوٹ سکتا مگر رویت نے انگسار افقی کلی بتایا اور تناسب سے انگسارات جزئیہ درج ہوئے جن کی جسد ول فقیر نے اپنی تحریرات ہند میں دی ہے اس کے ملاحظہ سے پھر انھیں قوانین نے راہ پائی اور ہر روز کے لیے وقت عصر پیش ازہ قریح میں بتانا آسان ہوا۔ طلوع وغروب شفق کو تو انگسار سے بھی عدا قدر تھا کہ اُس وقت آفتاب پیش نگاہ ہوتا ہی نہیں کہ بھر کی شعاعوں کا انگسار دیا جائے وہاں سرے سے عقل کو اس اور اک کی راہ نہ تھی کہ آفتاب افق سے کتنا نیچا ہو گا کہ صبح طلوع کرے گی یا کتنا نیچا جائے کہ شفق ڈوب جائے گی تو پھر رویت ہی کی احتیاج پڑی اور صد ہا سال کے مکرر مشاہدہ نے ثابت کیا کہ آفتاب ان دونوں دھرتی تقریباً اٹھارہ درجے نیچے ہوتا ہے، یہ وہ علم ہے جو اکثر حیات و افون پر غنی رہا، رجحان الغیب باتیرا اڑا کیے صبح کا ذب کے وقت انحطاط شمس میں مختلف ہوتے، کسی نے سترہ درجہ کہا کسی نے اٹھارہ، کسی نے انیس بتائے، اور مشہور اٹھارہ ہے، اور اسی پر شرح چغتائی نے مثنوی کی، اور صبح صادق کے لیے بعض نے پندرہ درجہ بتائے ہیں۔ اسے علامہ برجندی نے حاشیہ چغتائی میں بلفظ قد قیل نقل کیا اور مقرر رکھا اور اسی نے علامہ خلیل کا ملی کو دھکا دیا کہ وہ ان مجموعی میں موجبت میں رہ کر کا فاصلہ بتایا جسے ادا انگسار میں نقل کیا اور معتد رکھا، حالانکہ یہ سب جو سات بے معنی ہیں، شرع مطہر نے اس باب میں کچھ اور مشاہد فرمایا ہی نہیں، اس نے تو صبح کی صورتیں تعلیم فرمائی ہیں کہ صبح کا ذب شرقاً غرباً مستطیل ہوتا ہے اور صبح صادق جنوباً شمالاً مستطیل، اور ہم اوپر کہہ آئے کہ مقدار انحطاط جہانے کی طرف کسی برہان عقل کو راہ نہیں صرف ہمارے رویت پر ہے، اور رویت مشاہدہ صلی ہے کہ صبح کا ذب کے وقت ۱۵ یا ۱۸ یا ۱۹ درجے اور صادق کے وقت ۱۵ درجے انحطاط ہونا اور صادق کا ذب میں صرف تین درجے کا تفاوت ہونا سب محض باطل ہے بلکہ ۱۸ درجہ انحطاط پر صبح صادق ہر عاتی ہے اور اس سے بہت درجے پہلے صبح کا ذب، فقیر نے یکشم خود مشاہدہ کیا کہ محاسبہات علم ہیات سے آفتاب ہنوز ۳۳ درجے افق سے نیچا تھا اور صبح کا ذب خوب روشن تھی، صبح صادق کے سا لہا سال سے فقیر کا ذاتی تجربہ ہے کہ اس کی ابتداء کے وقت ہمیشہ ہر موسم میں آفتاب ۸ اہی درجہ زیر افق پایا ہے، اور صبح کا ذب کے لیے جس سے کوئی حکم شرعی متعلق نہ تھا اب تک اہتمام کا موقع نہ ملا، ہاں اتنا اپنے مشاہدہ سے یقیناً معلوم ہوا کہ اس میں اور صبح صادق میں ۱۵ درجے سے بھی زائد فاصلہ ہے نہ کہ ۲ درجہ، لاجرم برہان شرح مواہب الرحمن پھر شرمینا لیر علی الدرہ پھر ابو السعد علی الکفر وغیرہ میں ہے :



البیاض لا ینہب الا قریب من ثلث سفیدی، تہائی رات کے قریب ختم ہو جاتی  
الدلیل

یہ وہی سپیدی مستطیل ہے جسے وہ اپنے ملک میں ہمیشہ تہائی رات کے قریب تک رہتی فرماتے ہیں کما دل علیہ  
الخصر (جیسا کہ حصہ کا لفظ اس پر دال ہے) اور ظاہر ہے کہ اُن بلاد میں رات ۱۲ گھنٹے اور اس سے بھی کچھ زائد  
تک پہنچتی ہے جس کی تہائی تقریباً پونے پانچ گھنٹے اور یکم مقابلہ قطعاً معلوم ہے کہ اور جتنے حصہ شب تک یہ سپیدی  
رہے گی اور اتنا ہی حصہ شب کا باقی رہے گا۔ تو اس بیان پر دلیلی شتا میں صبح کا ذنب کی  
مقدار وہاں پونے پانچ گھنٹے ہوئی، اور معلوم ہے کہ وہاں صبح صادق کی مقدار پونے دو گھنٹے سے زیادہ نہیں، تو  
صبح صادق و کاذب میں تین گھنٹے تک کا فاصلہ ثابت ہوا کہ نصف تین ہی درجے۔ مگر امام زہری نے تین اتفاق  
میں فرمایا،

روی عن الخلیل انه قال رأیت البیاض رشیخ خلیل سے منقول ہے کہ میں نے عتکہ (اندلس)  
بمکة شرفہا، اللہ تعالیٰ لیلۃ فضا ذہب الا اسے اور بزرگی عطا فرمائی، جس ایک رات سفیدی  
بعد نصف الدلیل

ظاہر ہے کہ عتکہ مغرب میں وہ سپیدی کہ آدمی رات تک رہی، اگر جو سختی ہے تو یہی سلطان کی بیاض دراز ورنہ  
عتکہ منظر میں اس کی صبح و شفق مستطیل ڈیڑھ گھنٹہ بھی نہیں تو خلیل بن احمد عروسی کی روایت و روایت اگر صبح ہے  
اُس دن دونوں صبح میں تقریباً پانچ گھنٹے کا فاصلہ ہو گا یہ بہت بعید ضرور ہے مگر اُس قدر میں شک نہیں کہ  
تین درجے کا قول فاسد و منکر ہے، اور یہیں سے ظاہر ہوا کہ برہان کے اس بیان یا خلیل کی اس روایت کو  
در بارۃ وقت مغرب مذہب امام غزالی عتکہ کا ذریعہ تضعیف جانتا۔

كما وقع عن الطر ابلسی فی العواہا بعدل جیسا کہ برہان میں طرابلسی سے ہے، انہوں نے  
عن اتباع المحقق ابن الہمام مع شدۃ باتباع عمیق ابن الہمام یہاں سے عدول کرنا حالانکہ  
تاسیسہ یہ۔ وہ ان کی شدید اتباع کرتے ہیں (ت)

محض خطا ہے، امام کے نزدیک وقت مغرب شفق ابین مستطیل تک ہے جو فجر صادق کی غیر سے اوکھی ان بلاد  
میں تہائی کیا پو تہائی رات تک بھی نہیں رہتی، اور یہ جو اس قدر دیر پا ہے بیاض دراز بطریق کاذب ہے

کہ اسی کی طرح احکام شرعیہ سے یکسر ساقط والی بعض ہذا او معوضہ او ما البقیین اس کے بعض یا اس کے مثل کی طرف تیس میں اشارہ ہے۔ ت۔

ثم اقول (پھر میں کہتا ہوں۔ ت) صبح صادق کے لیے ۱۵ درجے انحراف ہونے کا بلدن اور ۸ درجے انحراف کی صحت اس واقعہ مشہورہ سے بھی ثابت ہے جو فتح القدر و بحر الرائق و درالمنار و عارف مرتب معقدہ میں مذکور کہ بغداد سے ہمارے مشائخ و امام کے حضور استفتاء آیا تھا کہ گرمیوں کی چھوٹی باتوں میں کن کو وقت عشاء نہیں ملتا آدھی رات تک شفق اسیض رہتی ہے اور وہ ابھی نہ ڈوبی کہ مشرق سے صبح صادق طلوع کر آتی، امام بردہ ان کبیر نے حکم دیا کہ عشاء کی قضا پر عین اور امام بقائی و امام شمس اللہ علیہ السلام نے فرمایا ان پر سے عشاء ساقط ہے۔ بالکل ان راتوں میں وہاں وقت عشاء نہ پانا متفق علیہ ہے، لہذا اگر انحراف صبح صادق ۱۵ درجے ہو تو سال کی سب سے چھوٹی رات بھی شب تحریک برطان میں بھی ان کو وقت عشاء ملتا ایک رات بھی فوت نہ ہوتا کہ راتوں، اس پر دلیل نہیں، بخار کا عرض شمالی ساڑھے اچاس درجے ہے کہ فی الزیج المسعودی ثم السیاحۃ و ابی جیسا کہ تہذیبی اور الرغیہ کی زیج میں ہے آ، اور میل کل یعنی اس سلطان کا میل اس دن میں ۲۳ درجے سے کچھ زیادہ تھا کہ اس کی مقدار زمانہ رصد تہذیب میں جسے تقریباً پانچ سو برس گزرے ہوئے محول رہتی یعنی ۱۳ درجے سے ۷۰ یا ۷۱ یا ۷۲ درجے کا زمانہ امام شمس اللہ علیہ السلام میں جسے پوسٹ نو سو برس گزرے اور بھی زیادہ سرگادھری کا رصد مراغہ لے کر وہ اپنے ہی زمانہ میں الجولہ کا رد ہے یعنی ۲۳ درجے ۳۵ دقیقہ حیر اس کی نہ نیچے اس پر تجربہ ہوا ہے کہ اعمال میں کچھ نیچے تو جی ہاں تھا سب کہ اب الجولہ یعنی ۲۶ درجہ ۴۵ دقیقہ کمزور ہے اس وقت کا میل الجولہ بالرفع رکھے یعنی ۲۳ ۲۳ ۲۳ تو ہاں اس سلطان کی غایت انحراف یعنی وقت طلوع دار نصف اللیل ۹ درجے ۷۰ دقیقہ تھی یا تقریباً ۷۰ درجے کہنے اور انحراف صبح ۱۵ درجے ہے تو قطعاً یہی انحراف شفق اسیض سے کو جائیں سے تعادل و تناظر ہے اس تعدیل پر بعد غروب شمس جب تک اتنی سے آفتاب کا انحراف بڑھتے بڑھتے ۱۵ درجہ تک پہنچا امام الجولہ کے مذہب میں وقت مغرب تھا پھر اسی کے بعد جبکہ انحراف اس سے ترقی کر کے آدھی رات کو ۷۰ درجے تک پہنچا پھر

عن عبد الزیج نسند ضمار کا ہے یعنی آٹھ سو اکتالیس ہجری

تک وفات امام حدود ۵۰۰ ہجری میں ہے یعنی ۱۰۸۵ یا ۱۰۸۶ یا ۱۰۸۷ میں ۱۲ منہ

آدھی رات ڈھلے اُس سے کم ہوتا ہو، پھر د اور بجے رہا اُس وقت صبح ہوئی اُس بیچ میں کہ تقریباً چار بجے انحطاط  
بدلتا یقیناً اس کا وقت عشا تھا قزحبت عشا کیلئے، اور اگر مقدار وقت جانتا چاہو تو

عرض شمالی ۲۹° ۳۰' - میل شمالی ۲۲° ۳۰' - ۲۵° ۵۷' + بعد کنی مفروضہ ۱۰۵° ۱۳' - ۵۷° ۵۵' ۴۵' ۲۸' ۳۰' جیبہ

۹۶۹۵۸۹۳۶۵ جیب اول ۱۰۵ - نصف مذکور ۳۹° ۳۰' ۳۱' ۳۰' جیبہ

۹۶۸۰۳۷۴۰۳ جیب دوم

۱۸۷۴۵۵۹ قاطع عرض پس ۳۰° ۳۰' ۳۱' شروع وقت عشا

۲۰۳۷۷۷۷ قاطع میل ۲۰ ۱۶ ۳۳ شروع وقت صبح

۹۶۹۸۷۸۹۹۹

یعنی رات کے ۱۰ بج کر ۳۳ منٹ ۳۰ سکنڈ پر مغرب ختم ہو گیا اور ایک بج کر ۱۶ منٹ ۲۰ سکنڈ پر صبح شروع  
ہوئی تو ۲ بجے سے زیادہ وقت عشا رہا اور جب اس رات میں جس کا غایۃ الانحطاط یعنی نہایت قلت  
میں ہے اسنا طویل وقت ملا تو گرمی کی اور راتوں میں کہ انحطاط اس سے بھی زیادہ ہو گیا اور زیادہ وقت  
چلتا آئے گا اور یہ متغی علیہ سلم یقیناً غلط ہو جائے گا، ہاں جب صبح و شمع کا انحطاط ۱۸ درجے سے نیچے تو  
۳۰° ۳۰' + ۱۸° ۴۷' ۳۰' باقی ۲۰° ۳۰' یا ۲۱° ۳۰' العرض ۳۰° ۳۰' - غایت مفروضہ ۱۸° ۴۷' ۳۰' ۲۲° ۳۰' یعنی  
جس چیز کا میل شمالی ساڑھے بائیس درجے یا اس سے زائد ہو گا اُس میں ٹھیک آدھی رات کہ انحطاط ۱۸ درجے  
یا اس سے بھی کم ہو گا جو ظہور ریاض کے لیے کافی ہے تو تمام رات میں ایک آن کو بھی اتنی مظل ہو کر وقت  
عشا نہ آئے گا اور اب یہ فقط اس السرطان ہی پر نہیں بلکہ ۱۴ درجے جزا سے ۱۶ درجے سرطان تک یہی  
حال رہے گا جس کی مقدار ایک مہینہ تین دن بکتر زائد ہوتی ہذا ینبغی التحقیق والنتہی ولی التوفیق  
(تحقیق اسی طرح مناسب تھی توفیق کا اللہ ہی مالک ہے۔ ست۔ اس تمام بیان سے کہن باتیں واضح ہوئیں  
جن سے جواب سوال روشنی میں ہے)

(۱) اصل مدار رویت ہے شارعاً علیہ الصلوٰۃ والسلام نے اسباب میں کوئی ضابطہ و حساب ارشاد  
نہ دیا یا نہ عقل صرف مقدار انحطاط صبح بتا سکتی تھی۔

(۲) ہاں رویت نے وہ تجارب صحیح دئے جن سے قاعدہ کلیہ ہاتھ آیا اور بے دیکھے وقت بتانا ممکن و  
میسر ہوا۔

(۳) اگر انجانا کہ یہاں جو قاعدہ ہو گا رویت ہی سے مستفاد ہو گا کہ شرع و عقل دونوں ساکت ہیں تو لازم

۱۲ یعنی دائرہ نصف النهار جاب سمت القدم ۱۲ منہ

جو قاعدہ روایت یا اس کے دسے ہوئے قوانین کی مخالفت کرے خود باطل ہونا لازم کہ فرع جب  
تک کہ سب اصل کو سے تو فرع یا قرار خود کا ذی ہے کہ اس کا پرہیز تھی، جب ایسی باطل یہ خود  
باطل، یہ قاعدہ کہ صبح رات کا ساتواں حصہ ہوتی ہے انہیں قواعد باطلہ فاسدہ اسے ہے کہ روایت  
قوانین علیہ روایت بالاتفاق اس کے بطلان پر شاہ عدل ہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۴ از سلی بحیث قاضی محمد مرسلہ قاضی ممتاز حسین صاحب ممتاز ۲۰ رمضان ۱۳۱۴ھ  
طہام سحری کا جب وقت نہیں رہتا ہے تو در مسجد پر نثارہ بجایا جاتا ہے بعض کہتے ہیں کہ جائز ہے  
اور بعض کہتے ہیں ناجائز ہے، اس میں کیا حکم ہے؟

### الجواب

سحری کا نثارہ اجازت یا مخالفت جس اصطلاح معروف پر مقرر کیا جائے اجازت ہے کہ کہیں مخالفت  
نہیں، دو ملتی شرح اعلیٰ میں ہے،

یَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ بَوَاقِ الْحَمَامِ يَجُوزُ كَقَرَبِ  
حَمَامٍ كَأَنَّهُ جَائِزٌ بِمَا يَحْتَاجُ إِلَيْهِ كَقَرَبِ  
النُّوبَةِ ۱  
جائز ہے (ت)

رد المحتار میں ہے،

يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ طَبْلُ السَّحَرِيِّ مِنْ مَصْنُوعَاتِ  
لَا يَلِيقُ أَنْ يَكُونَ طَبْلُ السَّحَرِيِّ كَبَوَاقِ الْحَمَامِ،  
قَامِلٌ ۱، ۲، ۳، ۴، ۵، ۶، ۷، ۸، ۹، ۱۰، ۱۱، ۱۲، ۱۳، ۱۴، ۱۵، ۱۶، ۱۷، ۱۸، ۱۹، ۲۰، ۲۱، ۲۲، ۲۳، ۲۴، ۲۵، ۲۶، ۲۷، ۲۸، ۲۹، ۳۰، ۳۱، ۳۲، ۳۳، ۳۴، ۳۵، ۳۶، ۳۷، ۳۸، ۳۹، ۴۰، ۴۱، ۴۲، ۴۳، ۴۴، ۴۵، ۴۶، ۴۷، ۴۸، ۴۹، ۵۰، ۵۱، ۵۲، ۵۳، ۵۴، ۵۵، ۵۶، ۵۷، ۵۸، ۵۹، ۶۰، ۶۱، ۶۲، ۶۳، ۶۴، ۶۵، ۶۶، ۶۷، ۶۸، ۶۹، ۷۰، ۷۱، ۷۲، ۷۳، ۷۴، ۷۵، ۷۶، ۷۷، ۷۸، ۷۹، ۸۰، ۸۱، ۸۲، ۸۳، ۸۴، ۸۵، ۸۶، ۸۷، ۸۸، ۸۹، ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸

40

40

سوامنٹ بعد۔ لیکن یہ حساب ہمارے زمین کا ہے پہاڑ پر فرق پڑے گا اور وہ فرق بتفاوت بلندی متفاوت ہوگا۔ اگر دو ہزار فٹ بلندی ہے تو غروب تقریباً چار منٹ بعد ہوگا، اور طلوع اسی قدر پہلے۔ لہذا عجیب ملک یہ نہ معلوم ہو کہ وہ جگہ کس قدر بلند ہے جواب ہمیں دے سکتا۔ اگر کسی دن کے طلوع یا غروب کا وقت صحیح گھڑی سے دیکھ کر نکھڑو تو میں اس سے حساب کر لوں کہ وہ جگہ کتنی بلند ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۶۹ از سہادر ضلع ایتر مرسلہ سید فردوس علی صاحب ۲۱ رمضان المبارک ۱۳۲۸ھ

بعد آداب و متاعے قدس کی گزارش ہے کہ ۵ رمضان شریف دوم شنبہ مطابق ۱۰ ستمبر کو افطار روزہ ایک مسجد میں ریلوے ٹائم سے پونے سات بجے روزہ افطار کیا جاتا تھا آپ مطلع فرمائیے کہ اس روز ریلوے ٹائم سے کس قدر فرق ہے، زیادہ حد آداب فقہ

### الجواب

سہادر میں جس کا عرض شمالی الگرم ۲۵ اور طول شرقی ۷۵ ۵۲، ہے نچم ماہ مبارک ۱۰ شنبہ مطابق ۱۰ ستمبر ۱۹۱۰ کو غروب آفتاب ریلوے صبح وقت سے چھ بج کر سوا چھبیس منٹ پر ہوا تو وہ گھڑی جس کے ساتھ چہرہ افطار کیا گیا اگر صبح تھی روزہ بے تکلف ہو گیا کہ غروب کو پونے چار منٹ گزر چکے تھے اسلئے پہلے جو پونے سات پر افطار کرتے تھے خلاف سنت تھا افطار میں اتنی تاخیر نہ کرو کہ ریلوے وقت سہادر کے پونے وقت سے پورے منٹ اٹھائیس سکند تیر ہے واللہ صبحہ ند و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۷۰ از آلہ آباد صدر بازار محمد شمس الدین صاحب ۱۹ رمضان ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک شخص امام مسجد ہے اور سب لوگ روزہ اس کی اذن سے افطار کرتے ہیں اور وہ دیر سے افطار کا حکم دیتا ہے یہاں تک کہ کئی مرتبہ آزمایا گیا ہے کہ تیار اسکل آیا بلکہ اس کو تیار رکھا بھی دیا گیا قس پر بھی اس نے کہا کہ ابھی دو منٹ کی دیر ہے تو اس حالت میں کچھ روزہ میں نقص تو واقع نہیں ہوتا ہے؟ اگر کوئی واقع ہوتا ہے تو کیا کرنا چاہیے؟

### الجواب

جب آفتاب تمام و کمال ڈوبنے پر یقین ہو جائے فوراً روزہ کی افطار سنت ہے، حدیث میں

فسرہ مایا

لا تزل امتی بحیر ما عجلا العطر و اخروا  
السحور  
ہمیشہ میری اُمت خیر سے رہے گی جب تک افطار میں جلدی اور سحری میں دیر کریں۔

مگر اتنی جلدی جائز نہیں کہ غروب مشکوک ہو اور افطار کرے یا سحری میں اتنی دیر لگائے کہ صبح کا شک پڑ جائے اور تارے کی سند نہیں بعض تارے دن سے چمک آتے ہیں، ہاں ستاروں کے سوا جو کہ اکب اس وہ اکثر شمار بلند میں غروب سحاب کے بعد چمکتے ہیں اگر ان ستاروں میں سے کوئی ستارہ چمک آتا ہے اور پھر وہ افطار نہیں کرتا اور ڈومنت کی دیر بتاتا ہے تو یہ رافضیوں کا طریقہ ہے، اور بہت محرومی و بے برکتی ہے، اسے توبہ کرنی چاہئے واللہ تعالیٰ اعلم اس صورت میں مسلمان اس پر نہ ہیں جب غروب پر یقین ہو جائے افطار کریں۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۶۵ ازکرہ المورہ رانی دھارہ مسئلہ حکیم مولوی خلیل اللہ صاحب سلمہ ۱۴۳۳ھ مبارک ۱۳۳۳ھ بعد از ابدائے سلام سنت الاسلام و لوازم آداب تسلیحات خدیوانہ معروض خدمت فیض درجت آنکے والا نامہ گرامی بشرف حمد و رلایا مغفود ممتاز فرمایا کل اسس کوٹھی کی بلندی دریافت کی گئی، بلندی دریافت کرنے کا ایک آلہ ہوتا ہے جو سطح سمندر سے جس قدر بلند ہو وہ بتاتا ہے، ایک چھڑا سا آلہ ہے جو کہ چھڑی کی ڈیس کی طرح ہوتا ہے مثل ٹھڑی کے گولی، اس میں سوتی ہوتی ہے جو کہ بلندی کے نمبروں پر گشت کرتی ہے فرض وہ کل دیکھا گیا اس کے ذریعہ سے ذیل کی بلندی دریافت ہوئی، پانچہزار پانچ سو پچاس فٹ سطح آب سے بلندی ہے اس لیے صاحبزادہ خواب دو صاحب نے مجھ سے فرمایا کہ اب کچھ بھیجو کہ اس حساب سے کیا وقت نکلتا ہے، لیکن یہ بلندی اُس وقت ٹھیک وقت بتاتی ہے جبکہ یہ جگہ ہمارا جو یہاں شرقاً و غرباً پہاڑ ہے جس باعث سے طلوع و غروب مقدم ہوتا ہے اور یہ ٹیکری سارہ جو کہ غریب جانب ہے ہم سے تین سو یا چار سو فٹ بلند ہے اور شرقی جانب کا پہاڑ غائب چھ سو فٹ ہو گا اور شمالی جانب پندرہ روزہ کے راستہ پر روف کا پہاڑ نظر آتا ہے جس پر شعاع آفتاب کی بہت پہلے پڑتی ہے اور مطلع صاف ہو تو اس کی چمک یہاں پر بخوبی نظر آتی ہے اور قریب کے پہاڑوں پر کیس شعاع نہیں ہوتی اور لوگ نماز پڑھتے ہوتے ہیں اور شرق و غرب جو پہاڑ ہے اس پر بھی المورہ ہی کی آبادی ہے، سب طرف مکانات سینے ہوئے ہیں اور انہی کوٹھی سے اور خاص شہر یعنی بازار سے چنداں تفاوت نہیں، اب اگر ایک ہزار فٹ پر ڈومنت بڑھا جائیں تو کیا یہ منٹ اور سوامنٹ طول یا عرض بلکہ کاکل سوا بارہ منٹ جمع کرنا پڑیں گے جس حساب سے آج کا انتظار ۶۳ منٹ پر ہونا چاہئے (۱۱ + ۱۲ = ۲۳) لیکن میرے خیال میں ۲۰ منٹ سے پیشتر ہی مشرق سے سیاہی نمودار ہو جاتی ہے لیکن مغربی بادلوں میں خوب سرخی اور چاروں طرف کسی قدر بادلوں پر سرخی پائی جاتی ہے، چونکہ صاحبزادہ صاحب موصوف کو تحقیق مطلوب ہے اس لیے خاکسار نے یہاں کی مجموعی کیفیت گزارش کر دی امید کہ جواب با صواب سے ممتاز فرمایا جائے، رام پور سے جو فیس آئے ہیں ان میں اس فیس کے حساب

سے تین چار منٹ کا بل سبب یعنی غروب چار منٹ مؤخر ہے۔

### الجواب

وعلیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، شرقي غربي پہاڑوں کے سبب تاخر طلوع و تغرب معتبر نہیں، وہ دیوار ہائے مکان کی مثل ہیں، نہ دو شعاعیں کہ کوہ برف پر پڑ کر دستہ بندی ہیں کچھ قبل لگاؤ نہیں جبکہ وہ پہاڑ اس سے بلند تر ہو وہ شب کی چاندنی کے مثل ہیں کہ چاند پر شعاعیں تھیں ہی پڑ کر روشنی پیدا ہوتی ہے۔ نہ یہی اربعہ قناہر ہے کہ دو ہزار منٹ پر چار منٹ تھے تو ہزار پر دو اور ساڑھے پانچ ہزار پر گیارہ ہوں بلکہ یہاں تزايد علی سبیل التناقص ہے، ہر بلندی پر جو تفاوت ہے اس سے دو چند ہو و چند سے کم ہوگا مثلاً سو فٹ بلندی پر افق ۱۰ دقیقے نیچے گرتا ہے اور ہزار فٹ پر صرف ۰.۳۲ دقیقے، نہ کہ ۱۰ کا دس گنا، اور چار ہزار فٹ پر ایک درجہ سات دقیقے، نہ کہ ۴۳ کا چوگنا کہ دو درجے چوڑا دقیقے، یعنی اس سے دو چہ ہوتا کہ ۱۰ دقیقے کا چالیس گنا کہ پورے سات درجے ہوتا و قس علیٰ ہذا (اور اس پر قیاس کرو۔ ت۔ ۵۵۵۵ فٹ بلندی پر میں نے حساب کیا افق ایک درجہ ۱۹ دقیقے، ۱۰ ثانیہ گزر جس کے سبب شروع ماہ خیبار کہ میں کہ تقویم سرطانی کے ۲۰ درجے پر تھی، طلوع و غروب المورثہ میں جو اربعہ میں کے اعتبار سے ۶ منٹ، ۷۴ سکندہ تفاوت تھا یعنی طلوع شمسی اس قدر پیٹے اور غروب اس قدر بڑھا، آخر ماہ مبارک میں کہ تقویم رأسد کے ۱۸ پر ہوئی تفاوت ۶ منٹ ۲۵ سکندہ ہو گا، یہ ۲۲ سکندہ کا فرق تفاوت میل سمی کے باعث ہے، عرض ادا خسر رمضان حال میں ساڑھے چھ منٹ، تو یہ فرق سمجھئے اور سو امانت بلحاظ عرض و طول مجموعہ پورے آٹھ منٹ وقت افطار بریلی پر رخصت کے جس میں احتیاطی منٹ بھی شامل ہیں۔ ۱۲ ماہ مبارک مطابق، ۱۰ ہجری کی نسبت جرم نے ۱۲ منٹ بڑھائے ۱۲ بڑھاؤ (۰.۴ + ۰.۶ = ۱.۰) وہی بات آگئی جو تم نے لکھی کہ تیرہ جہاں میں منٹ سے پہلے ہی مشرق سے سیاہی نمودار ہو جاتی ہے، ایک راپور کیا ہندوستان بھر کے نقشوں کی بایں معنی قدر کرنا ہے یا نہیں جانتا کہ وہ چار سے اسے لگایں تو اچھا کچھ کر کرتے ہیں، اگرچہ یہ فتویٰ ہے اور بے علم فتویٰ سخت حرام ہے۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۹۹ از اردو نکلہ ڈاک خانہ اچینیر ضلع اگر محمد صادق علی خاں صاحب رمضان ۱۳۲۰ھ

(۱) روزہ افطار کرنا کس چیز سے منسوخ ہے؟

(۲) رمضان مبارک میں روزہ افطار کرنے کے بعد مغرب نماز پڑھ کر بہت سے آدمی جمع ہو کر کھاتے ہیں جس سے بیہوش ہوتے ہیں کچھ خیر نہیں رہتی، یا تھپیروں میں دُشہ ہو جاتا ہے، آیا یہ حالت شرعاً مسکون ہے یا نہیں؟ ایسا حقہ پینا جائز ہے یا نہیں؟ بینوا تو جودا۔

## الجواب

(۱) خرمائے تراور نہ ہو خشک اور نہ ہو تر پانی سنن ابی داؤد و جامع ترمذی میں بسند حسن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے،

کان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یفطر قبل ان یصلی عی سرطیات فان لم تکن رطبات فطیات وان لم تکن تمیرات فخصا حسوات من ماء. واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نماز ادا کرنے سے پہلے تر کجور سے روزہ افطار فرماتے، اگر تر کجوریں نہ ہوتیں تو خشک کجوریں استعمال فرماتے، اگر کجوریں نہ ہوتیں تو پانی کے چند گونٹ پیئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

(۲) ایب حقہ پینا کبھی ہو حرام ہے، اور یہ حالت سکر ہیں بیکہ تغیر ہے، اور منکر و تغیر دونوں حرام۔  
 ام المؤمنین ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی حدیث میں ہے،  
 نہیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم عن کل مسکر ومفتقر۔  
 رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہر نشہ آور مفتقر سے منع فرماتے تھے (ت)

اور تفصیل مسئلہ ہمارے رسالہ حقۃ المر جوف لہم حکم الدخان میں ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ ۲۷۱ از بنارس محلہ گندی گڑ ٹولہ متعل شفا خانہ مسئلہ حکیم عبد الغفور صاحب ۲ بالحصان ۱۳۱۲ھ  
 کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ دعا بعد افطار اللہ صحت و علی دین قلنا فطرت قبل از افطار پڑھنی چاہئے یا بعد افطار؟ مطاہر حق ذاب قطب الدین حسن و اشعۃ اللمعات شیخ عبد علی میں ترجمہ فطرت کا بعضیہ ماضی ہے جس سے ثابت ہوتا ہے کہ یہ دعا آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بعد افطار کے پڑھتے تھے چنانچہ ابن ملک نے بھی اس کو لکھا ہے، قول ابن ملک کہ کہ آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم دعا کہ کو بعد افطار کے پڑھتے تھے ذاب قطب الدین حسن و مطوی نے مطاہر حق شرح مشکوٰۃ میں نقل کیا ہے، لیکن بعض کتابوں میں لکھتے ہیں کہ دعا مذکورہ بالا قبل افطار پڑھنی چاہئے۔ بینوا اتوجرو۔

## الجواب

فی الواقع اس کا محل بعد افطار ہے،

ابوداؤد عن معاذ بن ہذیل	ابوداؤد میں حضرت معاذ بن زہرہ رضی اللہ عنہ سے
سنن جامع ترمذی	باب ما جاء ما يستحب عليه الافطار
سنن ابی داؤد	باب ما يفطر عليه
سنن ابی داؤد	کتاب الاشراف
امین مکینی، طبعی	۸۶/۱
آفتاب عالم پریس، لاہور	۳۲۱/۱
۴	۶۳/۲



انه بلغه ان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
كان اذا افطر قال اللهم بك صحت وبك رزقك  
افطرتك محمد افطر على معنى ارادة الاقفا  
وصرف عن الحقيقة من دون حاجة اليه  
وذا لا يجوز هكنا في افطرت.

کر رہا تھا کہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افطار کے وقت  
یہ دعا پڑھتے تھے، اے اللہ! میں نے تیری رضا کی خاطر  
روزہ رکھا، تیرے رزق پر افطار کیا، تو یہاں افطر  
سے مراد ارادۂ افطار لینا اور حقیقی معنی سے  
بلے ضرورت اعراض کی تائید حالانکہ یہ جائز نہیں،  
اسی طرح کا معادلہ "افطرت" میں ہے دت،

مولانا علی قاری علیہ الباری مرقاة شرح مشکوٰۃ میں فرماتے ہیں،

(كان اذا افطر قال) ای دعا وقال ابن الصلک  
ای قرأ بعد الافطار الحمد - واللہ تعالیٰ اعلم  
(جب افطار کرتے تو کہتے) یعنی دعا کرتے ابن الصلک  
نے کہا کہ افطار کے بعد یہ دعا پڑھتے تھے الحمد - واللہ  
تعالیٰ اعلم (دت)

# العروس المعطار فی زمن دعوة الافطار

۱۳

۵

۱۲

(افطار کی دعا کے وقت کے بیان میں عطر آلود دُوحا)

بسم الله الرحمن الرحيم

اللہ رب محمد صلی علیہ وسلم

۲۴۲ھ از بنارس محلہ پترکنڈہ مرسلہ مولوی محمد عبدالحجیر صاحب تپشی فریدی پالی پتی ۱۵ رمضان المبارک ۱۲۸۲ھ  
ہمارے علماء رحمہم الغفار و الباقیم الی یوم القاریاس میں کیا فرماتے ہیں کہ دعا ہے افطار روزہ  
اللهم لك صحت وعین ذقتك افطرت کو بعض علماء تو فرماتے ہیں کہ قبل افطار کہے چنانچہ رسالہ  
تنبیہ الانام فی آداب الصیام میں ہے، اور قبل افطار کہے یہ پڑھنا اللهم لك صحت ثم سنت ہے  
انتہی۔ اور بعض فرماتے ہیں کہ وقت افطار کہے۔ چنانچہ رسالہ مفتاح الجنۃ مولانا مولوی کرامت علی  
جونپوری مرحوم میں ہے، اور افطار کے وقت سنت ہے کہ کہے اللهم لك صحت ثم انتہی۔ اور کتاب

سہ تنبیہ الانام فی آداب الصیام  
سہ رسالہ مفتاح الجنۃ، مولوی کرامت علی

جو ابراہیم الحکام تصنیف مولوی عبد اللہ معروف پرستان شاہ جیسوری میں نقل عن الکلباء ہے۔ مثلاً سنت اسی ہے کہ وقت افطار دعا کے اللهم لك صحت و انتی۔ اور رسالہ خیر الکلام فی مسائل الصیام مؤلفہ جناب مولوی محمد عبد الحکیم مرحوم لکھنوی میں ہے :

وقت افطار سنت آنست کہ ہر گویہ اللهم لك صحت و انتی۔ افطار کے وقت سنت یہ ہے کہ دُعا مانگے : اے اللہ ! میں نے تیرے لیے روزہ رکھا (الذات)۔

اور نوار الہدایہ ترجمہ شرح وقایہ مؤلفہ مولوی وحید آزان میں ہے : اور جس وقت افطار کرے کہ اللهم لك صحت و علی سزقك افطرت یعنی اے اللہ ! تیرے ہی واسطے میں نے روزہ رکھا تھا اور تیرے رزق پر افطار کرتا ہوں، روایت کیا انس کو ابو داؤد نے کرا لیا ہی کرتے تھے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم انتی۔ اور رسائل ارکان ربیعہ مؤلفہ مولانا مقتدا جناب مولوی عبد الحکیم علی میں کے رسالہ صوم میں ہے :

وینفی ان یقول عند الافطار اللهم لك صحت و علی سزقك افطرت لما عن معاذ بن من ہرقہ قال بلغنی ان رسول اللہ کاب اذا افطر قال اللهم لك صحت و علی سزقك افطرت۔ مرواہ ابو داؤد، نسبی۔

افطار کے وقت یہ کنا پہلے اے اللہ ! میں نے تیرے لیے روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار کیا، کیونکہ حضرت معاذ بن رھزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ مجھے یہ بات پہنچی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار فرماتے تو کہتے اے اللہ ! میں نے تیری خاطر روزہ رکھا، اور تیرے رزق پر افطار کیا (الذات)۔

اور رسالہ تعلیم الصیام میں ہے : معاذ بن رھزہ نے کہا حضرت (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) افطار کے وقت یوں کہتے تھے :

اللهم لك صحت و علی سزقك افطرت ، اے اللہ ! میں نے تیری خاطر روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار کیا۔ اسے ابو داؤد نے مرسل روایت کیا۔ (ذات)

سے جو ابراہیم الحکام ، مولوی عبد اللہ

ت رسالہ خیر الکلام فی مسائل الصیام ، مولوی عبد الحکیم

سے نور الہدیہ ترجمہ شرح وقایہ ، مولانا عبد اللہ

سے رسائل ارکان ربیعہ بیان انہ لستب الافطار بالتمر مکتبہ اسلامیہ کوئٹہ ۵

اور شیخ عجمہ کی قدس سرہ کی مدارج النبوة میں ہے :  
و در وقت افطار فرمودے اللھم لك صحت الہ  
اشتمی .

حضور کریم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم افطار کے وقت فرماتے  
اسے اشد ! میں نے تیرے لیے روزہ رکھ کر اتنی رات

اور انھیں کی اشعثہ صحت میں حدیث معاذ بن زبیر کے ترجمہ میں ہے :

یودا کھنفت چون افطاری کردی گفت اللھم لك  
صحت خداوند بزرگے رضا کے تو روزہ داشتہ ام  
و علی یرقد! حضرت و بر روزی تو کہ رسانیدی کسادم  
روزہ آستے .  
حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار کرتے فرماتے اللھم  
لك صحت اسے اللہ ! میں نے تیری رضا کیلئے روزہ رکھا  
و علی یرقد! حضرت اور تیرے عطا کردہ رزق پر  
روزہ افطار کیا انتہی رات .

اور بعض کہتے ہیں کہ اس دعاء کو بعد افطار کہے . چنانچہ مطاہر حق ترجمہ اردو مشکوٰۃ مرفوعہ باب مولیٰ قطب الدین مرحوم دہلوی  
میں ہے : اہی ملک سے کہ ہے کہ صحت (صلی اللہ علیہ وسلم) ان کلمات (یعنی اللھم لك صحت) کو بعد افطار  
کہتے تھے . قرآن قلوب میں صحیح قول کون سا ہے ؟ اور نیز اس میں کہ وقت افطار سے مراد قبل از افطار ہے  
اور پہلے قول اور اس قول کا مال واحد ہے یا بعد افطار اور پچھلے قول در اس قول کا مال واحد ہے اور نیز اس میں کہ  
لفظ افطرت کا ترجمہ افطار کرتا ہوں میں جیسا کہ مرفوعہ در النبیہ ترجمہ اردو و شرح وقیہ سننے کی اسے صحیح ہے  
یا افطاری میں نے جیسا کہ شیخ قدس سرہ سے اشعثہ انتہی میں کیا ہے صحیح ہے ؟ اور نیز اس میں کہ بر تقدیر  
صحت ترجمہ تالی کما اس دعاء کا بعد افطار ہونا ثابت ہو گیا یا نہیں ؟ اور نیز اس میں کہ زید تو کہتا ہے کہ حدیث کے  
لفظ اذا افطرت اللھم لك صحت اللہ ! جب افطار کرتے تو فرماتے اسے اللہ ! میں نے تیرے لیے روزہ  
رکھا انتہی . میں ادا حرف شرط ہے افطرت جو فاعل شرط ہے قال اپنے فاعل ضمیر مستتر اور اللھم لك  
مقولہ کے ساتھ جڑا ہے . اور عمر و کہتا ہے ادا حرف شرط ، افطرت شرط ، اور فقد قال جڑا . پس یہ کلام تو تمام  
ہو چکا اب اللھم لك صحت جو اسے اور نیز ایک دوسرا کلام ہے قال سے اس کو کچھ تعلق نہیں تو دونوں میں  
صحیح قول کس کا ہے ؟ اور نیز اس میں کہ زید تو کہتا ہے کہ اللھم لك صحت اللہ ! دعا ہے اور عمر و کہتا ہے  
نہیں کیونکہ دعا تو وہ کلام ہوتا ہے جو کہ متضمن مضمون طلب ہو ، اور یہ ایسا نہیں تو دعا بھی نہیں ، تو دونوں میں صحیح

مدارج النبوة باب دہم و ازواج عبادات فروع چہارم در صوم فوریہ ضویہ سکھر ۲۲۹/۱  
اشعثہ للمعات کتاب الصور فصل ثالث ۸۴/۲  
سکہ مطاہر حق ترجمہ مشکوٰۃ المصابیح باب دہم و ازواج عبادات فروع چہارم در صوم فوریہ ضویہ سکھر ۲۲۹/۱

قولی کس کا ہے، اور نیز اس میں کہ لفظ عند ظرف ہے یا نہیں؟ اگر ہے تو ظرف زمانہ معنی وقت ہے یا ظرف مکان بمعنی نزدیک اور پاس کے، اور نیز اس میں کہ مومن یا بحر العلوم مرحوم کے قول وینبغی ان یقول عند الافطار کا ترجمہ اور لائق ہے یہ کہ کئے وقت افطار کے "کرنا چاہئے یا" اور لائق ہے یہ کہ کئے نزدیک افطار کے "کرنا چاہئے؟" مینوا توجروا۔

### الجواب

اقول وبالله التوفیق وہذا الوصول الى ذی التحقيق مقتضائے دلیل یہ کہ یہ روزہ افطار کر کے پڑھے۔ اوّل حدیث مذکور ابی داؤد کہ ابن السنی نے کتاب عمل الیوم واللیلہ اور بیہقی نے شعب الایمان میں یوں روایت کی:

عن معاذ بن نھرۃ قال کان من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا افطر قال الحمد لله الذی اعاننی فصحت ورزقنی فافطرت۔  
حضرت معاذ بن نھرہ سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار فرماتے تو یہ پڑھتے: بسم اللہ اللہ کی جس نے میری مدد فرمائی کہ میں نے روزہ رکھا اور مجھے رزق عطا فرمایا کہ میں نے افطار کیا۔ (ت)

اور نیز ابن السنی نے کتاب ذکر اور طہرائی نے معجم کبیر اور دارقطنی نے سنن میں مرسلوں میں بھی یہی روایت کی ہے۔  
عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما قال کان من رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا افطر قال اللهم لك صمنا وعلى رزقك افطرتنا فتقبل منا اللهم امين السميع العليم۔  
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار فرماتے تو یہ دعا پڑھتے: اللہ اے ہم نے تیرے لیے روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار کیا، ہماری طرف سے قبول فرما تو سننے اور جاننے والے (ت)

و نیز حدیث ابی داؤد و نسائی و دارقطنی و حاکم و غیرہم۔  
عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما

لے شعب الایمان باب فی الصیام حدیث ۳۹۰۲ دار کتب العلم بیروت ۴۰۶/۲  
کتاب عمل الیوم واللیلہ باب ما یقول اذا افطر حدیث ۴۷۹ معارف لغاتہ حیدرآباد دکن ص ۲۸  
سنن الدارقطنی باب الصیام للصائم حدیث ۲۱ نشر السنۃ ملتان ۴۸۰  
۱۸۵/۲

قال كان النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
اذا افطر قال ذهب الظما وابتلت العروق  
ويثبت الاجوان شاء الله تعالى  
كجيب رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم افطار کرتے  
تو فرماتے، پیاس بج گئی، رگیں تپو بجیں، اور اگر  
اللہ تعالیٰ نے چاہا تو اجر ثابت ہوگا (ت)

ان سب کا مفاد صریح یہی ہے افطر شرط اور قال کذا اس کی جزا، مجرد قول کے مقولے سے معرا  
کر لیا جائے صلاحت و قوع ہی نہیں رکھتا، ترتیب کا زہر آیت ہے کہاں سے آئیگا، باللہم کو کلام  
مستأنف قرار دیا ایک ایسی بات ہے کہ شرع مانع عامل خواں بھی قبول نہ کر سہ گا، اور جزا شرط سے مقدم  
نہیں ہوتی بل یعقبہ و یترتب علیہ کما لا یخصی علی کل من له ادنی مسکنة (بلکہ جزا شرط سے  
مؤخر اور اس پر ترتیب ہوتی ہے جیسا کہ ہر اس شخص پر واضح ہے جو اس فن کے ساتھ غلو سامع بھی تعلی  
رکھتا ہے۔ ت) اور مقارنت حقیقہ یہاں معقول نہیں کہ عین وقت افطار یا کلاکل والتطیب یعنی جس وقت  
کوئی مطہوم حلق سے اتار جائے عارڈ خاص اس حالت میں قرأت نامتیسر، لا جرم تعقیب مراد وہو المقصود  
ہاں افطار بالجماع میں اقتران حقیقی مقصور معرودہ یہاں قطعاً نہیں کما لا یخصی (جیسا کہ پوشیدہ نہیں)  
یہیں سے واضح ہوا کہ قول ثانی و ثالث کا ماں ایک ہی ہے اور نکتہ تعبیر اشعار بعدیت متعلق ہے کہ نفع بعد  
بعدیت منفصلہ کو بھی شامل، اور وہ خلاف مقصود ہے۔ لہذا بلفظ وقت تعبیر کرنا فی الانفصال ہر ہنگام  
استعمالہ مقارنہ معاقبہ تقدم و تاخر دون کو متناول، شواہد مجازت مانع تقدم ہے اور لہذا اجماع خارج  
سے تقدم معلوم شرط میں مکیول ارادہ وغیرہ مہمل،

کما فی قوله عز وجل اذ اقمتم الی الصلوة  
فاغسلوا وجوهکم و فی حدیث کان رسول الله  
صلی الله تعالى علیہ وسلم اذا دخل الخلاء  
قال اللهم افرغ اعدو ذک منی  
العجیث و الخبیث شکم و افرغ  
الائمة احمد و الستة عت انس  
جیسا کہ اللہ عز وجل کے مبارک ارشاد میں ہے جب تم  
نماز کا رادہ کرو تو چہرے کو دھو لو، رسول تم سے تم  
تعالیٰ علیہ وسلم کی حدیث میں ہے واجب کوئی  
بیت الخلاء میں داخل ہونے کا ارادہ کرے تو کہے  
اے اللہ! میں ناپاک و خبیث سے قیری پناہ میں  
آتا ہوں، اے امام احمد اور آئمہ ستہ حضرت انس

۳۲۱/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب القول عند الافطار	سنن ابی داؤد
۱۸۵/۲	نشر السنۃ ملتان	باب القبۃ لعصائم	سنن الدارقطنی
۳/۱	امین کتب خانہ رشیدہ دہلی	باب ما یقول اذا دخل الخلاء	مکمل القرآن ۶/۵ مکمل جامع ترمذی

بن مالت رضی اللہ تعالیٰ عنہ، اماھنہ فحل  
 افطر علی الامراۃ، عدول عن الحقیقۃ  
 من دون حاجۃ تحمل علیہ ولا صارف  
 یدعو الیہ فلا یفعل ولا یقبل۔  
 بن، مک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے  
 لیکن مذکور صورت میں لفظ افطر کو ارادہ افطر  
 پر محمول کرنا بے ضرورت حقیقت سے اعراض ہے اور  
 یہاں کوئی مجازہ پر قرینہ بھی نہیں، ہدایہ مذکور کیا جائے  
 اور اسے قبول کیا جائے۔ (ت)

ثانیاً ان ادری میں افطوت (میں نے افطار کیا)، افطرت (میں نے افطار کیا)، ذہم  
 الظم (باس پس چلی گئی)، ابتلت العروق (رگیں تر ہو گئیں) سب صیغے ماضی ہیں اور افطار باللفظ  
 متصور نہیں کہ مثل عقرو الشا مقصور ہو، ماحرم اخبار متعین تو تعین علی ال افطاریں یہ سب بھی اذکاب تجوز کے  
 محتاج ہوں گے کہ خلاف اصل ہے والمخصوص بحجب حملہا علی طواھرہا ما لم تفسد حاجۃ واین  
 حاجۃ حسب تک کوئی مجبوری نہ ہو نص میں کو ظاہر پر بھی محمول کرنا چاہئے اور یہاں کوئی ضرورت و مجبوری نہیں،  
 یہاں سے یہ بھی ظاہر ہو کہ ترجمہ حضرت شیخ محقق نور اللہ مرقدہ الشریف ہی صحیح ہے اور افطار کرتا ہوں بلا وجہ  
 حقیقت سے عدول، طرفہ یہ کباب بھی حاجت تجوز باقی۔

لما قد ما من امتناع المقارنة فلا بد من  
 تاویل الحال بالاستقبال والافطار بالارادۃ  
 کیونکہ ہم نے پہلے بیان کر دیا کہ یہاں مقارنت افعال  
 متمنع ہے ہذا حال کو معنی استقبال اور افطار بمعنی  
 ارادہ افطار کیا جائے گا۔ (ت)

ثالثاً مرسل ابن السی و بہتقی میں لفظ الحمد لله اور مزید تاخیر کہ الحمد بعد اکل معمود ہے جس طرح  
 قبل اکل تسمیہ۔

رابعاً یہ تو ظاہر ہے اور شاید یہ بھی تعقید کو بھی مستحکم ہو کہ یہ دعائیں دن میں پڑھ لینے کی نہیں کہ ہنوز  
 وقت افطار بھی نہ آیا اب اگر عمر و بعد غروب شمس یہ دعائیں پڑھ کر افطار کرے اور زید بعد غروب تو زید افطار  
 کر کے پڑھے تو دیکھا جائے کہ اس میں کسی کا فعل اللہ عز و جل کو زیادہ محبوب ہے، حدیث شریفہ عدل ہے کہ  
 فعل زید زیادہ پسند حضرت علی و علیا ہے کہ رب العزت تبارک و تعالیٰ فرماتا ہے،

ان احب عبادی الی اعجابہم  
 فطران، رواہ الامام احمد و  
 مجھے اپنے بندوں میں وہ زیادہ پیار ہے جو ان  
 میں سب سے زیادہ جلد افطار کرتا ہے (اسے)

والتزمذی وحسنه وابنا حزيمة وحبنا  
فی صحیحہ عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ  
عنه عن السبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
عن ربہ تعالیٰ وتقدس -

امام احمد اور ترمذی نے حسن کہا۔ ابی ہریرہ اور ابن عباس  
نے اپنی اپنی صحیح میں حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنه سے نقل کیا انھوں نے نبی اکرم ﷺ سے  
علیہ وسلم سے اور آپ نے اللہ تعالیٰ سے  
ذکر کیا، یعنی یہ حدیث قدسی ہے۔

شک نہیں کہ صورت مذکورہ میں زید کا اظہار جلد تربو تو یہی طریقہ زیادہ پسند و مرضی بہت اکبر ہوا جلد  
جلد و علم نوالہ زید دوسرا مؤید ہے اس کا کہ وقت الافطار و بعد الافطار کا مآل واحد ہے کہ جب افطار  
غروب شمس کے بعد ہو تو واجب و افضل اور مقارنت افطار و دعائاً متیسر اور پیش از غروب وقت افطار معدوم  
تو وہی صورت بعدیت مقصد ہی مقصود و مقصود۔

خاتم فعل اقدس حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم بتانے والے بھی اسی کا انکار  
کرتے ہیں، عادت کر رہی تھی کہ قریب غروب کسی کو حکم فرماتے کہ بلند ہو جا کہ آفتاب کو دیکھا رہے وہ نظر کرتا ہوتا  
اور حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اس کی خبر کے منتظر ہوتے، ادھر اُس نے عرض کیا کہ سورج ڈوبا  
ادھر حضور و الاصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرمایا وہ توال ذیاب

الحاکم وصحاح عن سہد بن سعد و  
الطبرانی فی الکبیر عن ابی الدرداء رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما و ہذا حدیث سہل قال کان  
مرسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اذا  
کان صائماً امر بجلوہ فی علی نشر فاذا قال  
عابت الشمس افطر و لفظ حدیث  
ابی الدرداء امر بجلوہ یقوم  
علی نشر من الارض فاذا  
قال قد وجبت الشمس افطر و

حاکم نے حضرت سہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل  
کرنے کا صحیح کہا اور طبرانی نے الکبیر میں حضرت ابو الدرداء  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے۔ حدیث سہل  
کے الفاظ یہ ہیں، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
جب روزہ دار ہوتے تو کسی شخص کو بلکہ جگہ پر جا کر  
چاند دیکھنے کا حکم فرماتے، جب وہ کہتا سورج ڈوب  
گیا ہے تو پیچ افطار فرماتے۔ حدیث ابو الدرداء کے  
الفاظ یہ ہیں کسی شخص کو حکم دیتے ہیں کہ اٹھ کر نماز  
پڑھ کر سورج دیکھ جب وہ کہتا سورج ڈوب

لے امتدیک علیکم کتاب الصبر  
سکے مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی کبیر

دار الفکر بیروت  
دار الکتاب العربی بیروت

۱/۳۳۴  
۳/۱۵۵



فی کشف العہد عن جمیع الامم الامامہ العارف  
سیدی عبد الوہاب الشعرانی قدس  
سرہ الہی فی کلمات عائشہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہا تقول: رأیت رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم وهو صائم یقصد غروب الشمس  
بتمرة فلما نورت الفہا فی فیہ:

جیسا ہے تو آپ افطار فرماتے۔ کشف العہد عن جمیع الامم  
للایم عارف سیدی عبد الوہاب شعرانی قدس سرہ الزبانی  
میں سیدہ عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کا بیان یوں  
منقول ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم کو روزے کی حالت میں دیکھا آپ کھجور پکڑے ہوئے  
کے غروب کرنے کا انتظار فرما رہے ہیں، جیسے ہی وہ  
دوب آپ نے کھجور منہ میں ڈالی۔ (ت)

یہ تمیزیں حدیثیں بھی اُس تقدیم افطار کا پتہ دیتی ہیں کہ اخبار و افطار میں اصلاً فصل نہ تھا کہ لا یخفی (حبیب) کہ مخفی  
نہیں۔ (ت) ہجرت تھریج فرمائی کہ یہ دعا افطار کے بعد واقع ہوئی، مولانا علی قاری رحمۃ الہیاری مرقۃ شرح  
مشکوۃ میں زیر حدیث مذکور الی وادو فرماتے ہیں،

ان النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کان اذا  
افطرق، ای دعا وقال ابن الصلک ای قرأ بعد  
الافطار ثم:

اس عبارت سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ التھم لك صحت دعا ہے۔ دعا کے معنی پکارنا، اور التھم سے  
بہتر کوں سا پکارنا ہوگا، بلکہ اسی مرقاۃ میں تھریج فرمائی کہ کل ذکر دعا دکن دعا ذکر اہر ذکر دعا ہے اور  
ہر دعا ذکر ہے۔ (ت) صحیح بخاری شریف میں باب وضع کیا، باب الدعاء بعد الصلاۃ نماز کے بعد  
دعا کے بارے میں باب، اور اسی میں حدیث لائے:

تسبحون فی دبر کل صلوۃ عشرا و تحمدون  
عشرا و تکبرون عشرا

یہ نہیں باب الدعاء اذا هبط وادیا ذیہ باب اس بارے میں ہے کہ حبیب کسی وادی میں ترسے تو دعا  
کرے۔ (ت) میں حدیث جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف اشارہ کیا،

۲۵۵/۱	دار الفکر بیروت	کتاب الصوم	لہ کشف العہد عن جمیع الامم
۲۵۵/۲	مکتبہ المدنیہ عمان	"	لہ مرقاۃ شرح مشکوۃ
۱۳۵/۵	المکتبۃ العلمیۃ کوئٹہ	کتاب الدعوات	لہ " " "
۹۳۷/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	الدعاء بعد الصلوۃ	لہ صحیح بخاری

قال كذا اذا صعدنا كعبونا وادامنا صاحبنا  
جب ہم اُپر چڑھتے تو اللہ اکبر اور جیسے نیچے اترتے تو  
سبحان اللہ کہتے (ت)

یوں ہی باب الدعا اذا اراد السفر او وجع (یرباب اس بارے میں ہے کہ جب سفر کا ارادہ کرے یا  
سفر سے لوٹے تو دعا کرے۔ ت) میں حدیث یکبر علی کل شئ الخ آپ ہر بلندی پر تکبیر کہتے۔ ت) لکے  
بلکہ خود حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے احادیث کثیرہ میں ذکر کو دعا فرمایا۔ صحیحین میں ہے

عن ابی موسیٰ الاشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
قال کتب مع النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فی سفر فکنا اذا علونا کبر فقال السبی صلی  
اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ایہذا من اریہوا علی  
الفسکون انکم لا تدعون اسم ولا عائبنا  
ولکن تدعون سمیعاً بصیراً۔  
حضرت ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے  
ہم حضور اکرم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ساتھ سفر کر رہے  
تھے جب ہم بلند جگہ پر چڑھتے تو تکبیر کہتے حضور صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا: آپے آپ پر دہی کرو کیونکہ تم  
کسی ہرے اور غائب کو نہیں پکار رہے تم تو سنے  
اور دیکھنے والے کو پکار رہے ہو۔ (ت)

جامع ترمذی میں ہے

عن عبد اللہ بن عمر بن العاص رضی اللہ  
تعالیٰ عنہما قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم خیر الدعا دعاء یوم  
عرفة وخیر قلت ما والنبیون من قبلی  
لا الہ الا اللہ وحدہ لا شریک لہ لہ الملک  
ولہ الحمد وهو علی کل شیء قدیر قال  
الترمذی حدیث حسن غریب قال النواوی  
حیر ما قلت ای ما دعوت۔  
حضرت عبد اللہ بن عمر بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا سب سے بہتر  
دعا یوم عرفہ کی دعا ہے اور سب سے بہتر یہ دعا ہے  
جو میں نے اور مجھ سے پہلے انبیاء نے مانگی اللہ کے  
سوا کوئی معبود نہیں اس کا کوئی شریک نہیں، ہدے  
حد اسی کے لیے ہے اور وہ ہر شے پر قادر ہے ترمذی  
نے کہا یہ حدیث حسن غریب ہے، النواوی نے تحفہ  
ما قلت کا ترجمہ جو میں نے دعا کی کیا ہے۔ (ت)

۴۲۰/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب التبیح اذا حبط وادیا	صحیح بخاری
۹۴۴/۲	" "	باب الدعاء اذا اراد سفر	"
"	" "	باب الدعاء اذا عجز عقبہ	"
۱۹۸/۲	امین مکتبی کتب خانہ رشیدیہ اہل	باب فی فضل لا حول ولا قوۃ	جامع الترمذی
۵۲۵/۱	مکتبہ الامام الشافعی ریاض	تحت حدیث فی الزوار	التفسیر شرح جامع صغیر

ترمذی، نسائی، ابن ماجہ، ابن حبان، حاکم، جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے راوی،  
 قال رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،  
 افضل الذکر لا الہ الا اللہ و احصل سب سے بہتر ذکر لا الہ الا اللہ اور افضل دعا  
 الدعاء الحمد لله بحسنہ الترمذی الحمد لله ہے۔ ترمذی نے اسے حسن کہا اور  
 وصححه الحاکم۔ حاکم نے اسے صحیح قرار دیا۔ (ت)

معزز کنایہ تصریح سے ابلغ ہے اللہم لك صمت (اے اللہ! میں نے تیرے لیے باروزہ رکھی۔ ت)  
 کہنے والے اخلاص عبادت اور اللہ عزوجل فرماتا ہے،  
 ان الله لا يضيع اجر المحسنين اللہ تعالیٰ کسی نیکو کار کا اجر ضائع نہیں کرتا۔  
 اور فرماتا ہے،

الصوم لي وانا اجزي به (روزہ میرے لیے ہے اور میں ہی اس کی جزا ہوں۔ ت)  
 پھر علیٰ رزقك، فطرت (تیرے رزق پر میں نے افطار کیا۔ ت) کہہ کر شکر نعمت پکالتا ہے اور  
 رب جل وعلا فرماتا ہے،

ولئن شكرتم لازيدنكم (اگر تم شکر کرو، تو میں تمہارے لیے اضافہ کروں گا۔ ت)  
 اگر دو شخص بادشاہ کے در دولت پر حاضر ہوں، ایک عرض کرے اے بادشاہ! مجھے یہ دے دو۔  
 دوسرا عرض کرے اے بادشاہ! میں تیرا فرمان سرانگہوں سے بجاتا ہوں اور تیرا ہی دیا کھاتا ہوں  
 انصاف کیجئے۔ جس طلب کس کا حق ہے سے

ادکر حاجتي ام قد كفاني حيادك ان شيمتك الحياء  
 اذا تبي عيبت المرء يوما كفاه من توصك الشناء  
 كريم لا يغيره صباح عن الخلق الكريم ولا مساء  
 (کیا میں اپنی حاجت ذکر کروں یا آپ کا حیا رہی میرے لیے کافی ہے، یا آپ کا بڑے۔)

سہ جامع ترمذی باب ان دعوة المسلم مستجابة امین کپی کتب خانہ رشیدیہ دہلی ۴۴/۲

سہ القرآن ۱۲۰/۹

سہ مشکوٰۃ کتاب الصوم الفصل الاول مجتبیٰ دہلی ص ۱۴۳

سہ القرآن ۱۲/۴

جب کسی نے کسی نے آپ کی تعریف کی تو آپ کی ثنا کا روشن ہونا ہی اس کی کیلئے کافی تھا۔  
ایسا کریم کو صبح و شام مخلوق کو نوازتے ہوئے کوئی تغیر واقع نہیں ہوتا۔

باجملہ قابل قبول و مزید بالمعتول والمنقول وہی قول ثانی و ثالث ہے اور وقت الافطار و عشاء الافطار  
و بعد الافطار و ہنگام افطار و نزدیک افطار و پس افطار سب کا حاصل ایک ہی ہے، نزدیک ترجمہ عند  
ہے، اور عند غداء ظرف مکان ہو کر افادہ فی الاوقات الشریفہ (جیسا کہ تعالیٰ شریف میں  
ہے۔ ت۔ خواہ ظرف زمان و مکان دونوں کے انصاف علیہ فی القاموس) (جیسا کہ اس پر قاموس  
میں تصریح ہے۔ ت۔) امتیاز بحسب مدخل علیہ کما بیہ فی تاج العروس (جیسا کہ اس کی تفصیل  
تاج العروس میں ہے۔ ت۔) مگر شک نہیں کہ زمان، زمانی پر داخل ہو کر افادہ قرب نہاں ہی کر سہ گا،  
کوئی مائل نہ کہے گا کہ عند الصبح کا حاصل قرب مکان صبح ہے، اصل یہ کہ وضع عند قرب مطلق کے لیے ہے  
جسی ہو یا مضری، کما صرح بہ فی مسلم الثبوت و شروح الکافیۃ للرضی و عیوہا من المعتمدات  
(جیسا کہ مسلم الثبوت، شرح کافیہ للرضی اور دیگر معتبر کتب میں اس پر تصریح کی ہے۔ ت۔) مکانیات سے  
قرب مکانی ہو گا، زمانیات سے قرب زمانی، متعالی عن المكان و الزمان سے قرب مکانی، کما  
فی قوله تعالیٰ عند علیک مقتدر (جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے ارشاد گرامی میں ہے) (عظیم قدرت  
والے بادشاہ کے مقتدر) تو ہر باصل معنی نہ عند لغت میں بھی جانب و ناحیہ تھا کما فی القاموس (ت۔)  
(جیسا کہ قاموس میں ہے۔ ت۔) اور اتحاد بہت مستلزم قرب، اور وہ ہنگام حقیقت قرب مکانی کہ جہت  
حقیقیہ مختص بمکانیات ہے، اسے ظرف مکان کہیں صحیح اور نظر بحال کہ یہ قرب جسی و معنوی سب کو شامل  
ہو کر زمانیات کو بھی تناول ہو گیا ظرف زمان و مکان دونوں کہیں بھی صحیح

هذا ما ظهر لی ولہ استعمالات آخر یہ تمام دو تھا برمجہ پر آشکار ہوا اس کی دیگر استعمالات

۱۔ الاتقان فی علوم القرآن النسخ الرابعون فی معرفۃ معانی اردو مصطفیٰ ابی مصر ۱۹۵/۱

۲۔ القاموس المحیط تحت فصل العین باب الدال مصطفیٰ ابی مصر ۳۳۰/۱

۳۔ تاج العروس احیاء التراث العربی بیروت ۳۳۴-۳۵/۲

۴۔ مسلم الثبوت مسائل ادوات التعلیق مطبع انصاری دہلی ص ۶۸

۵۔ القرآن ۵۵/۵۴

۶۔ القاموس المحیط تحت فصل العین باب الدال احیاء التراث العربی بیروت ۳۳۶/۱

منسلخہ فیہا عن معنی الطرفیۃ کالحکمہ و  
لا اعتقاد کقولک ہد، عبد ابی حنیفۃ و  
الفضل و الاحسان کقولہ تعالیٰ فاست  
انتمت عشواقمن عندک و عین ذلک  
کہا ذکرہ الحبریری فی درۃ الغواص لیس  
ہذا مقدم تفصیلہا۔

بھی میں جو معنی ظرفیت کے علاوہ ہیں، مثلاً حکم اور اعتقاد  
جیسا کہ آجائے یہ امام ابو حنیفہ کا قول ہے یا بمعنی فضل و  
احسان کے مثلاً اللہ تعالیٰ کا مبارک فرمان ہے پس  
اگر آپ دس مکمل کریں تو تمہارا احسان ہے، ان کے  
علاوہ دیگر معانی بھی ہیں جنہیں جریر کے رقعہ لغواص  
میں ذکر کیا ہے لیکن یہ مقام تفصیل نہیں دیتا۔

معانی تفصیل ثانی ہیں اور افطار بمعنی معانی تو اس سے مراد وہی قرب زمانی، ہر ذی قفل یا سانس کے عند افطار  
کے معنی ہیں الافطار میں نہ کہ فی مکان اور فطر ای مکان کاں قید المعطرحین، فطر و افطار افطار لیس  
مما یحل فی السکان افطار کے وقت جہاں افطار کرنے والا ہو نہ افطار نہ مکان میں حلوی نہیں کرتا۔ مثلاً  
کیا آج اگر کسی شخص نے ایک بگڑ روزہ افطار کیا اور چھ مہینے بعد آکر اس بگڑ پر دوا و مذکور پڑھ لے یا چار ہفتہ تک  
وہیں جیسا رہا صبح کو دوا پڑھے تو یقول عند افطار (افطار کے وقت کے) کہ کا حکم ادا ہو گیا کہ سفر  
مکان تو وہی ہے، لاجرم مانتا پڑے گا کہ یہاں عند سے اتحاد زمان ہی مفاد اور اتنی دہے وہی تعقیب  
متصل مراد، یہ سب واضح بات حلیہ ہیں جن کی اصاحت گویا وقت کی اصاحت، مگر کیا کیجے کہ بعد و اجم و ورود  
سوال ماہیت از است۔

ان تقریرات سے بھرا اللہ تعالیٰ تمام سوالوں کا جواب ہو گیا اور روشن طور پر منجلی ہو کر مقتضائے سنت  
یہی ہے کہ بعد غروب جو غصے یا پانی وغیرہ پر قبل از نماز افطار مجمل کرتے ہیں اس میں اور علم بغروب شمس میں اصلاً فصل  
نہ پائے یہ دوا نہیں اس کے بعد ہوں، ہاں کبھی افطار متقابل سحر اس کے کھانے کو کہتے ہیں جو صائم شام کا کھاتا ہے۔

ابن خزیمہ نے صحیح میں، اور اسی طریق سے سیاقی نے  
اور ابوالشیخ بن حبان نے الثواب میں حضرت سلمان  
فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے فصالی رمضان کے بارے  
میں مرفوعا بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے بیان فرمایا جس نے کسی کا روزہ افطار کرایا اس  
کے گناہ معاف اور اس کی گردن جہنم سے آزاد

ابن خزیمہ فی صحیحہ و من طریقہ  
الشیخ و ابوالشیخ بن حبان فی الثواب  
عن سلمان الفارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
یرفعہ الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فی فضائل شہر رمضان قال من فطر فیہ  
صائماً کان معفراً لدنوبہ و عتق رقبتہ

من البادر، وكان له مثل اجرة من غير ان  
ينقص من اجرة شئ، قالوا يا رسول الله ليس  
كلنا يجد ما يظفر الصائم لحديث وفي  
رواية ابى الشيبه فقلت يا رسول الله افرأيت  
من لم يكن ذلك عنده قال فقبصة من  
طعمه قلت افرأيت ان لم يكن عنده، لقبة  
يخبز قال فمذقة من لبن قال افرأيت ان لم  
يكن عنده، قال فشرية من ماء وفي  
حديث ابى داود وغيره لسند صحيح عن انس  
رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم جاء الى سعد بن جادة  
فجاء به خبز وزيت فاكل ثم قال لنبي صلى الله  
عليه وسلم فطر عندكم الصائمون واكل  
طعامكم الا رار واصلت عليكم المثلثة وفي  
لفظ اخر تا مرة مع رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم ففقر بوا اليه نريت ااكل و  
اكل حق فرج قال اكل طعامكم الا سرار  
وصلت عليكم المثلثة وافر عندكم  
الصائمون۔

ہو جائے گی، اور اس کے یہ روزہ رکے برابر اجر  
ہوگا اور روزہ وار کے اجر میں بھی کمی نہ ہوگی۔ صحابہ نے  
عرض کیا یا رسول اللہ! ہم میں سے کچھ ایسے بھی ہیں جو  
روزہ دار کو سیر ہو کر کھانا کھانے کی طاقت نہیں رکھتے  
الحديث۔ اور ابوالشیخ کی روایت میں ہے میں نے عرض  
کیا یا رسول اللہ! اس کے بارے میں کیا حکم ہے جس  
کے پاس اتنا نہ ہو، فرمایا تو ایک منی طعام سہی میں  
نے عرض کیا اگر اس کے پاس روٹی کا ٹکڑا نہ ہو،  
فرمایا دو دو کا گھونٹ۔ عرض کیا اگر ایہ بھی نہ ہو، فرمایا  
پانی کا گھونٹ پیش کرے۔ اور ابو داؤد وغیرہ میں  
سند صحیح کے ساتھ حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
مروی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سعد بن  
جادة کے پاس آئے انھوں نے روٹی و زیتون پیش  
کیا آپ نے تناول کیا اور فرمایا تمہارے پاس روزہ داروں  
نے افطار کیا۔ تمہارا کھانا بارہ گھنٹے کا اور تم پر ملائکہ نے  
رحمت کی دعا کی۔ دوسری روایت کے الفاظ میں ایک  
دفعہ ہم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے  
ساتھ افطاری کی آپ کی خدمت اقدس میں زیتون  
پیش کیا گیا آپ نے اور ہم سب نے تناول کیا جب  
فارغ ہوئے تو فرمایا تمہارے کھانے کو ایک لوگوں نے کھایا تمہارے لیے ملائکہ نے دعا کی اور تمہارے

۱۹۲/۳	المکتب الاسلامی بیروت	باب فضائل شہر رمضان	لے صحیح ابن خزيمة
۴۶۰/۸	موسسة الرسالة بیروت	حدیث ۲۳۶۵۸	رکھ کنز العمال بحوالہ حب
۱۲۲/۲	مصحف البانی مصر	الترغیب والترہیب فی ثواب التزکی فی الطعام	الترغیب والترہیب بحوالہ ابن حبان فی کتاب الثواب
۱۸۲/۲	کتاب عالم پریس لاہور	کتاب الاطعمة	رکھ سنن ابی داؤد

پاس روزہ داروں نے افطار کیا۔ (ت)

اسی طعام شام سے پہلے ایک دعا وارد ہوئی ہے اُس میں بھی یہ الفاظ موجود ہیں :

الدائم قطنی فی الافراد عن انس رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ قال قال رسول اللہ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم اذا قرب الی احدکم  
طعامہ و هو صائم فليقل بسم اللہ  
والحمد لله اللهم لك صحت وعلی  
سزقتك عطرت وعلیك توکلت سبحتك  
وبحمدك تقبل منی ایاک انت السیم  
العلیم

امام دارقطنی نے افراد میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ  
عنه سے نقل کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
نے فرمایا : جب تمہارے پاس کھانا لایا جائے اور  
تم عاتب روزہ میں ہو تو یہ کلمات کو اللہ کے نام کے  
ساتھ شروع کرو : تمام حمد اللہ کے لیے ہے ، اے اللہ !  
میں نے تیرے لیے روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار  
کیا اور تجھ پر توکل کیا ، تیری ذات مقدس ہے اور حمد  
تیری ہے ، مجھ سے قبول فرمائے ، بیشک تو  
سننے اور جاننے والا ہے ۱ ت۔

### حدیث طبرانی ۱

عن انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ قال کان لابی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اد ، فطر  
قال بسم اللہ اللهم لك صحت وعلی  
سزقتك عطرت

حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جب افطار فرما  
تو کہتے : اللہ کے نام کے ساتھ ، اے اللہ ! میں نے  
تیرے لیے روزہ رکھا اور تیرے رزق پر افطار  
کیا ۱ ت۔

میں کہ ظاہر تسمیہ مشعر تقیم ہے ، اگر افطار سے یہی طعام شام بمعنی ذکر مراد ، جب تو امر واضح ہے ، ورنہ  
وہ سبب شدت صحت قابل احتجاج نہیں ، اسی کی سند میں داؤد بن الرزقان موقوف ہے ۔

قال فی التقریب التہذیب مستروق و  
کن بہ الاثر دعی ۱۱ قلت  
التقریب التہذیب میں ہے کہ یہ مستروق ہے اور  
اردی نے اسے کاذب کہا ہے احمد میں کتابوں

۱۱ کنز العمال بحوالہ قطنی الافراد حدیث ۲۳۸۷۳ مکتبۃ التراث الاسلامی ص ۵۹/۸

۱۲ مجمع الزوائد بحوالہ طبرانی اوسط باب ما یقول اذا فطر دار الکتاب بیروت ۱۵۶/۸

۱۳ تقریب التہذیب تحت حرف الدال دارالکتب العلمیۃ بیروت ۲۷۹/۱

یا منوع، اور میت کو ثواب قرآن خوانی دکھانا وغیرہ کمال ہے یا نہیں؟ بیّنوا تو جبروا۔

### الجواب

دیوبندی عقیدہ والوں کی نسبت علمائے کرام حرمین شریفین نے بالاتفاق تحریر فرمایا ہے کہ یہ لوگ اسلام سے خارج ہیں۔ اور فرمایا ہے، من شذ فی عذابہ و کفرہ فقد کفر، جو ان کے کافر ہونے میں شک کرے وہ بھی کافر ہے۔ اُن کی کوئی بات نہ سنی جائے نہ اُن کی کسی بات پر عمل کیا جائے جب تک کہ اپنے علماء سے نفی نہ کر لیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

وایاکم دیما ہم لا یصلونکم ولا یفتنونکم۔ اُن سے دور بھاگو اور انہیں اپنے سے دور کریں کہیں وہ تم کو گمراہ نہ کر دیں کہیں تم کو فتنہ میں نہ ڈال دیں۔

اور اُن کا ستایا ہوا کوئی مسئلہ اگر صحیح بھی نکلے تو اس سے یہ نہ بکھا جائے کہ یہ عالم ہیں، یا اُن کے اور مسائل بھی صحیح ہوں گے۔ دنیا میں کوئی ایسا فرق نہیں جس کی کوئی نہ کوئی بات صحیح نہ ہو۔ مثلاً یہود و نصاریٰ کی یہ بات صحیح ہے کہ عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام نبی ہیں، کیا اس سے یہودی اور نصرانی تھے ہو سکتے ہیں! رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، الکذب قد یصدق بکذبہ، جھوٹا بھی کہیں سچ ہوتا ہے۔ دیوبندی تو امراتِ مسلمین کو ثواب پہنچانے ہی سے جلتے ہیں۔ فاکہ، سم، دہم، چلم سب کو حرام کہتے ہیں۔ یہ سب باتیں جائز ہیں، میت کو قرآن خوانی و طعام خوانی دونوں کا ثواب پہنچتا ہے۔ نیچے و چالیسویں وغیرہ کا تعین عرفی ہے جس سے ثواب میں غلط نہیں آتا۔ ہاں قرآن خوانی پر اجرت سینا دینا منع ہے۔ اس کا طریقہ یہ کیا جائے کہ حافظ کو شہدہ بایس دیں کہ لے لے کر لیں کہ جو چاہیں کام لیں گے اور یہ تعزہ دیں گے، پھر اُس سے قبر پر پڑھنے کا کام لیا جائے۔ اب یہ اجرت جو شہدہ جائز ہے کہ اُس کے وقت کے مقابل ہے ذکر کا وہ قرآن کے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

پیشکش از شہرہ علیہ ہمارے پورے مسئلہ عبد الجبار صاحب ۲۳ محرم ۱۳۴۹ھ

- (۱) کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ قرآن شریف پڑھ کر یا زیارتِ قبور و ختمِ تہلیل کر کے جس میں ایسا ثواب مقصود ہوتا ہے اجرت لینا جو حرام ہے وہ قطعی حرام ہے یا نہ؟
- (۲) بلا تعین کسی وقت اگر قاری کو کچھ دے دیا جائے وہ بھی حرام ہے یا نہ؟

۳۵۹/۱	مطبع معتباتی دہلی	باب المرتد	جلد دوم
ص ۲۸	مطبع معتباتی دہلی	فصل اول	باب الاقتصار بالکتاب
۲۳۹/۲	نوکلشور کتب	تحت لفظ صدق	جلد جمع بحار الانوار



# صوم نفل

مسئلہ ۲۷۳ از بنارس محلہ مانپور متصل کول چوزہ اونچی پیرھی مسئلہ عبد الستار ۱۵ اگست ۱۳۷۰ء  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ۲۷ تاریخ ماہ رجب کی روزہ رکھنا چاہیے یا نہیں! مینو تو جودا  
انجواب

بہیقی شعب الایمان اور دینی نے سنہ الفردوس میں سلمان فارسی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مرفوعہ روایت کی،

فی رجب یوم وليلة من صام ذلك  
اليوم وقامتلك الليلة كان كمن صام من  
بدر مائة سنة وقام مائة سنة وهو ثلث يقين من  
رجب وفيه بعث الله تعالى محمدا صلى  
الله تعالى عليه وسلم

رجب میں ایک دن دو رات ہے جو اس دن کا  
روزہ رکھے اور وہ رات نوافل میں گزارے سو برس  
کے روزوں اور سو برس کی شب بیداری کے برابر  
ہو، اور وہ ۲۷ رجب ہے اسی تاریخ البدر عز وجل  
نے محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو مبعوث فرمایا۔

قال السهقي منكره (امام بہیقی نے اس روایت کو منکر کہا ہے۔) تنہ نیز اسی میں بطریق ابان

۱۳۲/۳	دارالکتب العلیہ بیروت	حدیث ۴۳۸۱	لے الفردوس بآثار الخطاب
۳۸۳/۳	دارالکتب العلیہ بیروت	حدیث ۳۸۱۱	شعب الایمان
۳۱۲/۱۲	مکتبۃ التراث الاسلامی بیروت	حدیث ۴۵۱۶۹	ملک کنز العمال بحوالہ رجب

عن عیاش بن حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے :

فی رجب لیلة یکتب العامل فیہا حسنات مائۃ سۃ وذلک لئلا یثقی من رجب فمن صلی فیہ اثنی عشرۃ رکعۃ یقرأ فی کل رکعۃ فاتحۃ الكتاب وسورۃ من القرآن ویستشهد فی کل رکعۃ ویسلم فی آخرہن ثم یقول سبحن اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر مائۃ مرۃ ویستغفر اللہ مائۃ مرۃ ویصلی عن النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مائۃ مرۃ ویدعولنفسہ مائۃ من امر دنیاہ و آخرتہ ویصبح صائما فان اللہ یسجیب دعاءہ کلہ الا ان یدعو فی معصیۃ قال البیهقی ہواضعف من الہدی قبیلۃ قال ابن حجر فیہ متہدیان

(ت)

فوائد ہند میں انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے :

بعثت نبی فی اسبیم والعشرین من رجب فمن صام ذلک الیوم ودعا عند افطارہ کان لہ کفارۃ عتور سنتین یہ اسناد مسکری

رجب میں ایک رات ہے کہ اس میں عمل نیک کرنے والے کو سو برس کی نیکیوں کا ثواب ہے اور وہ رجب کی ستائیسویں شب ہے جو اس میں بارہ رکعت پڑھے ہر رکعت میں سورۃ فاتحہ اور ایک سورت اور ہر دو رکعت پر التحیات اور آخر میں بعد سلام سبحن اللہ والحمد للہ ولا الہ الا اللہ واللہ اکبر سو بار استغفار سو بار درود قبول اور اپنی دنیا و آخرت سے جس چیز کی چاہے دعا مانگے اور صبح کو روزہ رکھے تو اللہ تعالیٰ اس کی سب سے بڑی قبول فرمائے سو اسے اس دعا کے برگزینہ کے لیے ہو۔ (بیہقی فرماتے ہیں یہ روایت کمالیہ روایت سے زیادہ ضعیف ہے یہاں فخر ابن حجر نے اسے اس دور روای مہتمم بالکذب میں لکھا ہے۔)

(ت)

۴۴ رجب کو مجھے نبوت عطا ہوئی جو سب دن کا روزہ رکھے اور افطار کے وقت دعا کرے دس برس کے گناہوں کا کفارہ ہو اس کی اسناد مسند مسکری ہے۔

(ت)

۳۴۴/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۳۸۱۲۱	لہ شعب الایمان
۳۱۲/۱۲	موسسۃ ارساۃ بیروت	حدیث ۳۵۱۴۰	لہ کنز العمال بحوالہ شعب الایمان
۲۵۲	ادارہ تعمیر صریحہ لکھنؤ	حدیث ۲۱	لہ ما ثبت بالنسۃ مع اردو ترجمہ بحوالہ ابن حجر ذکرہ رجب
۱۶۱/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۲۱	لہ تنزیہ الشریعۃ بحوالہ فوائد ہند کتاب الصوم

جزر ابی معاذ مروزی میں بطریق شہر ابن حوشب ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے جو قنات مروی،  
 من صمد یوم سبعم وعشرین من رجب کتب اللہ له صید مرستین شہراً وهو الیوم  
 جرجب کی ستائیسویں کاروزہ رکھے تو اللہ تعالیٰ اس کے لیے ساٹھ مہینوں کے روزوں کا ثواب لکھے  
 اور وہ وہ دن ہے جس میں جبریل علیہ الصلوٰۃ والسلام  
 محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے لیے پیغمبری سے کر  
 نازل ہوئے۔

تذریۃ الشریعہ سے ثابت بالسنۃ میں ہے،  
 وهذا مثل ما ورد في هذا المعنى  
 یہ ان سب حدیثوں سے بہتر ہے جو اس باب میں ہیں۔  
 بالجملہ اس کے لیے اصل ہے اور فضائل اعمال میں حدیث بسعیف باجماع، نہ مقبول ہے۔ واللہ  
 تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۴۳ اشعبان المعظم ۱۳۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ روزہ رکھا یا وہ مبارک رجب مرجب کی ۲ تاریخ کو  
 سوا رمضان کے بہ نسبت اور روزوں کے فضیلت رکھتا ہے یا نہیں؟ اور اگر رکھتا ہے تو کیا وجہ ہے اور  
 ما سوا اس روزے کے درمیان سال بھر کے اور کون کون روزہ ایسا ہے جس کو حضرت رسول خدا صلی اللہ تعالیٰ  
 علیہ وسلم نے ارشاد واسطے روزہ رکھنے کے فرمایا ہے اور اگر کوئی شخص روزہ ۲۴ رجب المرجب کو رکھے  
 تو کس قدر مستحق ثواب کار ہوگا؟ اور نیز دوسرے روزوں میں؟ اور اگر کوئی منع کرے اور وہ کہے اور منکر ہو  
 خود، تو وہ کون ہے گناہ ہے یا نہیں؟ بینوا تو جروا۔

### الجواب

موصوم وغیرہ اعمال صالحہ کے لیے بعد رمضان مبارک سب دنوں سے افضل عشر ثویٰ الحجہ ہے رسول اللہ  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما من یام العمل الصالح فیہن احب الی  
 دنش دنوں سے زیادہ کسی دن کا عمل صالح اللہ  
 عزوجل کو محبوب نہیں، صحابہ نے عرض کی یا رسول اللہ  
 اللہ تعالیٰ من بعد ذلک العشر قالوا یا رسول اللہ

لے تذریۃ الشریعہ بحوالہ جزر ابی معاذ کتاب الصوم حدیث ۴۱ دارالکتب العلمیہ بیروت ۱۶۱/۳

ما ثبت بالسنۃ مع اردو ترجمہ ذکر ماورجب ادارہ نعیمیہ رضویہ دار کھوہ موجیگیٹ لاہور ص ۲۳۴

ولا الجهاد في سبيل الله قال ولا الجهاد  
في سبيل الله الا سرحا خرج بنفسه وماله  
ثم لم يرجع من ذلك بشئ رواه البخاري  
والترمذي وابوداؤد وابن ماجه و  
الطبراني في الكبير بسند جيد والبيهقي  
كلهم عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهما  
والطبراني فيه بسند صحيح عن ابن مسعود  
والبزار في مسنده بسند حسن والوليعلي  
بسند صحيح وابن حبان في صحيحه عن  
جابر بن عبد الله رضي الله تعالى عنهما  
اجمعين .

اور نہ راؤ خدا میں جہاد فرمایا اور نہ خود میں  
جہاد مگر وہ کہ اپنی جان و مال سے لڑ کر نکلے پھر اُن  
میں سے کچھ واپس نہ لائے (اسے بخاری، ترمذی،  
ابوداؤد، ابن ماجہ اور طبرانی نے المعجم الکبیر میں  
سند جید کے ساتھ اور بیہقی تمام صحراۃ نے حضرت  
عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت  
کیا ہے اور اس میں طبرانی نے حضرت ابن مسعود  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور بزار نے اپنی مسند میں سند  
حسن کے ساتھ اور الولیعلی نے سند صحیح کے ساتھ  
اور ابن حبان نے اپنی صحیح میں حضرت جابر بن عبد اللہ  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما اجمعین سے روایت کیا ہے۔

ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :  
ما من ايام احب الى الله ان يتعبد له  
فيها من عشر ذي الحجة يعدل حساب  
كل يوم منها بصيام سنة وقيام كل ليلة  
مها بقيام ليلة القدر روى ابوداؤد الترمذي  
وابن ماجه والبيهقي .

خصوصاً روز عرفہ کہ افضل ایام سال ہے، اس کا روزہ صحیح حدیث سے ہزاروں روزوں کے  
برابر ہے اور دوساں کامل کے گناہوں کی معافی، ایک سال گزشتہ اور ایک سال آئندہ .  
الائمة الستة الا البخاري عن ابی قتادة رضي الله عنه

۹۲/۱	امین مکینی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	جامع الترمذی باب ما جاء في العمل في ايام العشر
۱۳۲/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	صحيح البخاري باب فضل العمل في ايام التشريق
۳۷۸/۱	دار الكتب العلمية بيروت	السنن الكبرى للبيهقي باب العمل الصالح في العشر
۹۲/۱	امین مکینی کتب خانہ رشیدیہ دہلی	جامع الترمذی باب ما جاء في العمل في ايام العشر
۱۲۵ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	سنن ابن ماجه باب صيام العشر

قال سئل رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم عن يوم عرفه قال يكفر السنة الماضية واثباته ولا يعلو بسند صحيح عن سعد بن سعد رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم من صام يوم عرفة غفر له ذنب سنتين متتاليتين و للطبراني بسند حسن والبيهقي واللفظ له عن م الثوريين رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم يقول صيام يوم عرفه كصيام الف يوم

سے روایت کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے یوم عرفہ کے بارے میں دریافت کیا گیا تو مندرجہ بالا یہ سال گزشتہ اور آئندہ کے گناہوں کا کفارہ ہیں جاتے ہیں۔ اور ابو یعلیٰ نے سند صحیح کے ساتھ حضرت سل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے عرفہ کے دن روزہ رکھا اس کے مسلسل دو سالوں کے گناہ و معاف ہو جاتے ہیں۔ اور طبرانی میں سند حسن کے ساتھ اور بیہقی نے اور بیہقی کے الفاظ ہیں تو ان میں رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا گیا ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے عرفہ کے دن روزہ کا ثواب اردن کے روزوں کے برابر ہے (تت)

پھر سب دنوں سے افضل روزہ عاشور یعنی اہم محرم کا روزہ ہے اس میں ایک سال گزشتہ کے گناہوں کی مغفرت ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

من صام يوم عرفة غفر له سنة واحدة و سنة خلفه ومن صام عاشوراء غفر له سنة يكثر رواه الطبراني بسند حسن في معجمه لا وسط عن ابى سعيد الخدري رضي الله تعالى عنه.

جس نے عرفہ کا روزہ رکھا اس کے پچھلے اور آئندہ کے سال کے گناہ معاف ہو جاتے ہیں اور جس نے عاشوراء کا روزہ رکھا اس کے ایک سال کے گناہ معاف کر دئے جاتے ہیں۔ اسے طبرانی نے معجم الاوسط میں حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مندرجہ حسن کے ساتھ روایت کیا ہے (تت)

۳۶۱/۱	قدیمی کتب خانہ کراچی	کتاب الصیام	سنة صحيح مسلم
۱۲۵ ص	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب صیام العشر	سنن ابی امام
۵۰۵/۶	مؤسسہ علوم القرآن بیروت	حدیث ۷۵۱۰	سنة مسند ابی یعلیٰ
۳۵۷/۳	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۳۷۶۳	سنة شعب الایمان
۱۳/۲	مصطفیٰ البابانی مصر	الترغیب والترہیب فی صوم یوم عرفة	سنة الترغیب والترہیب

محرم کے ہر دن کا روزہ ایک مہینہ کے روزوں کے برابر ہے۔

الطبرانی فی الکبیر والصغیر عن ابن عباس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سب لاس بہ عن  
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم من صام  
یوما من المحرم فله بكل یوم ثلثون  
حسنة ۱

رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

فصل الصوم بعد رمضان شعب لتعظیم  
رمضان یروہ الترمذی واستعربہ و  
السیہقی فی الشعب وفیہ صدقۃ جت  
موسیٰ۔

۲۷ رجب کے روزے کو بعد رمضان سب روزوں سے افضل کہا صحیح ہیں۔ ہاں بعض اہل دہشت اُس کی  
فضیلت میں مروی روایتیں کہ فقیر نے اپنے قنادی میں دیکھی ہیں اُن سب میں ہر حدیث موقوف ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ  
عنہ سے ہے۔

من صام یوم سبع وعشیر من رجب  
کتب اللہ تعالیٰ لہ صیام ستین شہرا ۱  
ایسی جگہ حدیث موقوف مثل مرفوع ہے کہ تعیین مقدار اجر کی طرف رائے کو اصل راہ نہیں اور حدیث ضعیف  
ففضائل اعمال میں باجماع ائمہ مقبول ہے کما فصلناہ معالامرید علیہ فی رسالتہ الہدایہ الکاف فی  
حکمہ الفضائل اس کی پوری تفصیل جس پر اضافہ و شمار ہے ہم نے اپنے رسالہ الہدایہ نکات فی حکم الفضائل

۱۵ مجمع الکبیر حدیث ۱۱۰۸۲ ۱۱  
۱۶ جامع الترمذی ابواب الزکوة باب ما جاء فی فضل الصدقة ۸۴/۱  
شعب الایمان حدیث ۳۸۱۹ دار الکتب العلمیہ بیروت ۳۴۴/۲  
۱۷ تنزیہ الشریعۃ بحوالہ جزائی معاذ کتاب الصوم حدیث ۳۱ دار الکتب العلمیہ بیروت ۱۶۱/۲  
۱۸ اس کے مطالعہ کے لیے رسالہ منیر العین فی حکم تغذیل الایمان ملاحظہ ہو جو قنادی ضویہ (جدید) حوالہ ص ۲۶ پر ہے۔

میں کی ہے۔ تہ اعاذیث صحاح و حسان و صواعج میں اور بھی بہت روزوں کے فضائل آئے ہیں جیسے شش عید و ایام سفی کہ دونوں میں ہر ایک سال بھر کے روزوں کا ثواب ملتا ہے کہ من جاء بالحسنة فله عشر مثا لہا (جس نے کوئی نیکی کی اسے اس کا دس گنا اجر ملے گا۔ تہ ۱۰ روزہ دو شنبہ ۱۰ روزہ پختنبہ ۱۰ روزہ چہار شنبہ و پختنبہ کہ روزن سے آزاد ہیں اور روزہ چہار شنبہ و پختنبہ و جمو کہ ہفت میں کو ہر دیا قوت و زبرد کا گھر بناتے ہیں بلکہ روزہ جمعہ یعنی جب اس کے ساتھ پختنبہ یا شنبہ بھی شامل ہو مروی ہوا کہ دس ہزار برس کے روزوں کے برابر ہے۔ و اما البیہقی عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ مروی (اے بیہقی نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی نقل کیا ہے۔ تہ) روزہ سے منع کرنا حیر ہے منع کرنا اور منع الاحیاء (خیر سے روکنے وال) کے وہاں میں داخل ہوا ہے جب تک ذاتاً یا عارضاً نہ انت شرعیہ نہ ثابت ہو ۲۰ کے علاوہ بھی روزہ ہائے جب میں اعاذیث کثیرہ وار ہیں جن میں بعض خود اور بعض بتعدد مرتبہ صاع رکتی ہیں، شیخ محقق مولانا عبدالحی محمد دہلوی قدس سرہ القوی نے ثابت بالسنۃ میں ان کی تفصیل فرمائی۔

وما یروی عن الفاروق الاعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ فلا ترحب کات تعطیہ الجاہلیۃ ایضا وقد کان عہد قریب والاحکام لم یستقر عند کثیر من الاعراب فتخشى الزیادۃ وکل وجہۃ ہو مولیہا۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

اور جو فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے پس اس نے کہ اہل جاہلیت بھی رحب کی تعظیم کرتے تھے رہا نہ جاہلیت اسلام سے قبل قریب تھا اور سنت عربوں پر احکام اچھی طرح واضح نہ ہو سکے تھے تو اس نے رحب کے روزوں کے متعلق بیان میں از خود اضافہ کرنے کا خطرہ جوڑ دیا جبکہ ہر ایک کیلئے اپنے عمل کی راہ ہے۔ و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مشتملہ از مونیہ سرباں صلیح بریلی مرسلہ امیر علی صاحب  
الکثر عریض مشکل کشا علی کاروزہ رکعتی ہیں کیسا ہے؟

### الجواب

روزہ خاص امہ عزوجل کے لیے ہے۔ اگر اللہ کاروزہ رکعتی اور اس کا ثواب مولانا علی کی تذکرہ

۵۶۳/۲	موسستہ الرسالہ بیروت	حدیث ۲۴۱۹۱	۱۶۰/۶	تکۃ القرآن
۱۲۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	الترغیب والترہیب فی صوم الاربعاء	۱۶۰/۶	تکۃ العمال
۳۹۶/۲	دار الکتب العلمیہ بیروت	حدیث ۳۸۷۳		تکۃ شعب الایام
۱۲۶/۲	مصطفیٰ البابی مصر	الترغیب والترہیب فی صوم الاربعاء		تکۃ الترغیب والترہیب

قوجہ نہیں مگر اس میں یہ کرتی ہیں کہ روزہ آدھی رات تک رکھتی ہیں شام افطار نہیں کرتیں۔ آدھی رات کے بعد گھر کے کواڑ کھول کر کچھ دعا مانگتی ہیں اُس وقت روزہ افطار کرتی ہیں، یہ شیطانی رسم ہے۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
مسئلہ از بگرام شریف محلہ میدان پورہ مرسلہ حضرت صاحبزادہ سید ابراہیم میاں صاحب قادری  
وامت برکاتہم ۲۳ رمضان ۱۳۱۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ اعتکاف آخر عشرہ رمضان شریف کا پورے دس روز میں ادا ہوتا ہے یا تین چار روز آخر میں بھی جائز ہے، ایک شخص کا بیان ہے کہ مقصود مشرعیہ اعتکاف کے واسطے شرف اور اک لیلة القدر کی ہے یہ کامل دسے میں حاصل ہوگا، دوسرے شخص کا بیان ہے تین چار روز میں بھی جائز ہے ایسا دیکھا گیا ہے۔

### الجواب

اعتکاف عشرہ اخیرہ کو سنت مؤکدہ علی وجہ الکفایہ ہے جس پر حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اجماعت و بدومت فرمائی پورے عشرہ اخیرہ کا اعتکاف ہے، ایک روز بھی کم ہو تو سنت ادا نہ ہوگی۔ ہاں اعتکاف نفل کے لیے کوئی حد مقرر نہیں، ایک ساعت کا بھی ہو سکتا ہے، اگرچہ بے روزہ ہو۔ ولہذا چاہئے کہ جب نماز کو مسجد میں آئے نیست اعتکاف کر لے کہ یہ دوسری عبادت مفت حاصل ہو جائے گی اور مختار میں ہے۔

رمضان کے آخری عشرہ میں سنت مؤکدہ ہے یعنی  
سنت کفایہ ہے، جیسا کہ برہان وغیرہ میں ہے۔  
سنة مؤکدة في العشر الاخير من رمضان  
ی سنة کفایة حک فی البرہان وغیرہ۔  
اسی میں ہے،

واقله نفل ساعة من ليل او نهار  
عند محمد، وهو ظہر الرواية  
عن الامام لبناء النفل على  
الساعة وبه يفتى والساعة في  
عرف الفقهاء جزء من الزمان لاجزاء  
من اربعة وعشرين كما يقولہ النجفيون  
امام محمد کے نزدیک کم سے کم نفل اعتکاف دن و  
رات میں ایک گھڑی کا بھی ہو سکتا ہے اور امام  
اعظم سے بھی طاہر الروایت میں ہے کہ نفل نفل کی  
بنائے آسانی پر ہے اور اسی پر فتویٰ ہے ہر وقت  
میں ساعت کا مفہوم زمانے کا ایک جز ہے نہ کہ  
چوبیس گھنٹوں میں سے ایک گھنٹہ بزرگ اہل توقیت



احمد بن حنبل وغیرہ من الاعۃ ، اذا روينا  
فی الحلال والحرام شددنا واذا روينا فی الفضائل  
ونحوها قساهلنا۔  
فرمایا ہے ، جب ہم حلال و حرام یعنی باب احکام میں  
روایت کرتے ہیں تو شدت برتتے ہیں اور جب باب  
فضائل وغیرہ میں روایت کرتے ہیں تو نرمی رکھتے ہیں (است)

اس بحث کی تفصیل فقیر کی کتاب منیر العین فی حکم تقبیل الایہامین میں ملاحظہ ہو۔ یہیں دیکھیے  
رہائے مذکور امیرالمؤمنین کیا فضائل اعمال سے تھا ، وہی باب علم سے ہے ، جس میں امام خاتم الفقہاء نے بعض  
عبارتوں کی بے سند حکایت بھی کافی بتائی۔

ثانیاً علم رجال بھی مردود ہو جائے کہ وہ بھی علم ہے نہ عمل و فضل ، عمل تو غیر قطعیات سبب باطل و مہمل۔  
ثالثاً دو تہائی سے زائد بخاری و مسلم کی حدیثیں محض باطل و مردود قرار پائیں۔

رابعاً عقائد و اعمال میں تفرقہ جس پر اجماع ائمہ ہے ضائع جلے ، کہ احکام حلال و حرام میں کیا اعتقاد  
حلت و حرمت نہیں لگا ہوا ہے اور وہ عمل نہیں بلکہ علم ہے تو کسی شے کے حلال یا حرام سمجھنے کے لیے بخاری و مسلم کی  
حدیثیں مردود۔ اور جب مطلقاً حرام کچھ نہ جائیں تو اسے کیوں کریں یا اس سے کیوں بچیں !

خاصاً بلکہ فضائل اعمال میں بھی احادیث صحیحین کا مردود ہونا لازم۔ حالانکہ ان میں ضعیف حدیثیں  
بھی یہ سفیدہ خود مقبول مانتا ہے۔ ظاہر ہے کہ اس عمل میں یہ غریبی ہے اس پر یہ کتاب یہ جاننا خود عمل نہیں بلکہ علم ہے  
اور علم باب عقائد سے ہے اور عقائد میں صحاح طحیات مردود۔

سادساً اگلے صاحب نے نو اتنی مہربانی کی تھی کہ حدیث صحیح مرفوع متصل السند مقبول رکھی تھی ، انہوں نے  
بخاری و مسلم بھی مردود کر دیں ، جب تک قطعیات نہ ہوں کچھ نہ سنیں گے حشر  
قدم عشق پیشتر بہتر

سابعاً ختم الہی کا ثمرہ دیکھئے ، اسی پر اہم قاطعہ لیا امر اللہ یہ ان یوصل میں فضیلتِ مسلم  
محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کو باب فضائل سے نکلا کر اُس تنگنا سے اعتقادات میں داخل کر دیا تاکہ  
صحیحین بخاری و مسلم کی حدیثیں بھی جو مسند علم محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر دال ہیں مردود و ٹھہریں۔ اور  
وہیں وہی اُسی مذہب میں محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے علم عظیم کی تحقیق کو محض بے اصل و بے سند  
حکایت سے سند لایا کہ شیخ عبدالحی روایت کرتے ہیں کہ مجھ کو دیوار کے پچھلے کا بھی علم نہیں ، حالانکہ حضرت شیخ

## کتاب الحج

مسئلہ مسئلہ و احمدیہ اذریلی صاحب از بریلی ۴ ذی قعدہ ۱۳۲۲ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ عورت کا حج کو جانا درست ہے یا نہیں؟

### الجواب

حج کی فرضیت میں عورت مرد کا ایک حکم ہے، جو راہ کی طاقت رکھتا ہو اس پر فرض ہے مرد ہو یا عورت، جو ادا نہ کرے گا عذاب جہنم کا مستحق ہوگا۔ عورت میں اتنی بات زیادہ ہے کہ اسے بغیر شوہر یا محرم کے ساتھ اپنے سفر کو جانا حرام ہے، اس میں کچھ حج کی خصوصیت نہیں، کہیں ایک دن کے راستہ پر بے شوہر یا محرم جائے گی تو گنہگار ہوگی، ہاں جب فرض ادا ہو جائے تو بار بار عورت کو مناسب نہیں کہ وہ جس قدر پردے کے اندر رہے اُس قدر بہتر ہے۔ حدیث میں اس قدر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اُہمات المؤمنین کو حج کرنا فرمایا ہذا ثم حصر البیوت یا ایک حج ہو گیا اس کے بعد گھر کی چائیاں۔ پھر یہ بھی اولویت کا ارشاد ہے نہ کہ عورت کو دوسرا حج ناجائز ہے۔ ام المؤمنین صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس کے بعد پھر حج کیا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

ماہنامہ از ایڈٹ ۸ رمضان مبارک مسئلہ محمد اسحاق نائب مدرس تحصیلی اسکول

جناب مولانا صاحب! عرضی حال ذیل کو ملاحظہ فرما کر جواب ضرور ضرور لکھ دیجئے گا،

(۱) رید خراج زاد راہ آمد و رفت کا اپنی ذات خاص سے رکھتا ہے اگر والدین اجازت حج کہ معطل کی نہیں تو حج نامبر وہ کا ہو سکتا ہے یا کیا؟

(۲) والدین پر قرضہ قلیل اور حقیقت زینداری اس سے کہیں زیادہ قیمت کی ہے۔  
(۳) زیدہ مذکور کی اہلیہ نیز عیال اطفال سے کوئی نہیں ہے۔

### الجواب

جبکہ زیدہ اپنے ذاتی روپے سے استطاعت رکھتا ہے تو حج اس پر فرض ہے، اور حج فرض میں والدین کی اجازت و کار نہیں بلکہ والدین کو مخالفت کا اختیار نہیں، زیدہ پر لازم ہے کہ حج کو چلا جائے اگرچہ والدین مانع ہوں، والدین پر قرضہ ہونا اس شخص پر فرضیت میں خلل انداز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم وعلمہ جن مجداتہ واحکمہ۔

مسئلہ ۲۸۱ از شہر کنبہ مستوفیہ سید محمد نور اللہ صاحب اشرفی جیلانی محروار الافاضلہ اہلسنت بریل  
۸ ذی الحجہ ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متبیین اس مسئلہ میں کہ زیدہ کو بوجہ ہونے امکان حج کے جب کبھی حج کی ترغیب دی تو کہتا ہے کہ ہم نے حاجیوں کی اکثریہ کی ہے پس ہم پر حج کرنا فرض نہیں ہے اور کسی عالم کا قول نہیں مانتا پس کیا اس سے حج شرعاً ساقط ہے؟

### الجواب

یہ کلمہ کفر ہے، حاجیوں کی مدد کرنے سے حج ساقط نہیں ہو سکتا، اس شخص پر قہر و تنجید اسلام فرض ہے، تنجید نہ نکاح و تنجید نہ اسلام کرے۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔  
مسئلہ ۲۸۲ از ہدایوں مولوی محلہ مکان عطا احمد صاحب از طرف اہلیہ شاہ ابو الحسن صاحب  
مرحوم و مغفور ۷ رمضان ۱۳۲۹ھ

حضرت جناب مولانا صاحب ابجد سلام سنت واضح ہو مجھ کو سخت ضرورت و انتشار بڑھتا ہے دریا  
ایک امواقع ہو گیا وہ یہ ہے کہ میں اس سال جو حج بیت اللہ کو جاتی ہوں تو بارہ حج بدل پنے پر و مرشد  
جناب ناننا صاحب حضرت شاہ آل رسول صاحب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے جاتی ہوں بارہ حج بدل ایک امر جدید  
دریافت ہوا کہ جس سے آج تک اور اب تک بے خبر محض تھی، وہ امر یہ کہ جناب مرثوۃ مغفورہ لہ صاحبہ  
جو بیت اللہ تشریف لے گئی تھیں وہاں جا کر ان کو مرض الموت پیدا ہوا، اور بتاریخ آٹھویں ذی الحجہ مقام منیٰ  
پہنچ کر انتقال ہو گیا اور حج نہیں ہوا، تو مجھے پر اب حج والدہ مغفورہ لازمی ہو گیا، چونکہ میں اپنے ہمراہ بوجہ  
محرمیت برادر زادہ کو لیے جاتی ہوں جس کی عمر ۱۹ سال کی ہے اور اول مرتبہ یہ برادر زادہ بیت اللہ جاتے ہیں  
تو دریافت طلب آپ سے یہ امر ہے کہ میں اسی نکتہ سے حج والدہ مغفورہ کو ادوں اور خورج کے بعض پر و مرشد

کروں اور میں سابق میں اپنے شوہر اور اپنے والد المغفور کا حج کر کے آئی ہوں اور میرا ذاتی راج عرصہ اٹھارہ سال ہوا کہ ہو چکا تھا اگر برادر زادہ سے حج والدہ مرحومہ نہ ہو سکتا ہو تو میں خود قیام کر کے ایک سال تک دونوں حج مرشدہ و دائرہ ادا کروں، ان امور کا جواب جلد مرحمت ہو۔

### الجواب

بعد ادا سے تسلیم خادمانہ ملتمس اگر حضرت کی والدہ ماجدہ رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہا پر اسی سال حج فرض ہوا تھا اُس سے پہلے کسی برس میں مالی وغیرہ اتنا نہ تھا کہ حج فرض ہوتا تو جب توان کا حج بفضلہ تعالیٰ ادا ہو گیا، بلکہ ایسا ادا ہوا کہ ابن شہار اللہ قیامت تک ہر سال حج ادا کرتی رہیں گی اور اگر اس سال سے پہلے فرض ہو چکا تھا تو البتہ حج فرض اُن پر باقی رہا، حضرت اُن کی طرف سے ادا فرمائیں یا ادا کرادیں تو اجر عظیم ہے، اب دیکھ جائے کہ یہ صاحبزادے جب سے بالغ ہوئے کسی سال زمانہ حج میں مال وغیرہ اتنا سامان ان کے پاس تھا کہ ان پر حج فرض ہو گیا یا اب تک ان پر فرض نہ ہوا اور اگر اُن پر اصلاً فرض نہ ہوا تو حضرت اُن کو والدہ ماجدہ کی طرف سے حج کرادیں اور خود حضور زور پر و مرشدہ بحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی طرف سے کریں، اور اگر خود ان پر حج فرض ہو لیا ہو تو یہ دوسرے کی طرف سے حج کرنے سے گھٹکار ہوں گے مگر حج جس کی طرف سے کریں گے ادا ہو جائے گا ان پر گناہ رہے گا اور ایسی صورت میں ان سے حج غیر کرنا بھی مکروہ ہے کہ ایک لکھ کا حکم دینا ہے، زیادہ عبادت !

مسئلہ از نو اب مولوی سلطان احمد خاں صاحب ۲۲ ذیقعدہ ۱۳۲۲ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ حج بدل کی کیا شرائط ہیں، بینوا تو جو ہر

### الجواب

حج بدل یعنی نیابتہ دوسرے کی طرف سے حج فرض ادا کرنا کہ اُس پر سے اسعاط فرض کرے ان شرائط سے مشروط ہے،

(۱) جس کی طرف سے حج کیا جائے قبل اجماع اس پر حج فرض ہو، اگر فقیر نے حج کرادیا پھر مرنے پر خود حج کرنا فرض ہوگا۔

(۲) مجموعاً عنہ حج بدل یعنی نائب کے وقوف عرفہ کھنڈے سے پہلے خود ادا سے عاجز ہو، اگر بحال قدرت حج کرادیا پھر عاجز ہو گیا، مرنے پر اجماع لازم ہوگا۔

(۳) عجز اگر ممکن الزوال تھا مثل جیس و مرض، تو شرط ہے کہ تادم مرگ دائم رہے، اگر بعد حج خود قیام ہوا خود ادا مرض ہوگی بخلاف اس حجر کے کہ قابل زوال نہیں جیسے نابینائی اگر بطور خرق عادت

بعد اچھا ج زائل بھی ہو جائے اعلا و ضرور نہیں۔

(۴) حج بدل کرنے والا تنہا ایک حج کی طرف سے حج واحد کی نیت کرے مثلاً احرمت من فلان یا اللہم لیکن عن فلان اگر اس کی طرف سے نیت نہ کی یا دو حج کی نیت کی ایک اس کی طرف سے ایک اسی طرف سے یا دو شخصوں کی طرف سے نیت کی ایک اس کی جانب ایک حبیب آخر کی جانب سے تو کافی نہ ہوگا۔

(۵) یہ حج یا مرجوع عنہ ہو بلا اجازت دوسرے کی طرف سے حج کافی نہ ہوگا مگر جبکہ وارث اپنے مورث کی طرف سے حج کرے یا کرائے لقیامہ مقامہ خلافت۔

(۶) مصارف آمد و رفت و سائر نفقہ حج کل یا اکثر مال مرجوع عنہ سے ہوں۔

(۷) حج اگر بکایت مرجوع عنہ ہو تو جسے اس نے امر کیا وہی حج کرے وہ دوسرے سے کرا دے گا تو دانہ ہوگا اور اگر بعد وفات مرجوع عنہ ہے تو مامور دوسرے کو بھی اپنی جگہ قائم کر سکتا ہے اگرچہ میت نے اس کا نام لے کر وصیت کی ہو کہ فلان میری طرف سے حج کرے۔ ہاں اگر صراحتہً اس نے ہی کر دی تھی کہ وہی کرے نہ دوسرا تو اب دوسرا کافی نہیں۔

(۸) حج بدل کرنے والا اکثر راستہ سہاری پر طے کرے اگر باوصت گنہائش نفقہ پیادہ حج کرے گا نفقہ واپس دے دے گا اور حج اس کی طرف سے نہ ہوگا۔

(۹) مرجوع عنہ جب اہل آفاق سے ہو تو لازم ہے کہ اس کی طرف سے حج آفاقی کیا جائے اگر اس نے حج کر بھیجا اس نے عمرہ کا احرام باندھا بعد عمرہ موسم میں مکہ معظمہ سے احرام حج باندھا اس کی طرف سے حج نہ ہوگا کہ یہ حج کئی ہوا نہ آفاقی۔ ہاں اگر قریب حج میقات کی طرف نکل کر احرام حج میقات سے باندھا تو جائز ہے کہ حج آفاقی ہو نہ کلی۔

(۱۰) مخالفت نہ کرے مثلاً تنہا حج کے لیے امر کیا تھا اس نے قرآن یا تمتع کیا نفقہ واپس دے گا اور حج اس کی طرف سے نہ ہوگا۔

(۱۱) حج بدل کرنے والا حج صحیح اس دفعہ میں ادا کرنے کا مائل ہے یا مجنون کا حج کافی نہیں۔ ہاں مریض کا کافی ہے، یونہی اگر وہ حج فاسد کر دیا کافی نہ ہوگا اگرچہ قصداً بھی کرے۔ بیس شرطیں مشک مقتطع میں ہیں انھیں گیارہ میں آئیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۲۸۵ از ماہرہ مطہرہ در گاہ مقدس حضرت سیدہ عائشہ میاں صاحب قبلہ دامت برکاتہم  
۱۶ شوال ۱۳۳۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ایک بیوہ بچپن برس کی عمر سے دوبار پہلے اپنی طرف سے  
دو گونہ کریمج کرچ بدل کر اچکی ہے اس سے بعض صاحبوں نے کہا کہ وہ حج نہ ہوئے خود حج کو جہاں اس نے محرم نہ ہو  
کی وجہ سے نکاح کیا مگر ضعیفہ مرغیہ ہے اس صورت میں اس کے وہ حج بدل ادا ہو گئے یا اب خود اس پر حج  
لازم ہے یا کیا حکم ہے؟ بیخود جواب

### الجواب

زندگی میں جو کوئی حج بدل اپنی طرف سے بوجہ عجز و مجبوری کرے اس حج کی صحت کے لیے شرط ہے  
کہ وہ مجبوری آخر عمر تک مسترد ہے، اگر حج کے بعد مجبوری جاتی رہی اور بذات خود حج کر لے پر قدرت پائی  
تو اس سے پہلے جتنے حج بدل اپنی طرف سے کرے ہوں سب ساقط ہو گئے حج نفل کا ثواب رہ گیا فرض ادا  
نہ ہوا اب اس پر فرض ہے کہ خود حج کرے پھر اگر غفلت کی اور وقت گر گیا اور اب دوبارہ مجبوری لاحق ہوئی  
تو از سر نو حج بدل کرنا ضرور ہے، ہاں اگر کسی کی معذوری ایسی ہو جو عادتہ اصل زوال پذیر نہیں اور اس نے  
حج بدل کر لیا اور اس کے بعد بعض قدرت الہی مثلاً کسی دلی کی کرامت سے وہ ضرر ناقابل الزوال نازل ہو گیا  
مثلاً اندھے نے حج بدل کر لیا تھا پھر رب العزت نے اسے آنکھیں دے دیں تو اس کا حج بدل ساقط  
نہ ہوا وہی کافی ہے، خود اگر حج کرے سعادت ہے ورنہ فرض ادا ہو گیا، ایسا زوال عذر کی کرامت فوق حادث  
ہو معتبر نہیں، مسئلہ شرعیہ قویہ ہے اور صورت سوال سے بخبر کہ عورت نے پہلے خود حج بدل کر کے یا خود  
حقیقتہً ایسی مجبور نہ تھی کہ خود نہ جاسکتی یا مرض و ضعف وغیرہ کی وجہ سے مجبور تھی اور بعد کو وہ مجبوری نازل ہو گئی  
کہ اس نے خود حج کا قصد کیا جس پر دلیل روشن، اسی نیت سے اس کا نکاح کرنا ہے ورنہ بچپن سالہ عورت کو  
نکاح کی کیا حاجت تھی، بہر حال ان دونوں صورتوں میں کوئی شکل ہو وہ دونوں حج بدل یا تو سرے سے  
نا کافی تھے یا اب ساقط ہو گئے، صرف ثواب نفل رہا، فرض گردن پر باقی ہے خود ادا کرے، اور مجبور و  
نا امید ہو تو پھر حج بدل کرے۔ وبالله التوفیق واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۸۵ از پرہیز بانگی پور از محمد صحت اللہ صاحب ۲۹ محرم ۱۳۳۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک خوشحال شخص اپنی موتی  
بیوی کی طرف سے (جو دولت مند تھیں اور شوق حج کا مصمم ارادہ رکھتی تھیں) حج بدل کرنا چاہتے ہیں لہذا  
ان کو امور ذیل میں حکم شرع شریف ناطق فرمایا جائے،

- (۱) مستطیع شخص جو اپنا فرض ادا کر چکا کسی دوسرے کی طرف سے حج بدل کر سکتا ہے یا نہیں؟  
 (۲) غیر مستطیع جس پر حج فرض نہیں ہے حج بدل کے واسطے مقرر ہو سکتا ہے یا نہیں؟  
 (۳) ہر کیف حج بدل کرنے والے کو خاص مکہ معظمہ میں وہاں کا زمانہ حج کا خرچ دے کر مقرر کر لینا کافی ہے یا نہیں؟  
 (۴) حج بدل کرنے والا شخص بدل منہ کے مقام قیام کے قریب بائش دیا جائے اور آمد و رفت کا تمام خرچ اُس کو دیا جائے تو یہ افضل ہوگا یا صرف تنہی یا خاص مکہ معظمہ میں حج تک مقرر کر لیا جائے، و بیوایحوالۃ الکتاب توجروا عند اللہ الوہاب (کتاب کے حوالے سے بیان کیجئے اللہ وہاب سے اجر پائیے۔ ت)

## الجواب

- (۱) کر سکتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 (۲) اس میں اختلاف ہے اور ہتر احتراماً ہے واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 (۳) اس قسم کے حج بدل جو کراہت جلتے ہیں اُن سے فرض تو اتر سکتا نہیں، حج عبادت ہدفی اور مالی دونوں سے مرکب ہے، جس پر حج فرض تھا اور معاذ اللہ بے کئے مرگیا ظاہر ہے کہ ہدفی حصہ سے تو عاجز ہو گیا رب عزوجل کی رحمت ہے کہ صرف مالی حصہ سے اس کی طرف سے حج بدل قبول فرماتا ہے جبکہ وہ وصیت کر جائے اور رحمت پر رحمت یہ کہ وارث کا حج کرنا بھی قبول فرمایا جاتا ہے اگرچہ میت سے وصیت نہ کی، حج بدل والے کو اسی شہر سے جانا چاہئے جو شہر میت کا تھا، کہانی صرف پورا ہو، مکہ معظمہ سے حج کر دینا اس میں داخل نہیں۔ روایات اب اس کی امید بھی بھیر ہے، حج کرانے والے صاحب اُس پر اجرت لیتے ہیں اور جب اجرت لی تو اب کہاں، اور جب انہیں کو ثواب نہ ملا میت کو کیا پہنچائیں گے، خصوصاً بعض متواریہ ظلم کرتے ہیں کہ چار چار شخصوں کے حج بدل کے روپے لے لیتے ہیں، اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو ہدایت فرمائے واللہ تعالیٰ اعلم۔  
 (۴) اس کا جواب اوپر آچکا اور خرچ آمد و رفت دونوں دیا جائے واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۲۸۹ از میر محمد ذاکر خان بہادر علیہ الرحمۃ مستر محمد صادق صاحب ۲۲ محرم الحرام ۱۳۳۹ھ  
 علامہ عظام و کرام! اس مسئلہ میں کیا ارشاد ہوتا ہے کہ کوئی شخص حج بدل کو گیا اور حج کرنے والے نے چالیس روپے اُس کے بانی بچوں کے خرچ کے واسطے چار ماہ کے لیے دیے اور پچاس روپے اُس کو خرچ کے واسطے مکہ معظمہ تک دیے اور کہا کہ باقی خرچ مکہ معظمہ جا کر دے دوں گا، اور مکملت جسما ز کا حج

کرنے والے کی طرف سے اسی نے لے لیا خداوند تعالیٰ کے حکم سے جہاز چھ سو میل جا کر پور آگ لگنے کے واپس آگیا اب جج کرانے والے نے کہا کہ ٹکٹ جہاز کا مجھے واپس کر دو، تو اس نے فوراً واپس کر دیا اور اس جج بدلی کرنے والے نے یہ کہا کہ آپ ٹکٹ واپس کیوں لیتے ہیں اب میں دوسرے جہاز میں چلا جاؤں گا چاہے آپ جائیں یا نہ جائیں باقی اور خرچ مجھے دے دیجئے، جج کرانے والے نے کہا کہ میں خود تو جاتا ہی نہیں ہوں اب میں باپ کی طرف سے نہیں کرتا ہوں تو جج بدل کرانے والے نے فوراً ٹکٹ واپس کر دیا اور ڈیڑھ ماہ جج بدل کرنے والے نے اس پچاس روپے میں سے کھایا اور کرایہ ریل کا بھیجی سے مراد آباد تک انھیں پچاس روپے میں سے خرچ ہوا ایک طرف اب جج بدل کرنے والے یہ فرماتے ہیں کہ حساب کر کے جو روپیہ تمہارے پاس بچا ہے وہ ہم کو دے دو، جج بدل کر نیوآ نے یہ کہا کہ میرے پاس سب خرچ ہو گیا، اب جج بدل کرنے والے کے ذمہ روپیہ دینا آتا ہے یا نہیں، اور جج بدل کرنے والے کا خرچ دو ماہ کا ہوا اور جج بدل کرنے والے کی آمدنی ماہوار بتیس روپے کی تھی۔

## الجواب

اگر وہ روپے شخص مذکور نے اُسی کام میں اثاثے تو ان کا تاوان اُس پر نہیں اور اگر اس سے یہ کسی اپنے ذاتی کام میں اثاثے تو تاوانی، ذمہ ب اور سس بات میں کہ اسی کام میں وہ روپے صرف ہوئے شخص مذکور کا قول قسم کے ساتھ معتبر ہے اور حرجہ پانے کا اسے استحقاق نہیں اگرچہ اس کی ماہوار آمدنی بزار روپے ہو۔ واللہ تعالیٰ اعلم

مسئلہ ۹۱ از پتہ عظیم آباد مسئلہ محمد عمر صاحب ۱۳ رمضان المبارک ۱۳۴۱ھ

- (۱) ایک شخص عازم بیت اللہ شریف ہے اور اس کو ایک عارضہ یہ ہے کہ بعد اجابت قطرات سرخ زائد از ایک گھنٹہ برابر آیا کرتے ہیں کہ بغیر لنگوٹ نہیں رہ سکتا ہے، بعد ایک گھنٹہ کے جب قطرات موقوف ہوں تب استنجا کر کے کپڑا پہنتا ہے، تو ایسا شخص جو بغیر لنگوٹ نہیں رہ سکتا احرام کیونکر باندھے کیونکہ لنگ احرام تو روزِ ناپاک ہو کر ہے گا اور بسبب پیری اور بیماریوں کے غسل سے بھی مجبور ہے تو صرف تیمم بوض غسل کر لے یا کی؟
- (۲) سرہا میں سو اچا در احرام کے کوئی کھل وغیرہ اوپر سے اوڑھ سکتا ہے یا کیا؟ اور نہیں تو صدمہ سرہا سے محفوظ رہنے کی کیا صورت ہے؟ بینوا تو جبراً



## الجواب

احرام میں لنگوٹ باندھنا مطلقاً جائز ہے جبکہ مہلت ہو کہ عافیت قیاس مختار ہو جو معتاد سے ہے یا سر اور منہ کے چھپانے سے اور تادوغہ لنگوٹ میں دونوں باتیں نہیں۔

فی الدار المختار بعد، لا حرام یتقی ستو الوجه  
والراس بحداف بقية، لبدن و لمس قیص  
وسراویل ای کل معمول علی قد من بدت  
اولعصه و قبۃ و لولم یدخل یدیه فی کمیہ  
جانا لان یزید او یخللہ و یحوزاں برتدی  
بقیص و جتہ و یتخف بہ فی نوم و غیرہ  
اتفاقاً

دو مخار میں ہے محرم چہرہ اور سر کو ڈھانپنے سے پرہیز کرے بخل ف بقیہ بدن کے اور قیص اور شلو پہننے سے بچے، یعنی ہر اس لباس کو پہننے سے پرہیز کرے جو انسان کے تمام قد یا بعض بدن کے ہوائی بنایا جاتا ہے اور قبا پہننے سے پرہیز کرے یا اگر محرم قبہ کی دونوں آستینوں میں اپنے ہاتھ نہ ڈالے تو جائز ہے مگر یہ کہ اسے گھنڈی یا کانٹے سے اسکا دسہ تو ہائز

نہیں، اور باتفاق یہ جائز ہے کہ محرم قیص وجبہ کو بطور چادر استعمال میں لائے یا سونے وغیرہ کی حالت میں جبہ کو بطور لحاف پیٹے۔ (ت)

اور ایسی ضرورت شدیدہ کی حالت میں تو اگر لنگوٹ جائز بھی ہوتا اجازت دی جاتی لان المصرو رات تبیخ المخطورات (ضرورتیں منوعات کو بھی مباح کر دیتی ہیں۔ ت۔ ام المؤمنین رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے سفیرج میں اپنے عاملان محل کریم کو ایک ضرورت خاصہ کے سبب تہ بند کے نیچے جہاں یعنی جاگیا پہننے کا حکم دیا کہ فی صحیحہ البھاری (جیسا کہ صحیح بخاری میں ہے۔ ت۔ کل یا بامات یا اولی چادر وغیرہ بے سے کپڑے اگرچہ دو چار ہوں اور سننے کی اجازت ہے بلکہ سوتے وقت اوپر سے روئی کا انگر کھا پٹو بادہ چہرہ چھوڑ کر بدن پر ڈال لینا یا نیچے بھی لینا بھی ممنوع نہیں بلکہ بیداری میں بھی انھیں کندھوں پر ڈال سکتا ہے جبکہ آستین میں ہاتھ نہ ڈالے نہ بند باندھے، نہ کسی اور ذریعہ سے بندش کرے کما قد صاۃ عن الدردود لک لا ینہ لیس من اللبس المعتاد (جیسا کہ ہر دور کے حوالے سے بیان کر آئے کیونکہ یہ عادت پہننے کی طرح نہیں چلی۔ ت۔) بایں ہر ضعیف کمزور کو دو تہ بری اور مخلوط میں تو انقب اولاً تمنع کرے کہ تنہا ج کرنے سے افضل بھی ہے اور احرام کی مدت بھی کم ہوگی یعنی محاذات لم سے کہ سمندر میں حدی سے آگے آئیں صرف عمرہ کا احرام

باندھے ہوئے معظف پہننے ہی طواف وسعی سے عمرہ بجا لا کر احرام کھول دے، اب بلا تکلف ہر قسم ذی الحجہ تک بلا احرام  
 ٹوکہ معظف میں قیام کر سکتا ہے جو چاہے پہنے، اوڑھے، سر سے عمامہ باندھے، جو چاہے کرے۔ یہ احرام  
 صرف پانچ روز رکھا ہوگا۔ بعدہ آنٹوں کو پھر احرام حج کا باندھے مٹی کو باندھے، عرجات و مزدلفہ سے پہلے کر  
 دوسری تاریخ جب پھر مٹی میں آئیگا اور حجۃ العقبہ کی رمی کر کے قربانی جو اس پر واجب تھی واجب بھی لائیگا  
 اس کے بعد سر منڈائے یا بال کترہ اسے، احرام کھل گیا سو احرام توں کے ذکر بعد طواف زیارت حلال ہوں گی،  
 جو کچھ احرام نے حرام کیا تھا سب حلال ہو گیا، تو یہ احرام نور سے تین دن بھی رہا۔

ثانیاً یہاں بھی سے، اذان کی شکل کی ایک چیز کچھ پیوں کی بنوائے جس کی تین دیواریں ہوں ہر ایک آدھ گز  
 یا قدر سے زائد کی اور اوپر چھت پٹی ہو اور دروازہ اور زمین باطل خالی ہو، تیغی دیواروں اور چھت کو کوئی وغیرہ  
 جس سے چاہیں منڈھ لیں، سوتے وقت سر پٹے اس مکان کو رکھ کر سر اس کے دروازہ سے داخل کریں کہ چہرہ اس  
 کے سامنے میں رہے، باقی بدن پر کپڑا ڈال لیں، اب اس مکان کی وجہ سے سر ہوائے سرد سے بھی محفوظ ہو گیا اور  
 رُود و سر کا چھپانا بھی لازم نہ آیا،

فی الدراحم من فصل الاحرام لا یتفق (ای المحرم) الاستحمام والاستطیل  
 بیت ومحمل لم یصب مر اسہ او دجریہ  
 فلا صاب احدھا کثرة او وفيه ايضا قساوا  
 لو دخل تحت سترة الکعبة فاصاب راسه  
 او وجهه کثر والا فلا یأثم به  
 درختار کی فصل احرام میں ہے (محرم) کا حمام میں جانا  
 یا ایسے گھریا کجاوہ کے سایہ میں جانا مس نہیں جو اس  
 کے سر اوپر چہرہ کو نہ ڈھانپے، اگر ان میں سے کسی کو  
 ڈھانپتا ہے تو مکروہ ہے اور اس میں یہ بھی ہے فقہاء  
 نے کہا ہے کہ اگر محرم غلاف کعبہ کے نیچے داخل  
 ہو گیا اور اس کے سر یا چہرہ کو غلاف لگا کر کراہت  
 ہے اور اگر نہیں تو کوئی حرج نہیں۔ (ت)

جنابت سے طہارت کے لیے تو آپ ہی تیمم کرے گا، جبکہ ہانے پر قارنہ ہو، اور احرام کے وقت جو غسل مسنون ہے  
 اس پر قدرت نہ ہو تو اس کے عوض تیمم مشروع نہیں کہ وہ غسل نفاخت کے لیے ہے نہ طہارت کے لیے، مگر طہارت  
 تو حاصل ہے اور تیمم سے طہارت جوتی نہ نفاخت بلکہ بدن پر جبارنگا غلاف نفاخت ہے، تو ایسا شخص اس  
 غسل کے عوض کچھ نہ کرے صرف وضو کافی ہے۔

فی الدر المختار من شاء الاحرام توضأ و  
غسله احب، وهو لفظ لا للظہارسة  
فالتيميم له عند العجز من الماء ليس  
بمستروع لانه تلوث احد احدى بعض الصواع  
حديث يصيب الغبار والا فمن تيمم على عرو  
مغسول جانہ ولم يكن تلوثا - والله سبحانه  
وتعالى اعلم۔

در مختار میں ہے جس نے احرام کا ارادہ کیا وہ وضو کرے  
غسل اس کے لیے افضل ہے اور یہ بات نفاذت  
کے پیش نظر ہے طہارت کے لیے نہیں، اگر محرم کے  
پاس پانی نہیں تو وضو کی جگہ تيمم نہ کرے کیونکہ یہ تو  
مٹی میں طوٹ ہوتا ہے، یعنی یہ تلوث ان صورتوں  
میں لازم آتا ہے جہاں غبار ہو، اگر وضو نہ ہوئے  
سنگ مرمر پر تيمم کیا تو جائز ہوگا کیونکہ اب تلوث کا  
خطرہ نہیں ہے۔ واللہ سبحانہ وتعالیٰ اعلم ات

۲۹۲ھ از مجلس محلہ قصا باں متصل کرافٹ مارکیٹ مکاں گورسہ بابو صاحب مسئلہ حضرت سید  
حامد حسین میاں صاحب دام ظلہم ۳ ذیقعدہ ۱۳۲۹ھ

معظم محرمی مظلہ العالی اسلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ: حجاج قطعی معلوم و بدویان کے قبضہ میں جاتے ہیں  
اکثر ذی الحجہ کو روانہ ہو کر منی میں قیام کرتے ہیں اور شب نیم منی شریف سے روانہ ہو کر صبح عرفات پہنچے ہیں۔  
عرفات سے بھی پچھلے شب میں روانہ ہو جاتے ہیں، آپ حضرات بدویان کی سخت مزاحمت سے خوب واقف ہیں  
وہ کسی کا کہہ سہیں سنتے، کیا کیا بنے بعر میں لے کر آپ دعا فرمادیں کہ بدویان انھیں اذیت میں نہ روانہ ہوں جن  
کی بابت حکم ہے، فقیر کوشش بلیغ کہہ گا بشرطیکہ دیگر حجاج نے میرے کلام کی تائید کی، اگر فقیر تنہا ہوتا تو  
تو کچھ قافلہ کی ہرجائی کی پروا نہ کرتا اور پورے طور پر حسب تحریر رسالہ اوقات عید کی پاسدی کرتا، اور اسب بھی  
ان شاء اللہ تعالیٰ حتیٰ امقہ در پابندی کرے گا، اللہ تعالیٰ میری امداد فرمائے آمین ثمین!

دوم یہ کہ عورت معذور اور غیر معذور کی جانب سے وکالت ہر سہ روزہ کی جائز ہے یا نہیں، کیونکہ  
علاوہ مجمع کے ہارویں تاریخ قبل دو پہر قافلہ روانہ ہوتا ہے میں تنہا رہ جاؤں گا، بعد زوال رومی کر کے قافلہ  
سے آملوں گا، والسلام

## الجواب

بشرط ملاحظہ عالیہ حضرت بابرکت والا درجت حضرت مولانا سید حامد حسین میاں صاحب قبلہ  
دامت برکاتہم، السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ: بعد اواسے آداب معروضہ مطوفی کو اگر اہل قافلہ مل کر



اسی کی فصل وقوف بالزوال ہے :  
 الوقتان یما واجب واول وقتہ طلوع الفجر  
 الثاني من یوم التحرر و آخرہ طلوع الشمس  
 منه فمن وقف بها قبل طلوع الفجر او بعد  
 طلوع الشمس لا یعتد به ، وقدر الواجب  
 منه ساعة وركنه فکیونسته سر دلفه بعمل  
 نفسه او غیره نواء ، ودرینو علوبہا اولہ  
 یعلم ، ولوترک الوقت بها قد فم لیسلا  
 فعلیه دم الا اذا کان لمرض او ضعف یقتیة  
 من کبر او صغر او یکون امرأة تحاف السرحان  
 فلا شیء علیہ .  
 یا کبر و صغر کی وجہ سے واضح ہو یا کوئی عاتون ہو جو ازو حام سے ڈرتی ہو تو اب کوئی شے لازم نہ ہوگی مدت ،

اسی کی فصل وقت الری فی الیرمین میں ہے :  
 وقت رمی الجمد سائر لث في اليوم الثاني و  
 الثالث من ایام التحرر بعد الزوال ، فلا  
 یحوز قبلہ فی المشہور ای عند الجمهور  
 و قبل یحوز و هو خلاف ظاہر الروایة ،  
 وفي السألة رواية اخرى منقصة  
 بالیوم الثاني من ایام التشریفات ، لما  
 فی المرغیانی لو اراد ان ینمر فی هذا  
 اليوم له امت یرمی قبل الزوال و  
 وان یرمی بعده فهو افضل وانما  
 لا یحوز قبل الزوال ، صوت

مزدلفہ کا وقت لازم ہے ، ابتداء اس کی یوم خمسہ کی  
 طلوع فجر ثانی سے ہوتی ہے اور اس کا اخیر وقت ہی  
 دن کا طلوع آفتاب ہے تو جو طلوع فجر سے پہلے  
 یا طلوع شمس کے بعد مزدلفہ میں ٹھہرا اس کے ٹھہرنے  
 کا اعتبار نہیں (یعنی وقت معتبر نہیں سرگاہ) مقدار  
 واجب ایک ساعت ہے اور اسی کارکنی یہ ہے کہ  
 اس مدت میں وہاں خود موجود ہونا اپنے ظل سے یا غیرہ ظل  
 سے ہو ، نیست ہو یا نہ ہو ، اسے مزدلفہ کا علم ہو یا نہ ہو  
 اگر مزدلفہ کا وقت ترک کر کے رات کو ہی حاجی واپس  
 آگیا تو ایسی صورت میں دم لازم ہوگا ، اگر کوئی مرض ہو  
 یا کبر و صغر کی وجہ سے واضح ہو یا کوئی عاتون ہو جو ازو حام سے ڈرتی ہو تو اب کوئی شے لازم نہ ہوگی مدت ،

ایام نکاح میں دوسرے اور تیسرے دن تینوں جرات کو  
 رمی کا وقت زوال کے بعد ہوتا ہے ، مشہور روایت  
 یعنی جمهور کے ہاں زوال سے پہلے رمی جائز نہیں  
 بعض نے کہا جائز ہے لیکن یہ ظاہر الروایت کے خلاف  
 ہے ، اسی مسئلہ میں ایک اور روایت بھی ہے جو ایام  
 قشرتی کے دوسرے دن کے ساتھ مخصوص ہے  
 کیونکہ مرضیان میں مذکور ہے ، اور اگر حاجی نے اس  
 دن لوٹے کا ارادہ کر لیا ہے تو زوال سے پہلے رمی  
 کر سکتا ہے ، ہاں بعد از زوال کرے تو افضل  
 ہوگی ، اور زوال سے پہلے اس شخص کے لیے رمی

لا یزید النفر کذا ودی الحسن عمت  
ابن حنیفة ۱۰

اسی کی فصل شرارتاری میں ہے،

المخاص ان یرمی بنفسه فلا تجوز النیابة  
عند القدوة وتجوز عند العذر، فلو رمی  
عن مریض لا یتطیع الرمی بامرہ او مغمض  
عیه ولو تغیر امرہ او صبی غیر صبی او مجنون  
جار، والا فصل ان توصع العصى فی الکفہ  
فیرمونها ای دفقاؤہم ففی الحاوی عمت  
المتقی عن محمد اذا کان الرمی بعصی بعیت  
یصل جالس رمی عنه ولا شیء علیہ  
ولعل وجهہ انه اذا کان یصل قائما فسله  
القدوة علی حضور الرمی را کما او محمدا  
فلا یحوز النیابة عندہ علی غصبات واللہ  
تعالی اعلم

جائز نہیں جو لوٹنے کا ارادہ نہ رکھتا ہو۔ امام حسن  
نے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ سے یوں ہی نقل کیا ہے۔

پانچویں شرط یہ ہے کہ خود رمی کرے قدرت کے باوجود  
نائب بنانا درست نہیں، ہاں عذر کے وقت جائز  
ہے، اگر کسی نے ایسے مریض کے کہنے پر رمی کی جو  
طاقت نہیں رکھتا یا حاجی پر غشی طاری تھی اگرچہ  
اس نے رمی کا نہ کہا ہو یا جس بچے کو شعور نہ ہو اس  
کی طرف سے، یا دیوانے کی طرف سے رمی کر دی تو  
جائز ہوگی۔ افضل یہ ہے کہ سنکریز سے معذوروں کے  
ہاتھوں میں رکھ دیئے جائیں تو ان کے رفیق رمی  
کریں۔ حاوی میں المتقی سے امام محمد سے مروی ہے  
حبس مریض اس حال میں ہو کہ صرف بیٹہ کرنا زاداکرنا  
ہو تو اس کی طرف سے کسی نے رمی کر دی تو اس پر  
کوئی شے لازم نہ ہوگی اہ شاید اس کی وجہ یہ ہے  
کہ جب وہ نار کھڑے ہو کر اوکر سکتا ہو تو اب اس کے لیے رمی کے لیے ہانے کی قدرت ہوگی حواد سوار ہو کر جانے  
یا اسے اٹھا کر لے جایا جائے اب اس کی طرف سے نائب بنانا درست نہ ہوگا اہ ملخصا واللہ تعالیٰ اعلم (ت)

مسئلہ ۱۹۳ از شہر ربلی مسئلہ حضرت سستانی بی صاحبہ مد ظلہا

ج میں ایک اوٹ میں آٹھ آدمیوں نے شریک ہو کر قربانی کی قرعہ ہوا یا نہیں اور قربانی دوبارہ کسے  
یا نہیں؟ بینوا تجروا۔

## الجواب

ج ہو گیا پھر احرام باندھتے وقت تنہا حج کی نیت باندھی تھی تو قربانی اصد ضرورہ تھی نہ اب اس کے بدلے  
کسی چیز کی حاجت ہے، ہاں اگر احرام میں حج اور عمرہ دونوں کی نیت ایک ساتھ باندھی تھی یا احرام میں فقط  
سک لہاب و شرح لہاب مع ارشاد الساری فصل فی وقت الرمی فی البیوت ۱۰ الکتاب العربی بیروت ص ۱۶۱ تا ۱۵۵  
سک لہاب و شرح لہاب مع ارشاد الساری فصل فی احکام الرمی و شرائطہ الخ دارالکتب العربیہ بیروت ص ۱۶۶

عمرہ کی نیت کر کے عمرہ ادا کر کے پھر حج کا احرام منکھ معطلہ میں پاندہ عانتھا تو البتہ قربانی واجب تھی اور ایک اونٹ میں سات سے زیادہ شریک نہ ہو سکتے تھے تو وہ قربانی نہ ہوئی۔ اس صورت میں البتہ دو قربانیاں لازم ہیں ایک اصل اور ایک جوہانہ کی، ان کی قیمت صحیح کرم شریف میں کرائی جائیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم

۲۹۲  
۶۹۵

(۱) ایک حاجی نے دم مشکریہ کے عوض اس کی قیمت خیرات کی، اب یہ دم شکریہ اسی کی چائنب سے ادا ہوا یا نہیں؟ دوسرے صاحب نے دم تقصیر کی قیمت خیرات کی، اس کے ذمہ سے دم ادا ہو یا نہیں؟

(۲) اگر وہ صاحب جہول نے دم مشکریہ اور دم تقصیر مٹی میں نہ ذبح کیا وہ یہاں اگر ایک گائے خسریہ کر مثل قربانی کے شریک ہو کر اور اس کو ذبح کر کے خیرات یہاں کر دیں تو وہ فصل ہند میں درست ہو گا یا نہیں؟ بیضا تو جروا

### الجواب

(۱) نہ کہ یہاں خود ذبح مقصود ہے اور اللہ عز وجل کے لیے جان دینا تو قیمت اُس کے بدلے میں کافی نہیں، باب میں ہے۔

لا تحوزا القيمة فی ہدی النذر کما لا تحوز فی خیرۃ من الہدایۃ۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔ نذر کے بدلے کی قیمت ادا کرنا جائز نہیں جیسا کہ دیگر بیروں میں جائز نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم (۲) اگر ہندوستان میں ہزار گائیں یا اونٹ ذبح کر دیں تو نہ ہو گا کہ اس کے لیے حرم شرط ہے۔ در مختار میں ہے۔

یتعین الحرم لا مافی النذر ای لدم شکر وجبر قال الشافعی لما تقد ۱۲۱۵ اسد لما یجوز من استعم الی الحرم ۶ قلت وقد قال تعالیٰ ہدیۃ بالغ الکعبۃ واللہ تعالیٰ اعلم ہوں اللہ تعالیٰ کا فرمان مبارک یوں ہے ویدری جو کعبہ کو پہنچنے والی ہے واللہ تعالیٰ اعلم (۱) ات

۱۵ ص ۲۱۵ دارالکتب العربیہ بیروت  
۱۸۳/۱ مطبع مجتہبی دہلی  
۲۷۲/۲ مصطفیٰ البابا مصر  
کتاب الحج  
۱۸۳/۱  
۲۷۲/۲

۲۹۶ھ از پرتی بمبیت مرسل حضرت مولانا وصی احمد صاحب محدث سورتی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ

۱۳ رمضان ۱۲۲۵ھ

جو شخص دور دراز سفر کر کے حج نفل کرے اور زیارت سرور کائنات علیہ النعمۃ والصلوٰۃ نہ کرے تو وہ مصداق اس حدیث کا ہو سکتا ہے کہ جو شخص حج کرے اور میری زیارت نہ کرے تو اس نے مجھ پر ظلم کیا۔ جو لوگ کہہ سکیں کہ معظمہ کے ہیں اور نفل حج کے بعد روضہ اقدس کی زیارت نہ کریں تو اس حدیث کے مصداق ہیں یا نہیں؟

### الجواب

من حجة (جس نے بھی حج کیا، ت) یقیناً عام ہے مگر وہ آفاقی سب کو شامل اور تکرار سبب تکلیف حکم کو مستلزم، اور لہذا سورتی (میری زیارت نہ کی، ت) کے صدق کو ترک کلی کی طرف مشیر ماننا خلاف اصل تبادر اور نظر ایمانی میں بلاشبہ ہر بار زیارت لازم، اور اسی پر مسلمین کا اعلیٰ جرم، فاکہی کی متوفی ۹۸۲ھ کتاب حسن التوسل فی زیارة افضل الرسل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں فرماتے ہیں،

الماوردیہ اذا كان من تبا على سبب يتكدر طلبه	جب مامور کسی ایسے سبب پر مترتب ہو جس میں تکرار
من المكلف يتكدر السبب فمن ذلك اجابة	ہے تو سبب کے تکرار پر مکلف سے، مورد کے مطالبہ
المؤذن فتطلب الاجابة اعلیٰ ما قاله جمہ	کا بھی تکرار ہوگا، مؤذن کی دعوت نہ کر قبول کرنا بھی
کلمہ وجد الاذان ويتكدر روضه فيما يظهر	اسی قیل سے ہے، تو جب بھی اذان کا تکرار ہوگا
الزیارة للمستطیع کما حجة ابناء عن مقتضى	اجابت کا مطالبہ ہو گا جیسا کہ
هذا المحجور ونحوه فيناكد على نحو المسكى	ایک جماعت کا قول ہے، اس سے یہ واضح ہو جاتا
اکثر من ناکدہ علی عیوہ انت لا یعوت	ہے کہ صاحب استطاعت جب بھی حج کرے اس
الزیارة بعد حجة لایحی فی عام حجة فان	دور دیگر فرمان نبوی کی بنا پر اور بار نبوی علی صاحبہا الصلوٰۃ
قرب الدار یصیر القریب کالجی رد الحب ر	والسلام میں حاضری دے، خیر مگر لوگوں کی نسبت
التارک للمزار قد جازسیہ اذا کان یزکک	مگر لوگوں کو اس کی زیادہ تاکید ہے کہ حج کے بعد
المدیون فی تحصیل شہوتہ وعدم قطع	خصوصاً حج کی ادائیگی کے سالی زیارت کیے بغیر
عادتہ ولا یسر تکبہا فیما هو شرف عباد اللہ	کوفت نہ کرے کیونکہ قرب دار قریبی کو پڑوسی بنانا

سے حسن التوسل فی زیارة افضل الرسل صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم



قلت وانما جعل التكد على المكي الكثر لان عدد من اهل الشام اليه - والله تعالى اعلم  
 ہے اور پڑوسی ہو کر زیارت کا تارک نہ ہو تو گویا اس نے فکر کیا، خصوصاً جب اپنے شوق اور عادت کو پورا کرنے میں تو فرض تک کا ارتکاب کرتا ہو اور ان اعمال میں خرچ نہیں کرتا جو عبادات میں افضل ہیں اور میں کہتا ہوں مکی لوگوں پر یہ تاکید اکثر ہوگی کیونکہ ان کا عدد اقل ہے جیسا کہ انہوں نے اس طرف اشارہ فرمایا۔ واللہ تعالیٰ اعلم (ت)  
 مشعلہ حافظ محمد یاز صاحب از نجیب آباد ضلع بجنور محلہ پنجان پورہ محرم ۱۳۳۲ھ  
 کیا دہستے میں علامے دین و منتیان شرع میں مسائل ذیل میں موجب حکم شرع شریف ارشاد فرمائیے  
 اللہ تعالیٰ اجر عظیم عطا فرمائے

(۱) اگر ماہ شعبان میں کوئی شخص مکہ معظمہ پہنچ جائے اور رمضان شریف میں وہاں قیام کرے اور نہایت اطمینان سے طواف و سنگ اسود شریف کا بوسہ وغیرہ وغیرہ ادا کرے تو جیسا ثواب ایام حج میں ہوتا ہے ویسا ہی ہوگا یا اس میں اور اس میں کچھ فرق ہوگا اور یہی ثواب ایک نماز کاٹے گا جیسا کہ ایک لاکھ کا اور صدقات وغیرہ میں بھی اسی کے مثل ہوگا یا نہیں حالانکہ شخص مذکور ایام حج میں بھی ارکان حج ضرور ادا کرے گا۔  
 (۲) اگر ماہ شعبان میں کوئی شخص مدینہ منورہ پہنچ جائے اور وہاں رمضان ادا کرے اور مدینہ منورہ کی زیارت کرتا رہے اور ہمراہ قائد مدینہ منورہ کے نحو معظمہ پہنچ کر حج کے ارکان ادا کرے یا ماہ شوال میں اول مدینہ منورہ جائے اور وہاں زیارت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے اطمینان کے ساتھ فراغت پا کر مکہ معظمہ جائے اور وہاں حج کے ارکان ادا کر کے اپنے مکان کو چلا آئے، تو ان صورتوں میں شخص مذکور کو ثواب اسی درجہ کاٹے گا جیسا کہ حج بیت اللہ شریف کے بعد مدینہ طیبہ جانے کا ہوتا ہے یا کچھ کم ہوگا؟ حاصل کلام یہ کہ اول مدینہ منورہ جانا اور وہاں سے قافلہ کے ساتھ بیت اللہ شریف آنا اور ارکان حج و اگر کے مکان کو واپس آنا درست ہے یا نہیں اور اس کا ثواب مثل بعد مدینہ شریف جانے کے ہے یا نہیں؟ خداوند جبار سے مشفق فرمائیے، اس کے اوپر یہاں بہت جگہ ابورہا ہے، اللہ تعالیٰ ثواب داریں عطا فرمائے۔

## الجواب

(۱) حرم محترم کے اعمال کا ثواب اُس زمین پاک کے اعتبار سے ہے، نہ زمان حج کی خصوصیت سے، ایک نیکی پر لاکھ کا ثواب جیسے نہ ماہ حج میں ہوگا ویسے ہی دیگر اوقات میں، اور طواف کعبہ معظمہ جو حج میں کیا جائے گا اگر وہ طواف فرض ہے جب تو طہر ہے کہ فرض کے ثواب کو دوسری چیز نہیں پہنچ سکتی اور

اگر وہ طوافِ عمرہ ہے تو رمضان مبارک میں اس کا طواف ذی الحجہ سے بہت زیادہ نیکو و مستحب ہے۔  
جو انہی طوافِ عمرہ کے بارے میں اختلاف ہے۔ (ت)  
حدیث میں ہے حضور رسیتہ عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

عمرہ فی رمضان تعدل حجة معي **واللہ** رمضان مبارک میں ایک عمرہ میرے ساتھ حج کے  
برابر ہے۔ **واللہ تعالیٰ اعلم۔**

(۲) عکائے کرام نے دونوں صورتیں لکھی ہیں پہلے سرکارِ اعظم میں حاضر ہو اُس کے بعد حج کرے یہ ایسا  
ہوگا جیسے صبح کے فرضوں سے سنتیں مقدم ہیں اور حاضری بارگاہِ مقدسہ دس کے لیے قبول حج کا سہا  
فرما دے گی ان شاء اللہ اکبر ثم رسولہ الرؤف الرحیم علیہ وعلی آلہ اکرم الفضلۃ والتسلیم اور چاہے تو  
حج کے بعد حاضر ہو یہ ایسا ہوگا جیسے مغرب کے فرضوں کے بعد سنتیں۔ حج اگر میرور ہے اُسے گناہوں سے  
پاک کر کے اس قبل کوئے گا کہ زیارتِ قبر انور کرے **صلی**

پاک شہزاد و پس دیدہ برآں پاک انداز

(پہلے پاک ہو جاؤ پھر مبارک ادا والوں کی زیارت کا شرف پاؤ۔ ت)

یہ سب اس صورت میں ہے کہ کوئے حضور کو جاتے ہیں مدینہ طیبہ راستہ میں نہ پڑے اور اگر ایسا ہے جیسا شام  
سے آنے والوں کے لیے تو پہلے حاضری دربارِ انور ضروری ہے خلافِ ادب ہے کہ بے حاضر ہوئے حج کو  
چلا جائے۔ **واللہ تعالیٰ اعلم**

مشعلہ پیش کردہ منشی محمد عتیق احمد صاحب ساکن سبلی بحیثیت بتاریخ ۱۲ ربیع ۱۳۶۱ھ

بکھرت اعلم العلماء، الفضل الفضلہ، اکمل الکملہ، آفتاب آسمانی شریعت، ماتاب دانش طریقت  
نور بخش قلوب مومنین، روشن فرشتے دین و دنیا، حاکم مملکت، ایمان، ماتحت حبیب الرحمان سرور عالم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم، حامی دین تین اہل سنت، حامی صلاحت و کفر و بدعت، صاحب جنت قاہرہ، مجدد مائتہ حاضرہ،  
آیت من آیات اللہ، فضیلت پناہ، حقیقت آگاہ، امام العلماء، الفضلہ، حاج الحرمین الشریفین مولانا  
و مقتدانا، عالی جناب مولوی محمد احمد رضا صاحب فاضل بریلوی و امت برکاتہم و افاضاتہم اس بارے  
میں کیا استاد ہے کہ مجازِ یلہ سے جو حرمین شریفین زادہا اللہ شرفاً و تعظیماً کے سفر و زیارت وغیرہ کو مسلمانوں پر  
آسانی کر دے گی اور وہاں کے سائیں خصوصاً حرمِ محمدیہ مدینہ منورہ کے رہنے والوں کو ہر شے پر آسانی دینے والے کا

ذریعہ ہوگی ان شاء اللہ تعالیٰ قابل امداد اعانت اہل اسلام ہے یا نہیں جبکہ حضور سلطان معظم اُس کو خاص مسلمانوں کے روپے سے تغیر و اجراء کرنے میں بہت سعی و کوشش فرما رہے ہیں اور اس اعانت کا اجر چندہ دہندہ کو ملے گا یا نہیں؟ کیونکہ بعض کو گمان ہوتا ہے کہ ریل کا بنانا ہی غلط بیانی ہے بعض تردد کرتے ہیں کہ دو سپر وہاں تک پہنچنا ہی نہیں جاتا کہ یہ امر قابل اطمینان پایا گیا ہے قسطنطنیہ سے وسیع تر مہرئی ڈاکھانہ وغیرہ بسند کافی آئی ہیں بعض مقاموں میں کرپٹی بصیرت میں مسلمانوں نے یہ معلوم کر کے کہ حضور والا نے چندہ دینے کو منع فرمایا ہے اس سبب سے سب مسلمان کہ مطلق حکم حضور کے رہتے ہیں جو دراصل صحیح حکم خدا و رسول صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ہوتا ہے چندہ دینے لینے سے باز رہے لیکن اس بارے میں ارشاد حضور کیا ہے؟ بیوقوفانہ را

### الجواب

مجازر خطوے مسلمانوں کے نفع و آرام کی چیز ہے، نیت صالحہ سے اس میں شرکت ان شاء اللہ تعالیٰ باعث اجر و برکت ہے۔ بعض حاجیوں کو یہ خیال کہ ریل بنانا ہی غلط ہے بلکہ بیچ کے لوگوں نے یہ شعبہ اٹھا رکھا ہے روپیہ جو جاتا ہے قسطنطنیہ میں آتا ہے، اس میں پہلا فقرہ محض غلطہ سوسے ظن ہے وہ بھی صحیح یقین کے مقابل اور پچھلا فقرہ اگرچہ بعض مواضع پر صحیح ہونا ممکن، اور تجربہ شدہ ہے کہ ضرور کہیں صحیح ہوگا۔ ایسے معاملات میں بہت کاذب و خدائی کھڑے ہو جاتے ہیں مگر نہ سب یکساں ہیں نہ بعد حصول ذرائع اطمینان بابت نوبہ گن سے اور بالخصوص جو بھی تو مسلمان جس نے لوجہ اللہ تعالیٰ دیا پختی نیت پر اجر پسنے کا فقہ و فقہاء اجماع علی اللہ (تو اس کا ثواب اللہ کے ذمہ ہو گیا۔) تغیر نے اس میں اعانت پر کبھی اسکا رہ کیا۔ البتہ بعض جاہلان علم ادعا بنے کہ روپا تھا کہ اس کی اعانت فرض ہے کہ بے امنی راہ کے باعث فرضیت حج میں خلل ہے ریل کا بنانا اس خلل کا ازالہ کرے گا اور مقدمہ فرض فرض ہوتا ہے اس کا میں نے رو کیا تھا کہ یہ محض جمالت سے، اولیٰ بحمد اللہ تعالیٰ ہرگز رہ میں ہے ہنی نہیں، جیسے حق سبحانہ نے وہ سفر کر رہا تھا اور اس کے ساتھ ایمان کی آنکھ اور عقل سلیم عطا کی ہے اُس نے موازنہ کیا اور معلوم کر لیا ہے کہ وہاں یا آنکھ بارہ منزلی کے اندر صرف دو ایک چوکیاں ہیں، کچھ تعالیٰ وہ امن امان رہتی ہے کہ یہاں قدم قدم پر چوکی پہرہ کی حالت میں ہو، جس قافلہ میں یہ فقیر ۱۲۹۵ھ میں اپنے رب کے دربار سے اُس کے حبیب کی سرکاریں حاضر ہوتا تھا جملہ جملہ وصلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم قافلہ بعد زوال ظہر و عصر پڑھ کر وہاں ہوتا اور وقت مغرب خفیف قیام کرتا کہ دو گن مغرب عشاء کے فرض دو تہ پڑھ لیتے، شام خفیف اپنے مذہب پر ایسا کرتے اور خفیفہ لحدورت تعلیم غیر پر عمل ہوتے کہ بحالت ضرورت اُن شہر اند پر کہ فقر میں معصل میں

یسا روا ہے، مگر یہ فقیر بکھڑا اپنے آقا محمد اقدس تعالیٰ کے مطابق بدھیب نماز خاص اُٹھ کے وقت مقرر  
 ہی میں پڑھتا جن کی تعین اللہ و رسول صل و علا و علیہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمادی ہے۔ مجھے عصر و عشاء کے لیے  
 اُترنا پڑنا، قافلہ دُور چل جانا، میں جلدی کر کے مل جاتا، قضاے حاجت کے لیے بھی روگ اس خیال سے کہ قافلہ  
 بعید ہو جائے نزدیک ہی بیٹھ جاتے ہیں، مجھے یہ پسند نہ آتا اور دُور کسی پیر یا پادری کی آڑ میں جاتا اس میں بھی روگ  
 قافلہ دُور چل جانے کی تنہائیوں اور رات کی اندھیریوں میں بار بار بدوی سے وہ مسلح تھے اور میں ہوتا، مگر کبھی سو  
 السلام علیکم وعلیکم السلام کہ اللہ بالخییر والمصلحۃ صلی اللہ علیہ وسلم اللہ مالہ الصلوٰۃ والسلام (تم پر سلام)  
 ہو اور تم پر بھی سلام ہو، اللہ تعالیٰ رات خیر اور صبح برکت، اللہ اپنی خوشنودی اور انعامات سے نوازے، تنہا  
 کے صلا کسی نے کوئی تضرع نہ کیا واللہ الحمد اتفاقاً کہیں کوئی واقعہ ہوتا بدھیب نہیں کہتا، یہاں  
 شہر سے اسٹیشن کو جاتے ہوئے شب میں متعدد واردات ہو چکیں اور رات کو آٹولے سے بدایوں بنے میں تو  
 کتنے ہی واقعے ہوئے، کوئی قاتل، ایسے اتفاقیات پر شہر یا راہ میں بدھیب نہ مانے گا پھر وہاں اس حال پر کہ  
 بارہ منزل تک پہنچ میں صرف ایک قلعہ رہتا ہے جگہ جگہ چوکیاں ہیں، اگر اتفاقاً واردات ہو جائے  
 تو اس کے باعث بدھیبی ماننا فرضیت حج میں قتل جانا ضعف ایمان نہیں تو کیا ہے، لیسیم الطبع لوں جو قلوب  
 میں بدویوں سے دناست و خست کا برتاؤ کرتے ہیں اور اس کے سبب وہ ان کی خدمت گزاری کہ ان پر شرعاً عرق  
 کسی طرح لازم نہیں پوری نہیں کرتے (حالانکہ مشہورہ و تقریر ہے کہ وہ کریم الطبع بندے قلیل پر کثیر ارضی ہو جاتے  
 اور دلی خدمت گزاری سے بڑھ کر کام دیتے ہیں، ہاں خیس دلی الطبع کو ضرور مکر وہ رکھتے ہیں، اس باعث سے اگر  
 کوئی تکلیف ان سفہار کو پہنچ جاتی ہے تو انھیں کی قوم و خست کا نتیجہ ہے اسے طرح طرح کی رنگ آمیزیوں کے  
 ساتھ یہاں آکر بیان کرتے اور بعض بے اصل نئی پرانی افواہ اپنے خواشی بڑھا کر مسلمانوں کو سناتے اور کہیں  
 حاضری بارگاہِ فدائے رسول سے بد دل کرتے ہیں یہ ان کی ایمانی حالت کا خاکہ ہے ولا حول ولا قوۃ الا باللہ  
 لعلی العظیم و حسب اللہ ونعم الوکیل اور اگر معاذ اللہ بدھیبی اس حد کی مرض کی چلے، کہ مانع فرضیت  
 حج جزا تو بدھیب یہ ریل اگر صورت امن و امان بھی لی جائے تو مقدمہ فرض نہ ہوگی کہ بسبب بے امنی حج فرض ہی نہیں  
 ہاں مقدمہ فرضیت ہوگی کہ یہ ہو جائے تو حج فرض ہو اور مقدمہ فرضیت فرض درگناہ مستحب بھی نہیں ہوتا، مثلاً  
 انسان مال جمع کن کہ حوائجِ اصلہ سے بچ کر قدر نصاب رہے اور اس پر سال گزرے، مقدمہ فرضیت زکوہ ہے کہ  
 ایسا ہو تو زکوہ فرض ہو مگر وہ اصل مستحب بھی نہیں، غرض ہر مائل جاتا ہے کہ اسباب اولیٰ واجب کامیت  
 کرنا واجب ہوتا ہے نہ کہ اسباب وجوب کا۔ درختار میں ہے،

لو وہب الایمانہ صلا، یحیی بہ اگر والد نے بیٹے کو حج کے لیے مال مہر کی تو اس پر

بعض الناس : واشهد ان لا اله الا الله  
وحده لا شريك له شهادة يحيى بها وجه  
الديان : واشهد ان محمداً عبداً و  
رسوله شهادة توردها هوارد السخاوان :  
قصي الله وسلم وبارك وانعم على هذا  
الحييب القريب الملتحي البعيد المرتقى  
الرفيع المكان : وعلى آله وصحبه وحياله  
وحنينه اولى الصلوة العرفان : وعلينا  
معهم وبهم ولهم يا جليل الاحسان :  
وجليل الامتنان : آمين آمين الى الحق  
أمين :

فرزند روشن دلیل والے غوث والے پرہیزگار  
احسان فرماتے والے رب کے فضل سے قبر محرم میں  
زندہ انعام یافتہ ہیں۔ اور میں شہادت دیتا ہوں  
کہ خدا کے سوا کوئی معبود نہیں، وہ یکتا ہے جس کا  
کوئی شریک نہیں ایسی شہادت جس سے جزا دینے  
والے رب کو تحیت پیش کی جائے، اور میں شہاد  
دیتا ہوں کہ محمد اس کے بندے اور اس کے رسول  
ہیں ایسی شہادت جو ہمیں رضوان کے مقامات میں  
اتارے۔ تو خدا کا درود و سلام اور برکت و انعام جو  
اس محبوب پر جو التجا کے لیے قریب، منزل ارتقا  
میں بعید۔ بلند مرتبے والے ہیں اور ان کی آل و

صحاب و عیال اور علم و عرفان والی جماعت پر، اور ان کے سب سے، ان کے طفیل، ان کے سبب ہم پر بھی  
اسے بزرگی احسان، تمجیل امتنان والے، قبول فرما، قبول فرما، اسے معبود برحق قبول فرما! (ت)

اما بعد ! یہ معبود و سطر میں یا منضوہ سلکین۔ تنقیح مسئلہ علم و سماع حقیقی، و طلب دعا بمشاہد  
اولیاء ہیں۔ جنہیں افقر الفقراء احقر الورى عبد العیسیٰ احمد رضا نقوی، نسبی، موسیٰ، قادری، برکاتی، بریلوی،  
اصح اللہ علیہ وحق ائمہ اوائلی ماہ رجب ۱۳۸۰ ہجری کی چند تاریخوں میں رنگ تحریر دیا، اور بطب خط تاریخ  
حیاء السوات فی بیان سماع الاموات سے منشی کیا، اس سے پہلے کہ فقیر غفرلہ نے چند کلمے منشی بہ  
الاذلال بقیض الاولیاء بعد الوصال جمع کئے تھے، ان کے اکثر مطالب و مضامین بھی اس رسالہ کے بعض  
افراز و فصول میں مندرج ہوئے۔ اب یہ عجائز نہ صرف علم و سماع حقیقی کا ثبوت دے گا بلکہ بقول اللہ تعالیٰ  
خوب واضح کہے گا کہ حضرات اولیاء بعد الوصال زندہ اور ان کے تصرف و کرامات پائیدہ اور ان کے فیض بہ ستور  
جاری اور ہم غلاموں خادموں محبتوں معتقدوں کے ساتھ وہی امداد و اعانت و یاری، واللہ شہ القدر الباری۔  
یہ رسالہ حق سے متصل، باطل سے منفصل مقدمہ و سہ مقدمہ و خاتمہ پر مشتمل و حسبنا اللہ و نعم  
الوکیل ہو مولانا و علیہ التحویل۔

مقدمہ باعث تالیف میں سیخ جمادی الآخرہ ۱۳۸۰ ہجری کو ایک مسئلہ بغرض تصدیق و اطمینان  
ادعا سے طلب تحقیق فقیر کے پاس آیا، صورت سوال یہ تھی،

# صِیْقِلُ السَّارِینِ عَنْ أَحْکَامِ مَحَاوِرَةِ الْحَرَمِینِ

(حرمین شریفین میں سکونت کے احکام سے متعلق شبہات کا ازالہ)

مسئلہ از گورکھ پور محلہ گھوسی پورہ مسئلہ برلانا بروی حکیم عبداللہ صاحب ۶۲ ج ۱ دی الاولیٰ ۱۳۰۵ھ  
بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

ما قولکم رحمکم اللہ تعالیٰ فی رجل مکلف له  
ابوان و بنتان صغیرتان لا یفتقر و ن الیه  
فی المعاش وله نراد و راحلة یرید ان یمسجیر  
وحدہ الی الحرمین الشریفین نرادھما اللہ  
شرقا و تعظیما و ذلک لانه لا یجد ما لا یسیر  
نرادھم جمیعاً و یظن انه لو استجازھم فی  
الہجرة لا یجیزوہ اصلاً فی ہل تبجوز لہ  
الہجرة بحکم الشروع ام لا ینو البسند

اسے طارکرام اللہ تم پر رحمت فرمائے اس مکلف  
کے بارے میں تمہاری کیا رائے ہے جس کے ایسے  
والدین اور دو بیٹیاں ہیں جو معاشی اعتبار سے اس  
شخص کی محتاج نہیں اس شخص کے لیے زاد راہ اور  
سواری وغیرہ بھی ہو اور وہ چاہتا ہے کہ وہ تنہا  
حرمین شریفین (اللہ تعالیٰ ان کے شرف و عظمت میں  
اور اضافہ فرمائے) ہجرت کر جائے کیونکہ وہ تمام کے خرچہ کی  
طاقت نہیں رکھتا اور یہ بھی گمان رکھتا ہے کہ اگر ان

الکتاب والعبادة توجروا يوم الحساب  
 مذکورہ افراد سے ہجرت کی اجازت چاہیے گا تو وہ جائز  
 نہیں دیں گئے ایسی صورت میں اس کے لیے شرعاً  
 ہجرت جائز ہے یا نہیں، کتاب وسنت کی روشنی میں واضح فرمادیں، اللہ تعالیٰ تمہیں یوم قیامت احسن  
 عطا فرمائے گا۔ آمین

## الجواب

لهم هداية الحق والصواب الحمد لله  
 وحده والصلوة والسلام على من لا نبي  
 بعده وعلى آله وصحبه المكرمين عندنا  
 بر الوالدین من اعظم الواجبات واهم  
 القربات لحق قرن المولى سبحانه وتعالى  
 شكرها تشكراً اذ امر من امرات  
 اشكرني ولو الديك وقد فصله النبي من  
 الله تعالى عليه وسلم على الجهاد  
 في سبيل الله (آخر ج) احمد والشيخان  
 و اسود اؤد والنسائي عن عبد الله  
 بن مسعود رضى الله تعالى عنه  
 قال سألت رسول الله صلى الله تعالى  
 عليه وسلم اعى العمل احب  
 الى الله فقال الصلوة على وقتها  
 قلت ثم اى، قال بر الوالدین، قلت  
 ثم اعى، قال الجهاد في  
 سبيل الله، قلت، وليس  
 اے اللہ حق وصواب کی توفیق عطا فرما، حمد ہے اللہ  
 کے لیے جو ذات وصفات میں لا شریک ہے، صلوة  
 و سلام ہو اس ذات پر جس کے بعد کوئی نبی نہیں اور  
 محکم و محترم آل و اصحاب پر۔  
 والدین کے ساتھ حسن سلوک اعظم واجبات اور اہم  
 عبادات میں سے ہے حتیٰ کہ اللہ تعالیٰ سبحانہ و تعالیٰ  
 نے ان کی شکر گزاری کو اپنے شکر کے ساتھ متصل  
 فرماتے ہوئے یہ حکم دیا "میرے شکر گزار بھراؤ اپنے  
 والدین کے" اور جعفر رضی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
 والدین کے ساتھ نیکی کو اللہ کی راہ میں جہاد سے  
 افضل قرار دیا ہے۔ امام احمد، بخاری، مسلم،  
 ابوداؤد، نسائی نے حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی  
 اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے عرض کیا، اللہ تعالیٰ کے  
 پاؤں کون سا عمل زیادہ محبوب ہے؟ فرمایا، وقت  
 پر نماز۔ میں نے عرض کیا، اس کے بعد کون سا عمل  
 ہے؟ فرمایا، والدین کے ساتھ حسن سلوک عرض  
 کیا، اس کے بعد؟ فرمایا، اللہ کی راہ میں جہاد۔

البرائ لا تعصيهما اذا صوحا بشئ  
وتغالفهما في ماسوى ذلك ولكن  
البرائ لا تأق ما يكرهانه وان  
لم يخاطباك فيه بشئ فان الطاعة  
والارضاء كلاهما واجبان و  
المعصية والا سخطا جميعا محرمان  
وهذان اعنى لسخط الرضا لا يختصان بما  
تقدم فيه بصريح البين كما لا يخفى.

وحديث ما اخرج الترمذى واهن  
هان والحاكم وصححه والطبراف  
عن عبد الله بن عمرو بن العذار عن  
عبد الله بن عمرو رضى الله تعالى  
عنهم انه صلى الله تعالى عليه وسلم  
قال رضى الرب ف رضى الوالد  
وسخط الرب في سخط الوالد  
ولفظ الزار الوالد في الموضوعين  
وقد اشار النسبى صلى الله تعالى عليه  
وسلم عن اراد الجهاد والهجرة  
اليه صلى الله تعالى عليه وسلم  
ان يرجع فيخدم ابويه وليس في  
الحديث انهما كانا معتقدين اليه  
اخرج احمد والستة الا ابن ماجه

میں کہتا ہوں نیکی ان کے ساتھ یہ نہیں کہ ان کے حکم  
صریح کی ترنا فرمانی نہ کی جائے اور اس کی کے علاوہ میں ان  
کی مخالفت کی جائے، وہی نیکی یہ ہے کہ کسی معاملہ میں  
بھی انہیں پریشان نہ کیا جائے اگرچہ وہ اولاد کو کسی  
معاملہ کا حکم نہ دیں، کیونکہ طاعت اور راضی کرنا دونوں  
واجب ہیں اور نافرمانی اور ناراضی کرنا دونوں حرام ہیں  
اور یہ ناراضی اور راضی کرنا ان کے صریح حکم کے ساتھ  
ہی مخصوص نہیں، جیسا کہ مخفی نہیں۔

اس پر دلیل یہ روایت ہی کافی ہے کہ امام ترمذی  
ابن حبان، حاکم (انہوں نے اسے صحیح کہا ہے)،  
اور طبرانی نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ  
عنه سے اور بزار نے حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ روایت کسب کہ  
رحمۃ اللعالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،  
رب کی رضا والد کی رضا میں ہے اور رب کی ناراضگی  
والد کی ناراضگی میں ہے۔ مسند بزار میں دونوں مقامات  
پر والد کی جگہ والدین کا لفظ ہے۔ کچھ لوگوں نے  
آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں جہاد  
اور آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے پاس رہنے کی اجازت  
چاہی آپ نے انہیں والدین کی خدمت کا حکم دیا۔  
ان احادیث میں یہ کہیں تصریح نہیں کہ والدین ان  
کی خدمت کے محتاج تھے۔ امام احمد، ابن ماجہ



عن عبد الله بن عمرو بن العاص  
رضي الله تعالى عنهما ، و مسلم وغيره  
عن ابی هريرة رضي الله تعالى عنه ،  
قال جاء رجل الى النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم فاستأذنه في الجهاد فقال  
اخي والديك ، قال نعم ، قال  
ففيهما فجاهد

قلت ولا اقول ان مجروح عدم  
الذكر ذكر العدم ، حق ترجم تقول  
واقعة حال فلا شمول ، فما يدريك  
لعهما كاتا مقتدرين اليه ، وانما  
اقول ان السائل لم يبين ، والنبي  
صلى الله تعالى عليه وسلم  
لم يستبين ، فترك السؤال دليل  
الارسال -

واخره مسلم في رواية له عن  
ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال  
اقبل رجل الى رسول الله صلى الله  
تعالى عليه وسلم فقال ابايعك على  
الجهادة ، و بجهاد ابغى الاجرم  
الله تعالى ، قال فهل من  
والديك احد حي ،

کے علاوہ اگر مستر نے حضرت عبداللہ بن عمرو بن  
عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ، اور مسلم اور دیگر محدثین  
نے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
کیا کہ ایک شخص نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر ہو کر جہاد پر  
جانے کی اجازت چاہی ، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم نے پوچھا ، کیا تیرے والدین زندہ ہیں ؟ عرض  
کی ، ہاں ۔ فرمایا ، جاؤ ان کی خدمت میں محنت کرو ۔  
میں کتابوں میں یہ نہیں کہہ سکتا کہ بعض عدم ذکر  
ذکر عدم ہے ، حتیٰ کہ یہ اعتراض ہو کہ یہ تو ایک مخصوص  
واقعہ ہے جس کا حکم عام نہیں ، یہ حکم کوفہ والدین  
محتاج خدمت ہوں ، میں تو یہ کہہ رہا ہوں کہ سائل  
نے ان کی حاجی بیان نہیں کی اور نہ ہی رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی تحصیل پر بھی ۔  
سوال کا ذکرنا اس بات پر دلیل ہے کہ محتاج ہونا  
ضروری نہیں ۔

امام مسلم نے ایک روایت میں حضرت عبداللہ  
بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ایک  
شخص نے حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت  
اقدس میں حاضر ہو کر عرض کیا ، آقا میں اللہ تعالیٰ  
سے اجر و ثواب کی خاطر ہجرت اور اللہ کی راہ میں  
جہاد کے لیے آپ کے دست اقدس پر بیعت چاہتا ہوں  
آپ نے پوچھا ، تیرے والدین میں سے کوئی ایک

قال نعم بل كلاهما حي ، قال فتبتغى  
الاجر من الله تعالى ، قال نعم ، قال  
فاسرجم الي والدك فاحسن  
صحبتهما۔

واخرج ابو داود عنه رضى الله تعالى  
عنه بلفظ جاء من اجل الى رسول الله  
صلى الله تعالى عليه وسلم  
فقال جئت ابايعك على الهجرة  
وتركت ابوى يبكيات ، قال فارحم  
اليهما فاضحكهما كما ابكيتهما۔

واخرج ايضا عن ابى سعيد  
الحدردى رضى الله تعالى عنه  
ان من رحلا هاجر من اليمن  
الى رسول الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فقال هل لك احد باليمن ، فقال امواى  
قل اذناك ، قال لا ، قال فاسرجم  
اليهما فاستذنهما فانما اذنا  
لك فجاهدا والا فبرهما۔

ترجمہ ہے : عرض کیا : ہاں بیکہ و قول زندہ ہیں ، فرمایا :  
تو اللہ تعالیٰ سے ثواب و اجر چاہتا ہے ؟ عرض  
کیا : ہاں ، فرمایا : والدین کے پاس جاؤ اور ان  
کی خوب خدمت کرو۔

امام ابو داؤد نے اسی صحابی رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
سے ان الفاظ میں روایت ذکر کی ہے ایک شخص  
رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس  
میں حاضر ہوا اور عرض کیا میں آپ کے پاس ہجرت پر  
بیعت کے لیے آیا ہوں اس حال میں کہ میں والدین کو  
دوتے ہوئے چھوڑ آیا ہوں۔ فرمایا : ان کی خدمت میں  
واپس جاؤ اور اس طرح خوش کرد جیسے تم نے انہیں  
رہایا ہے۔

اصحیٰ نے حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ  
عنه سے یہی روایت کیا ہے کہ ایک شخص یمن سے ہجرت  
کر کے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس  
میں آیا ، آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے پوچھا اچھا میں  
تیرا کوئی عزیز ہے ؟ عرض کیا : میرے والدین ہیں ، فرمایا :  
انہوں نے تجھے اس بات کی اجازت دی ہے ؟ عرض  
کیا نہیں فرمایا : ان کی خدمت میں جا کر اجازت طلب  
کر و اگر تجھے اجازت دے دیں تو جہاد پر جاؤ اور اگر  
اجازت نہ دیں تو والدین کی خدمت کرو۔

۳۱۳/۲	قدیمی کتب خانہ کراچی	باب بر الوالدین	سنہ صحیح مسلم
۳۴۲/۱	آفتاب عظیم پریس لاہور	کتاب الجہاد	سنہ سنن ابو داؤد
۳۴۲-۳۴۳/۱	" " "	"	سنہ " "

واخرج النساء وامن حاجة وحاكم  
وقل صحیحہ علی شرط مسلم، والطبرانی  
باسناد جید، عن معاویة بن جاهمة  
ان جاهمة مرضی اللہ تعالیٰ عنہ حیاء  
الی النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم،  
فقال یا رسول اللہ اردت ان اغزو وقد  
جئتک استشیرک، فقال هل لك من  
ام، قال نعم، قال فالتزمها فان الحجة  
عند رجلیہا۔

ولفظ الطبرانی قال ایت النبی  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم استشیرہ فی  
الجهاد، فقال لسی صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
وسلم الک والدان، قلت نعم،  
قال التزمہما فان الحجة  
تحت امرجلہما۔

واخرج هذا احدثی الطبرانی عن  
طلحة بن مضویة السدی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ، قال ایت النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم، قلت یا رسول اللہ انی  
ارید الجهاد فی سبیل اللہ، قال املک  
حیة، قلت نعم، قال لسی صلی اللہ تعالیٰ وسلم لزم

فسائی، ابن ماجہ، حاکم (اور کہا یہ شرط مسلم کے  
مطابق صحیح ہے) اور طبرانی نے منہ جیسے ساتھ  
حضرت معاویہ بن جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا  
کہ حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ حضور صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں آئے اور عرض کیا،  
یا رسول اللہ! میں جہاد کا ارادہ رکھتا ہوں آپ کی خدمت  
میں مشورہ کے لیے حاضر ہوا ہوں۔ فرمایا، تمہاری والدہ  
میں حاضر کیا، ہیں۔ فرمایا، پس ان کی خدمت کرو  
کیونکہ جنت ان کے قدموں میں ہے۔

اور طبرانی میں روایت کے الفاظ یہ ہیں حضرت  
جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بیان ہے کہ میں نے رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت اقدس میں حاضر  
ہو کر جہاد کے لیے مشورہ طلب کیا، آپ صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم نے مجھ سے فرمایا کیا تمہارے والدین زندہ  
ہیں؟ میں نے عرض کیا، زندہ ہیں، فرمایا، ان کی خدمت  
کو لازم جاؤ کیونکہ جنت ان کے قدموں میں ہے۔

طبرانی نے حضرت طلحہ بن مضویة السدی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ میں ہی اکرم صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم کی خدمت میں آیا اور عرض کیا، یا رسول اللہ  
میں اللہ کی راہ میں جہاد کا ارادہ رکھتا ہوں۔ فرمایا،  
تمہاری والدہ زندہ ہیں، عرض کیا، ہاں۔ رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا، ان کے قدموں میں

مرجلہ ہا فثم الجنة

هذه فتوى النبی صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم فی الهجرة الی المدینة  
ورسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
بین اظہرہم فکیف بجوار احد الحرمین  
بعد وفاة سید الکربین صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم فانظر کیف امرہم ان  
یرجعوا ویلزموا اسجد اباہم وامہاتہم  
وانظر کیف امرہم لو استاذن ان  
یرجع فلیستاذن وانظر کیف ھدی  
من اتی وترکھما یبکیان ان  
یضحکہما کما ابکاھما وانت اذا  
علمت انھما لا یاذنات ان  
استادست افتقد علمت  
انھما لا شد حزننا و  
وجدناک ان فارقت وما  
ذات فایک ثم ایاک ان تترکھما  
وہما یبکیان۔

وهذا حیرات لعین بشهادة  
سید العالمین صلی اللہ تعالیٰ علیہ

رجو۔ وہیں جنت ہے۔

یہ حدیث کی طرف ہجرت کے بارے میں رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اس وقت کا فتویٰ ہے جب آپ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم صحابہ کے درمیان ظاہری حیات  
کے ساتھ تشریف فرما تھے اب سید کونین صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم کے وصال کے بعد حرمین میں سے کسی ایک میں  
جانے کا حال کیا ہو گا! ذرا غور تو کیجئے کہ آپ صلی اللہ  
تعالیٰ علیہ وسلم نے لوگوں کو اپنے آباء اور امہات کی  
خدمت میں لوٹنے کا کس انداز میں حکم دیا ہے، یہ خط  
بھی کیجئے کہ آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص  
کو کیا حکم دیا جو والدین سے اجازت لینے بغیر آیا تھا  
کہ واپس جاؤ اور اجازت لو۔ اس پر بھی جواب دیجئے کہ  
آپ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس شخص کی کتنی پیاری  
بہنائی فرمائی جو اپنے والدین کو روٹا پڑا چھوڑ کر آیا تھا  
کہ جاؤ ان کو اسی طرح بنناؤ جس طرح انھیں روپا ہے  
جب آپ نے یہ سب کچھ پڑھ لیا تو اس صورت مذکورہ  
میں اگر والدین سے اجازت مانگے گا اجازت نہیں  
دے رہے تو واضح بات ہے کہ وہ تمھاری جدائی پر  
سمت پریشان و غمگین ہوں گے جیسی تو وہ آپ کو اجازت  
نہیں دے رہے تو اب روتے ہوئے چھوڑ کر جانا  
برگزر جائز نہیں۔

آئیے ایک ایسی شخصیت کا عمل دیکھتے ہیں جن کے  
بارے میں امام مسلم نے اپنی صحیح میں ہجرت عمر رضی اللہ

وسئل المروية من طريق عمر رضي الله  
تعالى عنه ، عند مشعل في صحيحه  
ومن حديث علي كرم الله تعالى وجهه  
عند الحاكم بسند صحيح ، عن علي بن ابي  
سيد بن ابي القرف رضي الله تعالى عنه  
منعته خدمة امه والبر بها  
ياقي رسول الله صلى الله تعالى عليه  
وسلم ويتشرف بذلك الشرف الا هم  
الاظم هو صحبة نبي الله صلى الله تعالى عليه وسلم  
فانك بهذا الذي يسميه الناس هجرة وعاهة هجرة  
وانما الهجرة هجران الذنوب ، نسأل توفيقه  
من رب القلوب .

اخرجه البخاري والنوادر والنسائي  
عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما قال قال  
النبي صلى الله تعالى عليه وسلم  
المسلم من سلم المسلمون من لسانه ويده  
والنهار من هجر ما نهى الله تعالى  
عنه .

وما احسن ما قال اخو العجم  
مگر در یمنی و بامنی پیش منی  
در پیش منی و بے منی در یمنی  
و هو معنی ما قال آخر :

تعالیٰ عنہ سے اور حاکم نے حضرت علی کرم اللہ تعالیٰ وجہہ  
الکریم سے سند صحیح کے ساتھ روایت کیا کہ سید المرسلین  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ، تمام تابعین میں نیک  
شخصیت سے یعنی وہی اللہ حضرت سیدنا اولیس قرنی رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ ، انھیں رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی خدمت اقدس میں آکر اعلیٰ و افضل مقام حضور نبی  
پاک صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی صحبت پانے سے مانع  
فقط واللہ کی خدمت اور حسن سلوک ہی تھا۔ اب ذرا  
سوچئے اس عمل کا کیا مقام ہے جیسے لوگوں نے ہجرت  
کا نام دے رکھا ہے حالانکہ یہ ہرگز ہجرت نہیں ،  
ہجرت تو حقیقتہً گناہوں کا چھوڑنا ہے ، ہم رب قلوب  
سے اسکی توفیق کے طلبگار ہیں۔

بخاری ، ابوداؤد اور نسائی نے حضرت ابن عمر  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا کہ رسول اللہ  
صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا ، مسلمان وہ ہے  
جس کی زبان اور ہاتھ سے دوسرا مسلمان محفوظ ہو و  
معاہدہ ہے جو ان چیزوں کو چھوڑے جن سے اللہ تعالیٰ  
نے منع فرمایا ہے۔

اور اخوالجم نے کیا خوب کہا ہے :  
اگر تو یمن میں ہے اور میرے تصور میں تو یمن میں ہے اور  
اگر تو میرے سامنے ہے لیکن میرے تصور میں نہیں تو تو یمن میں ہے  
کسی اور شاعر نے بھی یہی بات یوں کہی ہے :

قدیمی کتب خانہ کراچی  
دار الفکر بیروت  
قدیمی کتب خانہ کراچی  
۳۱/۲  
۴۰۳/۳  
۶/

باب من فصائل اویس قرنی  
مناقب اویس قرنی  
باب من سلم المسلمون من لسانه  
سید صالح مسلم  
سید المستدرک للحاکم  
سید صحیح بخاری

وكم من بعد الدار قال مرادة  
وكم من قريب الدار حات كئيب  
وكان سيدي العارف بالله ابو محمد  
المرجاني رحمه الله تعالى يقول :

كم من هو معنا وليس هو معنا و  
كم من هو بعيد عنا و هو  
معنا اوه .

ومن اخفى وساوس الشيطان تبس  
الشرب الخير على الاغصان ، فيذهب  
به على السيات من باب المحنات ، و  
لا يعرف ذلك الا العلى العاقلون و لذ  
ورد في المتعبد بعير فقه و ضرب له  
مثل سوء في حديث عند ابى نعيم  
في حلية الاولياء عن وائده سن  
اسقم مرضى الله تعالى عنه .

وهذا مشرما اخراج الترمذی وابن ماجة  
عن ابن عباس رضي الله تعالى عنهم ان  
لسبي صلى الله تعالى عليه وسلم قال  
فقيه واحد اشد على الشيطان من  
الفن عابد .

فهذا الذي يوبد الهجير

بہت سے دور رہنے والے مراد پالیتے ہیں اور  
بہت سے قریب رہنے والے محروم ہونا مراد مہتے ہیں۔  
سیدی عارف باللہ ابو محمد المرجانی رحمہ اللہ تعالیٰ  
فرماتے ہیں :

بہت سے لوگ ہمارے ساتھ رہتے ہوئے  
بھی ہمارے ساتھ نہیں اور بہت سے ہم سے دور  
ہیں مگر ہمارے ساتھ ہوتے ہیں اھ

جس پر شیطان کے وساوس مہتی ہوں اس انسان  
پر شر و غیر میں القیاس ہو جاتا ہے اور شیطان اسے  
حسنات سے سیتات کی طرف لے جاتا ہے اور اس  
بات سے باطل علماء ہی آگاہ ہو سکتے ہیں ، اسی  
دور سے غیر دین فہمی کے عبادت کرنے والے کی بہت  
آئی سے اور ایسے مابہکی اس حدیث میں بُری مثال  
بیہان ہوئی جو ابو نعیم نے علیہ میں حضرت وائد  
بن اسحق رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے۔  
یہ اس کے سخت ہے جسے ترمذی اور ابن ماجہ نے  
حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے بیان  
کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے  
فرمایا ایک فقیہ شیطان پر ہزار عابد سے زیادہ  
سخت ہے ۔

رحمت کا ارادہ کرنے والا اگر پر جان لے کہ

لہ

سکھ حلیۃ الاولیاء ترجمہ ۳۱۸ خالد بن معدان  
سکھ جامع الترمذی باب ما جاء فی فضل الفقه  
دار الکتاب العربی بیروت  
امین کمپنی دہلی  
۲۱۹/۵  
۹۳/۲

لو علم ما في احزان الوالدین و ادخال  
الغم علیہما لما ارادھا کما ورد تحت  
النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، انه  
قال لو کان جریج لراہب فقیہ عالمہ  
لعدمان اجابہ دعاء امہ اولی من عیادۃ  
مریۃ اخرجه الحسن بن سفین فی مسندہ  
و حکیم المولی القرمذی فی نوادرہ و ابن  
قائم فی معجمہ، و البیہقی فی شعب الایمان عن شہرت  
حوشب بن حوشب بن زید عن نبی صلی اللہ علیہ وسلم  
فہذا الحدیث وان بغیت الفقه  
فقد نقد علامۃ الصحیح فی البحر الرائق  
تفصیلاً برخصۃ ونہی فی مسندہ حج الولد  
بلا اذن الوالد ثم قال ھذا کلامہ فی حج الغرض  
ما حج النفل فطاعة الوالدین اولی مطلقاً  
کما صرح بہ فی المستقطب ثم نقلہ العلامة  
بن عابدین فی رد المحتار۔

قلت فاذا کان هذا حکمہم فی  
الحج واست ترید القول فکیف واست  
عائز ان لا ترجع وقد وضع فی  
الہندیۃ ضابطۃ حسنا  
فی مثال هذه المسائل

والدین کو پریشان کرنے میں کیا سزا ہے تو ہجرت کا  
ارادہ ترک کر دے۔ جیسا کہ نبی اکرم صلی اللہ تعالیٰ  
علیہ وسلم سے ہے کہ جریج راہب فقیہ و عالم ہوتا تو  
اسے معلوم ہوتا کہ اللہ تعالیٰ کی مبادت سے والدہ  
کے بلائے کا جواب اولیٰ ہے۔ حسن بن سفین  
نے مسند میں۔ حکیم القرمذی نے نوادر میں، ابن قایم  
نے معجم میں اور بیہقی نے شعب الایمان میں شہرت بن  
حوشب سے، انہوں نے حوشب بن زید سے  
انہوں نے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم سے بیان کیا ہے۔  
یہ تو احادیث تھیں، باقی رہے فقہاء، تو  
علامۃ البحر نے بحر الرائق میں تفصیلاً رحمت کی تفصیل  
تکریر کی، اور جبکہ اجازت والد کے بغیر اولاد کو حج  
کرنے سے منع کیا، پھر فرمایا یہ تمام بحث حج فرض میں  
رہا فعل حج۔ تو اس میں اطاعت والدین و اہل بیت ہر حال  
میں اولیٰ ہے، جیسا کہ منتقے میں ہے احادیث سے  
حد مرابن عابدین نے رد المحتار میں نقل کیا ہے۔  
میں کتابوں پر انہوں نے حج کے بارے میں  
حکم دیا ہے جس میں قرآن و اہلسنن کو حج کا ارادہ رکھنا  
ہے۔ یہ کیسے جائز ہو سکتا ہے جبکہ قرآن و اہلسنن نہ ہو نہ کلام  
رکھتا ہے، فتاویٰ ہندیہ میں ایسے مسائل کے بارے  
میں بہت عمدہ ضابطہ بیان کیا ہے وہ یہ ہے

۱۵۲	دار صادر بیروت	الاسل السایع عشر و الحائز	لہ نوادر الاصول
۱۹۵/۶	دار الکتب العلمیہ بیروت	باب فی بر الوالدین حدیث ۷۸۸	شعب الایمان
۳۰۹/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الحج	لہ بحر الرائق

حيث قال الابن البكر يعمل عبدا لا فرق  
فيه دين ولا دين بوالديه وهما يكرهانه  
فلا بد من الاستيذان في ذاك له  
منه بدينه فقد حكم ان لا يحيد من  
الاستيذان وان لم يكن بينهما ضرر اصلا  
في ساد، فهدا الحكم المستند كما نرى، و  
ما لم التكلم في هذا وذاك ولكن قول ان  
المجردة لا تحق من اصلها وان اذن الابوان  
فكيف اذا كره وحزننا بهذا هو قول الامام  
وبقوله قل انما نعول المحنة طوبى من  
العلم، كما في الشامي عن الاحياء وبه  
جزم في التبعيض وغيره.

قلت وهو الاقوى دليلا والاحسن  
تاويلا ولا صلة تعويلا والا قوم قيدا  
وليس لحنى انت يبعث من قوله  
ويبعث من قول غيره كصاحبيه  
مثلا الا لضعف بين في دليلا  
ضرورة تدعوا في مخالفة قبيله  
حتى يبرح الفاصلة العلامتان  
مولانا شيراز بن نجيم المصري  
والشيخ خير الدين الرضائي،  
انه لا يعمد ولا يفتي الا بقوله من رضى الله  
تعالى عنه ولا يعدل عن قوله الى قولهما

كربان اولاد کوئی دینی یا دنیوی ایسا کام نہ کرے جو  
والدین کے لیے غیر ضروری ہو اور اگر ضروری ہو تو  
والدین سے اجازت لینا ضروری ہوگا اھ یعنی اگرچہ  
نقصان دہ نہ بھی ہو تب بھی والدین کی اجازت کے  
بغیر چارہ نہیں۔ یہ تو مسئلہ کا حکم تھا لیکن مجھے اس  
میں کلام نہیں ہے اور جبکہ میں یہ کہتا ہوں کہ مجازت  
اس صورت میں بھی جائز نہیں جسک والدین جازت  
دیں تو اس وقت کیسے جائز ہوگی بیٹا، سے پسند  
نہ کریں اور اس پر پریشانی ہوں، اور یہی امام صاحب  
کا قول ہے، محتاط اور محتلف اہل علم نے آپ کے  
اسی قول کو اختیار کیا ہے جیسا کہ شری میں، جیسا کہ  
ہے، صحیح وغیر میں اس پر جوہر کا اظہار کیا ہے۔

میں کہتا ہوں یہ قول دلیل کے اعتبار سے  
قوی، تاویل کے لحاظ سے احسن، اعتقاد کے لحاظ  
سے اصل اور قیل قال کے لحاظ سے معتدل ہے، اور کسی  
حنفی کے لیے یہ اجازت نہیں کہ وہ آپ کے قول کو  
ترک کرے کسی دوسرے مثلاً جیسی کے قول پر عمل کرے  
ہاں اس صورت میں جائز ہوتا ہے جب آپ کے  
قول کی دلیل واضح طور پر کمزور ہو یا آپ کے قول کی مخالفت  
کی اشد ضرورت درپیش ہو، حتی کہ وہ عظیم فی فضل اہل علم  
مولانا زین بن نجیم مصری اور شیخ خیر الدین رملی نے تصریح  
کی ہے کہ آپ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے قول پر عمل اور  
قوی دیا جائے گا، اس سے مساحلین یا کسی اور کے



او قول احمدی الاضرورية وان صرح  
المشائخ بان الفتوى على قولهما كما في  
صلوة البحر وشهادات الخيرية وهذا  
امير المؤمنين عمر العادوق الاعظم  
رضي الله تعالى عنه ، كان اذا صرخ  
من حجه يبدو رق الناس و  
يقول يا اهل اليمن يمنكم ويا اهل  
العراق عراقكم ويا اهل الشام  
شامكم فانه اهيب لبیت ربكم  
في اعينكم ، او كما يقول رضي الله تعالى  
عنه -

قلت وكات هذا والناس انما  
هم صحابة او تابعون وهم ما هم  
من غاية الادب ونهاية الاجلال ، فما  
بال اهل النعمان اهل كيت وذيت ،  
والله المستعان لاصلاح الاحوال ، و  
قد سئل امام دار الهجرة ، عالم  
المدينة مالك بن انس رحمه الله تعالى ايما  
احب اليك الحج ورة او القول فاجاب ان السنة  
تجزم القول كما تقدم العلامة محمد العبدري  
في مدخله -

قول کی طرف اعراض کی اجازت نہیں البتہ اس صورت  
میں جو مذکور ہے اگرچہ کچھ مشائخ نے تصریح کی ہے کہ  
فتویٰ صاحبین کے قول پر ہے جیسا کہ بحر کے باب  
الصلوة میں اور فتاویٰ خیریت کے باب الشهادات  
میں علامہ امیر المؤمنین حضرت عمر فاروق اعظم رضی اللہ  
تعالیٰ عنہ کو دیکھئے ووجب حج سے فارغ ہوتے  
تو لوگوں میں دُورہ کرتے اور فرماتے ، اے اہل یمن !  
یمن چلے جاؤ ، اے اہل عراق ! عراق چلے جاؤ ،  
اے اہل شام ! اپنے وطن | شام لوٹ جاؤ  
تاکہ تمہارے ذہنوں میں تمہارے رب کے گھر کی  
رہیت خوب قائم رہے ۔

میں کہتا ہوں یہ اس ذوق کی بات ہے جب  
محتاج یا تابعین تھے جو نہایت مہذب اور نہایت  
ہی احترام و اکرام کرنے والے تھے ، ہمارے اس  
دور کا کیا حال ہوگا ! اللہ تعالیٰ ہی اصلاح و  
احسان کی توفیق دے ۔ امام دارالہجرت ، عالمِ ہجرت  
حضرت امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ سے  
پوچھا گیا کہ آپ کو مجاورت محبوب ہے یا لُوثناہ فرمایا  
سنت یہ ہے کہ حج کیا جائے پھر واپس ہو ، جیسا کہ  
علامہ محمد عبد ریی نے مدخل میں ذکر کیا ہے ۔

۳۳/۲	دار المعرفۃ بیروت	کتاب الشهادات	سُہ فتاویٰ خیریت
۲۲۶/	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	کتاب الصلوۃ	بحر الرائق
۲۵۲/۴	دار الکتب العربیہ بیروت	فصل فی ذکر بعض ما یعتبر الحاج فی حجه	سُہ و سہ المدخل

قلت وانما اراد سنة الصحابة  
 ماعد، المهاجرين، اما المهاجرون  
 فقد كانوا عت الاقامة معجورين ،  
 فلا يدن قفولهم على استنانه كما لا يخفى .  
 ثم ان العبد يرى نقل عن بعض اکابر  
 لاولياء قدسست امراضهم ، ان جبار  
 بمكة امر بعين سنة و لعربل في الحرم  
 و لم يضطجع ، قال فمثل هذا المستحب له  
 المجاورة او يومر به و الموضع موضع  
 من به لا موضع خسارة ، فيحرم  
 نفسه الى لقة الادب السذغ  
 يصدر منه و حلة الاحترام " قال وقد حكى  
 في السيد الجليل ابو عبد الله القاضي رحمه  
 الله تعالى عليه انه احتاج الى قضاء  
 حاجة لافسان و هو في المدينة فخرج  
 الى موضع من تلك المواضع و عزمان  
 يقصص حاجته فيه فسمعه ناهاتينها  
 عن ذلك فقال المجاح يعملون هذا فاجابه  
 انها تعبان قال و اين الحجاج و اين الحجج  
 و اين الحجج بشت مرات ، فخرج من البلد  
 حتى قضى حاجته ثم رجع ام .

"وقد طال الكلام فيه الخ ان  
 قال" ثم لو فرض ان المجاور لا يباشرو

تقلت یہاں امام مالک نے سنت سے  
 مراد غیر مہاجرین صحابہ کی سنت لی ہے ، یہ مہاجرین  
 صحابہ ، تو ان کے لیے مکہ میں اقامت مہلوع تھی ،  
 لہذا ان کا لوٹنا سنت پر دال نہیں جیسا کہ واضح ہے ۔  
 پھر شیخ عبد ری نے بعض اکابر اولیاء قدسست امراضہم  
 کے بارے میں یہ بھی نقل کیا کہ وہ چالیس سال مکہ  
 میں رہے مگر نہ مکہ میں پیشاب نہ کرتے اور نہ ہی  
 وہاں لیٹتے تھے ۔ پھر فرمایا ایسے لوگوں کے لیے مجاورت  
 مستحب ہے یا انھیں کو اپنا زرت دی جاسکتی ہے  
 اور یہ مقام سراپا فقع ہے ، خسارہ نہیں تو قلت ادب  
 اور قلت احترام کی بنا پر انسان خود کو لایع سے محروم  
 نہ کرے ۔ پھر فرمایا مجھے اسید الجلیل ابو عبد الله  
 القاضي رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بارے میں بیان  
 کیا گیا کہ ، میں شہر مدینہ میں رفیع حاجت کی ضرورت  
 پیش آئی تو وہ شہر میں ایک مقام کی طرف گئے اور  
 وہاں قضاء حاجت کا ارادہ کیا تو غیب سے آواز  
 آئی جو اس محل سے انھیں منع کر رہی تھی تو انھوں  
 نے کہا تمام حجاج ایسا کرتے ہیں ، تو جواب میں تین دفعہ  
 آواز آئی ، کہاں کے حجاج ، کہاں کے حجاج ، کہاں  
 کے حجاج ۔ پھر وہ شہر سے باہر چلے گئے اور رفیع  
 حاجت کی اور پھر لوٹے اور

طویل گفتگو کے بعد دیکھتے ہیں کہ باغرض مجاورت  
 کرنے والا کوئی ایسا عمل نہیں کرتا جو ذکر ہوا تو اس کے

شیئاً مما تقدم ذكره حيثئذ تكون المجاورة  
مستحبة في حقها لما لم يدخل بعدة اخرى  
هي اكبر منها كبر الوالدين والقيام بما وجب  
عليه من صلة الرحم لمن يجب ذلك بالحضرة  
معها دون ارسال السلام بالكتابة وغيره  
قال "والقصد ان يقدم اجتناب الشرع  
الشرعي فيقدم ما قدمه ويؤخر ما احسره  
فالجوارقة مع النبي صلى الله تعالى  
عليه وسلم با اتباع او امره واجتناب  
نواهيه في اعي موضوع كانت  
هذه هي المجاورة " قال  
ومن كتاب القوت اى لم يتدفع  
الى طالب المكي رحمه الله تعالى  
قل بعض السلف كم من سجد بارض  
خراسان اقرب الى هذا البيت ممن  
يطوف به ، وكان بعضهم يقول ان تكون  
ببلدك وقيل مشتق متعني بهذا  
البيت خير لك من ان تكون فيه وانت متبرم  
بمقامك وقيل متعني الى بلد غير الامم ملتقطا  
الى نوشت لطول الكلام بتوفيق  
العلام في تحقيق المرام ولكن حين  
في هذا المقام كلام الامام بن الهمام

حق میں مجاورت مستحب ہوگی بشرطیکہ اس سے  
کوئی بڑی عبادت درمیان میں حاصل نہ ہو مثلاً بڑھے  
والدین کے ساتھ حسن سلوک و خدمت اور ان لوگوں  
کی خدمت جو صلہ رحمی کی بناء پر لازم ہے اور وہ اس کے  
موجود ہونے کا تقاضا کرتا ہو نہ کہ محض تحریری سلام  
وغیرہ کا۔ پھر لکھا مقصود شرع شریف کے احکام کو  
مقدم کرنا ہے ، لہذا جسے شریعت نے مقدم رکھا ہے  
اسے مقدم رکھا جائے اور جسے شریعت نے مؤخر رکھا ہے  
اسے مؤخر رکھا جائے۔ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی مجاورت آپ کے اور ہر کس اتباع اور  
نوابی سے اجتناب کی صورت میں ہے خواہ انسان  
کسی جگہ مقیم ہو ، اور اصل مجاورت یہی ہے۔ اور  
فرمایا کتاب القوت اللامام ابو طالب کی رحمہ اللہ  
فما لہ میں بعض اسلاف سے ہے بہت سے فرما  
میں رہائش پذیر اس بیت اللہ کے ان لوگوں سے زیادہ  
قریب ہیں جو اس کا طواف کر رہے ہیں۔ بعض نے فرمایا  
بندہ اپنے شہر میں ہوا اور اس کا دل اللہ تعالیٰ کے گھر  
سے متعلق ہو یہ اس سے بہتر ہے کہ بندہ بیت اللہ میں  
ہوا اور دل کسی اور شہر کے ساتھ وابستہ ہوا اختصاراً  
اگر میں چاہوں اس مقصد پر اللہ تعالیٰ کی توفیق  
سے اور بھی طریق گفتگو کی جاسکتا ہے لیکن اس مقام  
پر مجھے امام ابن ہمام کی گفتگو ہی کافی ہے کیرنگہ

اذلا حص بعد عمر وس قال قد سنا الله تعالى  
بسرہ انکریم ونعت فی الدارین بعصلہ  
العظیم فی فتح القدير شرح الهدایة  
اختلف العلماء فی کراهة المجاورة بمكة  
وعدمها عند کثیر بعض الشافعية ان المختار  
استحبها الا ان يغلب علی طهه الوقوع فی  
المحذور وهذا قول ابی یوسف ومحمد  
مرحمهما الله تعالی وذهب ابو حنیفة  
ومالك مرحمهما الله تعالی الی  
کراهتها

قلت والمراد کراهة التحریم  
اذهو المحمل عند الاطلاق وبدلیل  
قول المحقق فیما سیأت لا یدکر  
حالهم قیداً فی حیوان  
المجاورة

(قوله) وكان ابو حنیفة یقول انها  
لیست بدار هجرة و حال مالك وقد سئل  
عن ذلك ما كان الناس یرجلون الیها  
الا علی بية العجی والرجوع وهو یحب  
هذا الحوط لما فی خلافه من تعریض  
النفس علی الخطر اذ طبع الانسان  
التعوی والمطل من قوارد ما یخالفت  
هواه فی المعیشة و زیادة دنیاه الخلل

شادی کے بعد عطر کیا کرنا ہے انھوں نے اللہ تعالیٰ ہمیں  
دارین میں ان کے علوم و فیوض سے ہمراہ و فرمائے  
مے فتح القدير شرح ہدایہ میں فرمایا، مگر مکر کی مجاورت  
مکروہ ہے یا نہیں۔ اس بارے میں علماء کا اختلاف ہے  
بعض شوافع نے کہا کہ مختار قول کے مطابق مسقط ہے  
لیکن جب غالب گمان منومات کے ارتکاب کا ہو  
تو پھر مکروہ ہے۔ امام ابو یوسف اور امام محمد رحمہما  
اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے۔ امام ابو حنیفہ اور  
امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک مجاورت مکروہ  
ہے۔

میں کتابوں یہاں کراہت سے مراد تحریمی ہے  
کیونکہ جب نفذ کراہت مطلقاً ہو تو اس سے یہی مراد  
ہوتی ہے، اور محقق کا آئندہ قول بھی اسی پر دلیل ہے  
کہ فیصلہ رکوں کے حال کو جواز مجاہدات کے لیے بطور  
قید ذکر نہیں کیا جاتا

آگے حکام ابو حنیفہ نے فرمایا مکہ معتم  
دار البیعت نہیں۔ امام مالک سے جب اسی بارے  
میں پوچھا گیا تو فرمایا لوگوں کے لیے مناسب یہی ہے  
کہ وہ حج ادا کر کے واپس ہو جائیں اور یہ قول نہایت  
محبوب ہے اور یہی اصول ہے کیونکہ اس کے خلاف  
کرنے میں اپنے آپ کو خطرے میں ڈالنا ہے کیونکہ انسانی  
طبیعت یہ ہے کہ بار بار خلاف خواہش کرے اس کے  
زندگی میں طلال و پریشانی پیدا ہوتی ہے۔ اسی طرح

بما یجب من الاحترام لما یکثر تکرره علیه  
و مداومة نظره الیه و ایضا الانسان محمد  
الخطاء کما قال علیه السلام کل بسی  
و مخطاۃ

قلت اخرجه احمد والترمذی و  
ابن ماجة والحاکم عن انس عن النبی صلی  
الله تعالیٰ علیہ وسلم کل یخط ادم  
خطا و خیر الخط ین التوابون

(قال) و المعاصی تصاحف علی مادی  
عن ابن مسعود رضی الله تعالیٰ عنه ان  
صیو لا فلا شئ مہا فی حرم الله الخش  
واغلظ قنتھن سبب اللفظ الموجب و  
هو العقاب (و ساق الكلام الی ان  
قال) و کل من هذا الامور صیب  
لمقت لله تعالیٰ و اذا کانت هذا سبب  
البشر فالسبیل النزوح عن ساحتہ  
و قل من یطمئن الی نفسه فی دعویہا  
البراءة من هذا الامور الا وہو فی ذلک  
مضروب لا یری الی ابن عباس رضی الله تعالیٰ عنہما  
عن اصحاب رسول الله صلی الله تعالیٰ علیہ و  
سلم المحبین الیہ المدعولہ کیف اتخذ

کثرت کے ساتھ ادب کے معنی ہے یہ تکلفی اور بار بار دیکھنے سے ادب و  
احترام میں کمی آتی ہوتی ہے۔ اور یہ بھی کہ انسان خطا  
کا عمل سے۔ حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام کا مبارک  
ارشاد ہے، ہر آدمی محل خطا ہے۔

میں کہتا ہوں اسے امام احمد، ترمذی، ابن ماجة  
اور حاکم نے حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،  
ہر آدم محل خطا ہے اور بہتر خطا کار وہ ہے جو توبہ  
کر لینے والے ہوتے ہیں اور

پھر کہا گستاخوں پر سزا بھی لگنی گنا ہے  
جیسا کہ حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی  
ہے، اگر یہ روایت صحیح ہے تو مہارنہ اس میں کوئی  
شک نہیں کہ اللہ کے حرم میں گناہ نہایت ہی بد بختی  
اور سخت قابل گرفت جرم ہے جو عقاب و سزا کا مستحق  
بنادے گا (آگے چل کر تھا، ان میں ہر مہارنہ تعالیٰ  
کی ناراضگی کا سبب ہے، اور سبب پر بشری تعاقب  
سبب توبہ کی صورت فقط اس میدان سے نکل جانا ہے  
اور کوئی بھی ان امور سے بچنے کا دعویٰ نہیں کر سکتا سوائے  
ان لوگوں کے جو دھوکا میں ہیں، کیا حضرت ابن عباس  
رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے پاس میں علم نہیں جو  
صحابی رسول ہیں، محبوب لوگوں میں سے ہیں اور  
ان کیلئے حضور کی دعا ہے ہجرت کر کے وہ طائف پہنچ گئے

«لطائف دارا»، وقال لا اذنب خمسين  
ذنب بؤكبة وهو موضع يقرب اللطائف احب  
الى من لا اذنب ذنبا واحدا يمكنه فيه

قلت يشير بالنسبة الى قوله صلى  
الله تعالى عليه وسلم اللهم فقته في  
الدين وقوله صلى الله تعالى عليه وسلم  
اللهم علمه الكتاب، اخرجهم  
الشيخان، وانما العقبة كما قاله  
الامام الحسن البصري رحمه الله تعالى  
الزاهد في الدنيا الرغب في الآخرة  
البصيرة لعيوب نفسه ومثل هذا  
يتأهل للجوار لا شك والله قد كانت  
ابن عباس من اعظم اهله و  
نكت الاكابر انفسهم يستصعرون  
فانظر الى الفرق من لا يستم يحشى  
السامة ومن لا يستم يدعى  
السلامة.

(قال) وعن ابن مسعود رضي الله  
تعالى عنه ما من بلدة يؤاخذ  
لعبد فيها بالهمة قبل العمل الا مكنته و

اور فرمایا، در کتبہ (لطائف کے قریب جگہ کا نام ہے،  
کے مقام پر پچاس گناہ کا گنج اس سے زیادہ پسند  
کر میں منکر میں ایک گناہ کروں۔

میں کتا ہوں دعا سے آپ سے اللہ تعالیٰ عید  
وسلم کی اس دعا کی طرف اشارہ ہے: اے اللہ!  
ابن عباس کو دین کی کھ عطا فرما، اور آپ صلی اللہ علیہ  
وسلم کی یہ دعا بھی ہے: اے اللہ! ابن عباس کو  
کتاب کا علم عطا فرما۔ یہ دونوں دعائیں بخاری و مسلم  
میں ہیں۔ حقیر کی تخریف: ام حسن البصري رحمہ اللہ تعالیٰ  
نے یوں کی ہے: ویسا سے اعراض کر سنے والا، آخرت  
کا شوق رکھنے والا اور اپنے عیوب آگاہ شخص فقیر  
کہلاتا ہے، ایسے لوگ بد شہر جاوڑت مکہ کے اہل  
ہیں اور اللہ کی قسم حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ  
مبارک عنہ ان اہل لوگوں میں سے بھی بنے ہیں۔ لیکن  
اکابر ہمیشہ اپنے آپ کو چھوٹا اور عاجز سمجھتے ہیں، غور  
تو کیجئے کتنا فرق ہے ان میں کہ جو مدعی نہیں کرتا  
وہ عذاب سے ڈرتا ہے اور جو گناہ سے محفوظ نہیں وہ  
سلامتی کا دعویٰ کرتا ہے۔

یہ لکھا حضرت ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ  
سے ہے کہ کسی شہر میں عمل سے پہلے محض برائی کے ارادے  
پر گرفت نہیں ملے گا۔ پھر یہ آیت تلاوت کی،

۹۳/۲	نور رضویہ سکیم	کتاب الحج مسائل مشورہ	سہ فتح القدیر
۲۶/۱	قدیمی کتب خانہ کرچی	باب وضع الماء عند الخلا	سہ صحیح بخاری
۱۴/۱	..	باب قول النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اللهم علمہ الكتاب	سہ صحیح بخاری

تلا هذه الآية ومن يرد فيه بالحد بظلم  
تذقه من عذاب اليم ، وقال سعيد  
بن المسيب للذي جاء من اهل المدينة  
يطلب العلم ارجع الى المدينة ، فاننا نسمع  
ان ساكن مكة لا يموت حتى يكون المحرم  
عنده بمنزلة الحل لما يستحل من  
حرمها ، وعنت عمر رضي الله تعالى عنه  
خطيئة اصيله بسكة اعز على من  
سبعين خطيئة بغيرها نعم افراد  
من عبد الله استخلصهم وخلصهم  
من مقتضيات لطاع فاوئذ هم  
اهل الحوار العاؤون بفصيلة من  
تغافل المحسنات والصلوات من غير  
ما يحيط من بحفیات ودينات الله  
مرد احاديث في ذلك

ثم قال لكن الفاضل هذا  
السلامة من احب احد اقل القليل فلا  
يبقى العقبة باعتبارهم ولا يذكو  
حالهم قيد في جواز الجوار لان شان  
المفوس المدعوى الكاذبة و  
المبادرة الى دعوة الملكة والقدره  
على ما يشترط فيما توجه اليه و  
وتطلبه ، و انها لا كذب

اور جو اس میں کسی زیادتی کا ناشی قرارہ کرے تو ہم  
اسے دردناک عذاب چکیں گے اور حضرت سعید  
بن مسیب رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مدینہ طیبہ سے  
طلب علم کے لیے مکہ آئے ولے سے فرمایا مدینہ طیبہ  
کی طرف واپس چلے جاؤ ہم نے سن رکھا ہے کہ ساکن  
نہیں فوت ہوگا حتیٰ کہ حرم اس کے پاں منزل حل کے  
ہو جاتی ہے کیونکہ وہ اس کی حرمت کا پاس نہیں کرتا۔  
حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ہے : تمہ میں کیا  
جلنے والا گناہ دوسرے مقام کے شہر گناہوں سے  
بدتر ہوتا ہے ، ہاں اللہ تعالیٰ کے کچھ بندے ایسے  
ہیں جنہوں نے اپنی طائع کے تقاضوں کو صاف نہ لیں  
کر لیا ہے وہی اس پر دوس و بجا درست کے اہل ہیں وہ  
ہی حسانت اور عبادات کے فضیلت و درجات پانے  
والے ہیں اور وہ عبادات اور گناہوں سے محفوظ رہتے  
ہیں ۔ (پھر اس سلسلہ میں احادیث ذکر کریں)

پھر کہا : لیکن گناہوں میں گنہ سے محفوظ نہ ہونے  
کے ساتھ کامیاب ہونے والے بہت ہی کم ہوتے  
ہیں اور قلیل لوگوں کے اعتبار سے فقہی حکم کی بنا نہیں ہوتی  
اور نہ ہی جو اثر عبادت پر ہے بے ان کے  
حال کو بطریقہ ذکر کیا جاتا ہے ، کیونکہ انسانی  
فطرت یہ ہے کہ جھوٹے دعویٰ اور تجویز کے اعلان میں  
پیش رفت کرتے ہوئے اور شرانگہ قدرت کا انکار  
کرتے ہوئے مطلوب کی طرف بڑھتا ہے حالانکہ وہ

اپنی قسموں میں نہایت جُور ہوتا ہے تو اسے دعوں  
میں دُعا کیا ہوگا، اور اللہ تعالیٰ ہی بہتر جانتے  
والا ہے۔ اس بنا پر ضروری ہے کہ مدیرِ طیبہ میں مجاورت  
کا بھی یہی حکم ہو اگرچہ یہاں گناہوں پر سزائیں اضافہ  
یا اُن کی شدت مفقود ہے۔

(میں کہتا ہوں، کیونکہ مدیرِ طیبہ میں رحمت اکثر،  
لطف و دُعا، کرم سبب سے وسیع اور غلو سبب سے  
جلدی ہوتا ہے جیسا کہ دُعا شہر و مجرب ہے والحمد  
لہ رب العالمین، اس کے باوجود، کتاب نے کا  
دراور وہاں کے احترام و توقیر میں قلمبند ادب کا  
خوف تو موجود ہے اور یہ بھی تو مجاورت سے مانع ہے  
ہاں وہ افراد جو فرشتہ صفت ہوں تو ان کا وہاں  
ٹھہرنا اور فوت ہونا سعادت کا لمحہ ہے، فقہر  
آپ نے دیکھا اس جگہ محقق نے کتنی چھی  
گمتگوئی، یہ نہایت ہی عمدہ تفصیل ہے، اللہ تعالیٰ  
انہیں اجر عطا فرمائے، انہوں نے یہ واضح فرما دیا  
کہ اگرچہ مجاورت کا معاہدہ بننا ہے مگر بشرطِ توثیق  
جو بصورتِ توفیقِ الہی ہی حاصل ہو سکتی ہے جیسا کہ  
اس پر انہوں نے تصریح کی ہے شرحِ ادب میں  
اسی کو صیح کہا، درمختار میں اسی پر جرم کا انہاں رکھا  
مگر چونکہ اہلِ توثیق بہت ہی کم ہوتے ہیں اور حکام  
فقہ کی بنا ناورد و قلیل پر نہیں ہوتی بلکہ غالب اکثریت  
ہوتی ہے، قراب مطلقاً منع کہا ہی بہتر ہے جیسا کہ

ما یکون اذا حلفت فكيف اذا ادعت والله  
تعالى اعلم وعلى هذا فيجب كون الجوار  
في المدينة المشرفة كذلك فان تضاعف  
السيئات اد تعاطفها وامن فقد  
فيها

(قلت وذلك لان الرحمة في المدينة  
اکثر للطف او خروا لکرم اوسعه و  
اعفوا سرع كما هو شاهد مجرب والحمد  
لله رب العالمين ومع ذلك في تخافة  
السامة وقلت الادب المقصود الى الاخلال  
بواجب التوقير والاحلال قائم وهو ايضا  
مانع لا يلا فرا دوى امکات فان مقامهم  
وہوتهم فيها السعة الكاملة، وختصر، ووضعا  
وهو کماتری من الحصول بمکات

فقد افاد واجاد اثابه العواد تبارک و  
تعالیٰ وایات ان الامروا امت کان  
فی الواقع علی جوار الجوار بشروط  
التوثیق وهو التوفیق عند التحقيق كما نص  
عليه وصححه فی شرح الباب وجزء  
به فی الدر المختار الا ان اهل  
التوثیق لما صعدوا اقل قلیل  
واحکام الفقہ انما تستقی علی الغالب اکثر  
دوت النادر المیسر فالوجه هو اطلاق المنع كما



هو من هب الامام مرضى الله تعالى عنه و  
لنا، فخذوا صول المحتقون العلامة  
العبدي ثم اطحطوى ثم الشاهي كلهم  
في هو شى الدر في اشتراطه التوثيق  
حيث بقوا كلام الفتح ثم قالوا وهو  
وجيه فكان ينبغي للشارح ان ينهى على  
الكراهية ويترك التقييد بالتوثيق ثم مراد  
ابن عابدين اى اعتبارها من حال ان  
لا يتقوا اهل هذا الزمان والله المستعان  
ولقد عجبني قول العلامة على  
القارى في مسلك لتقصي شرح الصنك  
المتوسط مع تصحيحه ما علمت حيث  
يقول لو كانت الاثمة في زماننا وتحقق  
لهم شأننا نصرحوا بالحرقة  
الم -

قلت ونظيره ما قال في الدر المختار  
في مسألة دخول المرأة الحمامات  
في زماننا لا شك في الكراهية لتحقيق  
كشف العورة ثم وقد سبقه الى ذلك  
المحقق على الاطلاق في الفتح ونحوه ما ذكر  
العلاءي ايضا في الدر المنتقى شرح المنتقى

امام مرضى الله تعالى عنه كما ذهب به، يهي و  
که در مختار پر تراشی بکھنے واسے فیاض علی رحیمی  
طحاوی پھر شامی سب نے فتح الفقہ کی عبارت  
نقل کر کے توثیق کی شرط لگائی اور پھر کہا یہی بہتر ہے  
لہذا شارح کو چاہئے تھا کہ وہ کراہت پر تصریح کرنا وہ  
توثیق کی قید ترک کر دیتا، ابن عابدین نے یہ اضافہ  
کیا کہ یہ اکثر لوگوں کے حال کے اعتبار پر خصوصاً اس  
دور کے حوالے سے ضروری ہے اور اللہ ہی مدد فرمائے  
والا ہے۔

مجھے علامہ مراد علی قاری کا مسک المقتضب شرح  
المنسک المتوسط میں یہ قول بہت پسند آیا جیسا مجھے  
معلوم ہے انہوں نے مذکور گفتگو کی تصحیح کرتے ہوئے  
کہا اگر یہ ائمہ جامعہ سے دور ہیں ہوتے اور ہمارے  
احوال سے آگاہ ہوتے تو مجاہدات کے حرام ہونے  
کی تصریح کرتے الخ

میں کہتا ہوں اس کی فطرت در مختار میں محورت  
کا حمام میں جانا کے تحت ہے کہ ہمارے دور میں  
یہ مکروہ ہے کیونکہ بے پردگی ہوئی ہے اور اس  
سے پہلے فتح میں محقق علی الاطلاق نے بھی یہی لکھا ہے  
وہ بھی اسی کی شکل ہے جو علامہ نے الدر المنتقى  
شرح المنتقى میں طالب علم کے وجوب نفقہ کے بارے

۱/ ۵۶۲ | دار المعرفۃ بیروت باب الہدی  
۲/ ۲۵۶ | دار المعرفۃ بالمینہ الخ دار احیاء التراث العربی بیروت  
۳/ ۳۵۲ | فصل اجماع علی اقص الیاد الخ دار الکتاب العربی بیروت  
۲/ ۱۴۸ | باب الاجارۃ الفاسدۃ مطبع مجتہدانی دہلی

فی وجوب نفقة طالب العلم ان هذا اذا كان به رتبة كما في الخلاصة ولذا قال صاحب البنية والنفقة انا اوافق بعد وجوبها فان قليلا منهم حسن السيرة مشغولا بالعلم الديني واكثرهم (كذا وكذا) وذكر من مساوئهم ثم قال اعني الحسنة وما من كات بخل ففهم فساد من قلب هذا المذموم فلا يعمد بالحكم دفعها لهرج التمييز بين المصلحة والمفسد.

قلت ومن هذا القيل حكيمهم بتحريم السماع المجرد عن الفهم امير فانه يهيج مكا من القلوب واكثر اساس اسارى الشهوات فالوجه المسموح سدا بباب الفتنة وان كان نفع شئ في حق من حال تحلوا بالعضائل وتحلوا من الرذائل وماتت شهوة قهمل فنت ذو قهمل فبقى السماع محض الانتفاع وبه انقطع تطويل النزاع فمن فعله من الاولياء فقد اصاب خيرة ومن منعه من الفقهاء فقد ازال ضيرة فلهم الاجر بما فصحو

میں لکھا کہ یہ اس وقت ہے جب اس میں نیکی ہو اور بے راہ روی نہ ہو، جیسا کہ خلاصہ میں ہے۔ اسی لیے صاحب بنیہ و نفیہ نے کہا میں ہدم و جرب کا قسوی دیتا ہوں کیونکہ ان میں بہت کم طلبہ اچھے کردار کے حامل اور علم دین کے حاصل کرنے والے ہیں اور ان میں سے اکثر (ایسے ایسے ہیں) اور پھر اپنے دور کے طلبہ کا ذکر کیا، پھر تصکتی نے کہا، جو ان کے خلفا ہیں وہ اس دور میں بہت ہی کم ہیں، اور اب مصلح اور مفسد میں فرق خشک ہو جانے کی وجہ سے ان کے لیے الگ حکم بیان نہیں کیا جاسکتا۔

میں کہتا ہوں اسی فیصل سے سماع کا حرام ہونا ہے خواہ وہ عزامیر کے ساتھ نہ ہو، کیونکہ وہ دل کے حرکات کو ابھارتا ہے، اور اسلئے اکثر لوگ شہوات نفسانیہ کے قیدی بن چکے ہیں، لہذا فقہ کے دروازے کو بند کرنے کے لیے سماع سے منع کرنا ہی درست ہے اگرچہ یہ ایسے کچھ لوگوں کے لیے نافع بھی ہے جو فضائل سے مزین، رذائل سے خالی ہوں اور ان کی نفسانی خواہشات سرکشی ہوں بلکہ ان کی ذوات سر اپا خشوع و خضوع ہو چکی ہوں تو پھر سماع واقعہ نافع ہوتا ہے، اس مسئلہ میں جو طویل نزاع ہے اس سے وہ بھی ختم ہو جاتا ہے، اولیاء میں سے جس نے سماع سنا اس نے درست کیا اور اس کے لیے خیر بنا، فقہاء میں سے جس نے

وَلَقَوْمٌ آذَنُوا مَا صَدَحُوا وَلَعَلَّ  
ثَوَابٌ وَبَشْرَةٌ لِّهَؤُلَاءِ وَالْحَمْدُ  
لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ

وَبِالْجَمَلَةِ فَالْحُكْمُ جَوَازُ الْجَوَارِ  
اصلاً فِي نَرْمَانٍ وَالْعَاقِلُ لَا يَسْعَدُ إِلَّا الْإِحْتِيَاظُ  
لِنَفْسِهِ وَالْإِحْتِرَازُ عَنْ سُلُوكِ سَالِكٍ تَقْضِي  
غَالِباً إِلَى الْمَهَالِكِ وَمَنْ صَدَّقَ نَفْسَهُ فَقَدْ  
صَدَّقَ كُذَّوْمًا وَسَبْرِي دَلَّتْ وَلَا حَوْلَ وَلَا قُوَّةَ  
إِلَّا بِاللهِ الْعَلِيِّ الْعَظِيمِ وَإِذَا كَانَتْ الْأُمُورُ  
كَمَا وَصَفْتَ هَذَا لَكَ سَقَطَ مَثَلُ السُّؤَالِ رَأْسًا  
الذَّبِّ عَنِ الْإِسْمِ مَا يَنْظُرُ فِيهِ  
خَيْرٌ خَيْرًا وَاللهُ السُّؤَالُ أَنْ يَرِيقَ الْحَبِيرُ  
وَرِيقَ الْقَبِيرِ وَهُوَ سَبْحَانَهُ وَتَعَالَى أَعْلَمُ وَ  
عِلْمُهُ حَبْلٌ مَجِيدٌ وَاقْتُمْ وَاحْكُمْ  
وَعَلَى اللهِ تَعَالَى عَلَى سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ  
وَصَحْبِهِ وَبَارِكْ وَسَلِّمْ

منع کیا تو انہوں نے اس کے نقصانات کا ازالہ کیا ان  
کی اس خیر خواہی پر ان کیلئے اجر ہی اجر ہے اور لوگوں کیلئے  
اس میں اجازت جو حلال تھے ہوا اور ہر ایک کیلئے قرب  
اور بشارت تہ ذمہ اور محمد رب الارباب کے لیے ہے۔  
بالجملہ ہمارے دور میں مجاہد کی قطعاً اجازت  
نہیں۔ عقلمند اپنے لیے قطعاً احتیاط ہی کی راہ اپناتا ہے  
اور ہر اس راستہ سے اجتناب کرتا ہے جس سے ہلاکت  
میں گرنے کا اندیشہ ہو جس نے اپنے نفس کو سچا بھی اس  
نے جھوٹے کی تصدیق کی اور خود اس کا مشاہدہ بھی کرے گا  
برائی سے بچے اور نیکی بجالانے کی طاقت اللہ تعالیٰ  
جو جہد و عظیم ہے کی توفیق کے بغیر نہیں۔ جب معاملہ یہ  
ہے جو یہاں بیان ہوا تو اب سرے سے سوال ہی ختم  
ہو گیا کیونکہ جس شے کو سائل نے خیر تصور کیا تھا وہ خیر  
ہی نہیں۔ اذہ ہی سے اذہ ہے وہ خیر کی توفیق دے  
اور نقصان سے بچائے اور وہی مقدس و اعلم ہے اس کا  
علم کامل و اکمل ہے اس کے رسول اور ہمارے آقا  
حضرت محمد مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود و سلام ہو  
اور آپ کے آل و اصحاب پر بھی۔ (بیت)

## شرائط حج

مسئلہ از پتہ عظیم آباد بخشی محلہ مسئلہ منشی علی حسین صاحب ۲۵ شعبان ۱۲۲۱ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ زیر معمر قریب ہفتاد سال مریم جیشہ کہ تنہا سفر کے قابل نہیں کبھی اپنے زمانہ صحت و شباب میں اتنے مال کا مالک نہ ہوا کہ اس پر حج ارض ہوتا اب کہ حالت یہ ہے اس نے اپنا مالی وغیرہ بیچا اور پانچ سو روپے اس کے پاس جو گئے کہ یہی کل سرمایہ اس کا ہے، بوجہ ضعف و امراض دوسرے شہر میں جہاں اس کے اعزاء میں سکونت کرنا اور وہاں مکان خریدنا چاہتا ہے، اس صورت میں اصل پر حج کو ہانا یا روپیہ دے کر حج بدل کرنا واجب ہے یا نہیں؟ بینوا توجروا

### الجواب

عسرت مستفسرہ میں زیر پر حج اصل واجب نہیں، ہمارے امام اعظم رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب صحیح ظاہر الروایۃ ہیں تو ایسی تندرستی جو اس سفر مبارک کے قابل ہو شرط وجوب ہے کہ بغیر اس کے حج سرے سے واجب ہی نہ ہوتا، نہ خود جاتا نہ دوسرے کو بھیجتا، اور صاحبین رحمہم اللہ تعالیٰ کے مذہب صحیح میں اگرچہ تندرستی مذکور شرط وجوب نہیں، شرط وجوب اس ہے کہ وہ نہ ہو تو خود جانا لازم نہیں مگر اپنے عوض اپنے روپے سے اپنی حیات میں یا بعد موت حج کرنا واجب ہے مگر مالی جملہ حاجات سے فاضل جانے آنے کے قابل یا تفاق فقہائے کرام شرط وجوب ہے کہ بے اس کے حج واجب ہی نہیں ہوتا، اور مکان حاجتِ اصلہ سے ہے اس کی حریری یا بنائے کے بعد اس زمانے میں کہ اب مصارف حج بہت قریب گزر رہے ہوتے زمانے سے تقریباً دو چہرہ ہو گئے

اتنا پرچہ کہ جس سے حج کیلئے جانے آئے رہنے کے بھی تمام مصارف ہوں اور زیہ کے لیے اس حالت میں کہ نہ اور ماں نہ کسب پر قدرت کچھ ذریعہ معاش پر بھی رہے معقول نہیں لہذا بالاتفاق ویر علی التذلیل صاحب مذہب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مذہب صحیح مرتجع پر تو بلا شبہ زیہ پر حج کرنا بھی واجب نہیں اور خود حج کو مانا تو بالا جماع اصلاً صورت و وجہ نہیں رکھتا لایکلف اللہ نفس الاوسحفت (اللہ کسی جان پر بوجہ نہیں ڈالتا مگر اس کی طاقت بھر ست) تنویر الایضار و درمختار و رد المحتار میں ہے ۱

حج بر مسلم آزاد بالغ صحت مند پر لازم ہے (یعنی ہر مس آفت سے محفوظ ہو جس کے باوجود کافر نہیں کیا جاسکتا پس لوٹے، خلع زدہ اور ایسے بڑے بڑے پر حج فرض نہیں ہوسا رہی بر قائم نہیں رہ سکتا، اسی طرح مائینا پر بھی فرض نہیں اگرچہ کوئی اس کا معاف نہ ہو۔ امام صاحب کے ظاہر مذہب کے مطابق ذان کی ذوات پر لازمہ اذ ذان پر نائب بنانا لازم ہے، اور ایک کثرت صاحب سے یہی ہے۔ ظاہر الروایۃ صاحب سے یہ ہے کہ ان پر حج کرنا لازم ہے۔ تحفہ سے ظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ صاحب کا قول مختار ہے۔ اسبجانی میں اسی طرح ہے۔ فتح میں اس کو قوی کہا۔ الباب میں صحیح اقوال میں اختلاف منقول ہے، اس کی شرح میں ہے کہ نہایت میں پہلے قول کو لیا گیا ہے۔ بحر العمیق میں ہے کہ یہی مذہب صحیح ہے۔ قاضی کاٹا شرح جامع میں دوسرے قول کو صحیح کہا ہے، او با سے کثیر مشائخ نے اختیار کیا احش، ایسے زاہد و ادیب ہاری پر قادر ہو

الحج فرض علی مسلم حر مکنت صحیح البدن  
دی سالو عن الاذات المانعة عن القيام  
بمالہد صد فی السفر فلا یجب علی مقعد  
ومفلوج وشیت کثیر لا یتثبت علی المراحلة  
بنفسه واطی وان وجد فی نذا لا یافسہم  
ولا بالنیبة فی ظاہر المذہب عن الامام  
وهو روایۃ عنہما وادھر الروایۃ عنہما  
وجوب الاحجاج علیہم و ظاہر  
التحفة اختیار قولہم و کسنا  
الاسبجانی وقواہ فی الفتہ و حکم  
فی الباب اختلاف الصحیح و ف  
شرحه انه مشی علی الاول  
فی النہیۃ وقال فی البحر العمیق انه  
المذہب الصحیح وان الشاف صحیحہ  
قاصیون فی شرح المجمع و خاتمة کشیر  
من المشائخ (محدث) بصیر ذی زاد و راحلة

سۃ القرآن ۲۸۶/۴

سۃ درمختار شرح تنویر الایضار

سۃ رد المحتار

کتاب الحج

مطبع مجتبیٰ دہلی

مصطفیٰ البیاتی مصر

۱۵۹-۶۰/۱

۱۵۴/۲

فضلا عما لا بد منه ومنه الممكن ومروته  
ولو كان عند مالواشتری به مسکنا و  
خادمه لایبقی بعد ما یکنی للحدی لایلزمه  
خلاصه . وحرم فی التهراته یشترب بقدر  
ما اس مالی لحرقته ان احتاجت لذلك و  
الاولی (وراس المال یختلف باختلاف الناس  
بحر والسر ما یمکنه الا کتساب به قدر  
کفایتہ وکفایتہ حیث لا یمکنه ملتقطات والله  
سبحنه وتعالی اعلم۔

جو اس کی ضروریات سے زائد ہو، ان میں اس کی  
رہائش اور اس کی مرمت بھی ہے، اگر اس کے پاس  
مال ہے کہ وہ رہائش اور خادم خرید لے سکے اور باقی  
اتنا مال نہیں بچا جو حج کے لیے کافی ہو اس پر حج  
فرض نہیں ہوگا، خلاصہ۔ اور تھر میں ہے اگر وہ  
کسی کاروبار کا محتاج ہے تو اس کے لیے سرمایہ کا  
باقی رہنا بھی شرط ہے اور اگر محتاج نہیں تو پھر شرط  
نہ ہوگی، مختلف لوگوں کے اعتبار سے سرمایہ مختلف  
ہو سکتا ہے، بحر۔ اور کاروبار سے مواد اتنا ہے جس  
سے اپنی اور اپنے خیال کے لیے بقدر کفایت روزی حاصل سکے اور اختصاراً۔ واللہ سبحانہ وتعالی اعلم (د)

مسئلہ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ ادا سے حج ہندہ پر مدت سے فرض تھا اب جا لے کا قصد کیا تو  
عمار اس کے بھت موانع نہیں ماسکتے، ایک محرم کو کہ از نکاح مناسبت سے میاں ہے اور انعام سفر کے  
کاموں کا اس سے متوقع نہیں لے جانا ممکن ہے اور ایک عورت متقیہ اور ایک معتبہ شوہر ہندہ کا کہ بچپن سے اس  
کے ساتھ ہوتی رہندہ رہ ہو شیار ہے جاتے ہیں ان کے ساتھ نہ جانے گی تو پہچانے کی کوئی صورت نظر نہیں آتی  
فرض رہ جائے گا، اس صورت میں ہندہ کو جانا چاہیے یا نہیں؟ اور جائے تو کس کے ساتھ جائے؟ بیٹھا  
توجہ دے۔

### الجواب

عورت کو بغیر محرم کے حج خواہ کسی اور کام کے واسطے سفر کرنا جائز ہے اور معتبہ شوہر کا محرم نہیں اور  
محرم فاسق بیکار ہے اس کا ہونا نہ ہونا برابر ہے، اور معیت زنی متقیہ کی امام اعظم رحمۃ اللہ علیہ کے نزدیک کافی  
نہیں لیکن اگر بغیر محرم کے چلی گئی اور حج کر لیا تو فرض ساقط اور حج مع الکراہۃ ادا، اس ضمن میں چاروں کی معصیت  
خدا، پس جب ہندہ پر بسبب اجتماع شرائط کے حج فرض ہو گیا تھا اور اب معیت محرم کی نہیں ملتی تو چارہ کا یہ ہے

کہ نکاح کرے، اگر یہ خوف ہو کہ شاید اس نے نکاح کر لیا اور پھر نہ گیا تو یہ پھنس گئی اور حج بھی ٹپٹا، یا اندیشہ ہو کہ شوہر موافق مزاج نہ نکلے چاہئے تو تھا چند روز کسیے اور پابند ہو گئی عمر بھر کی، یا سرے سے اسے پابند شوہر رہنا منظور ہی نہ ہو، صرف اس ضرورت کی دفع تک نکاح چلتے۔ تو اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) اس کی تدبیر یہ ہے کہ اس شرط پر نکاح کرے کہ اگر تو اس سال میرے ساتھ حج کو نہ جئے تو مجھ پر ایک طلاق بائن ہو اور جب بعد حج میں واپس آؤں اور اپنے مکان میں قدم رکھوں تو فوراً مجھ پر طلاق بائن ہو۔ توں اگر وہ نہ گیا تو طلاق ہو جائے گی اور اگر گیا تو واپسی پر عورت جس وقت اپنے مکان میں قدم رکھے گی نکاح سے نکل جائیگی، اور بہتر اور آسان تریہ ہے کہ اس شرط پر نکاح کرے کہ مجھے ہر وقت اپنے نفس کا اختیار ہو کہ جب کبھی چاہوں اپنے آپ کو ایک طلاق بائن دے توں، یوں اس کے نہ جانے یا واپس آنے پر اور اس کے بعد بھی ہر وقت عورت کو اختیار رہے گا مرضی ہو اس کی زوجیت میں رہے نہ مرضی ہو اپنے آپ کو ایک طلاق بائن دے کہ جدا ہو جائے، درمختار میں ہے،

معرن زوج او محرم بالغ عاقل غیر مجبوسی      عورت خواہ بڑھی ہو اس کے لیے خاوند یا محرم  
ولا فاسق لہرأة ولو تجوز او هل یلزمہا التزوج      بالغ کا ہونا ضروری ہے بشرطیکہ محرم فاسق اور  
قولان ولو حجت بلا محرم جازمہ انکراہتہ      مجبوس نہ ہو، کیا عورت پر حج کے لیے نکاح ضروری  
ہے، اس بارے میں دو قول ہیں، اگر عورت نے بغیر محرم حج کر لیا تو جائز مع انکراہت ہوگا۔ (ت)  
رد المحتار میں ہے،

قوله قولان هما مبنیان علی انت وجود      قولہ قولان، یہ دونوں اس بنا پر ہیں کہ خاوند یا  
النزوج او المحرم شرط وجوب امر شرط      محرم کا ہونا نفس وجوب کے لیے شرط ہے یا وجوب  
وجوب الاداء والذی اختار فی الفتح      ادا کے لیے، فتح میں جو مختار ہے وہ یہ ہے کہ صحت  
انہ مع الصحة و من الطريق شرط      اور راہ پر امن ہو تو وجوب ادا کے لیے شرط ہے،  
وجوب الاداء ویجب الایضا ان منہ المهر      اگر مرضی یا راستہ کا خوف مانع ہے تو حج کے بارے  
ونحو الطريق اولہ یوجد نزوج ولا محرم      میں وصیت لازم ہوگی یا خاوند و محرم نہیں تو محرم  
ویجب علیہا التزوج عند فقد المحرم      کی عدم موجودگی میں نکاح کرنا ضروری ہوگا، اور  
و علی الاول لا یجب شی من ذلك      پہلے قول پر ان میں سے کوئی چیز بھی واجب نہیں

كما في البعرج وفي النهر وصححه الاول  
في البدائع ورجحه الثاني في النهاية تبعا  
لقاضي خان واختار في الفتح اه قلت لكن  
يجوز في الباب بانه لا يجب عليها التزوج  
مع انه مشى على جعل المحرم او الزوج  
شرطا ادا ورجحه هذا في الجوهرية وابن  
امير حاج في المناسك كما قاله المصنف في  
منحه قل ووجهه انه لا يحصل غرضها  
بالتزوج لان الزوج له ان يمتنع من الخرج  
معه بعد ان يملكها ۱۰ نفق. وعلى الخلاص  
منه وربما لا يوافقها فتتضرر منه بخلاف  
المحرم فانه ان وافقها انفقت عليه و  
ان امتنع امسكت نفقته ونزكت الحج  
فافهم ما في ش اقول نعم المخلص  
من هذه حكمها ما ذكرت من امتنع  
تزوج لشبهة ان تبين طلاقه بائنة  
تطلق بها نفسها حتى شاءت فان لم  
يخرج معها او لم يوافقها اولم تروا  
تخلص نفسها ولا حرج عليها والله  
تعالى اعلم.

اب اگر خاوند اس کے ساتھ نہیں جاتا یا موافقت نہیں کرتا یا جواب نہیں دیتا تو اس سے خلاصی پائے  
اور اس پر کوئی تسلی نہیں۔ واللہ تعالیٰ اعلم دت.

جیسا کہ بکرج اور نہر میں ہے، ہذا فی غرض صحیح بتایا  
اور نہایت نے قاضی خان کی اتباع میں دوسرے کو  
ترجیح دی ہے اور فتح میں بھی اس کو اختیار کیا ہے  
میں کہتا ہوں الباب میں اس پر مجرم ہے کہ اس  
عورت پر نکاح کرنا نہ کم نہیں باوجودیکہ انہوں نے  
بھی یہ کہا ہے محرم یا خاوند و جہ ادا کے لیے شرط  
ہے اسے جو ہر میں ابن امیر حاج نے المناسک  
میں اسی کو ترجیح دی جیسا کہ مصنف نے اپنی فتح  
میں کہا اور اس کی وجہ یہ ہے کہ نکاح سے اس عورت  
کی غرض کا پورا ہونا ضروری نہیں ممکن ہے خاوند  
نکاح کے بعد اجازت نہ دے اور وہ عورت اس سے  
خلاصی پر قادر بھی نہ ہو، بہت دفعہ خاوند و بیوی  
میں موافقت نہیں رہتی لہذا نکاح سے نقصان ہوگا  
نہ کہ محرم کے، اگر وہ عورت کی موافقت کرے گا تو  
اس پر عرج کرے گی اور اگر وہ تک جاتا ہے تو وہ  
خرج بھی ہوگی۔ وک کر جی چھوڑ دے گی اور فافہم ما فی ش  
اقول (میں کہتا ہوں۔ ت) ان تمام صورتوں  
میں بچت اس میں ہے جو ہم نے ذکر کیا، عورت  
اس شرط پر نکاح کرے کہ عورت طلاق یا تنہہ کی  
مانگ ہوگی اور جب پاس ہے اپنے آپ کو شے سیکے گی  
اب اگر خاوند اس کے ساتھ نہیں جاتا یا موافقت نہیں کرتا یا جواب نہیں دیتا تو اس سے خلاصی پائے



مسئلہ از سبیل بحیثیت محلہ بشیر ماں مرسلہ محمد عبد اللطیف خاں صاحب رئیس ۸ شوال ۱۳۶۲ھ  
جناب مولوی صاحب محمد دوم بندہ سلامت، بعد سلام نیاز کے عرض یہ ہے میری بھانج بیوہ  
فی الحال ارادہ حج بیت اللہ شریف کے جانے کا رکھتی ہیں جبکہ بھانج صاحب کا قصہ حال میں روانگی کا ہے  
مگر ہمراہ ان کے کوئی شخص محرم نہیں ہے، جو شخص کہ ان کے ہمراہ جاتا ہے وہ ان کے دوسرے رشتہ کا بھائی  
ہے اور عرصہ سے بھانج صاحب کے پاس ملازم ہے مگر شخص مذکور محتاط نہیں ہے، یہاں کے علماء  
نا محرم شخص کے ہمراہ جانے سے منع فرماتے ہیں، اور بھانج صاحب کے حقیقی بھائی مکہ شریف سال گذشتہ  
میں گئے ہوئے ہیں واپسی میں وہ ان کے ہمراہ آئیں گے، جناب بموجب شرع شریف یہ ارکام فرمائیے کہ  
بھانج صاحب کا ایسے شخص کے ہمراہ جانا جائز ہے یا ناجائز؟ جواب سے جلد مطلع فرمائیے۔

### الجواب

مر رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

لا یحل لامرأة تؤمن بالله والیوم الآخر  
ان تسافر مسیوة یومہ ولیلۃ الا مع  
ذی رحم محرور یقوم علیہا  
علاں نہیں اس عورت کو کہ ایمان رکھتی ہو اللہ اور  
قیامت پر کہ ایک منزل کا بھی سفر کرے مگر محرم کے  
ساتھ جو اس کی حفاظت کرے

یعنی بچہ یا جھون یا جو کسی یا بے حیرت فاسق نہ ہو ایسا اگر محرم ہو تو اسی کے ساتھ بھی سفر حرام ہے کہ اس سے  
حفاظت نہ ہو سکے گی یا نا حفاظتی کا اندیشہ ہو گا حج کا جانا ثواب کے لیے ہے اور بے محرم جانے میں  
ثواب کے بدلے ہر قدم پر گناہ لکھا جائے گا نہیں خاص اس موقع کے لیے نہیں کہتا بلکہ عام مسئلہ بتاتا ہے  
کہ جو عورت حج کو جانا چاہے اور محرم نہ پائے اور شوہر نہ رکھتی ہو اس کا طریقہ یہ ہے کہ کسی کفو سے نکاح  
کر کے اُسے ساتھ لے جائے پھر اگر نکاح کو باقی رکھنا نہ چاہے اور اندیشہ ہو کہ دوسرے کی پابند ہو جائے گی  
تو اس کی تدبیر یہ ہے کہ کسی کو (فلاق) کفو کے ساتھ اسے نکاح کرنے کا اس شرط پر کہ جب میں سفر حج  
سے اپنے مکان پر واپس آؤں مکان میں قدم رکھتے ہی فوراً مجد پر ایک طلاق بائن ہو پھر کیل کرے

صیح بخاری باب فی کم یقصر العنصرۃ وسمی اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یوماً ولیلۃ قدیمی کتبہ کراچی ۱۳۶-۱۳۷ھ

صیح مسلم باب سفر المرأة مع محرم الحج وغیرہ ۴۳۳-۴۳۴ھ

سنن ابوداؤد کتاب النکاح باب المرأة حج بغير محرم آفتاب عالم پریس لاہور ۲۴۱/۱

الترغیب والترہیب ترتیب المرأة ان تسافر امر مصطفیٰ ابیانی مصر ۷۲/۴

یہ مکمل یونہی نکاح کرے یعنی اُس سے کہے میں نے فکراً نہ بنت غلام بن غلام اپنی ہو کہ کو اتنے مہر کے عوض اس شرط پر تیرے نکاح میں دیا کہ جب وہ عورت بعد چاہے گھر واپس آئے مکان میں داخل ہوتے ہی اہل پر ایک طلاق بائن ہو، شوہر کے میں نے اسے اس شرط پر قبول کیا، اب بعد واپسی نہیں آتے ہی فوراً اس کے نکاح سے نکل جائے گی جسے وہ کسی طرح نہیں روک سکتا اور جسے مکر معطل سے واپسی پر غم ملے کا یقینی ہر یوں شرط کے کو مکر معطل پہنچے ہی مجبوراً ایک طلاق بائن ہو کہ معطل پہنچے ہی طلاق بائن واقع ہو جائے گی مگر اگر بیچ میں خلوت واقع ہوئے تو ما انقضاء ایام عدت وہاں (مکر معطل) قیام لازم ہوگا اور خلوت نہ ہو تو یہ وقت بھی نہ ہوگی اور ہر حال میں جو عورت وہی رکھتی ہو اُس کے لیے یہ ضرور ہوگا کہ نکاح مذکور ایسے شخص سے کرے جو قوم یا مذہب یا پیٹے یا چال چین میں ایسا کم نہ ہو کہ اُس سے نکاح اُس کے ولی کے لیے باعث ننگ عار ہو، یا اگر ایسا شخص ہے تو ولی اس کے اس حال پر مطلع ہو کر پیش از نکاح صریح اجازت دے دے ورنہ نکاح نہ ہوگا، واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۰: عہد بیارمان صاحب از محلہ جسولی بریل، شوال ۱۳۲۲ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین متین بابت اس مسئلہ کے کہ ایک بیوہ عورت والدہ جس کو مقدم بیعت بیت اللہ شریف کے جانے کا ہو جس کی عمر تین چالیس یا پینتالیس سال کی ہے اور اس کو بیوہ ہونے پر صرف ۲۳ یا ۲۴ سال کا ہوا اور اس کے منہ میں دو ایک دانہ ریشہ باقی ہیں اور سر کچھ بال ہے و دیوہ سمرج بیت اللہ شریف ہو سلطنت یا ہمراہ اپنے رشتہ کے ماموں جن کے سامنے روز پیدائش سے اس وقت تک بے پردہ مثل اپنے والدہ کے آتی ہے اور نیز اس کی اور ہمیشہ گاہ و والدہ و عہد ان کے سامنے بے پردہ آتی ہوں، اور ماموں کی عمر ۷۰، ۸۰ برس کی ہے و وہ ماموں میں اپنی بی بی اور بیکہ اور نیز ایک غلام خانہ رادو دیگر عورات طائرہ کے بیعت اللہ شریف بائیں میں، اگر وہ بیوہ نہ کر اپنے ایسے ماموں رشتہ دار جن کی فریفت اور ہر چاہے جس کو حقیقی ماموں سے کم خیال نہیں کیا جاسکتا ہے اُن کے ہمراہ اپنے خچر سے سفر بیت اللہ شریف کو جائے اور حج و زیارت سے مشرف ہو کہ اپنے وطن کو واپس آجائے تو اس کی صورت دیکھا اور اُس سے ملنا اس کے رشتہ داروں کو حرام ہے یا حلال؟ یا جائز ہے یا ناجائز؟ یا ثواب پائے گی یا عذاب؟ یا کچھ نہیں؟

الجواب

لا تسدیل لحکمہ اللہ اللہ کے حکم کو کوئی بدستور والا نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں لا یحل لامرأة تؤمب باللہ و الیوم مدلی نہیں کس عورت کو جو اللہ تعالیٰ در قیامت کے الاحرام فساد ثلثہ ایام وقف دیں پر ایمان رکھتی ہو کہ ایک منزل بھی سفر کو جائے

س دایۃ یو ما ولیدۃ الا و معہا تن وجہا او ذرہ  
محرم منہا او کما لفظہ و ہذا معہ ۵۰

جہا چاہے تو اس پر لازم ہے کہ اپنے کسی محرم کو ساتھ لے یا حج سے واپسی تک کے لیے نکاح کرے اگرچہ شتراتی ہی  
کی عمر والے سے جو اس کے ساتھ جائے آئے کہ مقصود صرف یہ ہے کہ بے محرم یا شہر کے جانا صاوق نہ ہو مافی مقاصد  
زوجیت ہونے نہ ہونے سے بحث نہیں اور اگر اندیشہ ہو کہ وہ بعد واپسی طلاق نہ دے گا تو نکاح یوں کیا جائے  
کہ عورت کہے میں نے اپنے نفس کو تیرے نکاح میں دیا اس شرط پر کہ جب تجھے حج کو لے جائے اور واپس آئے  
تو وہ اپس اپنے مکان پر پہنچے ہی مجھ پر طلاق آئے ہو یا اگر تو اس سال میں قافلہ کے ساتھ حج کو میرے ہمراہ نہ جائے  
تو مجھ پر طلاق بائن ہو مگر کہ میں نے قبول کیا اسی شرط پر کہ جب میں تجھے حج کو لے جاؤں (الی آفہ) یوں اگر وہ ساتھ  
نہ جائے تو طلاق ہو جائے گی اور ساتھ جائے تو وہ اپس پہنچے ہی طلاق ہو جائے گی بغیر اس کے جو قدم رکھے گی  
گن دیں لکھا جائے گا ان گناہان کثیرہ کے باعث اگر رشتہ دار اُس سے نہ ملیں تو جہہ باہیں ۱۰ و اللہ  
سبحانہ و تعالیٰ عدہ

مشہد مستولہ حافظ محمد عبداللطیف صاحب علیہ الرحمۃ ۲۷ محرم ۱۳۳۲ھ

کیہ فرماتے ہیں مفتیان شرع متین اس مسئلہ میں کہ ایک عورت صحیفہ شتر سال یا فوجین عیضہ نے تنہا  
یا غیر محرم کے ساتھ بقصد حج میں کیا سفر کیا ہے نہ کہ اس کے لئے کوئی قرینہ کر اس کو راستہ سے اسکی حالت میں واپس  
کر لیا جائے اور اگر فضا نہ کہہ اور عرفات میں پہنچ گئی اور ارکان حج تمام سے سنن و واجبات و فرض ادا کئے تو اس کا حج  
ادا ہو گیا یا نہیں اور سفر کی ممانعت و مفسد حج ہو گئی یا نہیں اور ان کا راستہ سے نہ مانا نہ سب ہو گا یا  
نہیں؟ ۱۰ یکتا ۱۰ السنۃ و توجہ و ابیان احکام القرآن و الشریعۃ ز کتاب و سنت سے اس کی  
تفصیل بیان کیجئے احکام قرآن و شریعت کے بیان پر اللہ تمہیں اجر عطا فرمائے گا۔ (ت)

### الجواب

عورت اگرچہ عیضہ یا عیضہ ہو اسے بے شہر یا محرم سفر کو جانا حرام ہے، یہ عیضہ ہے تو جن سے اس پر

۱۴۷-۲۸/۱	فدیہ کتب خانہ کراچی	باب فی کم لقصہ العسلۃ الخ	صحیح بخاری
۳۳۳-۳۲/۱	"	باب سفر المرأة مع محرم الخ وغیرہ	صحیح مسلم
۲۲۲/۱	آفتاب عالم پریس لاہور	باب المرأة حج بغیر محرم	سنن ابوداؤد
۷۲/۲	مصطفیٰ البانی مصر	ترغیب المرأة ان تسافر وحدہ بغیر محرم	الترغیب والترہیب

اذا بشیر ہے وہ تو غنیف نہیں اور یہ ضعیف ہے تو سفر خصوصاً سفر حج میں اور زیادہ محتاج محرم ہے کہ جہاز یا ونٹ پر چڑھانے اتارنے کے لیے ضعیف کو دوسرے شخص کی زیادہ حاجت ہے، ہاں اگر چل جائے گی گنہگار ہوگی، ہر قدم پر گناہ لکھا جائے گا۔ مگر حج جو جائے گا کہ معیت محرم شریعت حج نہیں، رہی واپسی اگر اُس کا شوہر یا محرم اُس کے ساتھ حج کو جاسکتا ہے تو یہی مناسب ہے، اس صورت میں واپسی کرنا مناسب نہیں اگر زوجہ یا محرم کوئی نہیں یا ہے مگر حج کو نہیں جاسکتا تو اگر ابھی مدت سفر تک نہیں گئی ہے واپسی لازم ہے اور اگر مدت سفر تک قطع کر چکی تو شوہر یا محرم ہوں تو واپس لائیں کہ اس میں اذان گناہ ہے اور اذان گناہ فرض ہے۔

قال الله تعالى يا ايها الذين امنوا قوا انفسكم واهليكم ذرا -  
 وقال صلى الله تعالى عليه وسلم من سار الى مكة فليحبره بیدة -  
 الله تعالى کا ارشاد گرامی ہے (اے ایمان والو! اپنے آپ کو اور اپنے اہل کو آگ سے بچالو۔ (ت)  
 اور سرکارِ دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا فرمان مبارک ہے تم میں سے جو بُرائی دیکھے اسے طاقت سے روکے۔ (ت)

اور اگر شوہر و محرم نہیں رکھتی تو اگر اتنی دُور پہنچ گئی کہ مکہ معظمہ تک مدت سفر میں مثلاً چند سوچ گئی تو اب چلی جائے اور واپس نہ جو کہ واپسی میں سفر بلا محرم ہے اور وہ حرام ہے۔

وكانت كمن اباسي شروجهما ادوات عهد و لوني مصر و ليس بيننا وبين مصر هامة سفر س جعت و لوبين مصر هامة و بين مقصدا اقل مضت -  
 من اس عورت کو عادت دینے طلاق پان دے دی یا وہ فوت ہو گیا اگر نہ شہر تھا اور انہیں عورت اور اس کے وطنی کے درمیان مدت سفر نہیں تو وہ عورت لوٹ آئے اور اگر اس کے وطن کے لیے مدت سفر ہو اور مقصد کے لیے مدت سے کم ہو تو سفر جاری رکھے (ت)

پھر بعد حج مکہ معظمہ میں قامت ذر سے ملا محرم گھر کو واپس آنا بلکہ مدینہ طیبہ کی حاضری نامکن ہے، یہ وہ عورت ہے جس نے خود اپنے آپ کو بلا میں دے لیا اس کے لیے چارہ کار ہیں مگر یہ کہ اس کا کوئی محرم جا کر اسے لے لے، یوں کہ اُس سال وہ جانا چاہتا تھا اس سال کیا یا نہیں کہ اُس سال تک اُس کا کوئی محرم نابالغ نہ آئے یا بالغ ہو اور لا سکتا ہے اور یہ بھی نہ ہو تو چارہ کار نکاح ہے نکاح کو سے پھر شوہر کے ساتھ چاہے واپس آئے یا وہیں مقیم رہے، اور اگر

دونوں طرف مدت سفر ہے تو یہ بلا سخت تو ہے اور جانایا آنا کوئی بھی بے گناہ نہیں ہو سکتا، مگر یہ حصول محرم یا تحصیل شوہر، شوہر کے قبضہ میں اگر ہمیشہ رہنا چاہیے تو اس کا یہ علاج ہے کہ اس شرط پر نکاح کرے کہ میرا کام میرے ہاتھ میں رہتا ہے گا جب چاہوں اپنے آپ کو طلاق بائن وے ٹوں، اور اگر یہ بھی ناممکن ہو تو سبب طلاق سے دروازہ بند نہیں پوری مضطرہ سے اگر نقد معتمدہ عورتیں واپسی کے لیے ہیں تو مذہب امام شافعی رضی اللہ تعالیٰ عنہ پر عمل کر کے ان کے ساتھ واپس آئے اور جتنے کیے ہیں تو ان کے ساتھ رہے انھیں کماحقہ واپس آئے کہ تعلیقہ غیر عند الضرورة بلا شہد چائز ہے کما فی الدر المختار وغیرہ (جیسا کہ درمختار وغیرہ میں ہے۔ نت) اس لیے ارشاد ہوا کہ اختلاف اصحابی لکم رحمۃ (میرے صحابہ کا اختلاف تمھارے لیے رحمت ہے۔ نت) ہذا ما ظہری والعلوب لحق عند ربی فلیحرم ولیہ راجع ذریعہ پر واضح ہوا اور حق کا علم میرے رب کے پاس ہے۔ نت) واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۰۷: مسئلہ حافظ محمد ایاز صاحب از قصبہ نجیب آباد ضلع کبوتر محلہ پٹھان پور ۲۲ محرم الحرام ۱۳۳۲ھ کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسائل ذیل میں موافق حکم شرع شریف بموجب قرآن و حدیث عقائد اہل سنت ارشاد فرمائیے اللہ تعالیٰ اجر عظیم عطا فرمائے:

(۱) جس کے پاس روپیہ تنخواہ و رشوت وغیرہ کاشاں ہو اور اس کے خرچ خانگی وغیرہ سے نہ نکل ہو تو اس شخص پر حج بیت اللہ شریف فرض ہے یا نہیں اگر فرض ہے تو اس روپیہ سے حج ادا ہو گا یا نہیں، اگر نہیں ادا ہو گا تو اس کے واسطے کیا صورت ہونی چاہیے کہ جس سے حج بھی ادا ہو جائے اور ثواب کا بھی مستحق ہو؟

(۲) جس شخص کے پاس روپیہ واسطے حج بیت اللہ شریف موجود ہے لیکن وہ شخص پر حج پوری تندرستی نہ ہونے کے خود جانے سے معذور ہے تو اس پر حج فرض ہے یا نہیں، اگر ہے تو وہ کس صورت سے ادا ہو سکتا ہے کہ جس سے یہ شخص سبکدوش ہو، بینوا تو حروا۔

### الجواب

(۱) اگر اس کے پاس مال ملال کبھی اتنا نہ ہوا جس سے حج کر سکے اگرچہ رشوت کے سوا روپیہ ہو تو اس پر حج فرض ہی نہ ہوا کہ مالی رشوت مثلاً مالی مقصود ہے و اس کا مانگ ہی نہیں، اور اگر مال حلال

اس قدر اس کے پاس ہے یا کسی مومنین ہوا تھا تو اس پر حج فرض ہے مگر رشوت وغیرہ حرام مالی اس میں صرف کرنا حرام ہے اور وہ حج قابل قبول نہ ہوگا اگر پر فرض ساقط ہو جائے گا۔ حدیث میں ارشاد ہوا جو مال حرام نے حج کو جاتا ہے جبہ و دو بیک کہتا ہے فرشتہ جواب دیتا ہے:

لَا لَيْتٌ وَلَا سَعْدِيكَ حَتَّى تَرُدَّهَا فِي يَدِيكَ      نہ تیری جعفری قبول نہ تیری خدمت قبول، اور تیرا  
و حجتك مردود علیك      حج تیرے منہ پر مردود جب تک تو یہ حرام مالی جو  
تیرے ہاتھوں میں ہے واپس نہ دے۔

اُس کے لیے چارہ کاری یہ ہے کہ قرض لے کر فرض ادا کرے۔

(۲) عذر اگر ایسا ہو کہ مانع سفر ہے مثلاً آنکھیں نہیں یا پاؤں نہیں اور اس عذر کے زوال کی کوئی امید نہیں تو اپنی طرف سے حج بدل کر ادا کرے اور اگر عذر مانع سفر نہیں تو خود جائے، اور اگر مانع سفر ہے مثلاً زوال کی امید ہے تب شہید یا دور و خیر تو حج بدل نہیں کر سکتا بلکہ زوال کا انتظار کرے جب شفا ہو جائے خود جائے، اور اگر قبل شفا وقت آجائے تو حج بدل کی وصیت کر جائے، اگر اپنی طرف سے کوئی تفسیر نہ کی تھی یعنی جب سے حج فرض ہوا تھا عذر مانع سفر ملا تھا اور قبل زوال وقت آگیا تو اس پر عذر ختم ہوگا، اور اگر ایک سال بھی ایسا کر گیا تھا کہ جاسکتا تھا اور نہ گیا تو گنہگار ہوا، استغفار واجب ہے، درج بدل کرنا فرض ہے، واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ مستود حافظ محمد ایاز صاحب از قصہ نجیب آباد ضلع بجنور ۲۰ صفر ۱۳۲۷ھ

کیا فرماتے ہیں علمائے دین و مفتیان شرع متین مسئلہ ذیل میں حضور نے پہلے استفتاء میں بابت حج بیت اللہ شریعت یہ ارشاد فرمایا ہے کہ جس کے پاس مال رشوت وغیرہ کا شامل ہے اہل کو چاہئے قرض لے کر حج واکرے اتنی۔ اب آئندہ یہ ارشاد فرمایا ہے کہ وہ قرضہ کہاں سے ادا کرے؟ معترض کہتا ہے کہ تو کہی تو جب رشوت وغیرہ کا روپیہ اس کی ملک نہیں ہے تو اُس کے پاس اور کچھ نہیں اور قرض سے کہ حج قرض ادا کرنے کی طاقت ہے اور بانقراض اگر قرض لے کر حج کے واسطے رکھا اور اپنے روپیہ سے جو رشوت وغیرہ کا اُس کے پاس ہے اُس سے قرض ادا کر دیا تو وہ کیا ہوا اُسی اپنے روپیہ کی وجہ سے تو اس نے قرض لیا تھا لہذا یہ روپیہ بھی بعینہ اپنے ہی روپیہ کی مثل ہوا تو اس کے واسطے دلیل و ثبوت کا کیا ارشاد ہو کہ تسکین ہو جائے یہ شخص حج کے واسطے جانے کا بہت ہی مشتاق ہے۔

## الجواب

روسیہ کہ قرض لیا گیا کہ ایک مال حلال ہے کہ عقد صحیح شرعی سے حاصل کیا تو اس میں خبیث کی کوئی وجہ نہیں عالمگیری وغیرہ کتب معتدہ میں تصریح ہے کہ جس کا مال حرام ہے وہ اگر زید کی دولت کو بیسے یا اسے کچھ دے اور اسے ورثہ او استعفیٰ حصہ یا مال مجھے ترک میں ملا ہے یا میں نے قرض لیا ہے تو اس کا لینا اور دولت کا مال حلال ہے اور جب حج بھی اس قرض ہو چکا تھا اور اب اس کے پاس مال حلال نہ رہا صرف مال حرام ہے اور مال حرام سے حج مردود ہے تو چارہ کار سو اس کے کیا ہے کہ کسی ذریعہ حلال سے مال حاصل کر کے حج کو جائز اور قرض ادا کرے قرض بھی ذریعہ حلال ہے یہ قرض تو لیا ہو گیا، مال ادا اسے قرض میں اس پر وقت ہے کہ مال حرام کو اپنے کسی منہ میں صرف کرنا اسے جائز نہیں، مگر یہ مسئلہ بعد ازاں ہے حج سے اسے تعلق نہیں، اپنی نجات چاہے تو مال حرام اس کے مالک کرے اور ثلث کو پہچانے اور نہ ملیں تو نصیحت کرے اور وجہ حلال سے مال پیدا کر کے قرض ادا کرے اگر ادا ہو گیا فہماورہ حدیث میں ارشاد ہوا ہے کہ جو حج یا جہاد یا نکاح کے لیے قرض لے وہ قرض اللہ عزوجل کے ذمہ کم پر ہے اور اگر پرہیز نفس کی اور مال حلال کی طرف توجہ نہ کی اسی حرام سے قرض لے لیا اور اپنے معارف میں صرف کرتا رہا تو یہ ایک گناہ ہے اور حج فرض ادا نہ کرتا تو وہ گناہ تھے ایک گناہ سے بچ گیا یہ کیا کم سے و اللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۱۲۹ مولوی ابوالحسن محمد جاد بھاری صاحب مدرسہ اول و ماتم مدرسہ اوزار العلوم شہر تھانی

۱۲ شوال ۱۳۴۴ھ

مولانا صاحب السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ مزاج شریف ابا علی محمد برعینہ ہند یہ سے کہ اس سال لغزیمالات موجود حج کے تعلق عامہ مسلمین کو کیا حکم دیا جائے، جناب عالی کی رائے صاحب ہوگی کیا حوالہ شریف ملے کہ موجودہ جنگ کے واقعات مستقط وجوب ہو سکتے ہیں یا نہیں، اگر بالفرض اس قسم کا احتمال مستقط وجوب ہو بھی تو ایسے موقع پر فتویٰ کیا دینا چاہئے، امید کہ جواب بالانصراب سے سر فراز فرمائیں گے۔

## الجواب

افواہ کا اعتبار نہیں اگر واقعی ثابت ہو کہ راستہ میں امن نہیں تو وجوب نہ ہوگا کہ امن اصطلاح الیہ سبیلہ (حواس تک پہل سکے۔ ت) صادق نہ آیا مگر یہ اس کے لیے ہے جس پر اسی سال وجوب حج ہوتا اور جن

ملنے فتویٰ ہند یہ الباب اثنائی عشر فی المداہد فی الضیافات نورانی کتب خانہ پشاور ۲۴۲/۵

ملنے مجمع الزوائد باب فیمین فوی دینہ و اہتم بہ دار الکتاب بیروت ۱۳۳/۴

ملنے القرآن ۹۷/۳

پر پہلے سے واجب ہو چکا ہے اور اپنی کاپی سے اب تک ادا نہ کیا اُن پر سے وجوب ساقط نہیں ہو سکتا، غایت یہ کہ جس سان امن نہ ہوتا، بت پروردِ واجب ادا نہ ہوگا جب باذنہ تعالیٰ امن ہو جائے واجب الادا ہوگا۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

مسئلہ ۳۱۰ از قدوسی مکی ضلع بزمِ نجوم ملک جنگاد مرسلہ سیدہ طہرہ الحسین صاحب قادری رزاقی کرمانی  
۶۳ جمادی الاولیٰ ۱۳۳۶ھ

حضور سرور کائنات (صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم) کا مزار اقدس بکندہ طیبہ عرش و کرسی و کعبہ شریف سے افضل ہے یا نہیں؟

### الجواب

تربت اطہر یعنی وہ زمین کہ جسمِ انور سے متصل ہے کعبہ معظمہ بکندہ عرش سے بھی افضل ہے صرح بہ عقیدہ الحبلی و تنقہاء العلماء بالقبول (اس پر ابو عقیل حبلی نے تصریح کی اور تمام علماء نے اسے قبول کیا۔ ت) باقی مزار شریف کا بالاتی حصہ اس میں داخل نہیں، کعبہ معظمہ مدینہ طیبہ سے افضل ہے، ہاں اس میں، حدیث ہے کہ مدینہ طیبہ سوائے موضعِ تربتِ اطہر اور کعبہ معظمہ سوائے کعبہ مکرمہ میں کون اتصال ہے، اکثر جانبِ ثانی ہیں اور اپنا مسلک اول اور یہی مدعیب فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے۔ طبرانی کی حدیث میں تصریح ہے کہ المدینۃ الفضل من مکہ (مدینہ مدنی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) مگر سے افضل ہے۔ ت۔ واللہ تعالیٰ اعلم



## باب الجنایات فی الحج

(جنایات حج کا بیان)

مسئلہ ۳۱۱ از اوجین مکان مرخا در محل صاحب اسسٹنٹ و سلا ملا مستحب علی خاں ۳۲ ربیع ۳۱۱ ھ  
کیا فرماتے ہیں علمائے دین اس مسئلہ میں کہ جو شخص احرام میں ذرا دیر سر پر پھولے سے کپڑا ڈال لے تو حکم ہے  
کہ من گیسوں دے اور جرمت میں نہ دے تو یہاں دے کیا حکم ہے؟ حج میں تو غفل نہیں کر یہ مستحب ہے اور اگر  
کسی عذر کے سبب سر جھپٹا پائے تو کیا حکم ہے؟

### الجواب

جو مرد اپنا سارا یا چوتھائی سبز محالت احرام چھپائے جسے عادتہ سر چھپانہ کہیں بھیجے ٹوپی پہننا، ہی مر با ندھنا  
سر سے چادر اڈھنا، دھوپ کے باعث سر پر کپڑا ڈالنا، درود کے سبب سر کسنا، زخم کی وجہ سے کچی باندھنا (بگھڑی  
یا صندوق یا خزان وغیرہ کا سر پر اٹھنا کہ یہ سر چھپانے میں داخل نہیں) اس پر مطلقاً جرمانہ واجب ہے، اگرچہ  
ٹھوٹے سے اگرچہ سوتے میں اگرچہ ہوشی میں اگرچہ عذر سے مگر صحبت حج میں غفل نہیں، ہاں ایک طرح کا قصور ہے  
جس کی تلافی کو جرمانہ مقرر ہوا جیسے نماز میں سہواً ترک واجب سے سجدہ عذر و بے عذر میں التما فرق ہے کہ اگر  
بے عذر ایک دن کامل یا ایک رات کامل یا اس سے زائد سر چھپا رہا تو خاص حرم میں ایک قربانی بی کرنی ہوگی جب چاہے  
کرے، دوسرا طریقہ کفارہ کا نہیں اور عذر مثلاً بخار یا سردی یا زخم یا درود کے سبب اتنی مدت چھپایا تو اختیار ہوگا  
حرم میں قربانی کرے یا جہاں چاہے جب چاہے یا تین صاع گیسوں یا مثلاً چھ صاع جو چھ مسکینوں کو دے یا تین

روزے جس طرح چاہے رکھ لے۔ اور اگر کامل دن یا رات کی مدت سے کم چھپا رہا اگرچہ کتنی ہی تھوڑی دیر کو تو بے حد کی ضرورت میں صدقہ فطر کی طرح خاص صدقہ ہی لازم ہوگا یعنی نیم صاع گھنوں یا مثلاً ایک صاع جو کہ جہاں چاہے دے اور بصورت عذر مختار ہوگا چاہے یہ صدقہ دے یا ایک روزہ جہاں چاہے رکھ لے۔ ایک صاع دو سو تتر تو ہے کا ہوتا ہے اور سنگھ رائجہ اگر بڑی روپیہ سوا گیارہ یا تھے کا۔ تو جہاں سو روپیہ بھر کا سیر ہے جیسے ہمارے شہر ربی میں وہاں کی توں سے صاع پانچ ماٹھے پانچ رتی اور آدھ یا دو پونے تین سیر کا ہوا اور نصف صاع دو ماٹھے ساڑھے چھ رتی اور تین چٹا تک سوا سیر کا یعنی کچھ کم ڈیڑھ سیر، اس نصف صاع کے آدھے کو عربی میں ہند اور من کہتے ہیں۔ تو ذرا دیر کچھ اس پر ڈالنے میں من بھر گھنوں کا حکم نہیں بلکہ معتد روایت میں دامن کا ہے۔

فی ابدار المحتسرون والمحترون الواجب دم علی  
محرم بالہ ولو ناسیا او جہلا او مکرہا  
فیجب علی ناسم غلطی مہاسبہ او ستر  
مہاسبہ (ای کلہ اور لہ) بمقتادہ امسا  
بمحمل اجانۃ او عدل فلا شئ علیہ یومہا  
کاملا اولیۃ کاملۃ موفی الا قدر اشہد  
(الاقول الساعۃ الواحدۃ او ما دونہا)  
تصدق بمصنف صاع من بزرکا لفظ طرۃ  
(افدان التفتید بنصف اصع من البیر  
اتعاقی فیجوز اخراج الصاع من التمس  
او الشعیر عن التفتاتی) و بعد ذر  
(ومن الاعذار الحی والبرہ والجور  
والفسح والصداع والشقیقۃ  
والقمی والما لخطاء والنسب والاعوام  
والاحکام والنوم وعدم القدسۃ علی  
الکفرۃ فیسب باعذارہا) خیر ان شاء ذبحہ  
فی الحرم وتصدق بثلاثۃ اصوع طعام علی ستۃ  
مساکین ان شاء او صام ثلاثۃ یام ولو متفرقۃ

در مختار اور رد المحتار میں ہے ہر محرم یا نسی یا مکرہ واجب  
ہوتا ہے خواہ اس نے وہ عمل نسیا یا جہلا  
یا مکرہا فعلت نہ میں محرم نے اگر بطور عذر تورا  
دن یا پوری رات سر ڈھسا لیا (تمام سیر یا  
چوتھائی سیر) تو دم لازم ہوگا۔ اگر کسی نے شب یا  
نصف صاع یا اٹھائی کوئی شے لازم نہیں، اور اگر دن  
کم وقت سر ڈھانیا (لفظ اقل ایک ساعت اور  
اس سے کم کو بھی شامل ہے) تو گندم کا ایک صاع  
صدقہ کیا جائیگا جیسے فطرانہ (یہ عبارت بتا رہی ہے  
کہ نصف صاع گندم کا تکررہ اتعاقی ہے احتراز کا  
نہیں تو ایک صاع کجور یا جو بھی دے جاسکتے ہیں۔  
مستثنیٰ اگرچہ عذر کی وجہ سے ہو) اعذار میں سے  
بخار، سردی، زخم، پھوڑا، شقیقہ، سر کا درد اور جو  
کا ہونا ہے لیکن عمل خطا، نسیا، انقام، مجبوری  
نہ یا کفارہ پر عدم قدرت یہ عذر نہیں بن سکتے اسے  
اختیار ہے چاہے حرم میں دم ذبح کرے یا یہاں چاہے  
چھ مساکین کو تین صاع طعام دے دے یا تین  
روزے متفرق طور پر رکھ لے (یہ اس صورت میں ہے

۱۔ ہذا ایما یجب فیہ الذم اما ما یجب فیہ  
 انصدقة ان شاء تصدق بما وجب علیہ  
 من نصف صاع او اقل علی مسکین او  
 صدمہ یوما کما فی الباب (آء ملتقطین  
 و فی الشاہیة ایضا و کذا بصوم لای تقید  
 بالحریم و یصومہ این شاء و فیہا ایضا  
 الکفارات کلہا واجبة علی التراخی فیکون  
 مؤدیاً فی ای وقت شاء و اللہ تعالی اعلم۔

یہاں دوم لازم ہوتا ہے اور جس صورت میں صدقہ  
 لازم ہوگا تو اگر چاہے تو نصف صاع یا اس سے  
 کم کسی مسکین کو دے دے یا ایک دن کار و روزہ  
 رکھ لے۔ (الباب) احد و نون عبارتیں مختصر ہیں اور فقہ  
 شامیہ میں بھی اسی طرح ہے کہ اور اسی طرح روزہ  
 حرم کے ساتھ مخصوص نہیں چاہا ہے رکھ سکتا ہے  
 اور اس میں یہ بھی ہے کہ تمام کفارات واجبہ  
 کی ادائیگی فی الفور لازم نہیں لہذا وہ جس وقت  
 بھی ادا کرے ادا ہو جائے گا و اللہ تعالی اعلم۔

مسئلہ ۳۱۲۔ از حافظ عبد الحمید قصبہ تحصیل سوارخاس علاقہ ریاست رامپور بروز سر شنبہ اربع ال فرم ۱۳۳۴  
 محرم کو احرام میں پوڑ لگانا عند الشرع جائز ہے یا نہیں؟

### الجواب

رسلی ہوئی چیز سے بچنا چاہیے اور حالت ضرورت میں ہے۔ واللہ تعالی اعلم  
 مسئلہ ۳۱۳۔ از بمبئی محلہ قصاواں متصلا کراچی، کیٹ مکان گورے پابو صاحب مسٹر لہ حضرت سید  
 صاحب حسین میاں صاحب قبلہ دام ظلہم ۴ ذیقعدہ ۱۳۲۹ھ  
 معنی مکرچی بد ظلمہ العالی السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، چند امور دریافت طلب ہیں بر گوارائے  
 تکلیف پوچھی ڈاک مطلع فرمائیے بعد از شفقت بزرگانہ نہ ہوگا۔  
 اول یہ کہ مستورات منہ پر پنکھا کھیر کا لگا لیتی ہیں یقیناً وہ پنکھا کپٹی اور ناک اور منہ سے لگتا ہے اور  
 چہرہ پوشیدہ بھی رہتا ہے احرام کی حالت میں کیا کرنا چاہیے، نماز پڑھتے وقت جبکہ پردہ کی جگہ نہ ہو پنکھا اونچی  
 اٹھا ہوا مشکل سے نہ لگے گا، علاوہ ازیں چہرہ نامحرمان کی نظر سے مخفی رکھنا دشوار ہے اس کے متعلق مکتبہ

۱۷۵/۱	مطبع معبائی دہلی	باب الجنایات	سہ در مختار
۲۷۸ تا ۲۱۷/۲	مصطفیٰ البابی مصر	۰	رد المحتار
۲۲۸/۲	۰	۰	لکھنؤ و المختار
۲۱۷/۲	۰	۰	سہ

الفاظ میں تحریر فرمائیے جو سمجھ میں آئے۔

دوئم یہ کہ فقیر تمباکو پان کے ساتھ کھانے کا عادی ہے اگرچہ لعاب ایک قطرہ بھی حلیٰ سے نیچے نہیں اُترتا۔ تمباکو نہ کھانے کے سبب سخت تکلیف ہوگی۔ اس تمباکو میں قدرے ظلیل مشک و زعفران کا ہونا بھی بیان کیا جاتا ہے آپ کے ملاحظہ کے واسطے قدرے تمباکو مرسل ہے۔

### الجواب

لشرف ملاحظہ عالیہ حضرت بابرکت والا درجست حضرت مولانا سید شاہ حامد حسین میاں صاحب قبلہ دامت برکاتہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ بعد ادا سے آداب معروضی چٹکی سر پر مضبوط پائے ہیں کہ اٹھا رہے اور بڑا جو کہ اٹھا رہنے کی حالت میں چہرہ اجانب سے چھپا رہے پھر بھی اگر اچھٹا چہرہ پر ڈھلک آئے یا کنگھی یا ناک یا منہ سے شے اگر منہ کی کنگھی کے چارم تک نہ پہنچے تو کفارہ کچھ نہیں، نہ قربانی نہ صدقہ کہ نہ چارم منہ چھپایا نہ چارم پر تک اُسے دوام رہا، اسی صورت میں کراہت و معصیت ہوتی مگر جبکہ وہ بن قصد ہے اور سے قائم رہ رکھا گیا تو مؤخذہ نہیں، ہاں اگر چارم منہ کی کنگھی چھپ جائے گی تو ضرور صدقہ دینا آئے گا۔ احکام جو شرع مطہر نے ارشاد فرمائے صدقہ دل سے اُن کا اہتمام ہو تو وہ ہی جس کے احکام ہیں مدد فرماتا اور آسان کر دیتا ہے، تمباکو کے قوام میں خوشبو ڈال کر پکائی گئی جب تو اس کا کھانا مطلقاً جائز ہے اگرچہ خوشبو دیتی ہو، ہاں خوشبو ہی کے قصد سے اُسے احتیاج نہ کرنا بہت سے نہی نہیں اور بقرہ باب و شہر نہ ہو بلکہ حسب عادت دیگر منافق تمباکو کی طرف تو کچھ حرج نہیں اور اگر بے پکائے خوشبو مشک و غیرہ اس میں شامل ہو اور خوشبو دے رہا ہو جب بھی کفارہ کچھ نہیں البتہ کراہت ضرور ہے، یہ کراہت بیک ننگنہ پر موقوف نہیں کہ خوشبو کا آمیزش میں باندھنا بھی جائز ہے، ہاں اگر مشک و غیرہ خوشبو اتنی کہ بڑی خوشبو نہ دے یا نہ تڑکڑانے سے اتر گئی کہ اب خوشبو حاقی ہی تو کراہت بھی نہیں۔ باب و شرع باب میں ہے۔

الطیب اذا خلط بطعام قد طبع فلا شی  
علیہ اتفاقا سواء یوحید من یحبه  
اولا لانه باخلط والطبخ یصیر مستهلکا  
فلا یعتبر وجودہ اصلا وان خلطه  
بما یؤکل بلا طبع كاللوز عسرا من  
بالملح فالعبرة بالغلبة، قائم کان  
لعاب الملح ای اجزاء لا طعمہ ولوقتہ  
اگر خوشبو کسی ایسے کھانے میں ملائی جیسے پکایا گیا تو  
اب محرم پر کوئی شے لازم نہ ہوگی خواہ ملک باقی ہو یا  
نہ ہو کیونکہ وہ اخلط اور پکے سے ہلک و ختم ہو گئی اب  
اس کے وجود کا کوئی اعتبار نہیں ہوگا اور اگر وہ کھانے  
والی چیز میں ملے لیکن اس میں پکی نہیں جیسے زعفران  
ملک میں مل جائے تو غلبہ کا اعتبار ہوگا، اگر ملک کے اجزاء  
(ذائقہ اور رنگ نہیں) زائد ہیں تو اب کوئی شے لازم



عورت کے لیے ایک بڑی مشہور شوہر یا محرم کا ساتھ ہونا ہے، اس وقت تو اس کا بھائی  
 جارہا ہے کیا معلوم کہ آجے کوئی محرم ساتھ کو نہ ملے تو حج سے محروم رہے، نہایت جلدی کیے اور فوراً  
 بھائی کے ساتھ چل جائے۔ واللہ تعالیٰ اعلم  
 مسئلہ ۳۱۶: کیا قرأتے میں علامتے دین اس مسئلہ میں کہ زیارت شریف حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ  
 وسلم کا کیا حکم ہے اور باوجود قدرت اس کا تارک یا مانع و منکر فضل شرعی کیا ہے؟ بیٹھنا تو جود۔

### الجواب

زیارت سراپا طہارت حضور پر نور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم باقطع والیقین باجماع مسلمین  
 افضل قربات واعظم مناسکات سے ہے جس کی فضیلت و خوبی کا انکار نہ کرے گا مگر گمراہ بدایں یا کوئی سحت  
 جابلئسفیر مافل، مخرہ شیاطین والعیاذ باللہ رب العالمین۔ اس قدر پر تو اجماع قطعی قائم، اور یہیوں  
 نہ ہو خود قرآن عظیم اس کی طرف بلاتا اور مسلمانوں کو رغبت دلاتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا،  
 ولوانہم ذلیموا انفسہم جادک  
 فاستغفروا اللہ واستغفر لہم  
 الرسول لوجہدوا اللہ قوا  
 ما حیوا۔  
 یعنی اگر ایسا ہو کہ وہ جب اپنی جانوں پر ظلم یعنی  
 گناہ و جرم کریں تیری بارگاہ بیکس پنہاں میں حاضر  
 ہوں پھر خدا سے معصرت مانگیں اور مغفرت چاہے  
 ان کے لیے رسول تو جہادیک اللہ عزوجل کو تو بہ قبول  
 کرنے والا صبر پان پائیں۔

امام سبکی شفاء السقام اور شیخ محقق جذب القلوب میں فرماتے ہیں،  
 ”علمائے اس آیت سے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حال حیات و حال و حال  
 دونوں حالتوں کو شمول سمجھا اور ہر مذہب کے ائمہ معصنین مناسک نے وقت حاضری مزار  
 پر انوار اس آیت کی تلاوت کو آداب زیارت سے گناہ  
 علامہ سمہودی شافعی وفاء الوفاء میں فرماتے ہیں،  
 ”حنفیہ زیارت شریف کو قریب بہ واجب کہتے ہیں، اور اسی طرح مالکیہ و حنبلیہ نے  
 تصریح کی ہے۔“

۱۔ انقرآن ۴/۶۴

۲۔ جذب القلوب باب پانزدہم در بیان حکم زیارت قبر النبی صلی اللہ علیہ وسلم نوکشتور کھنؤ ص ۲۱۱  
 ۳۔ وفاء الوفاء الفصل الثانی فی بقیۃ اولیۃ الزیارة الخ دار احیاء التراث العربی بیروت ۴/۲۶۶

ہماری کتب مذہب میں مناسبت فارسی و طرابلسی و کرمانی و اختیار شرح مختار و فتاویٰ ظہیری و فتح القیصر  
و غیر ائمہ مفتیین و نسک متوسط و مسلک متقط و منح النصار و مراآی الفلاح و عاشق طحاویہ علیہ السلام و  
مجمع الاسرار و شمس الہندی و عارفگیری و غیرہ میں اس کے قریب واجب یعنی کی تصریح و تقریر بلکہ خود صاحب  
مذہب سیدنا امام اعظم سے اس پر نص منقول - جذب القلوب میں ہے :

زیارت آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نزد زیارت مصطفیٰ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم امام اعظم رحمہ اللہ  
ابن حنیفہ افضل مندوبات و او کہ مستحبات است کے نزدیک افضل مندوبات و اعلیٰ مستحبات سے ہے  
قریب بہ درجہ واجبات (۱) درجہ واجبات کے قریب - (۲)

اور بعض ائمہ مالکیہ و شافعیہ تو صاف صاف واجب کہتے ہیں اور یہی مذہب طاہریہ سے منقول۔  
امام ابن الحاج متکی مالکی مدخل اور امام سسکی شافعی تہذیب الطالب امام عبدالحق بن محمد سے نقل  
فرماتے ہیں :

"امام ابو طرانی قاسمی مالکی نے فرمایا قبر شریف حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
کی زیارت واجب ہے۔"

امام قاضی عیاض مالکی شفا شریف میں امام ابو عمرو سے نقل،

"قبر اقدس حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف سفر کے مانا واجب ہے۔"

اسی طرف امام قسطلانی شارح صحیح بخاری مٹ فہی و امام ابن حجر کی شافعی و علامہ قاری حنفی وغیرہم  
علماء کا میلان ہے بلکہ بعض کلمات امام سسکی بھی اسی طرف ناظر شفا شریف میں فرمایا :

"زیارت قبر میں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم ہے اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم واجب ہے۔"

اسی طرح مواہب لدنیہ شریف میں ہے : اور شک نہیں کہ طاہر دلیل اسی کو تقصیر - ابن عدی وغیرہ کی حدیث  
میں ہے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں :

من حج البیت و لم یرس فی فقد حفت فی حجج کرے اور میری زیارت کو حاضر نہ ہو بیشک اس  
نے مجھ پر جناح۔

۱۔ جذب القلوب باب پانزدہم در بیان حکم زیارت قبر النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نو کشور کتبہ ص ۲۱۰

۲۔ ذخائر الوعار بحوالہ عبدالحق الفصل الثانی فی نصیحة اولیاء الریاء دار احیاء التراث العربی بیروت ۱۳۶۴

۳۔ کتاب الشفا قاضی عیاض فصل فی حکم زیارت قبر مطبوعہ شرکت صحافیہ فی البلاد العثمائیہ ۱۲۵۲

۴۔ شفا السقام الباب الخامس فی تقریر کون الزیارة قریرہ مکتبہ نوریہ بصیرۃ فیصل آباد ص ۸۳

۵۔ کمال ابن عدی ترجمہ النعمان بن شبل الباطنی دار الفکر بیروت ۲۴۸۰/۷

علامہ علی قاری شریح باب میں اس کی سند کو حسن اور وہی شریح شفاء و درہ مخضیر اور امام ابن حجر جوہر منظم میں  
مجمع بہ فرماتے ہیں، انہی دونوں کتابوں میں فرمایا:

”نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی جفا حرام ہے تو زیارت نہ کرنا کہ متضمن جفا ہے حرام ہوا۔“

مدارج النبوة میں ہے:

”صاحب مواہب گفتہ ایں طاہر است در حرمت ترک زیارت زیرا کہ دریں جفا و ادائے دوست و جفا و اذائے آنحضرت صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حرام است باجماع پس واجب باشد ازالہ جفا و آل زیارت خواہ بود پس زیارت واجب باشد۔“

صاحب مواہب نے فرمایا ہے کہ زیارت نہ کرنے کی حرمت پر یہ طاہر ہے کیونکہ اس میں حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جفا ہے اور آپ کو ایسا ہے جسکے حضور علیہ الصلوٰۃ والسلام سے جفا اور ایذا بالاجماع حرام ہے، تو اس جفا کے ازالہ کے لیے زیارت واجب ہے۔ (ت)

نام قسطلانی اس عبارت کے بعد فرماتے ہیں: ”ابا بحدہ جو باوجود قدرت ترک زیارت کرے اس نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر جفا کی اور حضور کا ہم پر یہ حق نہ تھا۔“

اسی طرح ترک زیارت کے موجب جفا ہونے میں متعدد حدیثیں آئیں کہ حضرت والدہ علامہ قدس سرہ نے جو اہل البیان شریفین میں ذکر فرمائیں اور شک نہ ہو کہ انہیں ”مرد کا ہم“ جو بیچون حسن تک مرقی اور حسن اگرچہ بغیرہ جو محل احتجاج میں کافی اور اسی کے مناسب قصہ حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہے کہ امام ابن کثیر وغیرہ نے حضرت ابوہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا اور امام سیبکی نے شفاء اور علامہ سہروردی نے وفاء امام ابن حجر نے جوہر میں اس کی سند کو جید کہا کہ جب حضرت بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے شام میں سکوت اختیار فرمائی خواب میں حضور پر نور سیّد المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت سے شرفیاب ہوئے کہ ارشاد فرماتے ہیں:

ما هذه الجفوة يا بلال اما لك انت اے بلال! یہ کیا جفا ہے، اے بلال! کیا ابھی تجھے تزدنی یا بلال!

بلال رضی اللہ عنہ غمگین و ترساں و ہراساں بیدار ہوئے اور فوراً بہ قصہ مرار پر اتر پڑا جب کہ یہ شہدار حال

سلفہ الجوہر المنظم ابن حجر کی فصل اول مطبوعہ خیر مصر ص ۸  
مدارج النبوة وصل ذکر تہوالم مصداق آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم مکتبہ فوریہ رضویہ سکھر ۱۴۲۲ھ  
سلفہ المواہب اللذنیہ مقصدہ عاشر فصل ثانی الترغیب فی زیارتہ صلی اللہ علیہ وسلم المکتبہ الاسلامیہ بیروت ۱۴۰۵ھ



فرمایا، جب شرف حضور پایا قبر انور کے حضور رونانا اور منہ اس خاک پر غنا شروع کیا، دونوں صاحبزادے  
حضرات حسن و حسین علیہ السلام تعالیٰ علی جدہ با و علیہا و بارک و سلم تشریف لائے۔ بلال رضی اللہ تعالیٰ عنہ انھیں لگے  
لگا کر پیار کرنے لگے۔ شہزادوں نے فرمایا ہم تمھاری اذان کے مشتاق ہیں یہ سقعت مسجد انور پر جہاں رمانہ اقدس  
میں اذان دیتے تھے گئے۔ جس وقت اللہ اکبر اللہ اکبر کہنا تمام مدینہ میں لرزہ پڑ گیا، جب اشہد ان  
لا الہ الا اللہ کہنا مدینہ کا لرزہ دو بالا بُرا، جب اس لفظ پر پہنچے کہ اشہد ان محمداً رسول اللہ  
کنواری نوجوان لڑکیاں پردوں سے نکل آئیں اور لوگوں میں غل پڑ گیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
مزار پر انوار سے باہر تشریف لے آئے۔ انتہائی حضور محبوب ذی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے بعد کسی  
دن مدینہ منورہ کے مرد و زن میں وہ رونانا پڑا تھا جو اس دن ہوا ہے

در نماز تم ابرو سے تو ریاد آہ

عالتے رفت کہ محراب بفریاد آہ

(جب آپ کی کان ابرو مجھے نماز میں یاد آتی، تو بخود کی حالت میں مسجد آہ و بکا میں مہر و بخت بولتی)

اور نیز وہ حدیث بھی توثیق و وجوب ہو سکتی ہے جسے امام ابن عساکر اور امام ابن النجار نے کتاب الدرۃ الثمینہ میں  
انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں:

ما من احد من امتی له سعة ثم لم یس فی حاج امتی یا مصنف مقدرت میری زیارت نہ کرے  
فلیس له عذر فی اس کے بے کول عذر نہیں۔

حتیٰ کہ بعض ائمہ شافعیہ زیارت شریفہ کو مثل حج فرض بتاتے ہیں۔ علامہ عبد القی بن احمد بن شامہ فقہ وک حنفی  
مکتوبہ قدس سرہ شامہ امام غلام ابن محمد مکی رحمہم اللہ تعالیٰ تین الہدی میں فرماتے ہیں:

میں نے اپنے استاد ابن حجر (رحمۃ اللہ علیہ) کو فرماتے سنا کہ زیارت شریفہ ہمارے  
بعض اصحاب شافعیہ کے نزدیک مثل حج واجب ہے اور ان کے نزدیک واجب و فرض  
میں کچھ فرق نہیں ہے۔

بالحد قول وجوب من حیث الدلیل الظہر اور نظریاتی میں اسبت و ازہر ہے اور قریب وجوب کہ علمائے  
ذہاب اولیٰ بلکہ خود امام اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا مخصوص اس کے قریب اور علی مقارب، اور قور سنت

۱۵ شفاء السقام الباب الثالث مکتبہ توریہ رضویہ فیصل آباد ص ۵۳  
۱۶ الموابب الذیہ مقصد عاشر فصل ثانی الترغیب فی زیارت صلی اللہ علیہ وسلم المکتبہ الامامیہ بیروت ۵۴/۱  
۱۷ سنن البیہقی عبد الغنی بن احمد

اس کے خلاف نہیں، فقہاء واجب کو بھی کہ سنت یعنی حدیث سے ثابت ہو سنت ہوتے ہیں۔ امام محمد رحمہ اللہ تعالیٰ نے نماز عید کو کہ حقیقہ کے نزدیک واجب ہے سنت کہنا بلکہ اطلاق اعم میں مستحب و مندوب بھی واجباً کو شامل اور فرض و واجب جبکہ حکم عمل و اثم تارک میں مشارکہ اور شافیہ کے یہاں فرق اصطلاح نہیں تو ان کے نزدیک واجب پر اطلاق فرض اور حج سے تشبیل بعید نہیں۔ اس تقریر پر سب افعالی متفق ہو جائیں گے اور یہ تصریح علماء مثل علامہ شامی وغیرہ اہل اہل وفاق اہل اہل وفاق اہل اہل وفاق سے ادنیٰ اور بیشک و جرب و قرب و جوب کہ محبوب و ائمہ مذاہب جس کی تصریح کرتے ہیں، تارک کے اثم پر ایک زبان، بہر حال جرم کیا جاتا ہے کہ باوجود قدرت تارک زیارت قطعاً محرم و ملوم و بدیہت و مشہور و اثم و گنہگار و ظلم و جحاکار ہے، واللہ اعلم بالصواب۔ لاجرم سلفاء و علماء اہل سنت و ائمہ معتزین تارک زیارت پر طعن شدید و تشفیع دید کرتے آئے کہ ترک مستحب پر ہرگز نہیں ہو سکتی، علامہ رحمت اللہ علیہ رحمۃ اللہ تلمیذ امام ابن ہمام نے باب میں فرمایا،

”ترک زیارت بڑی غفلت اور سخت ہے ادنیٰ ہے۔“

اور امام ابن حجر مکی قدس سرہ الملکی نے توجہ منظم میں تارک زیارت پر قیامت کبریٰ قائم فرمائی، فرماتے ہیں رحمہ اللہ تعالیٰ،

”خبردار ہو حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تجھے ترک زیارت سے حد درجہ ڈرایا اور اس کی آفتوں سے ڈھکے بیان فرمایا کہ اگر تو اسے غور سے سمجھنے تو اپنے اوپر جلالت و بد انجامی کا خوف کرے، حضور نے صاف فرمادیا کہ ترک زیارت حفا ہے۔“

اور یونہی صحیح حدیث میں آیا کہ ”میرا ذکر سن کر مجھ پر درد و نہ پڑنا جفا ہے۔“ اس سے ثابت ہوا کہ باوجود قدرت ترک زیارت اور ذکر اقدس سن کر ترک درد و دونوں یکساں ہیں کہ دونوں جفا ہیں تو تارک زیارت پر ان سب عذابوں اور شنائعتوں کا خوف ہے جو تارک درد کے لیے حدیثوں میں آئیں کہ وہ شقی، نامراد و تیشیل و خوار، مستحق تار، خدا و رسول سے دور ہے، اس پر ان سب عذابوں اور نیز درد و بارگاہ ہونے کی دعا جبریل امین حضور سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمائی، وہ راہ جنت مٹولی گیا، حد شجر کا بغیل، ملعون، ہے دیکھ ہے، اپنے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے دیدار جمال جہاں آرا سے محروم رہے گا، واللہ اعلم بالصواب تبارک و تعالیٰ ان باتوں کو یاد کر کے اسے خبر دے جس نے بلوصفت قدرت براہ سستی و کسل زیارت شریف نہ کی، شاید

یہ سُن کر ان برائیوں سے توبہ کرے اور اللہ تعالیٰ کی طرف رجوع کرے، اپنے اس نبی پر چھانہ کرے جو اس کا اور تمام جہان کا اللہ عزوجل کی طرف وسیلہ ہیں، اور ہم نے بہت تارکائی زیارت بحال قدرت کو دیکھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کے چہروں پر صریح محسوس تارکی ظاہر کر دی اور نیکیوں میں انھیں ایسا سمست کر دیا کہ عبادت چھوڑ کر دنیا میں پڑ گئے اور مرتے دم تک اسی حال پر رہے۔ (فتاویٰ والعیاذ باللہ سبحانہ و تعالیٰ)۔

اس کے بعد امام نے دوست ہونا کہ واقعہ لکھے جنھیں سُن کر مسلمان کا دل کانپ اُٹھے اللہ تعالیٰ اپنی امان میں رکھے صدقہ اپنے پیارے حبیب قریب حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا، آمین! مسلمان غور کرے جب تارک زیارت کا یہ حال اس کے مانع یا منکر فضیلت کا کیا حال ہوگا! آفتاب سے زیادہ روشن کر ایسا شخص مگر ادب، بدین، خارق اجاب، مسلمین، مستحق وعید شدید، نولہ ماتونی و نصلہ جہنم و سعادت مصیبت (ہم است اس کے حال پر چھوڑ دیں گے اور اسے دوزخ میں داخل کریں گے) کیا ہی بُری جگہ پٹنے کی۔ ت، ہے۔

امام ابن حجر، فضل القری میں فرماتے ہیں: جو اس کی خوبی میں نزاع کرے گا اس کا نزاع کرنا دنیا و آخرت میں اس کی تباہی و زوسیاہی کا باعث ہوگا۔ امام سبکی شفاء السقام شریف میں فرماتے ہیں: نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی زیارت و اطراف عالم سے اس کی طرف سفر اعظم قرأت الہی سے ہے جیسا کہ بدتوں سے شرق و غرب کے مسلمانوں میں معروف ہے، آج کل بعض مردود (یعنی ابنِ یمینہ اور اس کے جو اخوان) شیطان کے سکھائے سے اس میں شک ڈالنے لگے مگر جیہات یہ مسلمانوں کے دل میں کیوں جگہ پاتی یہ تو ایک مردود کی فتنہ پرازی ہے جس کا وبال اسی پر پڑے گا۔ امام احمد قسطلانی موابب شریف میں فرماتے ہیں: ”قبر مبارک کی زیارت بہت بڑی قربت اور بڑی امید کی طاعت اور نہایت بلند درجوں کی طرف راہ ہے جو اس کے خلاف اعتقاد کرے اس نے سن اسود کا حلقہ اپنی گردن سے نکال دیا اور خدا اور رسول و جماعت مشاہیر ائمہ کا خلاف کیا۔“

۱۔ جو ہر منعم ابن حجر کی حدیث فصل ثالث فی التحدیر من ترک زیارتہ صلی اللہ علیہ وسلم مطبوعہ خیر میہ ص ۲۸ تا ۳۰

۲۔ القرآن ۵/۱۱

۳۔ فضل القری

۴۔ شفاء السقام و باب السادس فی کون السفر الیہا قرینہ مکتبہ فوریر رضویہ فیصل آباد ص ۱۰۲

۵۔ الموابب الدنیہ مقدمہ عشر فصل ثانی الترفیع فی زیارتہ صلی اللہ علیہ وسلم المکتب الاسلامیہ بیروت ۵۰/۲



طبرانی کو علامہ مناوی نے تفسیر میں کہا، اس جالہ ثقات (اس کے رجال ثقہ ہیں۔ م) حدیث (۴۳) ابن ابی شیبہ نے اپنے مصنف اور ابن جہان نے صحیح مستدرک بالتحفہ والافعال اور حاکم نیشاپوری نے المستدرک علی البخاری و مسلم اور ابوداؤد نے شرح السنہ اور طبرانی نے معجم اوسط اور ہنادی نے کتابہ اور سعید بن اسکن نے اپنی تفسیر اور ابن جریر وابن منذر وابن مردویہ و بیہقی نے اپنی اپنی تصانیف میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی، حضور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

والذی نفسی بیدہ ان المیت اذا وضع فی قبرہ انہ یسمع خفق لعالہم حین یؤنوں عنہ۔ قسم اس کی جس کے ہاتھ میں میری جان ہے جب مرے قبر میں رکھا جاتا ہے کھس پائے مردم کی آواز سناتا ہے جب اُس کے پاس سے چلتے ہیں۔

حدیث (۴۴) جویر نے اپنی تفسیر میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ایک حدیث طویل روایت کی جس میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

فانہ یسمع خفق لعالکم ونفص امیدیکم الما ولیم عنہ مدبرین۔ بیشک وہ یقیناً تمہارے جوتوں کی پہل اور ہاتھ جھاننے کی آواز سناتا ہے جب تم اس کی طرف سے پیٹھ پھیر کر چلتے ہو۔

حدیث (۴۵) طبرانی وابن مردویہ ایک حدیث طویل میں ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بسند حسن راوی، قال شہدنا جنازۃ مع رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فلما خرم من دفنہا و انصرف الناس قال انہ الان یسمع خفق لعالکم۔ المحدث فرمایا، ہم ایک جنازہ میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ہمراہ رکاب حاضر تھے۔ جب اس کے دفن سے فارغ ہوئے اور لوگ پٹے حضور کے اشارہ فرمایا اب وہ تمہاری جوتیوں کی آواز سن رہا ہے۔

فائدہ جلیلہ: چالیس سے پینتالیس تک جو چھ حدیثیں مذکور ہوئیں پہلے ہی جواب ٹھہر چکی ہیں۔ آج تک کوئی جواب معقول اُن سے نہ مل سکا۔ غایت سنی اُن کی طرف سے یہ ہے کہ حجاج مذکور کو اول

۳۰۳/۱	کتبہ الامام الشافعی ریاض	۱۔ التیسرے شرح الجامع الصغیر تحت ان المیت اذا دفن
۳۸۰/۱	دار الفکر بیروت	۲۔ المستدرک لعلکم المیت یسمع خفق لعالکم
ص ۵۱	خلافت اکیڈمی سوات	۳۔ شرح الصدور بحوالہ جویر باب فتنۃ القبر
ص ۵۴	" " "	۴۔ طبرانی اوسط وابن مردویہ

لکھ کر پھاپ دے، حضرت سید صاحب کے حکم سے کمال استعمال پر چند مسطورہ تحریر ہوئی، امید کہ ہر برکت سادات کرام اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اور مسلمان بھائیوں کو نفع پہنچائے، آمین !

## فصل اول آداب سفر و مقدمات حج میں

(۱) جس کا قرض آتا ہو یا امانت پاس ہو اور اگر دے، جن کے مالی ناحق لیے ہوں واپس دے یا معاف کرائے، پتا نہ چلے تو اتنا مالی فقیروں کو دے دے۔

(۲) نماز، روزہ، زکوٰۃ جتنی عبادات ذکر پر ہوں ادا کرے اور تائب ہو۔

(۳) جس کی بے اجازت سفر مکہ رہے جیسے ماں، باپ، شوہر، اسے دفنا منہ کرے جس کا اس پر قرض آتا ہے، اُس وقت نہ دے سکے تو اس سے بھی اجازت لے، پھر بھی حج کسی کی اجازت نہ دینے سے رُک نہیں سکتا۔ اجازت میں کوشش کرے نہ ملے جب بھی چلا جائے۔

(۴) اس سفر سے مقصد صرف اللہ و رسول ہوں۔

(۵) عورت کے ساتھ جب تک شوہر یا محرم بالغ قابل اطمینان نہ ہو جس سے نکاح ہمیشہ حرام ہے سفر حرام ہے، اگر کسے گج ہو جائے گا مگر ہر قدم رنگناہ مکہ جائیگا۔

(۶) توشہ مالی حلال سے ہو ورنہ قبول حج کی تین باتیں نگرہ: نفقہ، نفقہ، نفقہ۔

(۷) حاجت سے زیادہ توشہ لے کر فقیروں کی مدد اور فقیروں پر تصدق کرتا چلے۔ یہ حج ہر رُک نشانی ہے۔

(۸) عام کتب فقہ و کفایت ساتھ لے ورنہ کسی عالم کے ساتھ جائے یہ بھی نہ ملے تو کم از کم یہ رسالہ ہمارا ہو

(۹) آئینہ، شرمہ، کنگھا، مسواک ساتھ رکھے کہ سنت ہے۔

(۱۰) اکیلا سفر نہ کرے کہ منع ہے۔ رفیق دیندار ہو کہ بددین کی ہمارا ہی سے اکیلہ ہتر ہے۔

(۱۱) حدیث میں ہے، جب تین آدمی سفر کو جائیں اپنے میں ایک کو سردار بنائیں۔ اس میں کاموں کا

انتظام رہتا ہے، سردار اسے بنائیں جو خوش خلق خاقل دیندار ہو۔ سردار کو چاہئے رفیقوں کے آرام کو اپنی آسائش پر مقدم رکھے۔

(۱۲) چلتے وقت اپنے دوستوں عزیزوں سے ملے اور اپنے قصور معاف کرائے، اور ان پر لازم ہے کہ

دل سے معاف کر دیں۔ حدیث میں ہے کہ جس کے پاس اس کا مسلمان بھائی معذرت لائے واجب ہے

کہ قبول کر لے ورنہ حوض کوثر پر آنا نہ ملے گا۔

(۱۳) وقت رخصت سب سے دُعا لے کر برکت پائے گا۔

(۱۴) ایسا سب کے دیں، جانی، اولاد، مال، تندرستی، عافیت خدا کو سونپے۔

(۱۵) لباس سفر پہن کر گھر میں چار رکعت نفل الحمد و قن سے پڑھ کر باہر نکلے، وہ رکعتیں واپس آنے تک اس کے اہل و مالی کی نگہبانی کریں گی۔

(۱۶) جدھر سفر کو جائے جمعات یا ہفتہ یا پیر کا دن ہو، اور صبح کا وقت مبارک ہے، مگر اہل جمعہ کو روز جمعہ قبل جمعہ سفر اچھا نہیں۔

(۱۷) دروازے سے باہر نکلتے ہی کہے،

بِسْمِ اللّٰهِ وَ اَعْتَصَمْتُ بِاَسْمِیْ وَ تَوَكَّلْتُ عَلَى اللّٰهِ وَ لَا حَوْلَ وَ لَا قُوَّةَ اِلَّا بِاللّٰهِ اَسْتَغْفِرُكَ اِنَّ تَعُوْذُ بِكَ  
مِنْ اَنْ یُّوَلَّی اَوْ یُعْصَلَ وَ تُعْصَدَ اَوْ تُظْلَمَ اَوْ تُظْهَلَ اَوْ یُجْهَلَ عَلَیْنَا اَحَدٌ

اور درود شریف کی کثرت کرے۔

(۱۸) سب سے رخصت کے بعد اپنی سب سے رخصت ہو۔ وقت کراہت نہ ہو تو اس میں دو رکعت نفل پڑھے۔

(۱۹) چلے وقت کہے،

اَللّٰهُمَّ اِنَّ تَعُوْذُ بِكَ مِنْ ذَلَّتْ السَّفَرِ وَ كَابَدَةِ التَّقْصِيْبِ وَ سُوءِ الْمُسْتَقْبَلِ فِی  
السَّالِیِّ وَ لَا هَیْلَ وَ لَا قُوَّةَ

ترجمہ: اے اللہ کے نام سے اور اللہ کی مدد سے اہم میں نے اللہ پر بھروسہ کیا اور ڈرنا ہوں سے پھر نہ طاقت کی طاقت مگر اللہ کی توفیق سے۔ اہم تیری پناہ چاہتے ہیں اس سے کہ خود غرض کریں یا دوسرا ہمیں غرض سے یا خود ہیکیں یا دوسرا ہیکے یا ظلم کریں یا ہم پر ظلم ہو یا جمل کریں یا ہم پر کوئی جمل کرے۔ (۲۰)  
اے اللہ اہم تیری پناہ مانگتے ہیں سفر کی مشقت اور واپسی کی بد حالی اور مال یا اولاد میں کوئی برائی حالت نظر آنے سے ۱۷

لے الترغیب والترہیب الترغیب ان یعتذرانی المرآۃ الخ مصطفیٰ البابی مصر ۳/۲۹۱

۱۷ کتاب ادعیۃ الحج والعمرة طحی ارشاد الساری فصل فی الوداع دار الکتاب العربی بیروت ص ۲

۱۸ ۱۹ ۲۰ ۲۱ ۲۲ ۲۳ ۲۴ ۲۵ ۲۶ ۲۷ ۲۸ ۲۹ ۳۰ ۳۱ ۳۲ ۳۳ ۳۴ ۳۵ ۳۶ ۳۷ ۳۸ ۳۹ ۴۰ ۴۱ ۴۲ ۴۳ ۴۴ ۴۵ ۴۶ ۴۷ ۴۸ ۴۹ ۵۰ ۵۱ ۵۲ ۵۳ ۵۴ ۵۵ ۵۶ ۵۷ ۵۸ ۵۹ ۶۰ ۶۱ ۶۲ ۶۳ ۶۴ ۶۵ ۶۶ ۶۷ ۶۸ ۶۹ ۷۰ ۷۱ ۷۲ ۷۳ ۷۴ ۷۵ ۷۶ ۷۷ ۷۸ ۷۹ ۸۰ ۸۱ ۸۲ ۸۳ ۸۴ ۸۵ ۸۶ ۸۷ ۸۸ ۸۹ ۹۰ ۹۱ ۹۲ ۹۳ ۹۴ ۹۵ ۹۶ ۹۷ ۹۸ ۹۹ ۱۰۰

واپسی تک مال اور اہل و عیال محفوظ رہیں گے۔

(۲۰) اُسی وقت تہمت کے سوا قلیبا سے قُلْ اَعُوذُ بِوَجْهِ النَّاسِ تَمَكُّمِ پانچ سو اسی سبب سے بسم اللہ پڑھے۔ پھر آخر میں ایک بار بسم اللہ شریعت پڑھ لے، راستے بھر آرام رہے گا۔  
(۲۱) نیز اس وقت رات الیذی قَرَضَ عَلَیْكَ الْقُرْآنَ لَرَأٰی مَلَکًا ذُو اَیْمٍ بَارِ پھر پڑھے بالآخر واپس آئے گا۔

(۲۲) ریل وغیرہ جس پر سوار ہو بسم اللہ کے پھر اَللّٰهُ اَکْبَرُ اور مُبَحَّاتُ اللّٰہِ تین تین بار،  
قَالَ لَیْسَ لَیْسَ اَیْمٌ بَارِ پھر کہے،  
مُبَحَّاتُ اَللّٰہِ سَحَرْنَا هَذَا وَفَاکُنَّا لَہٗ مُقْرِئِیْنَ ۝ وَنَاثِرًا اِلٰی رَبِّیْ مُسْقِطِیْنَ ۝  
اس کے شر سے بچے۔

(۲۳) ہر بلندی پر چڑھتے اَللّٰہُ اَکْبَرُ اور داخل میں اُترتے مُبَحَّاتُ اللّٰہِ  
(۲۴) جس منزل میں اُترے اَعُوذُ بِکَلِمَاتِ اللّٰہِ اَلَّتِیْ مَاتَ عَلَیْہَا مِنْ شَرِّ مَا خَلَقَ کبھی ہر نقصان سے بچے گا۔

(۲۵) جب وہ بستی نظر پڑے جس میں ٹھہرنا یا مانا چاہتا ہے کہ،  
اَللّٰہُمَّ اِنَّا نَسْتَعِیْذُ بِخَیْرِ هَذِیْہِ الْقَرْیَۃِ وَخَیْرِ اَہْلِہَا وَخَیْرِ مَا فِیْہَا وَنَعُوْذُ بِكَ مِنْ  
شَرِّ هَذِیْہِ الْقَرْیَۃِ وَشَرِّ اَہْلِہَا وَشَرِّ مَا فِیْہَا ہر بل سے محفوظ رہے گا۔

ترجمہ: اعلیٰ بیشک وہ جس نے تجھ پر قرآن فرض کیا ضرور تجھے پھرنے کی جگہ واپس لائے گا۔ (۱)  
اُعلیٰ پاک ہے اُسے جس نے اسے ہمارے بس میں کر دیا اور ہم میں اس کی طاقت نہ تھی بیشک ہم نہ ہو رہے رب کی طرف پلٹنے والے ہیں۔ (۲)

اُعلیٰ میں اللہ کی کامل باتوں کی پناہ مانگتا ہوں اس سب مخلوق کی شر سے۔ (۱)  
اُعلیٰ نبی محمد سے مانگتے ہیں اس بستی کی بھلائی اور اس بستی والوں کی بھلائی اور اس بستی میں جو کچھ ہے اس کی بھلائی اور تیری پناہ مانگتے ہیں اس بستی کی بُرائی سے اور اس میں جو کچھ ہے اس کی بُرائی سے۔ (۲)

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۲۸/۵۵ اَللّٰہُ الْقَرْنَ ۲۲/۱۲

سُورَةُ الْقُرْآنِ ۲۸/۵۵ اَللّٰہُ الْقَرْنَ ۲۲/۱۲  
سُورَةُ الْقُرْآنِ ۲۸/۵۵ اَللّٰہُ الْقَرْنَ ۲۲/۱۲  
سُورَةُ الْقُرْآنِ ۲۸/۵۵ اَللّٰہُ الْقَرْنَ ۲۲/۱۲  
سُورَةُ الْقُرْآنِ ۲۸/۵۵ اَللّٰہُ الْقَرْنَ ۲۲/۱۲



(۶۶) جس شہر میں جانے والی کے سنی عالموں اور یا شرع فقہروں کے پاس لوب سے حاضر ہو، مزارات کی زیارت کرے، حضور سیر تماشے میں وقت نہ کھو دے۔

(۶۷) جس عالم کی خدمت میں جانے وہ مکان میں ہو تو آواز نہ دے باہر آنے کا انتظار کرے اس کے حضور بے ضرورت کلام نہ کرے۔ بے اجازت لیے مسئلہ نہ پوچھے۔ اس کی کوئی بات اپنی نظر میں خلاف شرع ہو تو اعتراض نہ کرے اور دل میں نیک گمان رکھے، مگر یہ سنی عالم کے لیے، بد مذہب کے سامنے سے بھاگے۔

(۶۸) ذکر خدا سے دل بھلائے کہ فرشتہ ساتھ رہے گا، ذکر شرع و لغویات سے کہ شیطان ساتھ ہوگا، رات کو زیادہ چلے کہ سفر جلد طے ہوتا ہے۔

(۶۹) منزل میں راستے سے بچ کر اترے کہ وہاں سانپ وغیرہ موزیوں کا گڑبوتا ہے

(۷۰) راستے پر پیشاب وغیرہ باعث لعنت ہے۔

(۷۱) منزل میں سفری ہو کر نہ اتری ایک جگہ اتری

(۷۲) ہر سفر خصوصاً سفر حج میں اپنے اور اپنے عزیزوں دوستوں کے لیے دعا سے نفل نہ رہے کہ مسافر کی دعا قبول ہے۔

(۷۳) جب دریا میں سوار ہو کے :

بِسْمِ اللَّهِ مَحْرِمُهَا وَمَرْسِيَّاتُ مَرَقِي تَعْفُو رُحِيمٌ ۝ وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ ۝ وَالْأَنْصَارُ حِينًا قَبْلَهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۝ وَالسَّمُوتُ مَطُورَاتٌ ۝ بَيْبُوتِ سُبْحَانَكَ وَتَعَالَى عَمَّا يُشْرِكُونَ ۝

ڈوبنے سے محفوظ رہے گا

جب کسی مشکل میں مدد کی حاجت ہو تو بارگاہ :

يَا عِبَادَ اللَّهِ رَعَيْنُونِي ۝ اے اللہ کے بندو! میری مدد کرو۔ غیب سے مدد ہوگی، یہ حکم حدیث ہے۔

غلط ترجمہ، اللہ کے نام سے ہے اس کشتی کا چلنا اور ٹھہرنا، بیشک میرا رب ضرور بخشنے والا مہربان ہے، کامروں نے خدا ہی کی قدر جیسے چاہے تھی نہ پہچانی، حالانکہ ساری زمین قیامت کے دن بہت حقیر سی کی طرح اس کے قبضہ میں ہے اور سب آسمان اس کی قدرت سے لپٹے جائیں گے وہ پاک بلند ہے ان کی شرکت سے ۱۲ مرتبہ

۱۔ کتاب غل الیوم واللیلۃ باب ما یقول اذا رکب فی السفینۃ مجلس دائرة المعارف میرزا بادکن ص ۱۳۴

۲۔ مجمع الزوائد باب ما یقول اذا انفلتت دابة الخ دار الکتاب العربی بیروت ۱۳۲/۱۰

۳۔ کنز العمال بحوالہ طب عن عقبہ بن عزدان حدیث ۱۷۴۹۸ موسسة الرسالہ بیروت ۷/۷۰۹

(۳۴) یا صَدِّقُ ۱۳۴ بار روزانہ پڑھے مجھ کو پیاس سے بچے گا۔

(۳۵) اگر دشمن یا رہزن کا درجہ یونین پڑھے ہر بلا سے امان رہے۔

(۳۶) سونے وقت آیت الکرسی ایک بار ہمیشہ پڑھے کہ پورا اور شیعہ طائفہ سے امان رہے۔

(۳۷) اگر کوئی چیز گم ہو جائے تو کہے،

يَا جَامِعُ النَّاسِ لِيُؤْمِرَ لِيُؤْتِيَ فِيهِ مَآرِثَ اللَّهِ لَا تُخْفِضِ الْيَمِينَ وَلَا تَجْمَعِ الْيُمْنِ  
وَبَيْنَ صَلَاتِي إِلَيْهِ

ای شاہ! اللہ تعالیٰ مل جائے گی۔

(۳۸) کرایہ کے اونٹ وغیرہ پر جو کچھ بار کرنا ہو اس کے مالک کو دکھائے اور اس سے زیادہ بغیر اس کی اجازت کے نہ کرے۔

(۳۹) جانور کے ساتھ نرمی کرے، طاقت سے زیادہ کام نہ لے، سبب نہ مارے، نہ کبھی پونچھ پر مارے، حتی المقدور اس پر نہ سونے کہ سونے کا بوجھ زیادہ ہوتا ہے، کسی سے بات وغیرہ کرنے کو کچھ دیر ٹھہرنا ہو تو اتر لے اگر ممکن ہو۔

(۴۰) صبح و شام تکرار گوید و پیادہ چل لینے میں دینی دنیوی بہت فائدہ ہے۔

(۴۱) بد دونوں اور سب مخلوق سے بہت نرمی کے ساتھ پیش آئے، اگر یہ سختی کریں ادب سے کھل کرے، اس پر شفاعت نصیب ہونے کا وعدہ فرمایا ہے، خصوصاً اہل حریم خصوصاً اہل مدینہ، اہل حب کے خدایا راقی فرما کرے، بدول میں کدورت لائے، اس میں دونوں جہان کی سعادت ہے۔

(۴۲) جمال یعنی اونٹ والوں کو یہاں کے سے کرایہ والے نہ سمجھے بلکہ اپنا مخدوم جانے اور کھانے پینے میں ان سے کھل نہ کرے کہ وہ ایسوں سے ناراض ہوتے ہیں اور تھوڑی بات میں بہت خوش ہو جاتے ہیں اور امید سے زیادہ کلام آتے ہیں۔

(۴۳) سفر میں قافلہ نہ ٹھہرنے کے باعث عجوبہ خیر و محض ملا کر پڑھنی ہوتی ہے اس کے لیے لازم ہے

عَلَّهِ تَرْجَمَ، اسے بے نیاز۔ (م)

عَلَّهِ تَرْجَمَ، اسے تصنیف دی کے لیے سب لوگوں کے حق فرمانے والے بیشک اللہ وعدہ خلاف نہیں کرتا مجھے پھری گی چیز  
ملا دے ۱۲ منہ (م)

سلفہ در مشورہ تحت آیت نیک جامع الناس مکتبۃ آیت اللہ العظمیٰ قم ایران ۹/۲

کہ ظہر کے فرضوں سے فارغ ہونے سے پہلے ارادہ کر لے کہ اسی وقت عصر پڑھوں گا اور فرض ظہر کے بعد فوراً عصر کی نماز پڑھے یہاں تک کہ بیچ میں ظہر کی سستی بھی نہ ہوں، اسی طرح مغرب کے ساتھ عشا بھی انہی شرطوں سے جائز ہے اور اگر ایسا موقع ہو کہ عصر کے وقت ظہر یا عشا کے وقت مغرب پڑھنی ہو تو صرف اتنی شرط ہے کہ ظہر و مغرب کے وقت نیکے سے پہلے ارادہ کر لے کہ ان کو عصر و عشا کے ساتھ پڑھوں گا

(۴۴) داپسی میں بھی وہی طریقہ طوطا رکے جو یہاں تک بیان ہوا۔

(۴۵) مکان پر اپنے آنے کی تاریخ و وقت کی اطلاع پہلے سے دس دن سے پہلے اطلاع برگزینہ کے مخصوص عمارت میں۔

(۴۶) سب سے پہلے اپنی مسجد سے دور رکعت نفل کے ساتھ ملے۔

(۴۷) دور رکعت گھر میں اگر پڑھے پھر سب سے بکشاہ پیشانی ملے۔

(۴۸) دوستوں کے لیے کچھ نہ کچھ تحفہ ضرور ملے اور عامی کا تحفہ تبرکات حرمین شریفین سے زیادہ کیا ہے

اور دوسرا تحفہ دعا کہ مکان میں پہنچے سے پہلے استقبال کرنے والوں اور سب مسلمانوں کے لیے کرے کہ قبول ہے۔

## فصل دوم احرام اور اس کے احکام اور اُغلی حرم محترم و مکہ مکرمہ و مسجد الحرام

(۱) ہندوؤں کے لیے میقات (جہاں سے احرام باندھنا مکہ سب) وہی علم کی محاذات ہے یہ جبکہ کامران سے نکل کر سمندر میں آتی ہے، جب جدہ و تین میل رہ جاتا ہے جہاز والے اطلاع دے دیتے ہیں پہلے سے احرام کا سامان تیار کر رکھیں۔

(۲) جب وہ مکہ قریب آئے خوب مل کر نہائیں اور نہ نہا سکیں تو صرف دھو کر لیں۔

(۳) چاہیں تو مرد و سہر مند الیں کہ احرام میں بالوں کی حفاظت سے نجات ملے گی ورنہ کنگھی کر کے خوشبو دار تیل ڈالیں۔

(۴) ناخن کتریں، خط نہائیں، ٹوٹے بفل و زیر ناف دور کریں۔

(۵) خوشبو لگائیں کہ سنت ہے۔

(۶) مرد پہلے کپڑے اتاریں، ایک چادر نئی یا دھول اور ٹھیں اور ایک ایسا ہی تہبند باندھیں، یہ کپڑے

سفید بہتر ہیں۔

(۷) جب وہ جگہ آئے دور رکعت برنیت احرام پڑھیں، پہلی میں فاتحہ کے بعد قل یا ایہذا الکافرون

دوسری میں قل هو اللہ۔



یا بارود یا اس کے ذریعہ کے لیے چھری دینا، اس کے اندھے توڑنا، راکھاڑنا، پاؤں یا بازو توڑنا، اس کا دودھ دھو دینا، اس کا گوشت یا اندھے پکانا، بھوننا، بھینا، خربہ نا، کھانا، ناخن کترنا، سر سے پاؤں تک کہیں سے کوئی بال جھڈ کرنا، منہ یا سر کسی کپڑے وغیرہ سے چھپانا، بستر یا کپڑے کی تکی یا گھڑی سر پر رکھنا، عمامہ باندھنا، برقع و دستار پہننا، سوزے یا جراحی وغیرہ جوینڈی اور اقدام کے جواز کو چھپانے پہننا، سلا کپڑا پہننا، خوشبو بالوں یا بدن یا کپڑوں میں لگانا، مل گیری یا کسم کیسہ غرض کسی خوشبو کے رنگے کپڑے پہننا جبکہ ابھی خوشبو دے رہے ہوں۔ خالص خوشبو مشک، عنبر، زعفران، جاوڑی، لونگ، الائچی، دارچینی، زنجبیل وغیرہ کھانا، ایسی خوشبو کا پھل میں باندھنا جس میں فی الحال مشک ہو۔ جیسے مشک، عنبر، زعفران۔ سر یا ڈاڑھی غلط یا کسی خوشبودار ایسی چیز سے دھونا جس سے جوئیں مر جائیں۔ دھند یا دھندلی کا حصاب لگانا، گرد وغیرہ سے بال بچانا، زیتون یا تل کا تیل اگرچہ بے خوشبو ہو بدن یا بالوں میں لگانا، کسی کا سر مونڈنا اگرچہ اس کا احرام نہ ہو۔ جوں مار یا پھینکنا، کسی کو اس کے کنارے کا اشارہ کرنا، کپڑا اس کے مارے کو دھوننا یا دھوپ میں ڈالنا، بالوں میں پارہ وغیرہ اس کے مرنے کو لگانا۔ غرض جوں کے ہلاک پر کسی پر کسی طرح باعث ہونا۔

(۱۰) احرام میں یہ باتیں مکروہ ہیں

بدن کا میل چھڑانا، بال یا بدن کھل یا صابون وغیرہ بے خوشبو کی چیز سے دھونا، کنٹھی کرنا، اس طرح کھانا، کہ مال ٹوٹے یا جڑں گرے۔ انگڑیاں، کرتا یا پٹو پہننے کی طرح کندھوں پر ڈالنا، خوشبو کی دھونی یا ہاتھ پیرا کہ ابھی خوشبو دے رہا ہو پہننا، اوڑھنا۔ قصداً خوشبو سونگھنا اگرچہ خوشبودار پھل یا پتہ ہو جیسے لیموں، نارنگی، پودینہ، عطر دانہ۔ سر یا منہ پر پتی باندھنا، غلاف کعبہ کے معطر کے اندر اس طرح داخل ہونا کہ غلاف شریف سر یا منہ سے لگے ٹناک وغیرہ منہ کا کوئی حصہ کپڑے سے چھپائے، یا کوئی ایسی چیز کھانا پینا جس میں خوشبو پڑی ہو اور نہ وہ پکائی گئی ہو نہ راتلی ہو گئی ہو۔ بے سلا کپڑا اوڑھنا یا پیوندہ لگا کر اوڑھنا، ٹیکہ پر منہ رکھ کر

عن لوجمل المحرم علی راسہ شیئاً یلصقہ  
الناس یكون لا یلصقہ الناس  
کالا جنة ونحوہ فلا یحس عن النہو و  
الحایة ۱۲ منہ (م)  
اگر محرم نے کوئی ایسی شیء اٹھائی جسے لوگ پہنتے ہیں تو اب  
لباس پہننے والا سمجھا جائیگا، اور اگر لوگ اسے نہیں  
پہنتے مثلاً شب وغیرہ تو اب لباس نہ پہننا احش نہر اور  
غنائیہ کے حوالے سے ہے ۱۲ منہ (م)

اوندھالینا، مہکتی خوشبو ہاتھ سے چھونا جبکہ ہاتھ میں نہ لگ جائے ورنہ حرام ہے، بارو یا گئے پر تعویذ باندھا اگرچہ بے سٹے کپڑے میں لپیٹ کر، بلا عذر بدن پر پٹی باندھنا، سنسکا کرنا، چادر اوڑھ کر اس کے آنچلوں میں غرقہ دے لینا، تمبند باندھ کر مگر بند نہ کرنا۔

(۱۱) یہ باتیں احرام میں جائز ہیں،

انگڑ کھا، کڑتا، چنڈ لپیٹ کر اوپر سے اس طرح ڈال لینا کہ سر اور منہ نہ چھپے۔ ان چیزوں یا پاجامہ کا تمبند باندھنا۔ جھپائی یا پٹا باندھنا۔ بے میل چھڑا سنے حمام کرنا کسی چیز کے ساسے میں بیٹنا۔ پھری لگانا، انگوٹھی پہننا۔ بے خوشبو کا شرمہ لگانا۔ قصہ بغیر بال مونڈے۔ پچھنے لینا۔ آنکھ میں جو بال نیچے اسے جھد کرنا۔ سر یا بدن اس طرح کھجنا کہ بال نہ ٹوٹے، ٹھون نہ گرسے۔ احرام سے پہلے خوشبو لگائی اس کا ٹکار ہنا۔ پالتو جانور اونٹ، گائے، بکری، مرغی کا ذبح کرنا، پکانا، کھانا، اس کا دودھ دھونا۔ انڈے توڑنا، بھوننا، کھانا۔ کھانے کے لیے ٹھیلی کا شکار کرنا کسی دریائی جانور کا مارنا دوا یا غذا کے لیے نہ ہو نری تغریٰ منظور ہو جس طرح لوگوں میں رائج ہے تو شکار دریا ہو یا جنگل خودی حرام ہے اور احرام میں سخت تر حرام۔ منہ اور سر کے سوا کسی اور جگہ زخم پر پٹی باندھنا۔ سر یا گال کے نیچے ٹیکہ رکھنا۔ سریا ناک پر اپنا یا دوسرے کا ہاتھ رکھنا۔ کان کپڑے سے چھپانا۔ ٹھوڑی سے نیچے وارٹھی پر کپڑا آنا۔ سر پر سینی اور بوری اٹھانا۔ جس ٹھانے کے پکے میں مشک وغیرہ پڑے ہوں اگرچہ خوشبو دیں یا بے پکائے جس میں خوشبو ڈالی اور وہ بو نہیں دیتی اس کا کھانا پینا۔ گھی یا چربی یا کرؤا تیل یا ناریل یا بادام یا کدو یا کاٹھنوکا تیل کہ بسا یا نہ ہو بدن یا بالوں میں لگانا۔ خوشبو کے رنگے کپڑے پہننا جبکہ ان کی خوشبو جاتی رہی ہو

اگر کسی نے سر پر	اگر کسی نے سر پر	عنه يكره تعصيب ما اسه ولو عصبه يوما او
ایک دو یا رات ہو تو اس پر صدقہ ہوگا، اور اگر	ایک دو یا رات ہو تو اس پر صدقہ ہوگا، اور اگر	ليلا فعليه صدقة ولا شيء عليه لو عصب
سر کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ پر پٹی باندھی خواہ	سر کے علاوہ جسم کے کسی اور حصہ پر پٹی باندھی خواہ	غيره من بدنه لعنة او لغير علة
کسی تکلیف کی وجہ سے تھی یا بلا وجہ، تو کوئی ششی	کسی تکلیف کی وجہ سے تھی یا بلا وجہ، تو کوئی ششی	لكنه يكره بلا علة او فتنه القدير
لازم نہ ہوگی، ہاں بلا وجہ باندھنا مکروہ ہوگا اور	لازم نہ ہوگی، ہاں بلا وجہ باندھنا مکروہ ہوگا اور	۱۲ منہ (ہ)
فتح القدير ۱۲ منہ (ت)	فتح القدير ۱۲ منہ (ت)	

مگر کسم کیسے کارنگ مرد کو دیسے ہی حرام ہے۔ دیسے کے لیے لڑنا جھگڑنا بلکہ حسب حاجت فرض و واجب ہے۔  
موتا پھٹنا جو پاؤں کے جوڑ کو نہ چھپائے۔ بے بسے کپڑے میں لپیٹ کر تعویذ نکلے میں ڈالنا۔ آئینہ دیکھنا۔ ایسی  
خوشبو کا چھوٹنا جس میں فی الحال تک نہیں جیسے اگر لبان، صندلی یا اس کا آنچل میں باندھنا۔ نکاح کرنا۔

(۱۲) ان مسائل میں مرد و عورت برابر ہیں مگر عورت کو چند باتیں جائز ہیں، سر چھپانا، بلکہ نامحرم کے  
سائے اور عازہ میں فرض ہے تو سر پر بستر بقیچہ اٹھانا بدرجہ اولیٰ، گوند وغیرہ سے بال جمانا، سر وغیرہ پر پٹی  
نواہ باندھنا، بلکہ تعویذ باندھنا اگر چہ سی کر، خلافت کعبہ کے اندر ٹوں داخل ہونا کہ سر پر رہے منہ پر نہ آئے،  
دستار منہ سے سٹے کپڑے پہننا، عورت اتنی آواز سے لبیک نہ کہے کہ نامحرم سنے، ہاں اتنی آواز نہ پڑھنے  
میں ہمیشہ سب کو ضرور ہے کہ اپنے کان تک آواز نہ آئے۔

تنبیہ: احرام میں منہ چھپانا عورت کو بھی حرام ہے۔ نامحرم کے آگے کوئی شکلا وغیرہ منہ سے بچا ہوا  
نہاٹنے رکھے۔

(۱۳) جو باتیں احرام میں ناجائز ہیں وہ اگر کسی عذر سے یا بھول کر ہوں تو گناہ میں، مگر ان پر جو جرمانہ  
مقرر ہے ہر طرف دینا آئے گا اگرچہ بے قصد ہوں سہوا یا جبراً یا سہوتہ میں۔

(۱۴) وقت احرام سے رمی عمرہ تک (حس کا ذکر آگے آئے گا) اکثر اوقات لبیک کی بے شمار کثرت رکھے  
غصہ نہ چڑھائی پر چڑھتے اترتے۔ دو قافلوں کے ملنے، صبح شام پھیل رات، پانچوں نمازوں کے بعد مرد  
باوا رکھیں مگر اتنی بلند کہ اپنے آپ یا دوسرے کو تکلیف نہ ہو۔

(۱۵) جب حرم کے متصل پہنچے سر جھکائے۔ آنکھیں شرم گناہ سے نیچی کیے خشوع و خضوع سے داخل  
ہو، اور ہوسکے تو پیادہ ننگے پاؤں اور لبیک و دعا کی کثرت رکھے، اور بہتر یہ کہ دن کو داخل ہو سارے۔

(۱۶) مکہ مکرمہ کے گرد اگر دکنی کو سس کا جنگل ہے، ہر طرف اس کی حدیں بنی ہوئی ہیں، ان حدوں کے  
اندر نہ لگھاس لگھاس لگنا، خود رو پیڑ کا کاٹنا، وہاں کے وحشی جانوروں کو تکلیف دینا حرام ہے یہاں تک  
کہ اگر سخت دھوپ ہو اور ایک ہی پیر ہے اس کے سایہ میں ہرن جیسا ہے تو جائز نہیں کہ اپنے بیٹھے کیلئے  
اسے اٹھائے، اور اگر کوئی وحشی جانور بیرون حرم کا اس کے ہاتھ میں تھا اسے لئے ہوئے حرم میں داخل ہو گیا  
اب وہ جانور حرم کا ہو گیا، فرض ہے کہ فوراً اسے آزاد کرے۔ مگر منعک میں جنگلی کبوتر بکثرت ہیں، ہر مکان میں

عصہ چیل، کوتا، چوہا، چھپکلی، سانپ، بچھو، بر، کھٹکل، چنجر، پتو وغیرہ خبیث اور مذہبی جانوروں  
کا قتل حرم میں بھی جائز ہے اور احرام میں بھی۔ (۱۷)

رہتے ہیں خبردار ہرگز انھیں نہ اڑائے نہ ڈالے نہ کوئی ایذا پہنچائے۔ بعض اوجھڑاؤ کے عالم میں جیتے جیسے کجوتروں کا ادب نہیں کرتے، ان کی ٹیس نہ کرے، مگر برا انھیں بھی نہ کہے۔ جب وہاں کے جاہلوں کا ادب سے تو مسلمان افسان کا کیا کہنا۔

(۱۷) جب رب العالمین جل جلالہ کا شہر نظر پڑے ٹھہر کر دعا مانگے اور درود شریف کی کثرت کرے، اور افضل یہ ہے کہ نہاد و حوکر داخل ہو اور وہ فرمیں جنت المعلیٰ کے لیے فاتحہ پڑھے۔

(۱۸) جب یہی میں پہنچے جہاں سے کبیرہ مغل نظر آئے اللہ اکبر عظیم قبول و اجابت کا وقت ہے صدق دل سے اپنے اور تمام عزیزوں و دوستوں مسلمانوں کے لیے مغفرت و عافیت مانگے، اور فقیر ایک دعا سے جامع عرض کرتا ہے درود شریف کی کثرت کریں اور اسے کم از کم تین بار پڑھیں :

اَللّٰهُمَّ هَذَا عَبْدُكَ وَآتَاكَ عَبْدُكَ اَسْأَلُكَ الْغُفْرَانَ الْغَفِيْرَةَ فِي الْبَدِيْنِ وَالْاٰخِرَةِ  
وَلَا اَجْرَ لِيْ وَلَا لِوَالِدِيْ وَلَا لِغُلَامِيْ وَلَا لِمَنْ مِّلْتَ وَلَا لِعَبْدِكَ اَحْمَدٌ سَعْدًا اَنْتَ  
تَقِيْعُ غُلْفِ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْهُمَا وَارْحَمْهُمَا وَارْحَمْ اَنْصُرُوْهُ  
تُصَرِّحُ اَعِيْزُوْهُ۔

پھر درود شریف پڑھیں۔

(۱۹) یٰٰرَبِّیٰ ذِکْرُہ اور رسول اور اپنے تمام مسلمانوں کے لیے دعا ہے فلاج داین کرتے ہو اباب سلام تک پہنچے اور اس آیت نہ پاک کہ جو سوسے کر دابنا پاؤں پہلے رکھ کر داخل ہو اور کہے :

بِسْمِ اللّٰهِ وَالْحَمْدُ لِلّٰهِ وَالسَّلَامُ عَلٰی رَسُوْلِ اللّٰهِ اَللّٰهُمَّ صَلِّ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ  
عَلٰی اٰلِ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَ رَزِّقْ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ اَللّٰهُمَّ اغْفِرْ لِيْ ذُنُوْبِيْ وَ  
اَفْتَحْ لِيْ اَبْوَابَ رَحْمَتِكَ۔

ترجمہ: اے الہی یہ تیرا گھر ہے اور میں تیرا بندہ، انہی ایسے تجھ سے پناہ مانگتا ہوں، گناہوں کی لعانی اور دین و دنیا و آخرت میں ہر بلا سے محفوظ رہنے کے لیے اور اپنے ماں باپ اور سب مردوں عورتوں اور تیرے حقیر بندے سے امداد رضا بن بقی علی کے لیے، الہی اس کی زبردست امداد فرما، آمین

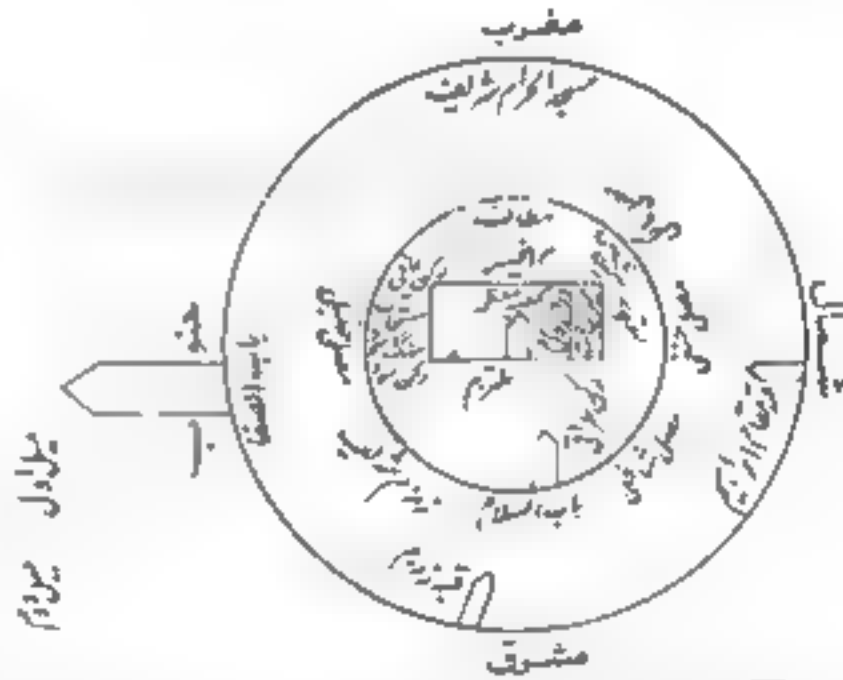
علیہ اللہ کے نام سے ہر سب خوبیاں خدا کو اور رسول اللہ پر سلام، الہی درود بھیج ہمارے آقا محمد اور ان کی آل اور ان کی سیبوں پر، الہی! میرے گناہ بخش دے اور میرے لیے اپنی رحمت کے دروازے کھول دے۔ (م)



(۲۰) یہ دُعا خوب یاد رکھ کے جب کبھی مسجد الحرام شریف خواہ مسجد میں داخل ہو اسی طرح جائے اور یہ دُعا پڑھے ، اور جب کسی مسجد سے باہر آئے پہلے یا یاں پاؤں ماہر رکھے اور یہی دُعا پڑھے مگر اخیر میں تَرْحُمَتُكَ کی جگہ فَضْلُكَ رکھے اور یہ لفظ اور پڑھائے : وَتَسْقِلُ اَبْوَابَ رِثْوَتِكَ ۔ اس کی برکات دینی و دنیا میں بے شمار ہیں ، وَالْحَمْدُ لِلّٰہ ۔

## فصل سوم طواف و سعی صفا و مرہ کا بیان

اب کہ مسجد الحرام میں داخل ہوا اگر جماعت قائم یا نماز فرض خواہ وتر یا سنت مؤکدہ کے قوت ہونے کا خون نہ ہو تو سب کا سر سے پہلے متوجہ طواف ہو کہ بعد شمع ہے اور تہ پودانہ دیکھتا نہیں کہ پروانہ شمع کے گرد کیسے قربان ہوتا ہے یوں تو بھی اس شمع پر قربان ہونے کے لیے مستعد ہونا ، پہلے اس مقامِ کریم کا نقشہ دیکھے کہ جہات کی جانبِ خوب ذہن میں آجئے ۔



مسجد الحرام ایک وسیع اماط ہے جس کے کنارے کنارے پر کثرتِ اذان اور آگے جانے کے دروازے ہیں اور بیچ میں صفا ایک گول دائرہ ہے جس میں سنگ مرمر بچھا ہے اسی کے بیچ میں کعبہ معلوم ہے نبی صلی اللہ

صلی اللہ کے دروازوں میں آسانی فرما۔ (ت)





لکھتے ہوئے در کعبہ تک بڑھو، جب حجر مبارک کے سامنے سے گزر جاؤ سیدھے ہر لوحانہ کعبہ کو اپنے بائیں ہاتھ سے لے کر ٹوں چلو کہ کسی کو ایذا نہ دو۔

(۶) مرد زل کرتا چلے یعنی جلد جھوٹے قدم رکھنا شانے ہوتا جیسے قوی و بہادر لوگ چلنے میں اڑکوتا نہ دوڑتا، جہاں زیادہ جھوم جو جائے اور زل میں اپنی یا غیر کی ایذا ہو اتنی دیر زل ترک کرو۔

(۷) طواف میں جس قدر خانہ کعبہ سے نزدیک ہو بہتر ہے، مگر نہ اتنے کہ پشتہ دیوار پر جسم یا کپڑا لگے اور نزدیکی میں کثرت جھوم کے سبب زل ہو سکے تو دُوری بہتر ہے۔

(۸) جب ملتزم، پھر رکنِ حاقی، پھر میزاب اورتہ، پھر رکنِ شامی کے سامنے آؤ تو یہ سب دُعا کے مواقع ہیں ان کے لیے خاص خاص دُعائیں کہ جو اہل البیان شریف میں مذکور ہیں سب کا یاد کرنا دشوار ہے اس سے وہ اختیار کرو جو محمد رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے سچے وعدے سے تمام دعاؤں سے بہتر و افضل ہے یعنی یہاں اور تمام مواقع میں اپنے لیے دُعا کے بدلے اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجو، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں،

رَ ذَا يَتَكَلَّمُ هَتَمًا وَيَقْصُرُ لَكَ ذُكْرًا - اِیسا کرے گا تو اللہ تعالیٰ تیرے سب کام تیرے گا اور تیرے گناہ معاف فرما دے گا۔

(۹) طواف میں دُعا درود کے لیے رُکنا نہیں بلکہ پستے میں پڑھو۔

(۱۰) دُعا درود چلا چکا کر نہ پڑھو جس طرح مطوف پڑھاتے ہیں بلکہ آہستہ اس قدر کہ اپنے کان تک آواز آئے۔

(۱۱) جب رکنِ یمنی کے پاس آؤ تو اسے دونوں ہاتھ یا دھننے سے ترکا چھو نہ صرف بائیں ہاتھ سے اور چاہو تو اسے بوسہ بھی دو اور نہ ہو سکے تو یہاں ٹکری سے ٹھونکنا یا اشارہ کر کے ہاتھ چڑھنا نہیں۔

(۱۲) جب اس سے بڑھو تو یہ مستجاب جہاں ستر ہزار فرشتے دُعا پر آمین کہیں گے وہی دُعا مانع پڑھے یا اپنے اور سب احباب و مسلمین اور اس حقیر و ذلیل کو نیت سے صرف درود شریف کافی ہے۔

(۱۳) اب چودہ بارہ جہز تک آئے یہ ایک پھیرا ہوا، تو نہی سات پھیرے کرو، مگر باقی پھیروں میں وہ نیت کرنا نہیں کہ نیت قرابتہ میں ہو چکی، اور دل صرف اگلے تین پھیروں میں ہے اور باقی چپ رہیں آہستہ بے جدش شانہ معمولی چالی سے چلو۔

(۱۴) جب ساتویں پھیرے ہو جاتیں آخر میں پھر حجر کو بوسہ دیا وہی طریقہ ہاتھ یا کھڑکی کے پر تو۔  
 (۱۵) بعد طواف مقام ابراہیم میں اگر آئہ کریمہ والے تھیں تو ایمن قفہ میں ابراہیم مصلیٰ نے پڑھ کر  
 دو رکعت طواف کہ واجب ہیں قل یا اور قل ھو اللہ سے پڑھو۔ اگر وقت کراست مثلاً طلوع صبح سے بلندی  
 آفتاب تک یا دوپہر یا نماز عصر کے بعد غروب تک نہ ہو ورنہ وقت مکمل جلنے پر بعد کو پڑھو۔ یہ رکعتیں پڑھ کر  
 دُعا مانگو، یہاں حدیث میں ایک دُعا ارشاد ہوئی جس کے فائدوں کی عظمت اس سے گننا ہی چاہتی ہے۔  
 اَللّٰهُمَّ اِنَّكَ تَعْلَمُ سِرِّيْ وَ عَلَیْكَ اَقْبَلُ مَعْنِ رَبِّیْ وَ تَعْلَمُ حَاجَتِیْ  
 قَاطِعِیْ شَوْكِیْ وَ تَعْلَمُ مَا فِیْ نَفْسِیْ قَا غِیْزِیْ ذُنُوْبِیْ كَتَبْتُمْ لِیْ اَمْسَلْتُكَ  
 رَیْبًا تَا یُّبُ شَرِّ قُبْنِیْ وَ بَقِیْتُ صَادِقًا حَتّٰی اَخْلَعُوْا اَنْفَ لَیْصِیْبُنِیْ اِلَّا مَا كَتَبْتَ لِیْ  
 وَ رَضِیْ مِنْ الْمَعِیْشَةِ بِمَا قَسَمْتَ لِیْ یَا اَرْحَمَ الرَّاحِمِیْنَ ۝

حدیث میں ہے اللہ عزوجل فرماتا ہے جو یہ دُعا کرے گا اس کی خطا بخش دوں گا، غم دور کر دوں گا، محتاجی  
 سے نکال لوں گا، ہر تاجر سے بڑھ کر اس کی تجارت رکھوں گا، دنیا ناچار و مجبور اس کے پاس آئے گی  
 گردہ اسے نہ چاہے۔

(۱۶) پھر طہریم پر ہواؤ اور قریب حجر اس سے لپٹو اور اپنا سینہ اور پیٹ اور کبھی دینار رخسارہ کبھی بایاں  
 رخسارہ اس پر رکھو اور دونوں ہاتھ سر سے اوپر کر کے دیو پر پھینکو، یاد اپنا ہاتھ دروازے اور  
 بایاں سنگ اسود کی طرف۔ اور یہاں کی دُعا یہ ہے۔

علیہ اور مقام ابراہیم کو نماز کی جگہ بناؤ ۱۲ منہ (م)  
 علیہ الہی اثمیرا چھپاؤ اور ظاہر سب جانتا ہے، تو میرا عذر قبول فرما اور میری حاجت تجھے معلوم ہے،  
 تو میری مراد دے اور جو میرے دل میں ہے تو جانتا ہے، تو میرے گناہ بخش دے، الہی! میں تجھ  
 سے مانگتا ہوں وہ ایمان جو میرے دل میں پرست ہو جائے، اور سچا یقین کہ میں جانوں کہ مجھے وہی ملے گا  
 جو تو نے میرے لیے لکھ دیا ہے اور میں اس معاشق پر راضی ہوں جو تو نے مجھے نصیب کی ہے اے  
 سب مہربانوں سے بڑھ کر مہربان ۱۳ منہ (م)



درو میں مشغول مردہ کو چلو۔

(۲۲) جب پہلا میل آتے مرد دوڑنا شروع کریں (مگر نہ حد سے زائد نہ کسی کو ایذا دیتے۔ یہاں تک کہ دوسرے میل سے نکل جائیں، اس درمیان میں سب دعا پر کوشش تمام کرو، یہاں کی دعا یہ ہے:

سَمِّتْ اَغْفِرْ لِيْ وَارْحَمْ وَاَنْتَ الْاَلَمُّ الْاَلَمُّ الْاَلَمُّ

(۲۳) دوسرے میل سے نکل کر پھر آہستہ بولو یہاں تک کہ مردہ پر پہنچو۔ یہاں پہلی سیڑھی چڑھنے بلکہ اس کے قریب کھڑے ہونے سے مردہ پر صعود دل جاتا ہے، یہاں اگرچہ عمارتیں بن جانے سے کعبہ نظر نہیں آتا مگر دُعا پر کعبہ ہو کر جیسا صفا پر کیا تھا کرو۔ یہ ایک پھیرا ہوا۔

(۲۴) پھر صفا کو جاؤ پھر آؤ، یہاں تک کہ ساتواں پھیرا مردہ پر ختم ہو، ہر پھیرے میں اسی طرح کریں، اس کا نام دسویں ہے، واضح ہو کہ عمرہ صرف انہی افعال طواف و سعی کا نام ہے۔ قرآن و تمتع والے کے لیے بھی یہی عمرہ ہو گیا اور افراد والے کے لیے یہ طواف و سعی کا نام ہے۔

(۲۵) تہران یعنی جس نے قرآن کیا ہے اس کے بعد طواف و سعی کی نیت سے ایک طواف و سعی اور بجالائے۔

(۲۶) تہران اور مفرد جس نے افراد کیا تھا بیک کہتے ہوئے احرام کے ساتھ مکہ میں ٹھہریں، ان کی لبیک دسویں تاریخ ربیع الثانی کے وقت ختم ہوگئی تھی ۱۰۵۱ھ کے نکلیں گے جس کا ذکر ان شہادت تھامے آتا ہے، مگر تمتع جس نے تمتع کیا تھا وہ اور محترم یعنی زائرہ کرنے والا شروع طواف کعبہ معطلہ سے سنگ بڑ شریف کا پہلا بوسہ لیتے ہی لبیک چھوڑ دیں اور طواف و سعی نہ کرو۔ کے بعد حلق کریں یعنی مرد سارا سر منڈا دیں یا تقصیر یعنی مرد و عورت بال کترہ انہیں اور احرام سے باہر آئیں، پھر تمتع چاہے تو انہیں ذی الحجہ تک بے احرام رہے، مگر افضل یہ ہے کہ جلد حج کا احرام باندھ لے۔ اگر یہ خیال نہ ہو کہ دن زیادہ ہیں یہ

علیٰ اسے میرے رب بخش دے اور رحم فرما تو ہی سب سے زیادہ عزت والا سب سے بڑا کریم والا ۱۲ (م)  
علیٰ کبھی احرام کے ساتھ ہی منیٰ میں قربانی کے لیے جانور بھراہ لیتے ہیں اسے سوق دے دیتے ہیں، اگر کسی تمتع نے ایسا احرام باندھا تو اب اسے عمرہ کے بعد احرام کھولنا جاتا ہے۔ ہوگا بلکہ تہران کی طرح احرام میں رہے اور لبیک کہا کرے یہاں تک کہ دسویں کو رمی کے ساتھ لبیک چھوڑے، پھر قربانی کے بعد حلق یا تقصیر کر کے احرام سے باہر آئے ۱۲ (م)

الحکم المتفق مع ارشاد الساری باب السعی بین الصفا والمروة دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۱۱۷

قیدیں نہ نبھائیں گی۔

**تنبیہ :** طواف قدوم میں اضطباع درمل اور اس کے بعد صفادوم وہی سعی ضرور نہیں مگر اب نہ کرے گا تو طواف الزیارت میں کج کج کا طواف فرض ہے جس کا ذکر ان شاء اللہ آتا ہے، یہ سب کام کرنے ہوں گے، اور اس وقت ہجوم بہت ہوتا ہے عجب نہیں کہ طواف میں رمل اور سعی میں دوڑنا نہ ہو سکے اور اس وقت ہر چکا تو طواف زیارت میں ان کی حاجت نہ ہوگی، لہذا ہم نے ان کو مطلقاً داخل ترکیب کر دیا۔

(۲۷) مفرد وقار تو حج کے رمل وہی ہے طواف قدوم میں فارغ ہو لیے مگر تمتع نے جو طواف وہی کیے وہ عمرہ کے تھے، حج کے رمل وہی اس سے ادا نہ ہوتے اور اس پر طواف قدوم ہے نہیں کہ وقار کی طرح اس میں یہ امور کر کے فراغت پائے، لہذا اگر وہ بھی پہلے سے فارغ ہو لینا چاہے تو جب حج کا اعزام پانچ سے گھاس کے بعد ایک نفل طواف میں رمل وہی کرے اب اسے طواف الزیارت میں ان کی حاجت نہ ہوگی۔

(۲۸) اب یہ سب حجاج وقار، تمتع، مفرد کوئی جس کو منی جانے کے لیے مکہ معظمہ میں آٹھویں تاریخ کا انتظار کر رہے ہیں، ایام اقامت میں جس قدر ہو سکے رطواف بے اضطباع درمل وہی کرتے رہیں، باہر والوں کے لیے یہ سب سے بہتر جہاد ہے اور ہر سات پھیروں پر مقام ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں دو رکعت پڑھیں۔

(۲۹) اب خواہ منی سے واپسی پر سب کبھی رات یا دن یا کبھی آٹھ روز پر پڑے لا اِلٰہَ اِلَّا اللہ و اللہ و اللہ اَکْبَرُ دہریں بار کہیں اور تہی صلے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجیں دُعا کریں کہ یہ وقت قبول ہے۔

(۳۰) طواف اگرچہ نفل ہو اس میں چہ باتیں حرام ہیں،

بے وضو طواف کرنا۔ کوئی فقہ جو ستر میں داخل ہے اس کا چارم کھلا ہونا مثلاً ران یا آزد عورت کا کان۔ بے مجبوری سواری پر یا کسی کی گرد میں یا کندھوں پر طواف کرنا۔ بلا عذر جینہ کر سکرنا یا گھٹنوں چننا۔ کعبہ کو داہنے ہاتھ پر لے کر اٹھا طواف کرنا۔ طواف میں حطیم کے اندر ہو کر گرنا۔ سات پھیروں سے کم کرنا۔ یہ باتیں طواف میں مکروہ ہیں۔

فصول بات کرنا۔ بیچنا۔ خریدنا۔ حمد و نعت و منقبت کے سوا کوئی شعر پڑھنا۔ ذکر یا تو عا یا تلاوت یا کوئی کلام بلند آواز سے کرنا۔ ناپاک کپڑے میں طواف کرنا۔ رمل یا اضطباع یا بوسہ سنگ اسود جہاں جہاں ان کا حکم ہے ترک کرنا۔ طواف کے پھیروں میں زیادہ فاصلہ دینا یعنی کچھ پھیرے کر لیے پھر دیر تک ٹھہر گئے یا اور کسی کام میں لگ گئے۔ باقی پھیرے بعد کو کیے مگر وضو جاتا رہا تو کراٹے یا جماعت قائم ہوئی اور اس نے نماز ابھی نہ پڑھی ہو تو شریک ہو جائے بلکہ جنازہ کی جماعت میں بھی طواف چھوڑ کر مل سکتا ہے باقی جہاں سے چھوڑتا



اگر پورا کوسے۔ یوں ہی پیشاب یا خاندہ کی ضرورت ہو تو چلا جائے وضو کر کے باقی پورا کرے۔ ایک طواف کے بعد جب تک اس کی رگتیں نہ پڑھ لیں وہ سراسر طواف شروع کر دینا اگر کراہت نماز کا وقت ہو جیسے طلوع صادق سے طلوع آفتاب یا نماز عصر پڑھنے کے بعد سے غروب آفتاب تک کہ اس میں متعدد طواف لیے فصل نماز جائز ہیں، وقت کراہت نکل جائے تو ہر طواف کے لیے دو رکعت ادا کرے۔ خطبہ نامہ کے وقت طواف کرنا، ہاں اگر خود پہل جماعت میں پڑھ چکا تو باقی جماعتوں کے وقت طواف کرنے میں حرج نہیں اور نمازیوں کے سامنے سے گزر سکتا ہے کہ طواف بھی مثل نماز ہی ہے۔ طواف میں کچھ کھانا۔ پیشاب یا پاخانہ یا یریح کے تعذیضے میں طواف کرنا۔

(۳۲) یہ باتیں طواف وسعی دونوں میں جاری ہیں،

مشہوم کرنا۔ جرابہ دینا۔ پانی پینا۔ حمد و نعت و منقبت کے اشعار آہستہ پڑھنا۔ اور سستی میں کھانا کھا سکتا ہے۔ حاجت کے لیے کلام کرنا۔ قوی پوچھنا۔ قوی دینا۔

(۳۳) طواف کی طرح سعی بھی بلا ضرورت سوار ہو کر یا میٹھ کر ناجائز و گناہ ہے۔

(۳۴) سعی میں یہ باتیں مکروہ ہیں،

تنبہ حاجت اس کے پھیروں میں زیادہ فصل دینا مگر حاجت قائم ہو تو چلا جائے، یونہی شرکت جنازہ یا قضا سے حاجت یا تجدید وضو اگر سعی میں ضرور نہیں۔ خرید و فروخت۔ حصول کلام۔ عشا یا مردہ پر نہ چڑھنا۔ مرد کا سعی میں بلا غدر نہ دوڑنا۔ خوف کے بعد بہت تاخیر رکے سی کرنا۔ ستر عورت نہ چونا۔ پریشان نظری یعنی ادھر ادھر فضل دیکھنا سعی میں بھی مکروہ ہے اور طواف میں اور زیادہ مکروہ۔

مسئلہ: بے وضو بھی سعی میں کوئی حرج نہیں، ہاں با وضو مستحب ہے۔

(۳۵) طواف وسعی کے سبب مسافر مذکورہ میں عورتیں بھی شریک ہیں مگر اضطباع، رقل، سستی میں دوڑنا ان کے لیے نہیں۔ عزائم کے ساتھ ہر سنگ اسود یا مٹی رکی یا پانی یا قرۃ کعبہ یا زم زم کے اندر نظر یا خود پانی بھرنے کی کوشش نہ کریں۔ یہ باتیں یوں مل سکیں کہ نا محرم سے بدن نہ چھوئے تاخیر ورنہ الگ تھلک رہنا اس کے لیے سب سے بہتر ہے۔

## فصل چہارم منی کی روانگی اور عرفہ کا وقوف

(۱) ساتویں تاریخ مسجد حرام میں بعد نماز ظہر امام خطبہ پڑھے گا اسے سنو۔

(۲) یوم الترویج کہ آٹھ تاریخ کا نام ہے جس نے احرام نہ اندھا ہو۔ باندھ لے اور ایک قس طواف میں رقل سعی جیسا کہ اوپر گزرا، کھلے۔

(۳) جب آفتاب نکل آئے منی کو چلو اور جو سیکے تو پیادہ کہ جب تک منہ معطر نہ ہو کر آؤ گے ہر قدم پر سات سو نیکیاں لکھی جائیں گی، سو ہزار کا کھ، سو لاکھ کا کروڑ، سو کروڑ کا ارب، سو ارب کا کھرب۔ یہ نیکیاں تمہیں ۸۰ کھرب ۴۰ ارب ہوتی ہیں۔ اور اللہ کا فضل اس نبی کے صدقہ میں اس امت پر ہے تمہارے جل و علا سے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، والحمد للہ رب العالمین۔

(۴) راستے بھر لبتیک دعا اور درود و ثنا کی کثرت کرو۔

(۵) جب منی نظر آئے کہو:

اللّٰهُمَّ هَذَا جَنِّي فَأَمِّنْهُ مَعِيَ بِمَا هَمَمْتُ بِهِ عَلَى أَوْلِيَاءِكَ يَا

(۶) یہاں رات کو غمرو، آج ظہر سے نویں کی صبح تک پانچ نمازیں مسجد خیف میں پڑھو۔ آج کل بعض مطلقوں نے یہ نکالی ہے کہ آٹھویں کو منی نہیں ٹھہرتے سیدھے عرفات پہنچتے ہیں، ان کی رہنمائی اور اس سبب عظیمہ کو ہرگز نہ چھوڑو، قافلہ کے اصرار سے ان کو بھی مجبور ہونا پڑے گا۔

(۷) شب عذہ منی میں ذکر و عبادت سے جاگ کر صبح کرو، سونے کے بہت دن پڑے ہیں، اور نہ ہو تو کم از کم عشاء و صبح تو جماعت اولیٰ سے پڑھو کہ شب بیداری کا ثواب ملے گا، اور با وضو سو کہ روح عرش تک بلند ہوگی۔

(۸) صبح تک مستحب وقت نہ پڑے کہ جبکہ ذکر و درود میں غفلت رہو یہاں تک کہ آفتاب کوہ تعمیر پر کہ مسجد خیف شریف کے سامنے ہے چمکے، اب عرفات کو چلو، دل کو خیال غیر سے پاک کرنے میں کوشش کرو کہ آج وہ دن ہے کہ کچھ کاج قبول کریں گے اور کچھ ان کے صدفے میں گش دیں گے۔ محروم وہ جو آج محروم رہا، دوسرے آئیں تو ان سے لڑائی نہ باندھو کہ یوں بھی دشمن کا مطلب حاصل ہے وہ تو یہ چاہتا ہے کہ تم اور خیال میں لگ جاؤ، لڑائی باندھی جائے جب بھی تو اور خیال پڑے بدواں کی طرف دھیان ہی نہ کرو یہ سمجھ لو کہ کوئی اور وجود ہے جو ایسے خیالات لا رہا ہے مجھے اپنے رب سے کام ہے یوں ان شاء اللہ وہ مردود و ناکام واپس جائے گا۔

(۹) راستے بھر ذکر و درود میں بسر کرو، بے ضرورت کچھ بات نہ کرو، لبیک کی بار بار کثرت کرتے چلو۔

(۱۰) جب نگاہ جبل رحمت پر پڑے ان امور میں اور زیادہ کوشش کرو کہ ان شاء اللہ تعالیٰ وقت قبول ہے۔

علیٰ ایہ منی ہے تو مجھ پر وہ احسان کر جو تو نے اپنے دوستوں پر کئے ۱۲ (۴)

ملہ کتاب ادعیۃ الحج والعمرة علیٰ ارشاد الساری، فصل فاذا کان الیوم اشائی الخ دار الکتب العربیہ بیروت ص ۱۷

(۱۱) عرفات میں اس کو مبارک کے پاس یا جہاں جگہ طے شارع عام سے بچ کر اترو۔  
 (۱۲) آج کے حج میں کہ ٹاکھوں آدمی ہزاروں ڈیرے بنیے ہوتے ہیں اپنے ڈیرے سے جا کر واپسی میں اس کا ملنا دشوار ہوتا ہے اس لیے پہچان کا نشان قائم کر کر ڈیرے نظر آتے۔  
 (۱۳) مستورات ساتھ بروی توان کے برقعہ پر بھی کوئی خاص کپڑا علامت چمکتے رنگ کا لگا دو کہ دوسرے دیکھ کر تمیز کر سکیں اور دل میں تشویش نہ رہے۔

(۱۴) دوپہر تک رباہ و وقت اللہ کے حضور زاری اور باخلاص بیت حسب استطاعت تصدق و خیرات و ذکر و لبیک و درود دعا و استغفار و کلمہ توحید میں مشغول رہو۔ حدیث میں ہے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں اسب سے بہتر وہ چیز جو آج کے دن میں منے اور مجھ سے پہلے اعیانے کی ہے۔  
 لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَدَا الْمَلِكُ وَلَهُ الْحَمْدُ يُحْيِي وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ لَا يَمُوتُ بِيَدِهِ الْخَيْرُ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ

(۱۵) دوپہر سے پہلے کھانے پینے وغیرہ ضروریات سے فارغ ہو لو کہ دل کسی طرف نکلا رہے۔ آج کے دن جیسے عاتی کو روزہ مناسب نہیں کہ دعا میں ضعف ہو گا۔ یونہی پیٹ بھر کر کھانا سخت ضرر اور عظمت و کسل کا باعث ہے۔ تین روٹی کی بھر کر الا یہ ہی کھائے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے تو ہمیشہ کے لیے یہی حکم دیا ہے اور خود دنیا سے تشریف ملے گئے اور بھوک لگتی کبھی پیٹ بھر کر نہ کھائی حالانکہ اللہ کے حکم سے تمام جہاں اختیار میں تھا اور ہے۔ اور اگر افزا و برکات لینا چاہو تو نہ صرف آج بلکہ ہر شریفین میں جب تک صاف ہو تہائی پیٹ سے زیادہ ہرگز نہ کھاؤ۔ مانو گے تو اس کا فائدہ۔ رہا نہ گے تو اس کا نقصان آنکھوں سے دیکھ لو گے۔ ہفتہ بھر اس پر عمل کر کے تو دیکھو اگلی صامت سے فرق نہ پاؤ جی کتنا جی بچے تو کھانے پینے کے بہت دن ہیں یہاں تو روزہ ذوق کے لیے بگڑ خالی رکھو صبر

بھراتی دوبارہ کیا بھرے گا

عند اللہ کے سوا کوئی سچا معبود نہیں وہ ایک اکیلا اس کا کوئی ساجھی نہیں، اسی کی بادشاہی ہے اور اسی کے لیے سب خوبیاں، وہی جلالت وہی ماریے، اور وہ زندہ ہے کہ کبھی نہ مرے گا، سب بھلائیوں اسی کے قبضہ میں ہیں اور وہ سب کچھ کر سکتا ہے۔ (۱۶)

لے کتاب ادعیۃ الحج والعمرة طبعی استاد امساری فصل فی التوجہ الی العرفاء دار الکتاب العربی بیروت ص ۱۷

(۱۶) جب دوپہر قریب آئے نہاد کہ سنت ہو کہ وہ ہے اور نہ ہو سکے تو صرف وضو۔  
 (۱۷) دوپہر چلتے ہی جگہ اس سے پہلے کہ امام کے قریب جگہ ملے مسجد نمرو جاؤ، سنتیں پڑھ کر خطبہ سن کر امام کے ساتھ ظہر پڑھو، بیچ میں سلام و قیام تو کیا معنی سنتیں بھی نہ پڑھو۔ اور بعد عصر بھی نفل نہیں، یہ ظہر و عصر ملا کر پڑھنا صحیح جائز ہے کہ نماز یا تو سلطان خود پڑھا سنے یا وہ جو حج میں اس کا نائب ہو کر آتا ہے۔ جس نے ظہر اکیلے یا اپنی خاص جماعت سے پڑھی اسے وقت سے پہلے عصر پڑھنا حلال نہ ہوگا، اور جس حکمت کے لئے شرع نے یہاں ظہر کے ساتھ عصر ملانے کا حکم فرمایا ہے یعنی غروب آفتاب تک دعا کے لئے وقت خالی ملنا وہ جاتی رہے گی۔

(۱۸) خیال کرو جب شرع کو یہ وقت دعا کے لئے فارغ کرنے کا اس قدر اہتمام ہے تو اس وقت اور کام میں مشغولی کسی قدر یہودہ ہے۔ بعض احمقوں کو دیکھا ہے کہ امام تو نماز میں ہے یا نماز پڑھ کر موقوف ہو گیا اور وہ گھٹنے پینے جتنے چاہے اڑانے میں مصروف ہیں خبردار ایسا نہ کرو، امام کے ساتھ ظہر پڑھتے ہی فوراً موقوف ہو کر دعا پڑھو، اور ممکن ہو تو اونٹ پر کہ سنت بھی ہے اور ہجوم میں دبے کھینے سے محافظت بھی۔

(۱۹) بعض مطلق اس مجمع میں جانے سے منع کرتے ہیں اور طرح طرح سے ڈراتے ہیں ان کی نہ سنو کہ وہ فرض نزل رقت عام کی جگہ ہے، یا عورت اور کمزور مرد میں کھڑے ہوئے دعا میں غما مل جوں بطن حرم کے سوا یہ سارا میدان موقوف ہے اور یہ لوگ بھی تھریں کریں، ہم اس جگہ میں حاضر ہیں اپنی ڈیڑھ اینٹ کی انگلی نہ کھیں، اس مجمع میں یقیناً کثرت ادیا۔ بلکہ ایسا ہی دختر علیہم الصلوٰۃ والسلام نبی اللہ صلوٰۃ علیہ وسلم کی تصویر کریں کہ انوار و برکات جو اس مجمع میں آئی پراتر رہے ہیں ان کا صدقہ ہم بھکاریوں کو بھی پہنچا ہے، یوں انگ ہو کر بھی شامل رہیں گے، اور جس سے ہو سکے وہاں کی ماضی چھوڑنے کی چیز نہیں۔

(۲۰) افضل یہ ہے کہ امام سے نزدیک جبل رحمت کے قریب جہاں سیاہ پتھر کا فرش ہے، رو قبیلہ پر پشت امام کھڑا ہو جبکہ ان فصائل کے حصول میں وقت یا کسی کی اذیت نہ ہو ورنہ جہاں اور جس طرح ہو سکے موقوف کرو، امام کی دہنی جانب اور باتیں زور سے افضل ہے۔ یہ وقت ہی حج کی جان اور اس کا بڑا رکن ہے۔

علاء وہ جگہ کہ نماز کے بعد سے غروب آفتاب تک وہاں کھڑے ہو کر ذکر و دعا کا حکم ہے۔ (م)  
 علاء یعنی عرنہ عرفات میں حرم کے ماوں میں سے ایک نالہ ہے مسجد نمرو کے مغرب یعنی مکہ معظمہ کی طرف، وہاں موقوف محض ناجائز ہے۔ (م)  
 علاء وہاں ذکر و دعا کے لئے کھڑا ہونا۔ (م)

(۲۱) بعض جاہل یہ حرکت کرتے ہیں کہ پہاڑ پر چڑھ جاتے ہیں اور پاؤں کھڑے رو مال ہلاتے رہتے ہیں اس سے کچھ اور ان کی طرف بھی برا خیال نہ کرو، یہ وقت اوروں کے عیب دیکھنے کا نہیں اپنے عیبوں پر غور مساری اور گریہ و زاری کا ہے۔

(۲۲) اب وہ کہ یہاں ہیں اور کہ دیروں میں ہیں سب ہمتی صدق دل سے اپنے کرم صبر بان رب کی طرف متوجہ ہو جاؤ اور میدان قیامت میں حساب اعمال کے لیے اس کے حضور حاضر کی توقع کرو، ہدایت خضر و غفران کے ساتھ لڑتے، کانپتے، ڈرتے، امید کرتے، آنکھیں بند کیے، گردن جھکائے، دست دعا آسمان کی طرف سر سے اونچے پھیلاؤ۔ تکبیر، تہلیل، تسبیح، لبیک، حمد، ذکر، دعا، توبہ، استغفار میں ڈوب جاؤ۔ کوشش کرو کہ ایک قطرہ آنسوؤں کا ٹپکے کہ دلیل اجابت و سعادت ہے ورنہ رونے کا سامنہ بناؤ کہ چھوٹی کی صورت بھی اچھی۔ اٹھائے دعا و ذکر میں لبیک کی بار بار تکرار کرو۔ آج کے دن کی دعائیں بہت منفرد ہیں اور دعائے جامع کو اوپر گزری کافی ہے، چند بار اسے کہہ لو، اور سب سے بہتر یہ کہ سارا وقت (دُعا، ذکر، تلاوت قرآن میں گزارو کہ بوعنہ حدیث دعا فالوں سے زیادہ پاؤ گئے۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا دامن پرکھو، غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے قوت مل کر، اپنے گناہ اور اس کی تہاری یاد کر تہید کی طرح لڑو اور یقین بنو کہ اس کی مار سے اسی کے پاس پناہ ہے، اس سے بھاگ کر کہیں جا نہیں سکتے۔ اس کے در کے سوا انہیں ٹھکانا نہیں۔ لہذا ان شفیعوں کا دامن لیے اس کے عذاب سے اسی کی پناہ مانگو اور اسی حالت میں رہو کہ کبھی اس کی رحمت عام کی امید سے مرجھا یا دل نہائی ہو جاتا ہے اور یونہی تضرع و زاری میں رہو یہاں تک کہ آفتاب ڈوب جائے اور رات کا ایک لطیف جز آجائے اس سے پیسے کو پچ منع ہے۔ بعض جلد باز دن ہی سے چل دیتے ہیں ان کا ساتھ نہ دو۔ غروب تک ٹھہرنے کی ضرورت۔ ہوتی تو عصر ظہر سے ملا کر پڑھنے کا حکم کیوں ہوتا، اور کیا علم کہ رحمت الہی کس وقت توجہ فرمائے، اگر تمہارے چل دینے کے بعد اُتری تو معاف کیا نہاں ہے، اور اگر غروب سے پہلے حدود و عرفات سے نکل گئے جب تو پورا جرم ہے اور جرم مانے میں قربانی دینی آئے گی۔ بعض مطلقوں کو ڈراتے ہیں کہ رات میں خطرہ ہے یہ دو ایک کے لیے ٹھیک ہے اور جب قافلے کا قافلہ ٹھہرے گا تو ان شاء اللہ کچھ اندیشہ نہیں۔

(۲۳) ایک ادب واجب الحفظ اس روز کا یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے سپے دھون پر پھر دسا کر کے یقین کرے کہ آج میں گناہوں سے ایسا پاک ہو گیا جیسا جس دن ماں کے پیٹ سے پیدا ہوا تھا، اب کوشش کروں کہ آئندہ گناہ نہ ہوں اور جو داغ اللہ تعالیٰ نے مجھ پر میری پیشانی سے دھویا ہے پھر نہ لگے۔ (۲۴) یہاں یہ باتیں مکر وہ ہیں، غروب آفتاب سے پہلے وقوف چھوڑ کر روانگی جب کہ غروب تک

حدود و عرفات سے باہر نہ ہو جائے ورنہ حرام ہے۔ نماز ظہر و عصر ملائے کے بعد موقت کو جانے میں دیر اس وقت سے غروب تک کھانے پینے یا تو بہت بچا کے سو کسی کام میں مشغول ہونا، کوئی دنیوی بات کرنا، غروب پر یقین ہو جانے کے بعد روانگی میں تاخیر کرنا، مغرب یا عشاء عرفات میں پڑھنا۔  
**تنبیہ:** موقت میں پھرتی لگانے یا کسی طرح سایہ چاہنے سے حتی المقدور بچو، ہاں جو مجبور ہے معذور ہے۔

### تنبیہ ضروری ضروری، اشد ضروری

بدنگاہی ہمیشہ حرام ہے نہ کہ احرام میں نہ کہ موقت میں، یا مسجد الحرام میں نہ کہ کعبہ کے سامنے نہ کہ طواف بیت الاحرام میں، یہ بھاری بہت امتحان کا موقع ہے، حمد توں کو حکم دیا گیا ہے کہ یہاں منہ نہ چھپاؤ اور تمہیں حکم دیا گیا ہے کہ ان کی طرف نگاہ نہ کرو یقین جانو کہ یہ بڑے عزت والے حادثہ کی باندیاں ہیں اور اس وقت تم اور وہ سب خاص دربار میں حاضر ہو کر بلا تشبیہ شیر کا تپو اس کی نعل میں ہو اس وقت کون اس کی طرف نگاہ اٹھا سکتا ہے، تو اللہ واحد قہار کی کنیزی کہ اس کے خاص دربار میں حاضر ہیں ان پر بدنگاہی کس قدر سخت ہوگی **وَقِيلَ الْمَلَكُ السَّكَنُ** (اور اللہ تعالیٰ ہی کی شان سے بلند ہے) ہاں ہاں ہوشیار رہو! بچائے ہوئے، قلب و نگاہ سنبھالے ہوئے، نرم وہ بد ہے جہاں گناہ کے ارادے پر کچل اجاتا ہے اور ایک گناہ لاکھ گناہ کے برابر ٹھہرتا ہے۔ **اللہم! خیر کی توفیق دے۔۔۔ آمین!**

### فصل پنجم منی و مزدلفہ و باقی افعال حج

(۱) جب غروب آفتاب کا یقین ہو جائے فوراً مزدلفہ کو چلو، اور امام کا ساتھ افضل ہے مگر وہ دیر کرے تو اس کا انتظار نہ کرو۔

(۲) راستے بھر ذکر، درود و دعا و لبیک و زاری و بکائی معصوف رہو۔

(۳) راستے میں جہاں گنہائیں پاد اور اپنی یا دوسرے کی ایذا کا احتمال نہ ہو تو تہی ویرانی دور تیز چلو، پیادہ ہو خواہ سوار۔

(۴) جب مزدلفہ نظر آئے بشرط قدرت پیادہ ہو لینا بہتر ہے اور نہ مارا نسل ہونا افضل ہے۔

(۵) وہاں پہنچ کر حتی الا مکان محل قزح کے پاس راستے سے بچ کر اتر دوڑ نہ جہاں جگہ ملے۔

(۶) غالباً وہاں پہنچتے پہنچتے شفق ڈوب جائے گی، مغرب کا وقت نکل جائے گا، آؤنٹ کھڑے

اسباب اتارنے سے پہلے امام کے ساتھ مغرب و عشاء پڑھو، اور اگر وقت باقی رہے جب بھی یا بھی مغرب ہرگز نہ پڑھو نہ راہ میں کہ اس دن یہاں نماز مغرب و عشاء میں پڑھنا گناہ ہے، اگر پڑھ لو گے عشاء کے وقت پھر پڑھنی ہوگی، غرض یہاں پہنچ کر مغرب و عشاء میں برنیت ادا نہ کرے برنیت قضا جی اہل مکان امام کے ساتھ پڑھو اس کا سلام ہونے ہی معاً عشاء کی جماعت ہوگی، عشاء کے فرض پڑھو، اس کے بعد مغرب و عشاء کی سنتیں اور وتر پڑھو، اگر امام کے ساتھ نماز نہ مل سکے تو اپنی جماعت کر لو اور نہ ہو سکے تو تنہا پڑھو۔

(۷) باقی رات ذکر لبیک و درود و دعائیں گزارو کہ یہ بہت افضل جگہ ہے اور بہت مفصل رات ہے زندگی ہو تو اور سونے کو بہت سی راتیں ملیں گی اور یہاں یہ رات حد جانے دو بارہ کیسے ملے اور نہ ہو سکے تو غیر با طہارت سو رہو کہ فضول باتوں سے سونا بہتر اور اتنے پہلے اٹھ بیٹھو کہ صبح چکنے سے پہلے ضروریات و طہارت سے فارغ ہو لو۔ آج نماز صبح بہت اندھیرے سے پڑھی جائے گی، کوشش کرو کہ جماعت امام بلکہ پہلی تکبیر فوت نہ ہو کہ عشاء و صبح جماعت سے پڑھنے والا پوری شب بیداری کا ثواب پاتا ہے۔

(۸) باب و باریا اعظم کی دوسری حاضری کا وقت آیا، ہاں ہاں کرم کے دروازے کھولے گئے ہیں، کل عرفات میں حقوق اللہ معاف، یہاں حقوق العباد معاف فرمائے کا وعدہ ہے، مشغرا بحر اہم میں یعنی خاص پہاڑی پر اور جگہ نہ ملے تو اس کے دامن میں اور نہ ہو سکے تو وادی محسر کے سوا جہاں گنہ نشین پاؤ وقت کرو اور تمام باتیں کہ وقوف عرفات میں مذکور نہیں ٹوٹا رہو۔

(۹) جب طلوع آفتاب میں دو رکعت پڑھنے کا وقت رہ جائے امام کے ساتھ منیٰ کو چلو اور یہاں سے سات چھوٹی چھوٹی کنکریاں دانہ خرما کے برابر پاک جگہ سے اٹھا کر تین بار دھو کسی پتھر کو توڑ کر کنکریاں نہ بناؤ۔  
(۱۰) راستے ہمہ ہر ستر ذکر و دعا و درود و بکثرت لبیک میں مشغول رہو۔

(۱۱) جب وادی محسور پہنچو پانچ سو پینالیس ہاتھ بہت جلدی تیری کے ساتھ چل کر نخل جاؤ مگر نہ وہ تیزی جس سے کسی کو ایذا ہو اور اس عرصہ میں یہ دعا کرتے جاؤ: اَللّٰهُمَّ لَا تَقْتُلْ بَعْضُہُمْ وَلَا تَفْکُرْ لْیَکُنْ بَعْضُہُمْ لِبَعْضٍ

حلقہ یہ منیٰ مزدلفہ کے نیچے ہیں، ایک نالہ ہے دونوں کی حدود سے خارج مزدلفہ سے منیٰ کو جاتے مابین ہاتھ کو جو پہاڑ پڑتا ہے اس کی چوٹی سے شروع ہو کر ۵۴۵ ہاتھ تک۔ جہاں اصحاب عیسیٰ آکر ٹھہرے تھے اور ان پر عذاب ابابیل اُترتا تھا اس سے حلقہ گزرا اور عذاب الہی سے بچا، مانگنا چاہیے ۲، ص ۱۰۰

عک الہی! اپنے غضب سے جس قتل نہ کر اور اپنے عذاب سے بے ہیں ہلک نہ کر اور اس سے پہلے میں عافیت دے ۱۲ ص ۱۰۰

وَعَايَا قَتِيلَ ذَالِكَ يَهْ

(۱۲) جب منیٰ نظر آئے وہی دعا پڑھو جو مکتوبہ آتے منیٰ کو دیکھ کر پڑھی تھی۔

(۱۳) جب منیٰ پہنچو سب کاموں سے پہلے حجرۃ العقبہ کو جاؤ جو ادھر سے پھلا جبرہ ہے اور مکہ معظمہ سے پہلے نسلہ کے وسط میں سواری پر جبرہ سے پاچہ یا تھپٹے ہوئے یوں کھڑے ہو کہ منیٰ داجنہ یا کچر پر اور کعبہ بانیں کو اور جبرہ کی طرف منہ ہو، سات کنکریاں جدا جدا اسیدھا یا تھ خوب اٹھا کر کہ سپیدی بغل ظاہر ہو ہر ایک پر یسیر اللہ اللہ اُکبیر کہہ کر مارو، بہتر یہ ہے کہ کنکریاں جبرہ تک پہنچیں ورنہ تین ہاتھ کے فاصلے پر لگیں، اس سے زیادہ فاصلے پر لگی تو وہ کنکری شمار میں نہ آئے گی۔ پہلی کنکری سے لیکر موقوف کرو۔

(۱۴) جب سات پوری ہو جائیں وہاں نہ ٹھہرو، فوراً ذکر کرو، دعا کرتے ٹپٹ آؤ۔

(۱۵) اب قربانی میں مشغول ہو، یہ وہ قربانی نہیں جو عید میں ہوتی ہے کہ وہ تو مسافر یا اہل بیہوش نہیں اور مقیم بالدار پر واجب ہے اگر چہ حج میں ہو بلکہ یہ حج کا شکرانہ ہے، قاری و مفتی پر واجب اگر چہ فقیر ہو، اور مفرد کے لیے مستحب اگر چہ غنی ہو، جانور کی عمر و اعضاء میں وہی شرطیں ہیں جو عید کی قربانی میں۔

(۱۶) ذبح کرنا آتا ہو تو آپ ذبح کرو کہ سفت ہے ورنہ وقت ذبح حاضر ہو۔

(۱۷) رو قبلہ ٹٹا کر خود بھی رو قبلہ رہو اور تکبیر کہتے ہوئے نہایت تیز چھری سے بہت جلد اتنی پھیر کہ چاروں گریں کٹ جائیں، زیادہ یا تھہرنا نہ کر کہ بے سبب کی خلیفہ ہے۔

عہ منیٰ اور تھک کے بیچ میں تین سستوں بنے ہوئے ہیں ان کو جبرہ کہتے ہیں۔ پہلا جو منیٰ سے قریب ہے جبرہ اول کہلاتا ہے اور بیچ کا جبرہ وسطیٰ اور اخیر کا جبرہ عظمیٰ سے قریب ہے جبرہ العقبہ (۱۸) (م)

عہ مسئلہ، محتاج مصلحت جس کی ملک میں نہ قربانی کے لائق کوئی جانور ہو، اتنا نقد یا اسباب کو اسے بیچ کر لے سکے وہ اگر قرآن یا تمتع کی نیت کرے گا تو اس پر قربانی کے بدلہ دس روز سے واجب ہوں گے تین توج کے مہینوں میں یعنی یکم شوال سے پندرہ ذی الحج تک احرام باندھنے کے بعد اس بیچ میں جب چاہے رکھ لے ایسا کہ خواہ جدا جدا، اور بہتر ہے،،،، اور ۹ کو ہوں اور باقی سات تیرہویں کے بعد جب چاہے رکھے، اور بہتر یہ ہے کہ گھر پہنچ کر ہوں۔ (م)

۱۴۸ ص منیٰ مسکن متقسط مع ارشاد الساری فصل فی آداب التوجہ الی منیٰ دار الکتاب العربی بیروت  
۷ ص منیٰ کتاب ادعیۃ الحج والعمرة طبعی ارشاد الساری فصل فاذا کان یوم الثانی الحج



(۱۸) بہتر یہ ہے کہ وقت ذبح قربانی والے جانور کے دونوں ہاتھ اور ایک پاؤں باندھ دیں، ذبح کر کے کھول دو۔

(۱۹) اُٹھ ہو تو اسے کھڑا کر کے سینہ میں گالے کے انتہا پر تکبیر کہہ کر نیزہ مار دو کہ سنت یونہی ہے اور اس کا ذبح کرنا مکروہ، مگر حلال ذبح سے بھی ہو جائے گا اور کٹے پر ایک ہی تکرار سے ذبح کر سکتے ہیں۔ جانوروں میں جو مشہور ہے کہ اونٹ تین جگہ سے ذبح ہوتا ہے غلوہ و غلاف، منقہ اور منقہ کی اذیت و مکروہ ہے۔

(۲۰) کسی ذبیحہ کو جب تک سر نہ جو کھال نہ کھینچو، اعضاء نہ کاٹو کہ ایذا ہے۔

(۲۱) یہ قربانی کر کے اپنے اور تمام مسلمانوں کے حج و قربانی قبول ہونے کی دعا کرو۔

(۲۲) بعد قربانی رُؤ بقبلہ بیٹھ کر مرد حلق کریں یعنی سارا سر منڈائیں کہ افضل ہے یا بال کتروائیں کہ رخصت ہے، اور عورتوں کو حلق حرام ہے ایک پور برابر بال کتروائیں۔

(۲۳) حلق ہو یا تقصیر دہنی طرف سے ابتدا کرو اور اس وقت اَللّٰہُ اکْبَرُ a

(۲۵) یہاں حلق یا تقصیر سے پہلے ناخن نہ کراؤ، حلق نہ خواؤ۔

(۲۶) اب عورت سے صحبت کرے، نہوت سے ہاتھ نہ لگائے، کھانے، پوسنے، دیکھنے کے سوا جو کچھ احرام نے حرام کیا تھا سب حلال ہو گیا۔

(۲۷) انصاف یہ ہے کہ آج دسویں ہی تاریخِ فرض طواف کے لیے جسے طواف الزیارتہ کہتے ہیں مگر معتد جاؤ پستور نہ کرو پیدہ با طہارت و ستر عورت طواف کرو مگر اس طواف میں اضطباع سہل۔

(۲۸) قارن و منفرد طواف قدم میں اور متمتع بعد احرام حج کسی طواف نفل میں حج کے رمل و سعی دونوں خواہ صرف سعی کر چکے ہوں تو اس طواف میں رمل و سعی کچھ نہ کریں اور اگر اس میں رمل و سعی کچھ نہ کیا ہو یا صرف رمل کیا ہو یا جس طواف میں کیے تھے دو عمرہ کا تھا جیسے قارن و متمتع کا پہلا طواف یا وہ طواف بے طہارت کیا تھا تو ان چاروں صورتوں میں رمل و سعی دونوں اس طواف فرض میں کریں۔

(۲۹) کمزور اور عورتیں اگر بھڑکے سبب دسویں کو نہ جائیں تو اس کے بعد گیارھویں کو انصاف ہے اور اس دن یہ بڑا نفع ہے کہ مطاف خالی ملتا ہے، گنتی کے بیس بیس آدمی ہوتے ہیں، عورتوں کو بھی باطمینان تمام

ہر پھیرے میں سنگ اسود کا بوسہ ملتا ہے۔

(۳۰) جو گیارہویں کو نہ جائے یا رخصتی کو کرے، اس کے بعد بلا عدد تا آخر گناہ ہے جہاں میں ایک قربانی ہوگی، یاں مثلاً عورت کو حیض یا عاقل آگیا تو وہ ان کے ختم کے بعد کرے۔

(۳۱) بہر حال بعد طواف دو رکعت ضرور پڑھیں، اس طواف سے عورتیں بھی حلال ہو جائیں گی، حج پورا ہو گیا کہ اس کا دوسرا رکن یہ طواف تھا۔

(۳۲) دوسری گیارہویں، بارہویں راتیں منی ہی میں بسر کرنا سنت ہے، نہ مزدلہ میں نہ مکہ میں نہ وہ میں، تو جو دس یا گیارہ کو طواف کسے لیے گیا وہ اپس آکر رات منی ہی میں گزارے۔

(۳۳) گیارہویں تاریخ بعد نماز ظہر انام کا خطبہ سن کر پھر رمی کو چلو، ان آیات میں رمی جمرہ اولیٰ سے شروع کرو جو مسجد خیف سے قریب مزدلفہ کی طرف ہے اس کی رمی کو راہ مکہ کی طرف سے آکر چڑھائی پر چڑھو کہ یہ جگہ بہ نسبت جمرہ العقبة کے بلند ہے، یہاں رُو بہ کعبہ سات کنکریاں بطور نہ کوہ مار کر جمرہ سے کچھ آگے بڑھ جاؤ اور دُعا میں ہاتھ یوں اٹھاؤ کہ ہتھیلیاں قبلہ کو رہیں، حضور قلب سے حمد و درود و دعا و استغفار میں کم سے کم بیس آیتیں پڑھنے قدر مشغول ہو ورنہ پون پارو یا سورۃ بقرہ پڑھنے کی مقدار تک۔

(۳۴) پھر جمرہ و سحلی پر جا کر ایسا ہی کرو۔

(۳۵) پھر جمرہ عقبہ پر، مگر یہاں نہ رُکے، نہ رُو نہ پائنت او، پٹے میں دُعا کرو۔

(۳۶) بعینہ اسی طرح بارہویں تاریخ تینوں جمرے بعد زوال رمی کرو۔ بعض لوگ آج دوپہر سے پہلے رمی کر کے مکہ معظمہ کو چل دیتے ہیں یہ ہمارے اصل مذہب کے خلاف اور ایک ضعیف روایت ہے۔

(۳۷) بارہویں کی رمی کر کے غروب آفتاب سے پہلے اختیار ہے کہ مکہ معظمہ روانہ ہو جاؤ، مگر بعد غروب چلا جانا میصوب ہے۔ اب ایک دن اور ٹھہرنا اور تیرہویں کو بدستور دوپہر ڈھلے رمی کر کے مکہ جان ہو گا اور یہی افضل ہے، مگر عام لوگ بارہویں کو پہلے جاتے ہیں تو ایک رات دن یہاں قیام میں قلیل ہی عرصہ کو وقت ہے۔

(۳۸) سحلی رمی سے پہلے جائز نہیں۔

(۳۹) گیارہویں بارہویں کی رمی دوپہر سے پہلے اصلاً صحیح نہیں۔

(۴۰) رمی میں یہ امور مکروہ ہیں :

دُشوی کی رمی دوپہر بعد کرنا۔ تیرہویں کی رمی دوپہر سے پہلے کرنا۔ رمی میں بڑا پتھر مارتا۔ توڑ کر بڑے پتھر کی کنکریاں مارتا۔ جمرہ کے نیچے جو کنکریاں پڑی ہیں اٹھا کر مارتا کہ یہ مردود کنکریاں ہیں جو قبولی ہوتی ہیں، قیامت کے دن نیکیوں کے پتے ہیں رکھنے کو اٹھائی جاتی ہیں ورنہ جہنم کے گرد پہاڑ ہیں جو جاتے۔ پائے کنکریاں مارتا۔ سات

سے زیادہ مارنا۔ رتی کے لیے جو جہت مذکور ہوئی اس کا صوف کرنا۔ قبر سے پانچ ہاتھ سے کم فاصلہ پر کھڑا ہونا۔  
 زیادہ کا مضائقہ نہیں۔ قبروں میں خلافت ترتیب کرنا۔ مارنے کے بدلے ٹکڑی قبر کے پاس ڈال دینا۔  
 (۳۱) انفرادی یعنی بارہویں خواہ تیرہویں کو جب مٹی سے رخصت ہو کر مکہ معظمہ بلو قزوادی محضبت میں کہ  
 جنت البقی کے قریب ہے سواری سے اتر لیا جائے اتر سے کچھ دیر ٹھہر کر مشغول دعا برا اور افضل تریہ ہے کہ غشاہ  
 نمک نمازیں ہیں پھر ایک غیند لے کر داخل مکہ معظمہ ہو۔

(۳۲) اب تیرہویں کے بعد جب تک مکہ میں ٹھہرو اپنے پرستار استاد، ماں باپ خوص حضور پر نور علیہ السلام  
 صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کے اصحاب و عترت اور حضور و عرش، عظم رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی طرف سے  
 جتنے برکتیں ملے کر رہو، تمہیں کہ جو مکہ معظمہ سے شمال یعنی مدینہ طیب کی طرف تین میل کے فاصلے پہلے جاؤ  
 وہاں سے عمرہ کا احرام جس طرح اور پر بیان ہوا پابند کر آؤ اور طواف سعی حسب دستور رکے حلق یا تقصیر کر لو  
 عمرہ ہو گیا۔ جو حلق کر چکا اور مشا اسی دن دوسرا عمرہ کیا وہ سر پر استرا پھر واسلے کافی ہے۔ یوں ہی وہ جس کے  
 سر پر قدرتی بال نہ ہوں

(۳۳) مکہ معظمہ میں کم از کم ایک بار ختم قرآن مجید سے محروم نہ رہے۔

(۳۴) جنت البقی حاضر ہو کر ام المومنین خدیجہ الکبریٰ و دیگرہ قرین کی زیارت کرے۔

(۳۵) مکان ولادت اقدس حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بھی زیارت سے مشرف ہو۔

(۳۶) حضرت عیدہ اسطبل کی زیارت کریں اور ابو طالب کی قبر پر نہ جاؤ، یونہی جہ میں جو لوگوں نے حضرت  
 خوارزمی اللہ تعالیٰ علیہ السلام کو ہمارا کتا بنا رکھا ہے وہاں بھی نہ جاؤ کہ بے اصل ہے۔

(۳۷) علماء کی خدمت سے شرف و خصوصاً اکابر جیسے آج کل حضرت مولانا عبدالحق صاحب مہارہ آبادی  
 کہ حمید یہ عمل کے قریب تشریف فرما اور مسلمانانِ ہند کے لیے رحمت مجسم ہیں اور حضرت شیخ عبدالعزیز مولانا محمد سعید  
 باجیل اور حضرت شیخ الاسلام مولانا احمد ابو الحیرہ واد قریب صفا اور حضرت عماد السنتہ مولانا قیس صالح کمال  
 قریب باب السلام اور حضرت مولانا سعید اسماعیل آفندی حافظ کتب الحرم شریف کے کتب خانے میں  
 وغیرہم علیہم السلام

علی جنت البقی کہ مکہ کا قبرستانی ہے، اس کے پاس ایک پہاڑ ہے اور وہ دوسرے پہاڑ کے سامنے تھک کو  
 جاتے ہوئے داہنے ہاتھ پر نالے کے پیٹ سے ٹکراتے، ان دونوں پہاڑوں کے پچھلے کانالہ وادی محضبت  
 ہے، جنت البقی محضبت میں داخل نہیں (م)

نکاح یہ سب حضرات رخصت ہو چکے ہیں۔ (م)

(۴۸) کعبہ معظمہ کی داخلی کمال سعادت ہے اگر جائز طور پر نصیب ہو، حرم عام میں داخلی ہوتی ہے مگر سخت کوشش کر دے گا کہ کام ہی نہیں، مہجور توں کو ایسے نجوم میں جرات کی اجازت، زبردست مرد اگر آپ اپنے سے بچ بھی گیا تو اوروں کو دھتکے دے کر ایذا دے گا۔ اور یہ جائز نہیں۔ نئیوں حاضری میں کچھ ذوق لے اور خاص داخلی بے لیں دین میسر نہیں اور اس پر لینا بھی حرام اور دینا بھی۔ حرام کے ذریعہ ایک مستحب ملا بھی تو وہ بھی حرام ہو گیا۔ ان مفاسد سے نجات دے تو حطیم شریف کی حاضری غنیمت بنانے، اوپر گزرا کر وہ بھی کعبہ ہی کی زمین سے ہے اور اگر شریک پڑے توں کہ خدام کعبہ سے ٹھہر جائے کہ داخلی کے عرصے میں کچھ نہ دیں گے، اس کے بعد یا قبل چلے ہزاروں روپے دے دو تو کمال آداب ظاہر و باطن کی رعایت سے آنکھیں نیچے کیے، گردن جھکائے، گناہوں پر شرمئے، جلال رب البیت سے لرزتے کانپتے مسمانہ کہہ کر پہلے سیدھا پاؤں بڑھا کر داخل ہو اور سامنے کی دیوار تک اتنا بڑھو کہ تین ہاتھ کا فاصلہ رہے، وہاں دو رکعت فضل خیر وقت مکہ وہیں پڑھو کہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مصطفیٰ ہے، پھر دیوار پر رخسار اور منہ رکھ کر حمد و درود اور دعائیں کوشش کرو۔ یوں ہی لگائیں نیچے کیے چار گوشوں پر جاؤ اور دعا کرو اور ستونوں سے چٹو اوپر اس دورت کا ملنا اور حج و زیارت کا قبول مانگو اور یوں ہی آنکھیں نیچے کیے واپس آؤ اوپر ادا دھر ہرگز نہ دیکھو، اور بڑے فصل کی امید کرو کہ وہ فرماتا ہے جو اس گھر میں داخل ہوا وہ امان میں، واللہ۔

(۴۹) بچی بھوتی تھی وغیرہ جو یہاں یا مدینہ طیبہ میں خدام دیتے ہرگز نہ لو بلکہ اپنے پاس سے بتی وہاں دشمن کر کے باقی اٹھاؤ۔

(۵۰) جب حرم رخصت ہو طواف و داع بے رمل و سعی و اضطباع بجا لاؤ کہ بابر والوں پر واجب ہے یاں وقت رخصت عورت حیض و نفاس میں براس پر نہیں، پھر دو رکعت مقام ابراہیم میں پڑھو۔

(۵۱) پھر منزم پڑھو اگر اسی طرح پانی پو، بدن پر ڈالو۔

(۵۲) پھر دروازہ کعبہ پر کھڑے ہو کر آستانہ پاک کو بوسہ دو اور قبولی و بار بار حاضری کی دعا مانگو اور وہی دعائے جامع پڑھو۔

(۵۳) پھر منزم پڑھو اگر غلاب کعبہ تمام کر اسی طرح چٹو، ذکر و درود اور دعا کی کثرت کرو۔

(۵۴) پھر حجر اسود کو بوسہ دو اور جو آنسو رکھتے ہو گراؤ۔

(۵۵) پھر اٹھنے پاؤں رخ بہ کعبہ یا سیدھے چلنے میں بار بار پھر کہ کعبہ کو حسرت سے دیکھتے، اس کی بُدائی پر روتے یا رونے کا منہ بناتے مسجد کریم کے دروازے سے بایاں پاؤں پہلے بڑھا کر نکلنا اور دعا مانگو پڑھو اور اس کے لیے بہتر باب التجزورہ ہے

(۵۶) حیض و نفاس والی دروائے پر کھڑے ہو کر کعبہ کو یہ منجاہ حسرت دیکھ اور دعا کرتی پڑے۔  
(۵۷) پھر بقدر قدرت قرآن مجید پر تصدیق کر کے متوجہ سرکار اعظم مدینہ طیبہ ہو، وہاں التوفیق۔

## فصل ششم جرم اور ان کے کفارے

ان کی تفصیل موجب تطویل اور رسالہ مختصر اور وقت قلیل، اور جو طریقے بتا دئے ہیں ان پر عمل کرنا ان شاء اللہ تعالیٰ جرم مانے سے بچے کا کفیل۔ لہذا یہاں صرف اجمالاً معدود مسائل کا بیان ہوتا ہے۔  
تنبیہ: اس فصل میں جہاں دم کہیں گے اس سے مراد ایک بھیڑ یا بکری ہوگی، اور بدلتہ اونٹ یا گائے۔ یہ سب جانور انھیں شرائط کے ہوں جو قربانی میں ہوں۔ اور صدقہ سے مراد انگریزی روپے سے ایک سو پچتر (۱۷۵) روپے آٹھ آنے بھر کہ سو روپے کے سیر سے پونے دو سیر ہوئے یا عظمیٰ بھرا دو پرگندم یا اس کے دو گنے جو یا کھجور یا ان کی قیمت۔

مسئلہ: جہاں دم کا حکم ہے وہ جرم اگر بیماری یا سخت گرمی یا شدہ یہ سردی یا زخم یا پھوٹے یا جڑوں کے ایذا کے باعث ہوگا تو اسے جرم غیر اختیاری کہتے ہیں اس میں اختیار ہوگا کہ دم کے بدلے چھ مسکینوں کو ایک ایک صدقہ دے دے یا تین روزے رکھ لے، اور اگر اس میں صدقہ کا حکم ہے اور یہ مجبوری کیا تو اختیار ہوگا کہ صدقہ کے بدلے ایک روزہ رکھ لے۔ اب احکام سنئے۔

(۱) بسا کپڑا یا خوشبو کا زینکا چار برکات یا لنگا تا زیادہ دنوں پہنا تو دم واجب ہے، اور چار پہرے کم اگرچہ ایک لحظہ تو صدقہ۔

(۲) اگر دن کو پہنا اور رات کو گرمی کے باعث اتار ڈالا، یا رات کو سردی کے سبب پہنا دن کو اتار دیا اور باز آنے کی نیت سے اتار دوسرے دن پھر پہنا تو دوسرا جہانہ ہوگا، اسی طرح عینی بار کرے۔

(۳) بیماری کے سبب پہنا تو جب تک وہ بیماری رہے گی ایک جرم ہے اور اگر بیماری یقیناً جاتی رہی دوسری بیماری شروع ہوگئی اور اس میں بھی پہننے کی ضرورت ہے جب بھی یہ دوسرا جرم ہوگا مگر غیر اختیاری۔

علہ چار پہرے مراد ایک دن یا رات کی مقدار ہے، مثلاً طلوع سے غروب یا غروب سے طلوع یا دو پہر سے آدھی رات یا آدھی رات سے دو پہر تک ۱۲ منہ (م)۔

علہ یعنی لمحہ بھر پہنا اور پھر اتار ڈالا جب بھی صدقہ ہے ۱۲ منہ (م)۔

۴۱۔ بیماری وغیرہ سے اگر شکر سے پاؤں تک سب کچھ کھانے پینے کی ضرورت ہوئی تو ایک ہی جہیزم غیر اختیاری ہے اور اگر شکر ضرورت صحت عامہ کی تھی اور اس نے گرتا بھی پنا تو دوا حرام میں عامہ کا غیر اختیاری اور گرتا کا اختیاری۔

(۵) مرد سارا سر یا چہرہ یا مرد خواہ عورت منہ کی شکل ساری یا چہرہ چار پر یا زیادہ لگاتا چھپائیں تو دم ہے اور چہرہ سے کم چار پر تک یا زیادہ لگاتا چھپائیں تو دم ہے اور چہرہ سے کم چار پر تک یا چہرہ سے کم اگر چہ سارا سر یا منہ تو صدقہ ہے اور چہرہ سے کم چار پر سے کم تک چھپائیں تو گناہ ہے کفارہ نہیں۔ (۶) خوشبو اگر بہت سی لگائی جسے دیکھ کر بہت لوگ بتائیں اگر چہ عضو کے متوڑنے سے ٹکڑے ہو یا کوئی بڑا عضو جیسے سر یا منہ یا ران یا پنڈلی پورا سا نہ دیا اگر چہ تھوڑی سی خوشبو سے، جب تو اس پر دم ہے اور اگر تھوڑی سی خوشبو تھوڑے جتنے میں لگائی تو صدقہ ہے۔

مسئلہ: سنگ اسود شریف پر خوشبو ملی جاتی ہے وہ اگر بوسہ لینے میں ہی مستی حرام منہ کو بہت سی لگ گئی تو دم دینا ہوگا اور تھوڑی سے صدقہ۔

(۷) سر پر پتی منہ کی کا خضاب کیا کہ بال نہ چھپائے تو ایک دم ہے اور اگر کاڑھی تھوپی اور چار پر گڑے تو دم پر دو دم ہیں اور چار پر سے کم تو ایک صدقہ اور ایک دم، اور عورت پر بہر حال ایک دم۔

(۸) ایک جلسہ میں کتنے ہی بدن پر خوشبو لگا ہے ایک دم اور مختلف جلسوں میں ہر بار نیا جزم۔

(۹) تھوڑی سی خوشبو بدن کے متفرق حصوں پر لگائی اگر جمع کرنے سے ایک بڑے عضو کا مل کی مقدار ہو جائے تو دم ہے ورنہ صدقہ۔

(۱۰) خوشبو دار شرم تین بار یا زیادہ بار لگایا تو دم ہے ورنہ صدقہ۔

علقہ یونہی پوری جھیل یا توبہ پر منہ کی لگائے تو دم ہے، عورت ہو یا مرد، اور چاروں میں ایک ہی جلسہ میں لگائی تو ایک ہی دم، ورنہ ہر جلسہ پر ایک دم، اور ہاتھ یا پاؤں کے کسی حصہ پر لگائی تو صدقہ ۱۲ منہ (م)۔

علقہ ایک سارے عضو پر خوشبو کا دو سر چار پر سر چھپانے کا ۱۲ منہ (م)۔

علقہ خوشبو پر دم اور چار پر سے کم سر چھپانے پر صدقہ ۱۲ منہ (م)۔

علقہ صرف خوشبو کا دم ہے اس لئے کہ سر چھپانا تو اسے روا ہے ۱۲ منہ (م)۔

عشق قیدت بہ لای الطیب الکثیر لا یتقید

بکمال العفو قتبہ ۱۲ منہ (م)۔

یہ قید اس لئے لگائی ہے کہ کثیر خوشبو کی صورت میں کمال عضو تکانتہ مقید نہیں کیا جاتا پس تسبیح ۲ مرتبہ

(۱۱) اگر خالص خوشبو کی چیز اتنی کھائی کہ اکثر منہ میں لگ گئی تو دم ہے ورنہ صدقہ  
(۱۲) کھانے میں خوشبو اگر پکھنے میں پڑی یا خابو لگی جب تو کچھ نہیں ورنہ اگر خوشبو کے اجزاء زیادہ نہیں تو وہ خالص  
خوشبو کے حکم میں ہے۔ اور اگر کھانے کا حصہ زیادہ ہے تو عام کتابوں میں مطلق حکم دیا کہ اس میں کفارہ کچھ نہیں، بل  
خوشبو آتی تو کراہت ہے۔

(۱۳) پینے کی چیز میں خوشبو بڑی اگر خوشبو کا حصہ غالب ہے یا تین بار یا زیادہ پیا تو دم ہے ورنہ صدقہ۔  
مسئلہ: وغیرہ تب کو نہ چننا بہتر مگر منع یا کفارہ نہیں ہے۔

(۱۴) اگر چہارم سر یا دارمی کے بال یا زیادہ کسی طرح دور کئے تو دم ہے اور کم میں بھرقہ  
(۱۵) اگر چند لاسے یا دارمی بہت ہلکی چھوری تو یہ دیکھیں گے کہ اتنے بال اس جگہ کی چہارم مقدار تک  
پہنچتے ہیں یا نہیں؟

(۱۶) یونہی چند جگہ سے دور کئے تو ملا کر چہارم کی مقدار دیکھیں گے۔  
(۱۷) اگر سارے بدن کے بال ایک جلسہ میں دور کیے تو ایک ہی عزم ہے اور مختلف جلسے تو ہر بار نیا عزم۔  
(۱۸) مونچھیں اگر پوری ہوں صرف صدقہ ہے۔  
(۱۹) گردن یا ایک بغل پوری ہو تو دم ہے اور کم میں اگر پانچ نصف یا زائد ہر صدقہ۔ یونہی نوے زیر ناف  
چہارم کو سب کے برابر شمارنا صرف سر اور رانگی میں ہے۔

(۲۰) دونوں بغلیں پوری منڈا سنے جب بھی ایک ہی دم ہے۔  
(۲۱) سر اور دارمی اور زیر ناف اور بغل کے سوا باقی اعضاء کے منڈانے میں نہت صدقہ ہے۔

میں کہتا ہوں یہ نہیں کہا اس میں دم ہے جیسا کہ کثیر حضرات  
نے کہا کہ نیکو بجز اسود سے اکثر چہرہ کا حصہ مس نہیں  
کرتا تو جب خالص خوشبو کی وجہ سے دم لازم نہیں  
تو مخلوط کے ساتھ کیسے ہوگا ایساں شرح باب میں  
علی سے نقل کرتے ہوئے تحریر ہو گئی ہے یا اعضاء  
ساقط ہو گئے ہیں جیسا کہ ہم نے وہاں حاشیہ میں بیان  
کر دیا ہے ۱۲ منہ (ت)

جیسا کہ ہم نے اس کی تفصیل حاشیہ رد المحتار میں دی ہے

عنه اقول لم يقل فيه الدم كما قال  
كثيرون لانه لم يمتزق ما كثر فيه لا يسلزم  
الدم بالحائض فكيف بالصلوط ووقع  
ههنا في شرح الباب في النقص عن الحلبی  
تحریر او سقط فاجتنبه كما بيناه على  
هامشه ۱۲ منہ (م)

عنه كما حققناه فيما على من المحتار ۱۲ منہ (م)

- (۲۲) نمونہ ۲، کترنا، موچند سے لینا، نورہ لگانا سب کا ایک حکم ہے۔
- (۲۳) عورت اگر سارے یا چارم سر کے بال ایک پورہ برابر کترے تو دم ہے اور کم میں صدقہ۔
- (۲۴) وضو کرنے یا کھانے یا کٹھنی کرنے میں جو بال گرے اس پر بھی پورا صدقہ ہے، اگر بعض نے کہا دو تین بال تک ہر بال کے لیے ایک مٹھی اناج یا ایک روٹی کا ٹکڑا یا ایک چھوٹا راء۔
- (۲۵) بال آپ گر جائے بے اس کا ہاتھ لگائے یا بیماری سے تمام بال گر پڑیں تو کچھ نہیں۔
- (۲۶) ایک ہاتھ ایک پاؤں کے پانچوں ناخن کترے یا جیسوں ایک ساتھ تو ایک دم ہے، اور اگر کسی ہاتھ پاؤں کے پورے پانچ نہ کترے تو سر ناخن پر ایک صدقہ، یہاں تک کہ چاروں ہاتھ پاؤں کے چار چار کترے تو سولہ صدقے دے مگر یہ کہ صدقوں کی قیمت ایک دم کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر لے۔
- (۲۷) اگر ایک جلسہ میں ایک ہاتھ یا پاؤں کے کترے، دوسرے میں دوسرے کے، تو دو دم دے۔ یونہی چار جلسوں میں چاروں کے تو چار دم۔
- (۲۸) کوئی ناخن ٹوٹ گیا کہ اب اُگنے کے قابل نہ رہا اس کا بقیہ اس نے کاٹ لیا تو کچھ نہیں۔
- (۲۹) شہوت کے ساتھ بوس و کنار و مساس میں دم ہے اگرچہ انزال نہ ہو اور لاشہوت میں پھر نہیں۔
- (۳۰) اہام نہانی پر ننگا کرنے سے کچھ نہیں اگرچہ انزال ہو جائے، مگر وہ ضرور ہے۔
- (۳۱) جن سے انزال ہو جائے تو دم ہے، مگر وہ شرط ہے۔
- (۳۲) طواف فرض کل یا اکثر جنابت میں یا حیض و نفاس میں کیا تو بد نہ ہے، اور یہ وضو تو دم ہے اور پہلی صورت میں طہارت کے ساتھ اس کا عادی واجب، دوسری میں مستحب۔
- (۳۳) نصف سے کم پھر بے طہات کے کئے تو ہر پھر سے کے لیے ایک صدقہ۔
- (۳۴) طواف فرض کل یا اکثر بلا عذر اپنے پاؤں پل کر نہ کیا بلکہ سواری یا گود میں یا بیٹھے بیٹھے۔
- (۳۵) یا بے ستر عورت کیا مثلاً عورت کی چارم کلائی یا چارم سر کے بال کھینچے۔
- (۳۶) یا کعبہ کو دہن ہاتھ پہلے کے اٹھا کیا۔
- (۳۷) یا اس میں مطیم کے اندر ہو کر گزارا۔
- (۳۸) یا بارہویں کے بعد کیا تو ان پانچوں صورتوں میں دم دے۔

علیٰ یہاں بھی جلسہ کا اعتبار ہے ایک جلسہ میں ایک بال یا کل ٹوئیں تو ایک صدقہ اور متعدد جلسوں میں تو متعدد ۲۰ منہ (م)۔  
 علیہ مسئلہ مرد کے ان افعال سے عورت کو لذت آئے تو بھی دم ہے ۱۲ منہ (م)۔



(۳۹) اس کے چار سے کم پھیرے بالکل نہ کیے تو دم دے دے اور بارہویں کے بعد کیے تو ہر پھیرے پر صدقہ دے۔

(۴۰) طواف فرض کے سوا اور کوئی طواف ناپاکی میں کیا تو دم اور بے وضو تو صدقہ  
(۴۱) فرض وغیرہ کوئی طواف ہو جیسے ناقص طور پر کیا کہ کفارہ لازم ہوا، جب کامل اعادة کر لیا کفارہ  
اڑھائی مگر بارہویں کے بعد ہونے سے جو نقصان طواف فرض کے سوا کسی پھیرے میں آیا اس کا اعادة ناممکن  
بارہویں تو گزرتی۔

(۴۲) نجس کپڑوں سے طواف مکروہ ہے کفارہ نہیں۔

(۴۳) سستی کے چار پھیرے یا زیادہ بلا عذر اصلاً نہ کئے، یا سواری پر کیے تو دم دے اور سجدہ ہو گیا اور  
چار سے کم میں ہر پھیرے پر صدقہ دے۔

(۴۴) طواف سے پہلے سستی کر لی پھر کرے، نہ کرے گا تو دم لازم۔

(۴۵) دسویں کی صبح بلا عذر مزدلفہ میں وقوف نہ کیا تو دم دے۔ ہاں کمزور یا عورت بخوف زحمت ترک  
کرے تو جواز نہیں۔

(۴۶) حلق حرم میں نہ کیا حدود حرم سے باہر کیا یا بارہویں کے بعد کیا تو دم ہے۔

(۴۷) رمی سے پہلے حلق کر لیا دم دے۔

(۴۸) قارن یا متمتع رمی سے پہلے قربانی یا قربانی سے پہلے حلق کریں تو دم دیں۔

(۴۹) اگر رمی کسی دن اصلاً نہ کی۔

(۵۰) یا کسی ایک دن کی بالکل یا اکثر ترک کر دی مثلاً دسویں کو تین کنکریوں تک مابقی یا گیا رہیوں کو دس

کنکریوں تک۔

(۵۱) یا کسی ایک دن کی بالکل یا اکثر اس کے بعد دوسرے دن کی 'توان صورتوں میں دم دے اور

اگر کسی دن کی رمی اس کے بعد آنے والی رات میں کر لی تو کفارہ نہیں۔

(۵۲) اگر کسی دن کے نصف سے کم رمی مثلاً دسویں کی تین کنکریاں اور دن کی دس بالکل چھوڑ دیں یا

دوسرے دن کیں تو ہر کنکری پر ایک صدقہ دے، ان صدقوں کی قیمت دم کے برابر ہو جائے تو کچھ کم کر لے۔

(۵۳) احرام والے نے کسی دوسرے کے ہالی منٹے یا ناخن کرتے اگر وہ بھی احرام میں ہے تو یہ صدقہ دے

اور وہ صدقہ یا دم اسی تفصیل پر کہ اوپر گزری اور اگر وہ احرام میں نہیں تو کچھ خیرات کر دے اگرچہ ایک منٹھی اور

وہ کچھ نہیں۔

(۵۳) اور اگر اس کو سٹے پکڑے پہنائے یا خوشبو اس طرح لگائی کہ اپنے نہ لگی تو اس پر کفارہ نہیں ہاں گناہ ہوگا، اگر وہ بھی احرام میں تھا، اور وہ حسب تفصیل مذکور دوم یا صدقہ دے گا۔

(۵۵) وقف عرفہ سے پہلے جانا کیا تو حج نہ ہوگا سے حج ہی کی طرح پورا کر کے دم دے اور پھر فوراً ہی سالی آئندہ اس کی قضا کر لے، عورت بھی احرام حج میں تھی تو اس پر بھی یہی لازم ہے اور مشابہت ہے کہ حج کے احرام سے ختم تک وہ نوں اس طرح نہ اڑیں کہ ایک دوسرے کو نہ دیکھے۔ اگر خوف ہو کہ پھر اس بل میں پڑ جائیں گے اور وقف کے بعد صحبت کرنے سے حج تو نہ جائے گا مگر اگر حلق و طواف سے پہلے کیا تو بد نہ ہے اور دونوں کے بیچ میں کیا تو دم، اور بہتر آب بھی بد نہ ہے، اور دونوں کے بعد کچھ نہیں۔

(۵۶) عمرہ میں طواف کے چار پھیروں سے پہلے جہاں کیا تو عمرہ جاتا رہا دم نہ ہے اور عمرہ پھر کرے اور چار کے بعد تو دم دے عمرہ صحیح ہے۔

(۵۷) اپنی جوں اپنے بدن یا کپڑوں میں ماری یا پھینک دی تو ایک میں روٹی کا ٹکڑا اولے اور دوجوں تو منہی بھرا مانج، اور زیادہ میں صدقہ دے۔

(۵۸) جو میں مارنے کو سر یا کپڑا دھویا یا دھوپ میں ڈالا جب بھی یہی کفارہ ہے جو غزوہ قتل میں تھے۔  
(۵۹) جو نہی دوسرے نے اس کے کہنے یا اشارہ کرنے سے اس کی جوں کو مارا جب بھی اس پر کفارہ ہے اگرچہ وہ دوسرا احرام میں نہ ہو۔

(۶۰) زمین وغیرہ پر گری ہوئی جوں یا دوسرے کے بدن یا کپڑوں کی مارنے میں اس پر کچھ نہیں اگرچہ وہ دوسرا بھی احرام میں ہو۔

**مسئلہ ۱:** جہاں ایک دم یا صدقہ ہے قارح پر دو ہیں۔

**مسئلہ ۲:** کفارہ کی قربانی یا قارح و متمتع کے شکرانہ کی غیر حرم میں نہیں ہو سکتی مگر شکرانہ کی قربانی ہے آپ کھائے بھی کو کھلائے، اور کفارہ کی صرف محتاجوں کا حق ہے۔

**توضیحات:** کفارہ اس لیے ہیں کہ بھولی چوک سے یا سونے میں یا مجبوری سے جرم ہوں تو کفارہ سے پاک ہو جائیں، نہ اس لیے کہ جان بوجہ کر بلا عذر جرم کرو اور کہو کہ کفارہ دے دیں گے، دینا تو حسب بھی آئیگا، مگر قصداً حکم الہی کی مخالفت سخت ہے، والہیاد بابت تعالیٰ، حق سبحانہ توفیق علی ملت عطا فرما کر مدینہ کی زیارت کرائے، آمین!

عہ ذکر تہ حرو و جاعن خلاف قوی ۱۲ منہ (م) میں اس کو اس لیے ذکر کیا ہے تاکہ قوی اختلاف سے محفوظ رہے۔

## وصل مفتی حاضری سرکار اعظم مدینہ طیبہ حضور حبیب اکرم صلی اللہ علیہ وسلم

(۱) زیارت اقدس قریب ہوا جب ہے بہت لوگ دوست بن کر طرح طرح ڈراتے ہیں براہ میں خطرہ ہے، وہاں بیماری ہے، خبردار کسی کی نہ سنو، اور سبکز محرومی کا داغ لے کر نہ پلو۔ جان ایک دن جانی ضرور ہے، اس سے کیا سہتر کہ ان کی راہ میں ملے، اور تجربہ ہے کہ جو ان کا دامن تمام لیتا ہے اسے اپنے سایہ میں آرام لے جاتے ہیں، کیل کا کھٹکا نہیں ہوتا، واللہ شہ۔

(۲) حاضری میں خاص زیارت اقدس کی نیت کرو یہاں تک کہ امام ابن الہمام فرماتے ہیں اس بار مسجد شریف کی بھی نیت نہ کرے۔

(۳) راستہ بھر دو دو ذکر شریف میں ڈوب جاؤ۔

(۴) جب حرم مدینہ نظر آئے بہتر یہ کہ پیادہ ہو لو۔ روستے، سر جھکاتے، آنکھیں نیچی کیے، اور ہونکے تو خٹکے پاؤں چوبلکے سے

جانے سزا سزا ایسکے تو پامی نہی پائے نہ بینی کو کھامی نہی  
حرم کی زمیں اور قدہ رکھ کے چلنا ارے سر کا موقع ہے ادا مانے دلے

(۵) جب قبة انور پر نگاہ پڑے دو دو سلام کی کثرت کرو۔

(۶) جب شہر اقدس تک پہنچو جلال و جمال محبوب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے تصور میں غرق ہو جاؤ۔

(۷) حاضری مسجد سے پہلے تمام ضروریات جو کا لگاؤ دل بیٹھے کا باعث ہو سہایت حلد ندرغ ہوان کے سوا کسی بیکاریات میں مشغول نہ ہو، معاف و ضوا اور مسواک کرو اور غسل بہتر، سفید و پاکیزہ کپڑے پہنو اور سنے بہتر۔ شرم اور خوشبو لگاؤ اور مشک افضل ہے۔

(۸) اب فوراً آستانہ اقدس کی طرف نہایت خشوع و خضوع سے متوجہ ہو، رونانہ آئے تو رٹنے کا منہ بناؤ، اور دل کو بزور رونے پر لاؤ اور اپنی سنگدلی سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف الٹا کرو۔

(۹) جب در مسجد پر حاضر ہو صلوة و سلام عرض کر کے تھوڑا ٹھہرو جیسے "یار سے حاضری کی اجازت مانگتے ہو۔" اسم اللہ کہہ کر سیدھا پاؤں پہلے رکھ کر سجدت ادب ہو کر داخل ہو۔

(۱۰) اس وقت جو ادب و تعظیم فرض ہے ہر مسلمان کا دل جانتا ہے آنکھوں، کانوں، زبان، ہاتھ، پاؤں، دل سب خیالی خیر سے پاک کرو، مسجد اقدس کے نقش و نگار نہ دیکھو۔

(۱) اگر کوئی ایسا سامنے آجائے جس سے سلام کلام ضرور ہو تو جہاں تک بنے کلمہ اجاؤ، ورنہ ضرورت سے زیادہ نہ بڑھو۔ پھر بھی دل سرکار ہی کی طرف ہو۔

(۱۲) ہرگز ہرگز مسجد اقدس میں کوئی حرف چلا کر نہ سکے۔

(۱۳) یقین جانو کہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سچی حقیقی دنیاوی جسمانی حیات سے ویسے ہی زندہ ہیں جیسے وفات شریف سے پہلے تھے۔ ان کی اور تمام انبیاء علیہم الصلوٰۃ والسلام کی موت صرف وعدہ نہ الیٰ تصدیق کو ایک آن کے لئے تھی۔ ان کا انتقال صرف نظر عوام سے چھپ جانا ہے۔

امام محمد ابن الحجاج مکی مدظلہ اور امام احمد قسطلانی موابب لدنیہ میں اور احمد بن رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم جمیع فرماتے ہیں،

لَا فَرْقَ بَيْنَ مَوْتِهِ وَحَيَاتِهِ صَلَّى اللَّهُ تَعَالَى عَلَيْهِ وَسَلَّمَ  
عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فِي شَاهِدِيهِ لَا مَمْتِهِ وَ  
مَغْفِرَتِهِ بِأَخْوَالِهِمْ وَبَنَاتِهِمْ وَنَوَارِهِمْ  
وَأَخْوَالِهِمْ وَذَلِكَ حَسْبُكَ جَنَّتِ  
لَا حَقَّاءَ بِهِ لِي  
حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی حیات وفات میں اس بات میں کچھ فرق نہیں کہ وہ اپنی اُمت کو دیکھ رہے ہیں اور ان کی حالتوں اور ان کی نیتوں، ان کے ارادوں، ان کے دلوں کے خیالوں کو پہچانتے ہیں، اور یہ سب حضور پر ایسا روشن ہے جس میں اصغر پوشیدگی نہیں۔

امام رحمہ اللہ تلمیذ امام محقق ابن الہمام غسک مترسط اور علی قاری مکی اس کی شرح مسند متفقہ

میں فرماتے ہیں،

أَنَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَالِمٌ  
بِحُضُورِكَ وَبِقِيَامِكَ وَسَلَامِكَ أَيْ بِنُ  
بِجَمِيعِهِ، فَعَالِمٌ وَأَخْوَالُكَ وَأَرْتَحَالُكَ  
وَمَقَامُكَ يَكُنْ  
بیشک رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم تیری حاضری اور تیرے کھڑے ہونے اور تیرے سلام بلکہ تیرے تمام افعال و احوال و کوچ و مقام سے آگاہ ہیں۔

(۱۴) اب اگر جماعت قائم ہو شریک ہو جاؤ کہ اس میں تحیۃ المسجد بھی ادا ہو جائیگی ورنہ اگر غلبہ شوق

سہ المہمل لابن الملج فصل فی زیارة القبور دار الکتاب العربی بیروت ۲۵۲/۱

شرح مواہب زرقانی المقصد العاشر مطبعة عالم مصر ۳۴۸/۸

سہ مسند متقط مع ارشاد الساری باب زیارة سید المرسلین دار الکتاب العربی بیروت ص ۳۲۸

جہالت دے اور اس وقت کراہت نہ ہو تو دو رکعت تحیۃ المسجد و شکرانہ حاضری دربار اقدس صرف قتل یا اور قتل سے بہت ہلکی نگر عایت سنت کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے نماز پڑھنے کی جگہ جہاں اب وسط مسجد کریم میں محراب بنی ہے اور وہاں نہ ملے تو جہاں تک ہو سکے اس کے نزدیک ادا کرو۔ پھر سجدہ شکر میں گرو اور دعا کرو کہ الہی! اپنے غیبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب اور ان کا اور اپنا قبول نصیب کر۔ آمین!

(۱۵) اب کمال ادب میں ڈوبے ہوئے گروی ٹھکانے آنکھیں نیچی کیے، رزستے، کانپتے ہاتھ ہوں کی ندامت سے پسینہ پسینہ ہوتے حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے حضور و کرم کی امید رکھتے حضور واد کی پائین یعنی مشرق کی طرف سے مواہد عاید میں حاضر ہو کر حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم مزار اقدس میں رونق بند جلوہ فرما ہیں اس سمت سے حاضر ہو کر حضور کی نگاہ بلیس پناہ تمھاری طرف ہوگی اور یہ بات تمھارے لئے دونوں جہان میں کافی ہے۔ والحمد للہ۔

(۱۶) اب کمال ادب و محبت و خوف و امید کے ساتھ زیر قندیل اس چاندی کی کیل کے جو حجرہ مطہرہ کی جنوبی دیوار میں حجرہ انور کے مقابل لگی ہے کم از کم چار ہاتھ کے فاصلہ سے قبلہ کو چٹھ اور مزار انور کو منہ کر کے نماز کی طرح ہاتھ باندھے کھڑے ہو۔ باب و شرح باب و اختیار شرح مختار فتاویٰ عالمگیری وغیرہ جامعہ کتابوں میں اس ادب کی تصریح فرمائی کہ یقف کما فی الصلوۃ حضور کے سامنے ایسا کھڑا ہو جیسا نماز میں کھڑا ہوتا ہے، یہ عبارت عالمگیری و اختیار کی ہے۔ اور باب میں مندرجہ، و ایضاً یبینون علی شمالہ دست بستہ دہنا ہاتھ بائیں ہاتھ پر رکھ کر کھڑا ہو۔

(۱۷) خبر دار جالی شریف کو بوسہ دینے یا ہاتھ لگانے سے بچو کہ خلاف ادب ہے بلکہ چار ہاتھ فاصلہ سے زیادہ قریب نہ جاؤ، یہ ان کی رحمت کیا کم ہے کہ تم کو اپنے حضور بلا یا اپنے مواہد اقدس میں جگہ بخشے۔ ان کی نگاہ کریم اگرچہ ہر جگہ تعمیری طرف تھی اب خصوصیت اور اس درجہ قرب کے ساتھ ہے والحمد للہ۔

(۱۸) الحمد للہ اب کہ دل کی طرف تمھارا منہ بھی اس پاک جالی کی طرف ہے جو اللہ عزوجل کے محبوب عظیم الشان صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی آرام گاہ ہے نہایت ادب و وقار کے ساتھ باادب مسند و صورت درد آگیں، و دل شرمناک و جگر چاک چاک، معذرت آواز سے، نہ چند وصحت کہ ان کے حضور آواز





(۲۵) پھر منبر اطر کے قریب دعا مانگو۔

(۲۶) پھر روضہ جنت میں (یعنی جو جگہ منبر و حجرہ منورہ کے درمیان ہے اور اسے حدیث میں جنت کی کیاری فرمائی) آکر دو رکعت نفل غیر وقت مکروہ میں پڑھ کر دعا کرو۔

(۲۷) یونہی مسجد شریف کے ہر ستون کے پاس نماز پڑھو اور دعا مانگو کہ محل برکات میں مخصوص بعض میں خاص خصوصیت۔

(۲۸) جب تک مدیر طیبہ کی حاضری نصیب ہو ایک سانس بیکار نہ جائے دو نہدیات کے سوا اکثر وقت مسجد شریف میں باطلہات حاضر رہو۔ نماز و تکلیف درود میں وقت گراو، دنیا کی بات کسی مسجد میں نہیں چاہئے نہ کہ بیان۔

(۲۹) ہمیشہ ہر مسجد میں جاتے اعتکاف کی نیت کرو۔ یہاں تمہاری یاد دہانی ہی کو دروازے سے ٹٹتے ہی یہ کتبہ ملے گا، تَوَيْتُ سُنَّةَ الْاِعْتِكَافِ (میں سنت اعتکاف کی نیت کرتا ہوں۔ ت)

(۳۰) مدینہ طیبہ میں روزہ نصیب ہو خصوصاً گرمی میں تو کیا کہنا کہ اس پر وعدہ شفاعت ہے۔  
(۳۱) یہاں ہر شکی ایک کی پچاس ہزار لکھی جاتی ہے لہذا عبادت میں زیادہ کوشش کرو کہ کھانے پینے کی کمی ضرور کرو۔

(۳۲) قرآن مجید کا کم سے کم ایک حتم یہاں اور تعلیم کعبہ معظمہ میں کرو۔  
(۳۳) روضہ انور پر نظر بھی عبادت ہے جیسے کعبہ معظمہ یا قرآن مجید کا دیکھنا تو ادب کے ساتھ اس کی کثرت کرو اور درود و سلام عرض کرو۔

(۳۴) پنجگانہ نیا کم از کم صبح و شام و اجہ شریف میں عرض سلام کے لیے حاضر رہو۔  
(۳۵) شہر میں یا شہر سے باہر جہاں کہیں گنبد مبارک پر نظر پڑے فوراً دست بستہ آدھ منہ کر کے صلوٰۃ سلام عرض کرو بغیر اس کے ہرگز نہ گزرو کہ خلاف ادب ہے۔

(۳۶) ترک جماعت بلا عذر ہر جگہ گناہ ہے اور کئی بار جو تو سخت حرام و گناہ کبیرہ، اور یہاں تو گناہ کے علاوہ کیسی سخت محرومی ہے واللہ یا اللہ تعالیٰ صحیح حدیث میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، جسے میری مسجد میں چالیس نمازی فوت نہ ہوں اس کے لیے دوزخ و نفاق سے آزادیاں لکھی جائیں۔



التَّيْرَةُ الْوَضِيَّةُ شرح الجَوْهَرَةِ الْمَضِيَّةِ  
مع حاشية

الطُّرَّةُ الرَّضِيَّةُ عَلَى التَّيْرَةِ الْوَضِيَّةِ

متن

از عالم اجل مولانا سيد حسين بن صالح جمال الليل فاطمي حسيني امام وخطيب شافعي مكرمه (متوفى ۱۲۰۵)

شرح وحاشية

از اعلیٰ حضرت امام ابیسنّت مولانا شاه احمد رضا خاں قادری بریلوی قدس سر العزیز

حج، عمر اور زیارت سراپا طہارت کے آداب مسائل

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي حمده من بحار القدس جوهرة مضية والصلوة والسلام على من  
الصلوة عليه في سماء التوراة وضية وعلى آله وصحبه الذين السلام عليهم على تلك

نقلوہ طرۃ رضیتہ و اشہدان زلہ الآلہ و حدة لا شریک لہ و اشہدان محمد اعمدة و  
رسولہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم و علی آلہ و صحبہ الی یوم القیمة آمین !

اما بعد

فقیر عبد المطلب احمد رضا غفرلہ واصلح عللہ نے زمانہ تالیف النبیۃ الوضیۃ شرح الجوہرۃ السضیۃ  
میں اس پر بعض منہیات نقیذات لطیفہ پر مشتمل بغرض اظہار بزم یا اتمام کلام یا ازہاق اداہم کئے تھے۔ اب دیگر  
حواشی مفید و توضیح مسائل یا تخریج احادیث یا زیادت فوائد کو تفہیم اور اضافہ کیے، مقصود اس قلمی خدمت پر  
الطرقۃ الرضیۃ علی اسیرۃ الوضیۃ سے صرف برادران دینی کے لیے کم از کم پانسو ورق کی کتاب درکار۔  
اسأل اللہ ان یتفع بہم و یثارتعائیسہ السالین و یجعلہم جمیعاً حجة فی لا علی یومہ  
الدین و صلی اللہ تعالیٰ علی سیدنا و مولانا محمد و آلہ و صحبہ اجمعین۔ شرح میں کہ کہ لانتفا  
منظور تھا خطبہ تن کا ترجمہ بھی نہ لکھا مگر اس میں متن ناقص رہتا ہے، لہذا یہاں تحریر ہوتا ہے۔

قل المصنف رحمہ اللہ تعالیٰ نعم اللہ الرحمن الرحیم

ہر : حمد الممن انزل فرض الحج و دنا علی سوی لنہج

مت : سب خوبیاں اسے جس نے حج کا فرض اتارا اور یہی سب راہوں میں سیدھی راہ بتائی۔

ہر : ثم صلوة اللہ و السلام علی نبی و آلہ و سلم

مت : پھر وہ کے درود و سلام اس نبی پر جن کا دین اسلام ہے۔

ہر : محمد و آلہ الکرام و صحبہ الافاضل لاعلام

مت : یعنی محمد صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور ان کی کرم وال آل اور بڑی فضیلت و شہرت والے راہروں پر۔

ہر : و بعد و یقول ذا الفقیر بجمال اللیل هو لشہید

مت : اس کے بعد کہتا ہے یہ فقیر کہ جمال اللیل کے لقب سے مشہور ہے۔

ہر : حسین بن صالح حمی الہدی للشافعیۃ امام مقتدی

مت : حسین پیر صالح کہ صاحب رہنمائی تھے شافعیہ کے امام پیشوا۔

ہر : ہدی اتت ارجوزۃ للناسک تنفع فی معرفۃ المناسک

مت : یہ ایک رجز ہے حاجی کے لیے کہ نفع دے گی مسائل حج پہچانے میں۔

مت : تناسک کے اصل معنی عابد و قربانی کنندہ، یہاں حاجی مراد ہے کہ حج عبادات سے ہے اور قربانیا  
یا استعجابا قربانی پر مشتمل، اور مرجوز ایک قسم نظم یا نثر مستحکم کی ہے علی خلاف العروضین عید

مر : سیتہ الجوہرۃ المزیۃ تضحیٰ بہا نفس الفتی وصیۃ  
ت : میں نے اس کا جوہرہ مزیہ نام رکھا ، مردان راہ علم کی جان اس سے روشنی پائے گی۔

مر : مؤتملا من ساری القبولۃ بہ اہل الفود و الساموکل  
ت : اپنے رب سے قبول کی تاکرتا ہوں اس سے پاؤں کا فلاح و مراد۔

مر : من عندہ التوفیق للصلوۃ و نحوہ المرجع فی المساب  
ت : اسی کے پاس ہے راستی کے سامان دوست فرمانا اور اسی کی طرف ہے انتہا میں پلٹ جانا۔

مر : مقدمة فی وجوب الخ  
بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله الذي فرض الحجة ، وادخلها المحجة ، و الصلوة والسلام على نبيه  
الذي اقام الحجة ، فقوم اقواما معوجة و على آله وصحبه الدين اظهر و سقاك الدين  
و فتحه ، حتى وقعت بالسنوات من لجة عدائهم سرجة و اشهد ان لا اله الا الله واشهد  
ان محمدا عبده ورسوله صلى الله تعالى عليه وسلم ما تلاطمة الامواج في لجة .

بعد حمد و صلوة کے واضح ہو کر بسبب توفیق و عنایت الہی و اعانت حضرت رسالت پناہی علیہ الصلوۃ والسلام  
الغیر المتناہی نے دستگیری فرمائی اور ۱۶۵۵ھ میں فیروز آباد مقبرہ عبدالمطلب احمد رضا سننی قادری برکاتی بریلوی  
مقبرہ بابائی کو ہجری رکاب سعادت انتساب حضرت افضل المحققین ، مثل المدققین ، حامی السنۃ السنیۃ  
ماہی الضیق الدیۃ خدمت و الدیم قبلہ اعظم حضرت مولانا مولوی محمد تقی علی خاں صاحب قادری برکاتی مدظلہم العالی  
مدی تعاقب الایام واللیالی خلعت حضرت قدوة العارفين زبدة الفاضلين حجة الله في الارضين ، معجزة من  
معجزات سيده المرسلين عليه الصلوة والتسليم حضرت مولانا محمد رضا علی خاں صاحب قادری قدس سرہ العلی ، نعمت  
حاضری بلکہ معظمت مکررہ ادا باللہ تعالیٰ شرفا و کرمنا بدعا آئی ، حسن اتفاق سے ایک دور جناب مولانا سید  
خسین بن صالح جل اللیل علوی فاطمی قادری محی امام و خطیب شافعیہ سے مقام ابرہیم علیہ الصلوۃ والتسليم کے

علہ راہ راست ۲  
علہ من الاعوجاج کج و ناراست ۱۲

علہ بالضم کوہ و راہ تنگ  
علہ بفتح راہ کشادہ و فراخ و المراد بہ ہوا ہل الدین و دق ثقہ ۱۳

علہ شور و فرغا و آواز ۱۴  
علہ لرزہ ۱۵

علہ میان دریا و قعر دریا و دریائے زرف و المراد احد الطریقین ۱۶ منہ مفرلہ

قریب کہ فقیر کما تملوات اور وہ جناب امامت نماز مغرب سے فارغ ہوئے تھے طر زمت حاصل ہوئی۔ مسلمانانہ  
عجب بزرگ غرض اوقات و بارگاہات ہیں۔ اکثر عرب و مہاجر و اہلستان وغیرہ بلاد نزدیک و دور کے ہزاروں آدمی  
ان کے بلکان کے مہربانوں کے مہربان اور شرف بیت و سلسلہ تلمذ سے مستفیض ہیں۔ اول نماز میں صبح سے زیادہ تعلق  
فرمایا۔ فقیر کا ہوتا ہے دست مبارک میں لیے دولت مانع کہ رو دیک باب صفا واقع ہے۔ لیے گئے و تاقیم  
تحریر حاضر کا تقاضا فرمایا۔ فقیر حسب وعدہ حاضر ہوا، مسائل حج میں ایک آجوزہ اپنا مسکنی بالجہرۃ المصنوعہ فقیر  
کو سنایا، پھر فرمایا کہ اکثر اہل اس سے مستفیض نہیں ہو سکتے، ایک تو زبان عربی دوسرے مذہب فقہی اور ہر  
اکثر صنفی میں چاہتا ہوں تو اس کی زبان اردو و شریع اور اس میں مذہب حنفی کی ترمیم کی ہے۔ فقیر نے  
باعث احرار و اہل اور ثواب جلیل کچھ قبول کیا اگرچہ وہاں فرصت نہ تھی نہ تھی میں پاس۔ رو باقول و روایت کے متعلق صرف  
تفصیل مسائل میں تین ورق طویل سے رائے لکھے گئے۔ جب بطور التودیع حاضر کیے جناب مولانا نے فرمایا، میرا  
مقصود و تطویل اور اس قدر تفصیل نہیں کہ عوام اس سے کم متفع و متمنع ہوتے ہیں صرف ہمارے کلام کا ترجمہ و  
خلاصہ مطلب اور جہاں حنفیہ کا اختلاف ہو ان کا بیان مذہب ہو جائے۔ فقیر نے مقالہ اہل لازم اور بھی رد و صحت  
حاصل کے طرز دیکھ کر بتاریخ بغیر ذی الحجہ روز جہاں اذوہ دو مشنبہ یہ مختصر لکھ دے اور التیہ و تہذیبی شرح  
الجہرۃ المصنوعہ سے طبع کئے اگرچہ بعض فہریات پر بھی مشتبہ نہیں مگر حسب استدعا سے مصنف ہے اور بیان مذہب  
حنفیہ میں اختیار راجع اور ترک مروج کے ساتھ تصدیق سے روایت ہے اور نہ ترمیم و ترمیم شرح  
طالعہ کا کہ اس وقت کوئی تعارف نہ تھا وہ فقیر کو کیا جانتے۔ فقیر نے بھی اس سے پہلے اس میں نہ دیکھا تھا پھر جو کچھ کلمات  
انہوں نے فرمائے فقیر دیا و آخرت میں ان کی برکات کی امید رکھتا ہے ۱۲ منہ فضل

عکس حسب الارشاد مصنف بیان مذہب شافعی میں صرف ترجمہ و شرح متن پر قیامت کی تیغ و ترجیح سے مدح نہ رکھی  
اگرچہ محکمہ میں اس کا عمدہ سامان مہیا تھا، کتب شاہیر کثرت طبع میں ایک تو دیوہ ہوئی دوسرے متعصب و پہلی  
اسی شرح سے ہندیوں کا منع تھا ان کے اہل سنت ہونا صنفی، پھر مذہب شافعی کی تیغ ہوئی نہ ہوئی ایک ہی ۱۲ منہ  
عکس سفر میں کیسین سے معاہدات کے بعد حضرت والد علامہ قدس سرہ نے جو اہل البیان شریع تصنیف طبعی، فقیر نے  
اس کے بعض کلمات کا خلاصہ اس شرح کے آخر میں لکھ دیا جس کے باعث بعد ازاں یہ مختصر ترجمہ و ترمیم پر مشتمل  
ہو گئی البتہ ایک جہان کا بیان کو دفتر چاہتا ہے اور خود احتیاط رکھے تو اس کی حاجت بھی نہیں پڑتی، ہر دو رک رہے  
کسی امر کی ضرورت ہو علم سے دریافت کر سکتا ہے ۱۲ منہ

عکس مگر نادرا و قوتوں بھی بیان میں آئے جہاں دونوں جانب قوت قویہ بھی پھر بھی جسے اس وقت اقویٰ سمجھا بیان میں  
مقدم رکھا ۱۲ منہ۔

فَ قَائِدٌ - واللہ نسألُ التوفیقُ منہ الوصولُ الی سراءِ الطريق (اور اللہ تعالیٰ ہے ہی تم توفیق کا سوال کرتے ہیں اور اسی کے کرم سے صراطِ مستقیم تک رسائی ہے۔ ت)

## مر : مقدمة فی وجوب حجة الاسلام

ت : حج اسلام کے واجب ہونے میں۔

ش : یعنی حج کب واجب ہوتا ہے اور اس کے وجوب کے لیے کیا شرائط درکار ہیں

مر : شروطہ التكليف و لا سلام والعقل والحسرة والتمام

ت : شرطیں اس کی تکلف مسلمان عاقل ہونا اور پوری آزادی۔

ش : یعنی شرائط وجوب حج کر جب وہ جمع ہوں حج فرض ہو جائے اور ان میں سے ایک بھی فوت ہو تو نہیں

پانچ ہیں :

اول بلوغ : کہ بچے پر فرض نہیں، کہتے گا تو نفل ہوگا اور ثواب اسی کے لیے ہے۔ بالغ وغیرہ مرقی تعلیم و تربیت کا اجر پائیں گے۔ پھر بعد بلوغ جب شرطیں جمع ہوں گی اس پر حج فرض ہو جائے گا، بچپن کا حج کفایت نہ کرے گا۔  
دوم اسلام : کہ کافر پر ایمان لانے کے سوا کوئی عبادت فرض نہیں، نہ اس کے ادا کیے ادا ہو سکیں، جب مسلمان ہوگا تو سب احکام اس کی طرف متوجہ ہوں گے۔

سوم عقل : کہ مجنون و معذورہ پر فرض نہیں معتودہ وہ جس کے پریش و خواص درست نہ ہوں، ہلکی ہلکی باتیں کہنے والے میں فساد ہو، پھر شمس کے ساتھ مارے، گالیاں دے تو مجنون ہے۔

عقل ف : وہاں آئی جہاں کوئی تازہ بات نکھی یا قول میں پر کچھ کلام کیا یا مذہب حنفیہ کا خلافت تسلیم کیا ۱۲ منہ

عقل ج : اسلام حج فرض کو کہتے ہیں یعنی پہلا حج کہ تکلف ادا کرے ۱۲ منہ

عقل قید عقل خود منشاء عبادت ہے ظاہر ہے کہ اس کا حج کرنا بھی کہیں گے کہ اتنی سمجھ رکھتا ہو اور بے سمجھ بچے کی عبادت کچھ معتبر نہیں، نہ وہ فرض ہو نہ وہ نفل واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

عقل یعنی یہ جو عوام میں مشہور ہے کہ بچوں کی عبادت کا ثواب ماں باپ پاتے ہیں انھیں نہیں ملتا، غلط ہے، بلکہ عبادت کا ثواب انھیں اور تعلیم و تربیت کا انھیں ۱۲ منہ۔

عقل هذا احسن ما قيل في الفرق بينهما شامی دونوں میں فرق کی بابت اقوال ہیں سے یہ احسن ہے یہ

عن البحر ۱۲ منہ (۴) شامی نے بحر سے نقل کیا ہے (۵)

چند پوری آزادی کہ مکاتب و مدرسہ و ام ولد پر فرض نہیں جب تک کامل آزاد نہ ہوں، مان کر لیں گے تو نفل ہوگا۔ پھر بعد آزادی کامل اجتماع شرائط ہوا تو بیچ فرض ادا کرنا پڑے گا۔

**فت:** مولیٰ نے اپنے غلام سے کہا میں نے کچھ مال پر مکاتب کیا یا اتنا مال مقرر کیا کہ مال لا دے تو آزاد ہو، اور غلام نے قبول کر لیا، اسے عقد کتنا کہتے ہیں اور اس غلام کو مکاتب۔ اور جو کہ تو میرے بعد زاد ہے تو یہ مدبر ہو، اور جو کنیز اپنے مولیٰ کے نطفہ سے بچے تھے وہ ام ولد ہے، ان سب کی غلامی میں ایک طرح کا فرق آجاتا ہے پر بیچ فرض ہونے کو پوری حریت درکار ہے۔

**فت:** مکلف مائل بالغ کو کہتے ہیں تو بعد ذکر تکلیف ذکر عقل کی حاجت نہ تھی پر جناب مصنف نے فرمایا میری مراد تکلیف سے صرف بلوغ ہے۔

**فت:** کافروں پر ایمان کے سوا اور عبادتیں فرض ہونے میں علماء کو اختلاف ہے۔ شافعی کے نزدیک فرض ہیں اور یہی مذہب علمائے عراق ہیں کا ہے اور یہی محدث و راجح تر ہے۔ فقیر کہتا ہے اس تقدیر پر سلام کر

علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ

علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ لا یشترط تحصیلہ بجماع ام ولد بختہ کے لیے مالک کے جماع سے حاملہ بننا  
المولیٰ حق لو استدخلت مہد فی فرجھا فجبت شرط نہیں بلکہ کسی صاحب مالک کی مہنی کو اپنی شرمگاہ میں  
و ولدت حد سات ام ولد حکم فی الدرر ۱۲ منہ ڈالنے سے حاملہ ہو جائے تو بھی ام ولد بن جائیگی جیسا کہ  
درمیں ہے ۱۲ منہ

علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ اس قدر سے ام ولد ہو جاتی ہے کہ فی الدرر ہاں قضاء پہلی بار مولیٰ کا اگر بھی شرط ہے یعنی وہ کہے کہ یہ بچہ میرا ہے، جس کنیز کے لیے ایک دفعہ یہ اقرار کر لیا وہ سر سے پتے میں قضا بھی یہ اقرار شرط نہ رہا البتہ مہنی سے منتفہ ہو جائے گا اگر زمانہ دراز تک ماقط نہ رہا ہو کہ فراموش متوسط ہے قوی نہیں ۱۲ منہ

علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ منہ مانتے، اگر بچہ یا فرما تے ہیں ان پر فرائض کا اعتقاد فرض ہے اول فرض ہیں،  
فتاویٰ میں اسی کو صحیح کہا۔ ثمرہ اختلاف یہ ہے کہ تم قندیوں کے نزدیک کافروں پر صرف ترک ایمان کے سبب حد ثابت ہوگا  
تجاروں کے نزدیک فرائض کے نہ مانتے پر بھی عراقیوں کے نزدیک ان کے بھانڈا لائے پر بھی ۱۲ منہ عمل

علاء بن مسعود رضی اللہ عنہ عداوتی نے فرمایا،  
(باقی برصغیر آئندہ)

شرط و موجب ٹھہرانے میں تامل ہے بلکہ شرط صحت ادا ہے، مگر یہ کہا جائے کہ وجوب سے مراد وجہ وجوب ہے جس کے باعث دنیا میں مواخذہ ہو سکے کہ گناہ ترک فرائض میں احتساب نہیں نہ ترکہ و مایہ سینوں فافہم (ان کے دین کے معاملہ میں ان سے تعرض نہ کرے۔ تع۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔)

ہم : ثم استطاعة السبيل شرطها عليك بالحفظ لهدى فسطها

نت : پھر اراد پر قدرت شرط ہے۔ پس چاہئے کہ انہیں حفظ کر کے خوب خیال میں رکھا جائے۔

نت : یعنی شرط پنجم استطاعت ہے کہ مودودہ مصارف ضروری کے اس قدر مال کا مالک ہو جو مکمل تک اپنی خواہ گواہ کی ساری میں کھانے پینے کا متوسط صرف کرتا جیسے اور حج کر کے اسی طرح لوٹ آئے اور ضروری مصارف

(تقریر شیعہ صفحہ گزشتہ)

وهو المعتد لان ظاهر النصوص يشهد لهم وخلافه تاويل (۲)

قرآن مجید میں صاف ارشاد ہوا،

ما سئلکم فی صلوٰۃ قالوا لکن من الصلین

ولکنکم تطعم المسکین ۵ یکہ بحونہ

مع العائفین ۵ وکنتم بיום الدین ۵

حق انا الیقین حج ۱۲ منہ (۲)

تھیں کس چیز نے جنم میں پہنچایا، انہوں نے کہا ہم نمازی

نہ تھے، کیونوں کو کھانا نہ کھاتے اور سناڑ سطحیں

کرنی والوں کے ساتھ شریک ہو کر ہم بھی حصہ لیتے اور

ہم یوم جزا کا انکار کرتے یہاں تک کہ موت آگئی (۱۲ منہ)

علیہ کہ اس مذہب صحیح پر وجوب رکنا وجوب ادا ہے لہذا شرائط سرور یعنی صحت ادا کی طرف عدول کیا ۱۲ منہ

میں کہتا ہوں، آپ یہ کہہ سکتے ہیں کہ اگر جب نیت کرنے

کا اہل نہیں جب تک نیت صحت حج کے لیے شرط

ہے تو یوں اسلام کا شرط ہونا پایا گیا،

علیہ شرط نہ مہی، واللہ تعالیٰ اعلم۔ (ت)

علیہ اقول بل لکن انت تقول لعلہ یکت

اکافر من اهل السنة والیة شرط الفحۃ

کان الاسلام منذرجا فیہا لا شرطاً بخیالہ

واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ (۲)

جیسے رہنے کا مکان، پہننے کے کپڑے، گھر کا اثاثہ، اہل و عیال کا نفقہ، قرضوں کا قرض، پیشہ ور کو کمالات حرفہ، سود اگر کو اتنی پونجی جس سے اپنی اور اپنے بال بچوں کی کفایت کے لائق کما سکے، طالب علم کے لیے ضروری دینی کتابیں اور جنہیں سواری ہتھیار کی حاجت ہو ان کے لیے یہ بھی۔

فتا: یہ استطاعت حج کے مہینوں میں درکار ہے یعنی شوال، ذیقعدہ، ذی الحجہ، اور جو دور کے مساکن ہیں کہ پہلے سے چلتے ہیں تو جب اس شہر کے لوگ جائیں ورنہ اس سے پہلے اگر استطاعت تھی اور یہ وقت نہ آنے پایا کہ جاتی رہی تو حج فرض نہ ہوگا۔

فتا: ہمارے امام کے نزدیک تندرستی شرط ہے یعنی بدن میں وہ آفت نہ ہو جو سفر سے معذور کر دے جیسے اپانچ، مغرورج، اتنا بڑھا کر سواری پر نہ ٹھہر سکے، مگر صاحبین فرماتے ہیں ان پر حج بدل کرانا فرض ہے۔

## صفة الاحرام

یعنی احرام کی کیفیت اور اس کے سنت و فرض کا بیان

فتا: تجرد عن المعیط واجتنب البخر من غیر عدد ولا ذب

فتا: پہلے کپڑے اتارنے واجب ہیں احرام والے پر اگر کوئی عذر لاحق نہ ہو

فتا: اگر کسی عذر کے سبب سلا کپڑا پہن لے گا تو گنہگار نہ ہوگا ورنہ کھارہ تو ہر حال میں لازم آئے گا۔

فتا: كذا لك الاحرام في ثوبين غير مخيطين منظرين

فتا: یزنی احرام دو کپڑوں میں ہے بے بے پاک شترے۔

فتا: یعنی جب احرام چاہے پہلے کپڑے، عمار، ٹوپی، موزے اتارے۔ چادر، تہ بند بے سلی اوڑھے باندھے۔

عنہ منطلق فلسفہ کی کتاب میں اس میں داخل ہیں ۱۲ منہ

عنہ یعنی جس سال استطاعت ہوئی اسی سال وقت آنے سے پہلے عاتی رہی ورنہ اگر ایک سال وقت تک باقی تھی تو حج فرض ہو چکا اب ماقبل نہ ہوگا اگرچہ دوسرے برس وقت سے پہلے استطاعت زائل ہو جائے ۱۲

عنہ اللارب اللارب ولا یشتغل لروم العذر لارب، لازم کو کہتے ہیں، جبکہ عذر کا لازم نہیں

بل وجودہ حین اس کتاب الحظور فلیذا فسرہ جگہ منوع کے اس کتاب کے وقت اس کا وجود شرط ہے

بالا حق ۱۲ منہ (م) اسی لیے اس کی تفسیر میں لاحق کہ ہے ۱۲ منہ (م)



فت : سے سعید ہوں تو بہتر نہ دے اُجلا اور ان میں رفا یا پیوند بھی اچھا نہیں پر جائز ہے ، اور ہجائی یا تلوار کے پتلے کا ڈر نہیں ۔

مر : ینوی اداء السنک بالجتان وفضلہ فی القول باللسان

فت : نیت کرے حج یا عمرہ کی دل سے اور زیادہ خفی زبان سے کہنے میں ہے ۔

مش : یعنی جائزہ احرام میں کراہ جو کچھ ادا کیا جاتا ہے (حج خواہ عمرہ خواہ دونوں) اس کی نیت دل سے کرے اور زبان سے بھی الفاظ نیت کہنا بہتر ہے ، مثلاً انہی ! میں حج کی نیت کرتا ہوں اسے میرے لیے آسان کر اور قبول فرما ۔

مر : مثبتیا حھرا من البیفت وداکرا اللہ فی المحالات

فت : لیک کہتا ہوا یا از میقات سے اور خدا کی یاد کرتا ہوا مختلف حالوں میں ۔

مش : میقات اُن مقاموں کو کہتے ہیں جو شرع طہرنے احرام کے لیے مقرر کیے ہیں کہ باہر سے مکہ معظمہ کا قصد کرنے والے کو بے احرام ان مقاموں سے آگے بڑھا احرام ہے ۔ ہند یوں کو وہ جگہ سمندر میں آتی ہے جب کوہ طہلم کی سیدہ میں پہنچتے ہیں ۔

فت : رکن احرام کے صوف دو ہیں ، دل سے نیت اور اس کے ساتھ زبان سے وہ ذکر جس میں اللہ تعالیٰ کی تعظیم ہو ، خواہ لبیک یا کچھ اور شل صبح بے اللہ یا الحمد للہ یا اللہ اکبر یا اللہم اعظم لی وغیرہ الیک ۔ جب یہ دو نوازیں پائی گئیں احرام بند ہو گیا اور جو کچھ محرم پر حرام تھا

عین باہر سے مکہ مکرمہ کا قصد اس لیے کہا کہ اگر آفاقی یعنی باہر والا میقات کے اندر کسی مکان مثل جبرہ یا خلیص کا قصد کر کے میقات میں داخل ہو جائے تو اب آفاقی نہ رہا میقاتی ہو گیا اسے وہاں سے نہ منقطع میں بے احرام جانا جائز ہے ۱۲ منہ

عین اشارۃ الی اللہ زیشتر طکون الذ کو حاصلا اس میں اشارہ ہے کہ خالص ذکر شرط نہیں ہے جیسا کہ کہا فی تحریر مہمۃ الصلوۃ بل یکفی مطلقا ولو مشوبا نماز کے تحریر میں جوتا ہے بلکہ دعائے کلمات بھی طے ہوں بالذعاء ہوا صحیح کما فی المسند المتقط ۱۲ منہ تو صحیح ہے جیسا کہ مسلک متعقل میں ہے ۱۲ منہ عین احرام کبھی تعقید و سوق بدر سے ہوتا ہے مگر اس کے بیان میں طول تھا اور ہندیوں میں اس کا رواج نہیں لہذا اسی پر اکتفا کیا گیا ۱۳ منہ

رہ مسلک متعقل مع ارشاد الساری باب الاحرام دارالکتب العربیہ بیروت ص ۷۷

حرام ہوگی پر بیک کہنا سنت اور محرم کے لیے ہر ذکر سے بہتر ہے، جہاں تک ہو سکے اس کی کثرت کرے۔ اس کے

باب میں مذکور ہے کہ تلبیہ ایک مرتبہ فرض ہے، اور  
شہر اور در میں سب سے کہ ایک بار شرط ہے۔ فقہ علی  
قاری نے کہا کہ یہ صرف شروع میں ہے، لیکن تحقیق  
یہ سب کے فرض اور شرط تلبیہ نہیں بلکہ مطلقاً ذکر ہے  
جیسا کہ تجزیہ اس کی تحقیق ہے انہوں نے کہا کہ جس  
نے کہا تلبیہ شرط ہے اس کی مراد یہ ہے کہ تعظیم پر  
مشتمل ذکر ذکر خاص تلبیہ، مکمل بحث رد المحتار میں ہے  
اقول باب میں تصریح ہے کہ جو ذکر تعظیم پر مشتمل ہو  
و تلبیہ کے قائم مقام ہوتا ہے وہ اسی میں باب احرام  
کے شروع میں ہے کہ احرام کے صیغ ہونے کی شرط  
اسلام، نیت، ذکر و ربطہ کے گیلے میں قلاوہ یا ہر صفا  
ہے اور پھر اس کی سنتوں میں تلبیہ کو ذکر کیا، طاعن  
قاری نے کہا کہ یہاں تلبیہ یا اس کے قائم مقام  
احرام کے فرائض میں ہمارے اصحاب کے ہاں اح  
ذریں ہے کہ حج، مطلق نیت خواہ صرف دل سے  
(۱۰ فی صفحہ)

عنه وقع في الباب اي التلبية مرة فرضية  
وفي النهي والدورانها مرة شرط قبل انقاري  
وهو عند التبرع لا غير لكن التحقيق ان  
الفرض والشرط اي هو مطلق الذكر لا خصوص  
التلبية كما حققه في البحر قال وقول من  
قال ايها شرط مراده ذكر يقصد به التعظيم  
لا خصوصيتها وتامد في رد المحتار اقول و  
قد نص في الباب قبيل ما مر ان كل  
ذكر يقصد به تعظيم الله سبحانه يقوم  
مقام التلبية فيه وفيه في عدد باب الاحرام  
شرائط صحته الاسلام والنية والذكر والتقيد  
البدن له ثم عد من سننه تعيين التلبية قال  
انقاري هناك التلبية او ما يقوم مقامها من  
فرائض لاحرام عند اصحابنا وفي  
الدر يصح الاحرام مطلق النية ولو نقصد

۱۰ ص	دار الکتاب العربی بیروت	فصل و شرط التلبية	باب المناسک مع ارشاد الساری
۱۶۳/۱	مطبع مجبائی دہلی	فصل فی الاحرام	سکندر مختار
۷۰ ص	دار الکتاب العربی بیروت	فصل و شرط التلبية	سکندر منقسط مع ارشاد الساری
۳۲۲/۲	ایچ ایم سعید کمپنی کراچی	باب الاحرام	سکندر الراقی
۷۰ ص	دار الکتاب العربی بیروت	فصل و شرط التلبية	سکندر المناسک مع ارشاد الساری
۶۲ ص	"	"	"
۶۲ ص	"	باب الاحرام	"

الغایک مسنویہ میں

لَتَنِيكَ اَللّٰهُمَّ لَتَنِيكَ لَا تَشْرِيكَ لَكَ لَتَنِيكَ ط  
رَاتِ الْحَمْدِ وَالْتَّعَمُّدَ لَكَ وَالْمُلْكُ لَا تَشْرِيكَ  
لَكَ ط

میں تیرے دوبار میں حاضر ہو گیا اے الہی! میں تیری بارگاہ  
میں حاضر ہو گیا، میں حاضر ہو گیا ہوں۔ تیرا کوئی شریک  
نہیں، میں حاضر ہو گیا ہوں، بلاشبہ قرین اور نعمت  
اور ملک تیرے ہی لیے ہے۔ تیرا کوئی شریک نہیں (ت)

صبح و شام کے وقت اور ہر نماز کے بعد اور ہندی پر پڑھتے، پشتی میں اُترتے، دوسرے قادر سے ملتے، ستاروں  
کے ڈوبتے، بجتے، ٹکڑے ہوتے، بیٹھتے، چلتے، ٹھہرتے، غرض ہر حالت کے بہتے زیادہ کثرت کر سکتے۔

فت: احرام کا مسنون و مستحب طریقہ یہ ہے کہ غسل کرے، بدن سے میل اُتارے، ناخن کاٹوائے، خطہ ہونے  
نہی سے نفل و زیورات دور کرے، سر منڈانے کی عادت ہو تو منڈائے ورنہ کنگھی کرے۔ میل ڈالے، بدن میں خوشبو  
لگا سکے، پھر جائز احرام پہن کر دو رکعت نماز بزمیت سنت احرام پڑھے۔ پھر دین قبلہ رو پیش دل و زبان سے نیت

(بقیہ حاشیہ ص ۷۸۲)

لکن بشرط مقاس سہا بسذا کسر بقصد  
بد التعظیم ط فاکشف الغطاء والحمد  
لله رب العالمین ۱۲ منہ (م)

عنه قوله الملك استحسن الوقت عليه  
لشلايتوهم ان ما بعد خبره شرح الاسباب  
ونقل بعضهم انه مستحب عند الاية الاسبقه ط  
ودلتنا القول ولم يجب لان المعنى اليوم ايضا  
صحيحة في نفسه وان لم يصادا ۱۲ منہ  
(م)

ہو، صحیح جو حالت سے بشرطیکہ نیت کے ساتھ ہو کر لیا  
ذکر ہو جس سے تعظیم مقصود ہو اور، تو اس سے پردہ  
چھٹ گیا والحمد للہ رب العالمین ۱۲ منہ (ت)  
لفظ الملك پر وقت بہتر ہے تاکہ ما بعد کے خبر ہو سکے  
کا احتمال پیدا ہو۔ مخرج کتاب، اور بعض نے نقل  
کیا ہے کہ یہاں وقف، اگر اربعہ کے ہاں مستحب ہے  
رد المحتار اقول یہ وقف واجب نہیں کیونکہ بعد کے  
ساتھ ملنے سے جس معنی کا وہم ہو سکتا ہے وہ بھی درست  
ہے اگرچہ وہی یہاں مراد ہیں ۱۲ منہ (ت)

۹۳/۱	طبع مجتہائی دہلی	فصل فی الاحرام	سہ درختار
۹۹ ص	دارالکتب العربیہ بیروت	فصل فی بعض رکعتیں	سہ مسلک متقطع مع ارشاد الساری
۷۳/۲	مطبع البیانی مصر	فصل فی الاحرام	سہ درختار

کرے، یاد از تین یار لبیک کہے، آسانی و قبول کی دُعا مانجے، نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود بھیجے۔

مُحَرَّمَاتُ الْإِحْرَامِ

وہ باتیں جن کا احترام میں کرتا حرام ہے

لبس من حيط الثياب حرما من غير علة على من احرمها

ت۔ ابتدا کچرا پہننا حرام ہے بے کسی بیماری یا خدیر کے احرام واسطے پر۔

فتاویٰ مطبعہ برکات، ج ۱، ص ۱۸۱ میں حرام میں وہ اگر کسی عذر سے کیوں یا مجبور کر ہو میں تو گناہ نہیں پر ان کا جو جرمانہ مقدر ہے وہ ہر طرح دینا ہو گا اگرچہ پہلے قصد واقع ہو یا سوسے یا مجبوری کی یا کسی کے جبر سے یا سوسے میں یا کسی طرح اور، پہلے کثیر احرام جب ہے کہ بطور متعادل استعمال میں آئے وہ نہ تجرے یا گرتے کا نہ بند باندھا یا اگر کھایا یا پاجامہ پہنی پر ڈال کر سویا تو حرام نہیں اگرچہ چاہتے نہ تھا۔

ويعوم الطيب كمثل الأس ودهن شعر الحية ورأس

فت: اور حرام ہے غرضتہ جسے اس وقت اور قبل لگانا داری ہمارے ہاں میں۔

فتاویٰ ہندوستان میں شائع ہونے والے سب سے پہلے اور سب سے بڑے فتویٰ کاغذی اور دفتری نسخوں پر مشتمل ہے۔

علمہ مکرّم سے ناتہ جس میں اذیت ہو، اور عنقریب آتا ہے کہ حیات آپستہ کے،

ووقم فی العنک التوسط انه يستحب ان  
يرفع بها صوتك الا ان يكون في مصراع  
ولما راى لغيره ثم وجهه القاري بخوف الرأى  
والسمعة اقول وفيه نظر ظاهر ولذا قال  
القاضي ان الاظهر ان يكون يتصرف فيصحت  
على بعض من حوز ۱۲ منہ (م)

اور تل فاسیل اگرچہ خاص ہوں مائوں میں یا بدن میں لگنا جائز نہیں اور گھی یا چربی جائز ہے۔

ہر : حلق شعرتہ قطع طفر عقد النکاح ثور صید الیہ  
مت : اور بال مؤنثا ، ناصی کترتا ، عقد نکاح ، جنگلی شکار۔

مش : یعنی سر سے پاؤں تک کسی جگہ کے بالی موز کر ، کتر کر ، فورہ سے ، مچھیز سے ، آپ یا دوسرے کے ہاتھ سے ڈور کرنا اصل جائز نہیں ، مگر جو بالی آنکھ میں نکلے ، اور نکاح کرنا حنفیہ کے نزدیک اور دریا کا شکار بالائتفاق جائز ہے۔

فتا : اس کے سوا شتر یا سر کو ڈھاکننا اگرچہ سوتے میں ، یا کسی سے مانتی (لانا) یا جلا کرنا ، یا شہوت سے بڑھ لینا ، یا مساس کرنا ، یا محروقی کے آگے جلا کا تہ کرہ لانا ، کسی کا سر موز کرنا اگرچہ اس کے احرام نہ ہو ، جنگلی شکار کے ہاک میں کسی طرح شریک ہونا مشن شکاری کو بتانا ، اشارہ کرنا ، صندوق یا بارود دینا ، ذبحہ کے لئے چھری دینا ، اس کے اندر سے توڑنا ، پر اکھاڑنا ، پاؤں یا بازو توڑنا ، اس کا دودھ دوہنا ، اس کا گوشت یا

علاہ ان ذویلوں میں اگرچہ خوشبو نہیں ناجائز ہیں ، ان کے سوا اور بے خوشبو کے تیل جیسے روغن بادام وغیرہ ، درخت آتر سے ان کا جواز نکلتا ہے اور شرح باب میں مطلقاً ناجائز کہا۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

علاہ یعنی جبکہ خاص کھانے یا دواں عرض سے ہو ، یا مذہب رائج پر بطور پیشہ و حرفت بھی ، ورنہ تقریباً شکار جیسا کہ جنگل حرام میں رائج ، دریا کا ہو یا جنگل کا ، احرام میں ہو یا غیر احرام میں ، ہر طرح حرام ہے کما فی الدار المختار وغیرہ (جیسا کہ درخت آتر وغیرہ میں ہے۔ ت ۱۲ منہ

علاہ یعنی کل منہ یا بعض ، یہاں تک کہ تکلیف پر منہ رکھ کر اوندھے لیٹنا جائز نہیں ، ہاں چت یا گردن سے روا ہے اگرچہ اس میں بھی خسار سے یا سر کے ایک ٹکڑے کا ڈھکنا ہو اگرچہ شرع میں خاص اس کی اجازت ہے اور اس میں مرد و زن کا ایک حکم ہے یہاں تک کہ اسے منہ چھپانے کے لیے روا نہیں کہ چٹکا وغیرہ منہ پر رکھ لے بلکہ سر پر منہ سے انگ یوں رکھے کہ آڑ ہو جائے ، ہاں سر کا ڈھاکننا عورت کو احرام میں بھی ضرور ہے ۱۲ منہ غفرلہ

علاہ یعنی اپنی عورت یا کینیز شرعی کے ساتھ بھی یہ باتیں بشہوت نادرہا ہیں پھر غیر کے ساتھ دوہرا گناہ ایک تو فعل آپ ہی ناجائز دوسرے احرام کا محظور ۱۲ منہ

علاہ پانچوں حرام اور جیسے اونٹ ، گائے ، بکری ، مرغی کے ذبح کرنے ، کھانے پکانے میں حرج نہیں ۱۲ منہ غفرلہ

یا انڈے پھانا، مجھوننا، چیخا، خریدنا، کھانا، جوں کے بلاک پر کسی طور یا حث بیوتا مثلاً مارنا، پھینکنا، کسی کو اس کے مارنے کا اشارہ کرنا، کپڑا اس کے مرجانے کے لیے دھونا یا دھوپ میں ڈالنا، دھنکنا یا حملہ کی غصہ یا لگنا بال خطمی سے دھونا، گوند وغیرہ سے جمانا سب ناجائز ہے۔ اسی طرح تمام چھوٹے بڑے گناہ جو ہمیشہ بُرے ہیں اور احرام میں بہت زیادہ بُرے۔

ھر : وحکمہ مرأة کذا لکنما احرامہا فی وجہہا فلزم

ان لا تعطیہ و فی لباسہا المحیط تبقی و غطاء راسہا

مت : اور اسی طرح عورت کا حکم ہے لیکن اس کا احرام صرف چہرے میں ہے تو لارم ہو اگر نہ نہ چھپائے اور ہلے کپڑوں میں رہے، سر ڈھکے۔

مش : یعنی اوپر جو باتیں گزریں ان میں عورت مثل مرد کے ہے مگر اسے ہلے کپڑے پہننا، سر ڈھکنا روا ہے صرف چہرے پر کپڑا نہ آنے دے۔

ف : پر وہ نشین عورت کوئی شنگھا وغیرہ منہ سے بچا جو اسانے رکھے اور عورتیں لبیک یا واہ کہیں۔

حکمہ ہندی وہ وہ سے حرام ہوتی ایک تو خوشبو سے، دوسرے اس کے لگا لے سے بال چُپ جاتے ہیں تو صرف منہ کا ڈھانکنا ہوا، اور دوسرا اگر خوشبو نہیں بال چھپانے کا، پھر سیاہ غصہ یا ہمیشہ ناجائز ہے مگر جہاد میں، تو محرم کو ہرگز اولیٰ ناجائز ہوا۔ حدیث میں ہے :  
”جو سیاہ غصہ کرے اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کا منہ کان کرے۔“

دوسری حدیث میں ہے :  
”وہ جنت کی نور نہ نکلیں گے۔“

ہاں اگر کوئی رقیق تیل بے خوشبو جس سے بال کاٹنے نہ ہوں لگایا جائے تو وہ اس اختلاف قاری و ملائی پر ہو گا جو اوپر گزرا، واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

حکمہ کپڑے سے مراد ہر چھپانے والی چیز ہے، پٹنے کا مسئلہ اس پر دلیل ہے ۱۲ منہ حکمہ باواز کے یہ معنی نہیں کہ چلا کر ہو بلکہ یہ مراد ہے کہ آپ ہی نے کسی اجنبی مرد کے کان تک نہ جائے کہ (بال اگلے صفحہ پر)

۱۔ و لحد بالجماع بشايفسد قضاؤه في قاسل يوكسد  
 ما لو يكن ذاجاهذا او ناسينا فماعليه ان يكون فادينا  
 فتا : اور حج جماع سے بے شبہ فاسد ہو جاتا ہے قضا اس کی سال آئندہ میں ضروری ہوتی ہے جب تک یہ  
 شخص ناواقف یا بھولا ہوا نہ ہو کہ اس پر حد یہ دینا لازم نہیں۔

۲۔ ولا فدا على الحق قد اكوهت . و طنا ولا فساد فيما قد قضت  
 فتا : اور نہ اس عورت پر حد یہ جس سے زبردستی جماع ہوا اور نہ اس کا وہ عمل فاسد جو کر چکی  
 متنی : غلامیہ کہ اگر حج میں قبل کمال اول کہ دسویں تاریخ مئی میں ہوتا ہے یا عمرہ میں قبل اس سے فراغ کلی کے  
 با حقیہہ خود قضا جماع کیا اور اس کی حرمت سے آگاہ بھی تھا تو وہ حج یا عمرہ فاسد ہو جائے گا اور اس پر فرض ہے  
 کہ اسے پورا کر کے پھر اعادہ کرے اور جرمانہ میں پندرہ یعنی ایک اونٹ دے . اور جو بعد اس کے کیا یا حرمت  
 نہ جانتا تھا یا بھولے سے کر بیٹھا یا کسی کا جبر تھا تو یہ سب اصح پر نہ حج و عمرہ فاسد ہو نہ حد یہ آئے گا۔

فتا : یہ سب تفصیل مذہب شامیہ کی تھی اور حنفیہ کے نزدیک اگر حج میں وقوف عرفہ سے پہلے جماع کیا  
 تو حج فاسد اور اسے پستور پورا کر کے ذبح شاة (بکری) و اعادہ لازم، اور وقوف کے بعد گئے سے حج اصلا  
 فاسد نہیں ہوتا، پھر اگر حلق و طواف فرض سے بھی فارغ ہو کر کیا تو کچھ جرمانہ بھی نہیں، اور ان دونوں سے  
 پہلے کیا تو بہرہ لازم آئے گا یعنی اونٹ یا گائے، اور دونوں کے بیچ میں واقع ہوا یعنی طواف زیارت کے بعد

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

اس میں فتنہ ہے اور اپنا سننا ہرگز ذکر و قراءت و کلام میں ضرر ہے اس کے بغیر فقط زبان بلائے کا کچھ اعتبار نہیں  
 یہاں تک کہ نماز میں قراءت ایسی پڑھی کہ اپنے کان تک نہ آئے وہ قراءت نہ غمخوارے گی اور اصح مذہب پر  
 نماز نہ ہوگی، بہت لوگ اس مسئلہ سے ناواقف ہیں ۱۲ منہ

علم یعنی اس میں یہ ہیں کہ اب فاسد تو ہو گیا ہے جب چاہیں گے قضا کر لیں گے، بلکہ فوراً سبالی آئندہ ہی  
 قضاء کرے ۱۲ منہ غفرلہ

علم دسویں کو جو رتی ہمار کرتے ہیں سب کچھ حلال ہو جاتا ہے مگر عورتیں، یہ پہلا تھلل ہوا۔ پھر جب  
 منہ ریت کیا عورتیں بھی حلال ہو گئیں، یہ تھلل آحسنہ و تھلل تام ہوا۔ یہ مذہب امام شافعی کا ہے۔  
 ہمارے نزدیک پہلا تھلل حلق سے ہوتا ہے جب تک حلق نہ کیا کوئی چیز نہ حلال نہیں اگرچہ رتی  
 کر چکے ۱۲ منہ

مقل سے پہلے یا بالعکس تو بکری دینی آنے کی مگر بہت علیرضورت عکس میں بند نہ کہتے ہیں اور غلطی میں چار طواف سے پہلے فساد ہے اور اتمام و ذبح شاة و اعادة ضرورہ اور چار کے بعد صرف ذبح ہے فساد نہیں، اور ان احکام میں برابر ہے قصدا یا بظہر سے، یا احتیاء خود یا جبر سے، والستد یا ما دانست۔ واللہ تعالیٰ اعلم

## اسکان الحج

یعنی حج و عمرہ کے رکن

مر :

ش :

ش : رکن شے کا وہ ہے جس سے اس کے نفس ذات کا قوام ہو جیسے نماز کے لیے رکوع، سجود، قیام، قعود اور شرط خارج موقوف علیہ کو کہتے ہیں یعنی حقیقت شئی میں داخل نہ ہو پر اس کے لغزشی کو جو وہ ہو

علیٰ یعنی جبکہ جماع مقل کے بعد طواف سے پہلے ہو  
فصل تہدایۃ و لکافی والمجسم و الاسباب و  
التنویر والدو غیرہا ان فیہ شاة قال فی  
مر الصحت مرہوما علیہ المتون و مشع فی  
البسوط والبدائم والاسباب جانی بطلت  
وجوب البدنۃ و فی الفتح انہ الاوجه  
لاطلاق ظاہر الروایہ و ناقشہ فی البحر  
والنہر لک و کذا احکام فی الباب و علی لاول  
مشق القادری و شراحہ و بالجمہ فالمرضہ  
مزاج و لاول رفیق و ہذا الحوص واللہ تعالیٰ  
اعلم ۱۲ منہ - (م)

تہدایہ، کافی، مجمع، باب، تنویر اور دوسرے میں ہے  
کہ اس میں بکری لازم ہے۔ رد المحتار میں کہا کہ اس  
پر متون وار ہیں۔ اور بسوط، بدائم، الاسباب جانی  
پر بندہ کے درجہ کے قائل ہیں، اور فتح میں ہے کہ  
یہی ظاہر روایت کے اطلاق سے موافق ہے  
اور بحر اور نہر میں اس پر مناقشہ بیان کیا ہے اور  
یوں ہی باب میں حکایت کیا گیا ہے، اور پہلے  
قول پر قدوری اور اس کے شارحین نے رحمان ظاہر  
کیا ہے غرضیکہ یہ مقام نزاع ہے پہلا قول آسان ہے  
اور دوسرا احتیاط پر مبنی ہے واللہ تعالیٰ اعلم  
۱۲ منہ (ت)



جیسے نماز کے لیے وضو، نیت، استقبال، تکبیر اور کسی عمل کے فرائض وہ ہیں جن کے ترک سے عمل باطل ہو جائے۔  
دور واجبات کے ترک سے باطل نہیں ہوتا، اس میں غلّ آتا اور ناقص ہو جاتا ہے جیسے نماز میں الحمد، سورت،  
الہیات وغیرہ۔

مسئلہ: بدھج اركان تعد سستة لابد ان تحفظهن البسنة  
نیت: حج کے پندرہ رکن میں ضرور ہے کہ تو انہیں یاد کرے جہذا۔

علم یہ تعریف رکن و شرط دونوں کو شامل تو فرض ان سے عام ہے،

وفي السلك المتقسط الفرائض اعم من  
لا ركان والشرائط وغيرهم كالاحلاص في  
العبادة اقول يظهر ان هذا في الفرض  
في نفسه ومنه الاخلاص فانه فرض محال  
وليس من فرائض الصلوة مثلاً والابطال  
بالزيادة اما الفرض في غيره فلا بد ان يتوقف  
وجوده عليه بمعنى انه لا يصح الا به فان  
دخل في كونه ان كان خارجاً موقوفاً عليه و  
هذا هو معنى الشرط نعم قد يوجد في الشرط  
تقدمه وجوداً والمعينة بقاء كشرائط الصلوة  
..... بقاء وسطة كترتيب  
ما لا يتكفر فيه ركعة فاحسب ۱۲  
منه غفر له ۱۰ م

علم یہ ہے کہ مصنف نے ذکر فرمائے ان میں ہمارے نزدیک تو اکثر رکن نہیں اور بعض بطور شافیہ بھی محل کلام، فقیر  
نے ایضاً تمام نووی میں کہ شافعیہ کے عمدہ مذہب و احادیث میں مطالعہ کیا کہ انھوں نے ارکان حج صرف پانچ گنے  
ترتیب کو واجبات میں شمار کیا و ہل ھدۃ و روایۃ اخروی فی مدحہم (ہو سکتا ہے کہ ان کے مذہب کی یہ دوسری  
روایت ہو) واللہ تعالیٰ اعلم ۱۱ م

مسئلہ: مسئلہ متقسط یعنی ارکان و الساری باب فرائض الحج دار الکتاب عربی بیروت ص ۲۵  
سکے یہ عبارت میں پڑھی گئی ۱۲

مر : فضیلة الحج اول الصفة ثم الوقوف معهم بعرفة  
مت : پس نیت حج کی ساری ترکیب میں پہلے ہے پھر حاجیوں کے ساتھ عرفہ کے دن وقوف کرنا۔  
مش : اس وقوف کے لیے جس طرح دی مغز ہے یعنی ٹھنڈ کر ہی الجھ کر نویں تاریخ سے یونہی مکان بھی معین ہے  
یعنی عرفات کے مکان سے بڑھ کر کسی ہے۔ تو مصنف کا فرمانا کہ حاجیوں کے ساتھ وقوف کرنا وہ اس سے  
تعیین مکان کی طرف اشارہ فرماتے ہیں یعنی جہاں حجاج ٹھہرتے ہیں وہاں ٹھہرنا ورنہ وقوف میں اور عقل کے ساتھ  
ہونا ضروری نہیں۔

مر : ثم طواف ثم سعی بالصفا والمحل والقریب فیما وصفا  
مت : پھر طواف زیارت پھر صفا و وہ میں دوڑنا اور سر منڈانا اور ان افعال میں ترتیب۔  
مش : یعنی پہلے نیت پھر وقوف پھر طواف پھر سعی، لیکن طواف و حل میں ترتیب ضروری نہیں، اور حل سے مراد  
عام ہے سر منڈانا یا بال کرنا، ہاں منڈانا فصل ہے۔

فت : ہمارے نزدیک رکن حج کے صرف دو ہیں۔ سب میں بڑا رکن وقوف عرفہ، اس کے بعد طواف زیارت  
باقی نیت شرط ہے اور فرائض میں ترتیب فرض اور سعی و حل واجب۔

مر : هذه كذا للصفا والامكان  
مت : ایسی یہ چیزیں عمرہ کی رکن ہیں سوا وقوف کے اسی طرح بیان پائے۔

فت : ہمارے ہاں رکن عمرہ صرف طواف ہے اور نیت شرط اور سعی و حل واجب۔  
فت : یہ نیت کہ حج و عمرہ میں شرط مانی گئی اس کے دو معنی ہیں ایک تو شروع میں حج یا عمرہ کا عزم

عقلہ آگے شرع میں آتا ہے کہ وقوف کا وقت عرفہ کے دو پہر ڈھیلے سے دسویں کی طلوع فجر تک ہے مگر یہ راست  
نویں تاریخ ہی کی رات گنی جاتی ہے۔ علماء نے فرمایا راتیں ہمیشہ آٹھ واسلے دن کے تابع ہوتی ہیں، مثلاً جمعہ  
کی رات دو ہے جس کی صبح کو جمعہ ہو، پر ایام حج کی راتیں گزرے دنوں کی تابع ہیں مثلاً شب عرفہ وہ رات ہے  
جو نویں تاریخ کے بعد آئے گی اور شب کمر دسویں کے بعد ۱۲ منہ  
عقلہ دفع دخل مقدم ۱۱ منہ

عقلہ ان کے سوا احرام میں بھی یا آنکہ شرط ہے کئی مشابہتیں رکن کی ہیں کما بینہ فی رد المحتار قول  
دعوى في اكس هفت كلاه ميتة على هاشم ۱۲ منہ (جیسا کہ رد المحتار میں بیان کیا ہے، میں کہتا  
ہوں کہ ان میں سے اکثر میں میری کلام ہے جو میں نے اس کے حاشیہ میں بیان کی ہے۔ تہ۔

یہ طبعیہ احرام ہے یعنی دل سے قصد اور اس کے ساتھ زبان سے ذکر خدا۔ دوسرے طوافِ رکن میں نیت طواف کر وہ فرض ہے اور بے نیت ادا نہیں ہوتا تو اس کی نیت بھی شرطِ شہری۔

## حج کے فرض

فت، یہ فصل جنابِ مصنف نے نہ لکھی، ہمارے نزدیک رکن کے سوا اور بھی فرض ہیں اور واجبات لگے۔ لہذا ہم اپنے طور پر بیان کرتے ہیں۔ حج میں دس فرض ہیں: آرام، وقوف، طواف کے چار پھیرے، ان میں طواف کی نیت، وقوف کا عرفات میں ہونا، اپنے وقت میں ہونا کہ زوالِ عرفہ سے فجر تک ہے، طواف کا مسجد الحرام میں ہونا، شے وقت میں ہونا کہ فجر سے آخر تک ہے، فرضوں میں ترتیب کہ پہلے آرام ہو پھر وقوف پھر طواف، وقوف سے پہلے بتا دے کہ ان دس میں سے ایک بھی رہ جائے تو حج مرد و العیاذ باللہ

## واجبات الحج

حج کے واجب

مراد: الرمي للجمار و الاحرام كذا بشذذ لعة الصيام

فت: جہروں پر سنگ پڑے مارنا اور احرام، ایسا ہی مزدلفہ میں سونا۔

حکم یہ اس لیے کہ دیا کہ وقوف عرفہ بھی فرض ہے رکن اعظم ہے یہ وہ نیت بھی ادا ہو جاتی ہے تو اس کی نیت شرط نہیں ہو سکتی ۱۱ منہ

حکم ہر طواف میں سات پھیرے ہوتے ہیں یونہی اس طواف فرض میں بھی، مگر ان میں سے فرض فقط چار ہیں، انہی کے اعتبار سے اسے طواف فرض کہا جاتا ہے، باقی تین واجب ہیں نہ کیے تو دم دے گا حج ہو گیا۔ اور چار سے کم کیے تو حج ہی نہ ہوا ۱۲ منہ

حکم نویں گارے دوپہر ڈھلے سے دسویں کے پوچھے تک اس پنج میں وقوف کا وقت ہے، اگر زوالِ عرفہ سے پہلے وقوف کر کے حدودِ عرفات سے باہر ہو گیا اور وقت میں اعادہ نہ کیا یا پہلے نہ کیا تھا صبحِ فجر چلنے کے بعد کیا تو حج نہ ہو گا ۱۳ منہ

حکم اس مرض کو تین فرض کہہ سکتے ہیں احرام کا وقوف سے پہلے ہونا ایک، طواف پر تقدم دو، وقوف کا طواف سے پیشتر ہونا تین ۱۴ منہ

حکم شام سے بچنا ہمیشہ حج میں واجب ہے جب تک مطلقاً طواف فرض سے فارغ نہ ہو جائے تو وقوف تک احتراز فرض ہے کہ اس سے پہلے شام موجب فساد ہوتا ہے پھر فساد نہیں کما ۱۵ منہ

**فت :** ہمارے نزدیک احرام فرض ہے کہ سنت (جیسا کہ پہلے گزرا۔ ت) ہاں اہل کایمقات سے ہوتا واجب ہے۔

**نٹس :** منی ایک لستی ہے مکہ معظمہ سے عرفات کی طرف تین کوس دو ہاں تین یگ ستون بنے ہیں انہیں جمار و جرات کہتے ہیں اور ہر ایک کو جمرہ۔ دوسری تاریخ سے ان پر کٹریاں مارتے ہیں اور منی سے تین کوس فز و لغہ ہے دیوں کی شام کو عرفات سے پلٹ کر یہاں رات گزارتے ہیں، دوسری کو منی آتے ہیں، شافعیہ کے نزدیک رات کا بڑا حصہ یہاں بسر کرنا واجب ہے، اسی لیے جناب معصفت مسونا فرمایا اور نہ حقیقتہ سونے کا حکم کچھ نہیں۔

**فت :** ہمارے نزدیک واجب صرف اس قدر ہے کہ مغرب و عشاء میں پڑھے <sup>سنت</sup> کو کچھ دیر وقوف کرے، باقی رات کو رہنا واجب نہیں سنت ہے۔

**ہر :** ثم الصیۃ بمنی للسوی ثم الطواف لوداع منوی  
**فت :** پھر رات کو منی میں رمی جمار کے لیے رہنا، پھر طواف رخصت کی نیت کرے۔

**فت :** منی میں دوسری، گیارہویں، بارہویں دن جی جمار واجب ہے، شب باشی ہمارے نزدیک سنت ہے اور طواف و وداع کو رخصت کے لیے کرتے ہیں آفاق یعنی باہر واسلے پر واجب ہے مکی تو دن دن کا ساکن ہے نہ کہ رخصت ہونے والا۔

**فت :** یہاں تک ہمارے مذہب کے پانچ واجب گزرے اور ان کے سوا اور بہت ہیں مثلاً صفا

علیہ لوگ تین قسم ہیں، اہل حرم جو مکہ معظمہ یا اس کے گرد ان مقاموں میں رہتے ہیں جہاں تک شکار وغیرہ حرام ہے۔ اہل محل جو حرم سے باہر مہر اقیق کے اندر ہیں۔ اہل آفاق جو مہر اقیق سے بھی باہر ہیں آفاقوں کے لیے حج و عمرہ دونوں کی میقات انہیں مہر اقیق کے جیسے بندوں کے لیے محاذات علیہ، اہل محل کی میقات محل ہے یعنی جب حج یا عمرہ کو جائیں حرم میں پہنچے سے پہلے احرام باندھ لیں اور اہل حرم کے لیے میقات محل سے یعنی مسجد الحرام شریف خواہ اپنے گھر ہی سے، غرض حرم کی کسی جگہ سے احرام کریں اور عمرہ کے لیے محل ہی حرم سے باہر جا کر عمرہ کا احرام باندھیں۔

**فت :** منی کے لیے احرام عمرہ میں افضل تنقیم ہے کہ یہ علیہ کی طرف تین کوس پر ہے، یا منی جب حجاج سے فارغ ہو کر مکہ میں چند روز ٹھہریں وہیں سے مسرہ لائیں کہ نزدیک بھی ہے اور افضل بھی۔ واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ۔  
علیہ دفع دخل مقدر

مردہ میں سعی اور اسٹس کا ایک طواف کاٹل کے بعد شفا سے شروع اور سات پھیرے اور ہر بار پوری مسافت قطع اور بشر قدرت پیادہ ہونا، دلی میں وقفہ عرفہ کرنے والے کو غروب شمس کے بعد تک انتظار کرنا، اسٹس کا امام کے ساتھ عرفات سے کوچ کرنا یعنی امام کے چلتے سے پہلے حدود عرفہ سے باہر نہ ہونا بشرطیکہ امام وقت پر کوچ کرے، اور ہر ایسی میں حرج نہ ہو، حجرۃ العتیقہ کی رمی کو جب کہ جہاں سے پہلے ہونا ہر دن کی رمی اسی دن ہو جانا، حلق یا تقصیر اور رٹان کا ایام نحر میں غاش زمین حرم میں ہونا۔ طواف زمزم کا بارہویں تک ہو جانا، حجر اسود سے شروع ہونا، سات پھیرے عظیم سے باہر یا دھنڑ ستر عورت کے ساتھ، بشرط قدرت پیادہ، اپنی دہنی طرف سے آغاز ہونا یعنی کعبہ معظمہ بائیں ہاتھ کو رکھنا تقارن و تمنع کا شک کی قربانی حلق سے پہلے رمی کے بعد ایام نحر میں کرنا وغیر ذلک۔ واللہ تعالیٰ اعلم۔

علم طواف کامل یہ ہے کہ شرائط صحت کو جامع اور جنات و حیض سے پاک ہو عالم انیس کہ فرض ہو جیسے طواف زیارت یا واجب جیسے طواف الوداع کما سیدتی (جیسا کہ آگے آئی گلا۔) یا سنت جیسے طواف القدوم یا نفل جیسے تمنع کہ حج کی سعی طواف زیارت سے پہلے کرنی چاہئے تو ایک طواف نفل کر کے ادھر سے، اس کے سوا کامل کے یہ معنی ہیں کہ ساتوں پھیروں کے بعد جو بلکہ چار کے بعد ہونا کافی ہے، سعی صحیح اور واجب ادا ہو جائیگا اگرچہ صحت یوسمی ہے کہ ساتوں پھیروں کے بعد سے، ہاں، اگرچہ پھیروں سے پیشتر کی تو سعی ادا نہ ہوگی اور طواف کے بعد سے بعدیت متصلہ مراد نہیں اگرچہ مستحب فوراً ہوتا ہے مگر پہلے طواف ہو یا تو پھر جب سعی کر لیا صحیح ہوگی اگرچہ علم یہ بقید اس لیے لگا دی کہ جو فوری تاریخ و قوت رکھ سکا جو اور دوسری شب کو کرے اس پر کچھ واجب نہیں ایک لمحہ کے لیے زمین عرفات میں گزر جانا کافی ہے کہ فرض اسی قدر ہے ۱۲ منہ

علم اس کا اس لیے کہ اگر جرات کو وقت کرے اس پر امام کے ساتھ کوچ بھی واجب نہیں کہ امام تو اس کے آنے سے پہلے جا چکا ۱۲ منہ

علم یعنی اگر امام نے ترک واجب کر کے غروب سے پہلے کوچ کر دیا تو یہ ساتھ نہ دیں یونہی اگر غروب کے بعد اس نے دیر کی یہ وہاں ہو جائیں ۱۲ منہ

علم یعنی اس کے چار پھیرے جو فرض ہیں بارہویں تک ہو گئے تو واجب ادا ہو یا اگرچہ باقی تین پھر کبھی ہوں، ہاں سنت یونہی ہے کہ فوراً طواف انہی دنوں میں ہوے بلکہ ساتوں پھیرے ایک ساتھ

ہوں ۱۲ منہ

علم مفرد کو یہ قربانی مستحب ہے ۱۲ منہ مفرد

## بعض سنن الحج

ج کی بعض سنتیں

مر ۱ قد صحت لیسر الطواف ان قدم والجهر الاسود فیدہ يستند  
ت ۱ ابھر سے آنے والے کو ایک طواف سنت ہے، طواف میں سنگ اسود کا بوسہ لے  
ش ۱ یہ پہلا طواف ہے جو مفرد یا ضر ہوئے ہی کرتا ہے اور قارن عمرہ کے بعد ۱۰ اسے طواف قدوم کہتے ہیں  
گرایا حاضری دربارہ اعظم کا حجاز  
ت ۱ یہ طواف تمتع کے لیے نہیں ذابل مکہ کو کہ وہ ہر وقت حاضر بارگاہ میں اور سنگ اسود کا بوسہ  
ذ اسی طواف بلکہ ہر طواف میں سنت ہے، طواف اسی سے شروع اور اسی پر ختم ہوتا ہے۔  
مر ۱ والا صطباع ثم رمل قد اقب وکعتان للطواف یا فقی  
ت ۱ سنتوں کے شمار میں اصطباع پھر رمل آیا اور دو رکعتیں طواف کی اسے حرات  
ش ۱ اصطباع یہ کہ چادر دہنے بغل کے نیچے سے نکال کر یہ آنچل باتیں شاسنے پر ڈالے جس میں دہنا کنڈھا  
کھلا رہے، اور رمل یہ کہ طواف میں جلد جلد چھوٹے چھوٹے قدم رکھتا شافون کو جیش دیتا چلتا  
ت ۱ یہ دونوں سنتیں ناس مردوں کے ہے ہیں وہ بی صرف اُس طواف میں جس کے بعد  
صفاء وہ میں سہی ہوتی ہے یعنی طواف عمرہ اور حج میں طواف قدوم کہ اکثر بخیا ل رحمت وکھی فرصت اسی کے  
بعد سہی کر لیتے ہیں، ہاں جس سے رہ گئی وہ طواف زیارت کے بعد کرے گا تو اسی طواف میں رمل کرے مگر

عمرہ مفرد، قارن، تمتع کے معنی عنقریب نکلے میں آتے ہیں ان شمار اللہ تعالیٰ ۱۲ منہ  
عمرہ اس لیے کہ وہ آتے وقت عمرہ لایا اور عمرہ میں طواف قدوم نہیں، جب عمرہ کر لیا حتیٰ ہو گیا اور گئی کو یہ  
طواف نہیں ۱۲ منہ  
عمرہ آگے آتا ہے کہ مفرد کو طواف زیارت کے بعد کی افضل ہے پر اس دن بہت بجوم ہوتا ہے اور کئی  
کام اس لیے طواف قدوم پر کر لیتے ہیں اور قارن کے لیے تو افضل ہی یہ ہے ۱۲ منہ  
عمرہ جس نے طواف زیارت کے بعد بھی سہی نہ کی وہ طواف الوداع کے بعد کرے کہ سہی کا کوئی وقت معین نہیں  
ہے اور اب اس طواف میں رمل بھی بکھلائے،  
لان سر رمل بعد طواف یعقبہ صغی اودا  
کیونکہ رمل ایسے طواف کے بعد ہوتا ہے جس کے بعد  
باقی بر صحر آئندہ

اصطلاح ساقط ہو گیا۔

**فت** : اصطلاح طواف میں ہوتا ہے اور رمل صرف اگلے تین پھیروں میں، باقی چار میں اپنی پال، اور  
ہجوم کے سبب رمل میں اپنی یا اور کی ایسا ہونا تو رک و سبب، جب غول کل جائے پھر رمل کرتا چلے۔  
**فت** : ہر طواف کے بعد دو رکعتیں ہمارے نزدیک سنت ہیں بلکہ واجب ہیں۔  
**مصر** : ورکعتا الاحرام ثم العسل لہ فی جہر المنیٰ فضل  
**فت** : اور احرام کی دو رکعتیں پھر اس کے لیے نہانا اور لبیک کے با دار کھنے میں فصیلت ہے۔

(بقیہ حاشیہ منورہ نشتہ)

سعی ہو اس کا اعادہ علامہ خیر الدین دہلی نے کیا ورفریا  
اور میں نے صراحتاً یہ دیکھا نہیں اگرچہ فقہاء کے اطلاق  
سے معلوم ہو سکتا ہے اور المختار اقول اس کے  
جوازیں کوئی کلام نہیں ہے جبکہ وہ تصریح کر چکے ہیں  
کہ اس میں وقت مقرر نہیں اس میں ضرور کلام ہے کہ  
یہ طواف و دواع کے بعد سعی کا استیجاب بھی حکم ہے  
ہو سکتا ہے کہ وہ یہ ہو کہ طواف کے بعد متصل سعی ہو سکتا  
تو مستحب ہے لیکن یہاں ایک دوسرا مستحب آرہے  
آ رہا ہے وہ یہ کہ طواف و دواع اور کوپچ کرنے میں کوئی  
چیز ویرانی میں حائل نہ ہو جیسا کہ فقہاء نے اس کی تصریح  
کی ہے جبکہ امام شافعی اس کو واجب قرار دیتے ہیں  
اور اس کی موافقت ابو یوسف اور حسن بن زیاد کی روایت  
بھی کرتی ہے تو فوراً بعد میں ردوار ہونے کا استیجاب واضح  
ہو گیا اس کو سمجھو، واللہ سبحنہ و تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ (ت)

علیٰ یہاں تک کہ اگر اول پھیروں میں بھول گیا تو بھی ان چار میں اور اگر پہلے پھیروں میں یا د نہ رہا تو دوسری میں کرے  
اور دوسری میں بھولے تو ایک ہی میں ۱۲ منہ

ش: یہ مسائل ہم اوپر لکھ چکے اور یہ بھی کہ عورت بیکہ آہستہ کے غسل نماز احرام کلام مصطفیٰ میں ذکر کرتی ہے  
و قرآن مقدم۔

مر: وفي معنى العبادة ليل عرفة من سنة فافهم اخي بمعرفة

ت: اور نئی میں نرس رات شب باشی سنت ہے پس اسے براور اسے پہچان کر کچھ لے

مر: ولجمع بين الليل والنهار بعرفات جاء في الاشارة

ت: اور عرفات میں شب و روز کا جمع کرنا حدیثوں میں آیا ہے۔

ش: ایسی نرس تاریخ جو وقت سے عرفات میں وقف کرتے ہیں اسے دن ہی میں ختم کریں بلکہ آٹنا ٹھہری کہ سوج  
وہیں ڈوبے اور ایک طیف مصبرات کا آجائے، اس کے بعد مزدلفہ چلیں۔

ت: ووقف فرض تراویح قدر ہے کہ عود کی دوپہر ڈھلے سے دسویں شب کی صبح صادق تک عرفات میں  
ہونا پایا جائے اگرچہ ایک لمحہ، پھر جو رات کو وقف کرے اگرچہ مکروہ ہے اسے کچھ دیر لگانا ضرور نہیں اور جو دن کو  
بعد زوال وقف کرے کہ سنت یہی ہے اس پر ہمارے نزدیک امور مذکورہ یعنی غروب شمس تک ٹھہرنا اور مزدلفہ  
شب کا لے لینا واجب ہیں مگر بعد غروب ویر نہ کرے کہ مکروہ ہے۔

مر: سن الوقوف حجاب الصلوات والمشعر الحرام حیث یاتی

ت: سنت ہے ٹھہرنا پتھروں کی طرف اور مشعر حرام میں جب آئے۔

ش: عرفات میں سب سے اچھا میدان سیاء پناہ کے پاس جس میں قبڈرہ کھڑے تڑپل الرمتہ دہنے دتہ

حلت اس سے یہ مراۃ آفتاب کا غروب یقینی ہو جائے اس کے بعد ہی قرآن کریم کی پھر توقف مکروہ ہے اور

پڑھا ہو کہ بعد غروب ایک آن بھی گزری تو رات کا ایک طیف حقہ آگیا ۱۲ منہ

حلت اگرچہ بد قصہ اگرچہ سوتا ہوا اگرچہ بیہوش اگرچہ گراں اگرچہ باہرا اگرچہ بجا لب حدیث حیض یا نہاس یا بنا بت اگرچہ

جانتا بھی نہ ہو کہ یہ مقام عرفات ہے فرض ہر طرح ادا ہو جائے گا ۱۲ منہ

حلت ثبت فی ضبط اعرابہ شعر یواقفہ من سنة میں نے مشعر الحرام کے اعراب کو ضبط کرنے میں شعر کہا ہے

وقفیة سے جو وزن اور قافیہ میں اس شعر کے مافی ہے،

اسے "یاتی" فصل کے مقول ہونے کی بنا پر نصب دے

یا "الصخرات" پر عطفت ہونے کی بنا پر جر دے۔

۱۲ منہ غفرلہ۔

۱۲ منہ غفرلہ (ت)



کہ رہتا ہے اسے حضور پر نور سید عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا مکان و قوت گمان کیا جاتا ہے بہت افضل ہے کہ کسی کی ایذا نہ ہو تو وہاں وقوف کرے۔

نوٹ : یہ تو مستحب ہے اور مشعر الحرام کہ مزدلہ میں ایک خاص مقام کا نام ہے بالخصوص وہاں وقوف مسنون اور مزدلہ کا وقوف ہم اوپر لکھ چکے ہیں کہ ہمارے نزدیک واجب ہے۔

۱۔ اخذ الحصى صام من مزدلفۃ من سنۃ وغسلها ان اردفہ

نوٹ : مزدلفہ سے کنکریاں لینا اسے رخصی میرے استسنت ہے اور ان کا دھو لینا اگر اس کے بعد کرے۔

نوٹ : دوسری ک صبح کو مزدلفہ سے منی جاتے ہیں تو آج وہاں ایک جگہ پر کنکریاں ماریں گے اس کیلئے مستحب ہے کہ سات ستر گیزے یہاں سے اٹھالے اور دھوا تو ہر طرح مستحب ہے کہیں سے اٹھائے۔

۲۔ اور وہ جو بعض لوگ باقی دنوں کی رخی ہجرات ثلاثہ کو بھی ستر گیزے ہیں سے لیتے ہیں مباح ہے نہ کہ کچھ منہ و پزیر کچھ معیوب ۱۲ منہ

۳۔ اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ ستر گیزے ہر جگہ سے لینے جائز ہیں، ہاں ہجرات کے پاس سے نہ اٹھائے کہ وہ پھینکی ہوئی کنکریاں ہوتی ہیں اور حدیث میں ہے جس کی قبول ہوتی ہیں فرشتے اٹھالے جاتے ہیں ورنہ تمہیں پہاڑ نظر آتے۔ اس سے معلوم ہوا کہ جو پڑی رہ جاتی ہیں وہ معاذ اللہ دود ہوئی ہیں تو انہیں اپنے گچ میں کیوں استعمال کیجیے، غور کرو تو یہ بھی ہمارے نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا کھلا مجوزہ ہے۔ اسلام میں گچ لٹکتے تیرہ سو برس کے قریب گزرے ہر سال لاکھوں بندگان خدا ہوتے ہیں ایک روایت میں چھ لاکھ ایک میں آٹھ لاکھ حضرت حسن لہری کے اثر میں پندرہ لاکھ ان سے کم ہوتے ہیں تو فرشتے ہر پورا کرتے ہیں اور قیادہ ہے کہ ایسی جگہ عدد زائد مانو جو ہوتا ہے کہ کم اس کا منافی نہیں فقیر جس سال حاضر ہوا یعنی ۱۲۹۵ھ حاجیوں کی مردم شماری اٹھارہ لاکھ ششی گئی پھر ہر شخص ۳۹ یا ۷۰ کنکریاں مارتا ہے ۳۹ ہی رکھنے تو پندرہ لاکھ میں ضرب دینے سے سات کروڑ پینتیس لاکھ (۷۰ × ۳۵۰۰۰۰) کنکریاں جمع ہوتیں۔ جسے کچھ تو ہر سال پہاڑ بنتا ہے پھر جب دیکھتے تو جبرے خالی ہوتے ہیں منی میں کچھ گنتی کی کنکریاں نظر آتی ہیں یہ خدا کی شان ہے اور حقیقت اسلام کی صریح برکت والحمد للہ رب العالمین

نوٹ : یہ تو نبی مسجد کی کنکریاں نہ ملے کہ بے ادبی اور اس کی چیز کا اپنے قصہ میں لانا ہے اسی طرح ناپاک کنکری بھی نہ لینی چاہئے کہ ان پر خدا کا نام لیا جاتا ہے واللہ تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

۴۔ کفر العمل حدیث ۱۲۱/۵ و الترغیب والترہیب فی رخی ابی را۱۲/۲

مر : وفي معنى لا تترك الاضحية كذا صوة العيد مع حسن النية  
فت : اور متنی میں عید کے قربانی نہ چھوڑا، یونہی عید کی نماز نیک نیت سے۔

فت : ہمارے نزدیک نماز عید و قربانی و ذوق مقیم بالدار پر واجب ہیں اور شاخیر سنت کہتے ہیں،  
لہذا معتد علام نے اپنے مذہب کے موافق انہیں سنسن میں گنا، مگر یہاں واجب التنبہ یہ بات ہے  
کہ ہمارے علماء ذخیرہ و محیط وغیرہا میں تصریح فرماتے ہیں کہ متنی میں نماز عید اصلاً نہیں کہ وہاں لوگوں کو امر براج  
سے فرصت نہیں ہوتی۔ علامہ ابراہیم علی نے فرمایا، ہاں باتفاق نماز عید نہ پڑھے۔ علامہ علی قاری نے فرمایا  
اس پر تمام علمائے اُمت کا اجماع ہے کہ فی رد المحتار فافہم واللہ تد فی العلم (جیسا کہ رد المحتار  
میں ہے لہذا غور کیجئے، واللہ تعالیٰ اعلم۔ ت) ربی قربانی و ذہب راجع میں مقیم پر واجب ہے جیسے  
اہل مکہ و منی اگرچہ احرام میں ہوں، اور مسافر سے تو اس کا مطالبہ ہی نہیں۔

مر : وسنة في فعلها الشواب ليس على تاركها العقاب

فت : اور سنت کے کرنے میں ثواب ہے چھوڑنے میں عذاب نہیں۔  
فت : مگر سنسنی مزکورہ کے ترک میں عمت علامت ہوگی اور عیاذ اللہ شفاعت سے محرومی بھی درود،  
بلکہ تحقیق فرماتے ہیں اُن کے ترک میں تھوڑا سا گناہ بھی ہے اگرچہ نہ ترک واجب کے برابر، اسی وجہ سے سنت  
کو مستحب سے اچھا نہ ہے ورنہ جتنی بات حق میں گزری مستحب کو بھی شامل۔

مر : وانما الواحد ضرورة على اهلها من فدا في مفعلا

فت : یوں ہی ہے کہ آدمی پر نواخذہ فرض چھوڑنے میں ہے جو تنصیل وارد ہوا۔  
فت : یعنی جس کے ثبوت میں کوئی جمال و اشکال نہیں تو صفت کا شفع ہے کہ فرض سب ایسے چھوڑتے ہیں اور  
بقریہ سابق طائر کو مواخذہ سے مراد عذاب ہے ورنہ علامت کو ترک سنسنی پر ہوگی خود گرفت و مواخذہ سے۔

عنه من رد تحقيق ذلك فعليه بالبحر الرائق  
ورد المختار وغيره من الاسفار ۱۶ من ۶۶

عنه يمكن ان يراد به ما في اي سبق بيا نه مفعلا  
فعلى هذا يكون اشارة في فروع لوجه العارة  
في الواجبات على مذهب المصنف لكن الذي  
يعطيه سوق الكلام ان المقصود بيان حكم  
المسة والفرص مطلق فلذا اورد ما في حاشية ۱۷ من ۶۶

رد المحتار کتاب الحج مطلب فی حکم صوة العيد والجمعة فی متنی مصطلح ابائی مصر

**فت :** شافعیہ واجب و فرض میں فرق نہیں کرتے۔ ہمارے نزدیک وہ چیزیں جدا ہیں اور دونوں کے ترک پر استحقاق عذاب اگرچہ واجب میں کفر فرض میں زیادہ۔ والیاء ذہابہ۔

**مر :** ذی حجتہ من السنن الشہیدۃ احد من شمس لدی اظہیرۃ

**فت :** یہ چند مشہور سننیں ہیں، ہر نمبر سے جلالت میں افزوں۔

**فت :** ان کے سوا آٹھویں تاریخ مکہ منکر سے منیٰ، نویں کو بعد طلوع شمس منیٰ سے عرواٹ جانا، وہاں نہانا، مزدلفہ میں رات بسر کرنا، دسویں کو وہاں سے قبل طلوع شمس منیٰ کو جانا، وہاں ایام رمی جہار میں راتوں کو رہنا، مکہ منکر کو یہاں سے جاتے وادی محصب میں اتارنا وغیرہ تک کہ یہ سب سننیں ترک نہ ہیں، واللہ تعالیٰ علم

## الفدیۃ

جرمانہ کا بیان

**مر :** ما یفسد الحج ففیہ بُدنة وفي سواہ ذبیح شاة حَسَنة

**فت :** جس سے حج فاسد ہوتا ہے اس میں بُدنة ہے اور اس کے باورار طہہ بکری ذبح کرنا۔

**فت :** حج فاسد ہو جاتا ہے جماع سے بشرطہ بُدنة۔ درہم سنہ نقد شافعیہ، اختلاف پر تفصیل بیان کر دیا۔ بُدنة ان کے یہاں صرف اونٹ کو کہتے ہیں ہمارے یہاں گائے کو بھی شامل عدہ بکری یہ کہ ان میں سے پاک ہو براؤنیر میں ناجائز ہیں اور فقہ میں یہ تفصیل مذکور۔

**فت :** یہ دونوں قاعدے کہ جناب مصنف نے ذکر کیے ہمارے مذہب کے مطابق نہیں جماع قبل از قرب سے ہمارے نزدیک حج فاسد اور بدنة لازم نہیں اور بعد الاوقات قبل الحلق والطوات سے بدنة لازم، حج

علیہ یہ وادی مکہ منکر کی آبادی سے ملی ہوئی ہے، مقبرہ مکہ منکر یعنی جنت المعلیٰ کے متصل دو کوٹھے ہیں ان کے مقابل منیٰ کو جاتے ہوئے بائیں ہاتھ پر طین وادی سے اوپر کچھ پہاڑیاں ہیں ان کو چپوں اور پہاڑیوں کے درمیان حقیقی وادی رہی وہ وادی محصب ہے، جب منیٰ سے رمی جہار کر کے مکہ منکر جائیں یہاں ٹھہرنا ضرور اور طہہ اس کا ترک بڑا۔ افضل طریقہ اس کا مکہ میں آئے گا، اور یہاں نہ جو سکے تو اسی قدر کافی کہ سواری روک کر کچھ دیر دھسار کر لیں ۱۲ منہ

علہ قربہاں بدنة لازم آئے گا ان کے نزدیک خاص اونٹ واجب ہوگا ہمارے نزدیک گائے بھی کفایت کرہاں گائے کا نص علیہ فی الصلۃ (جیسا کہ فتح القدیر میں اس پر وضاحت کی گئی ہے۔ ت ۱۲ منہ۔

فاسد ہیں۔

مر : فی کل شعرة من الطعام مُدٌ ولفدی سعیر ما یصیبہ

ت : ہر بال میں اناج سے چارم صاع ہے اور نادر کا جرمانہ روزہ ہے۔

ف : بال وغیر کے جرمانہ میں ہمارے یہاں بہت تفصیل ہے جس کا بیان موجب تطویل ہے۔ وقت بہت علما سے دریافت کر لیں۔

مر : وما عدا اھدی التی قد ذکرنا احکامھا فی سواھا سطر

ت : انہ کو رات کے سوا اور چروں کے احکام اس رسالہ کے نادر میں مسطور ہیں۔

مر : وادی جملة لیسهلا لمن اتی لحفظہ مؤقلا

ت : نادر یہ تو چند باتیں ہیں تاکہ آسانی ہو اس کے لیے جو اسے یاد کرنے کی امید میں آئے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

## مر : الزیارة

ت : زیارت سراپا طہارت سید المرسلین صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا بیان

مر : وقصدنا فی حجبہ للزیارة لعلنا نلحقک بالکمال البشیر

ت : اور جب حج کر چکے تو زیارت قبر طے کیے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا قصد کر کے تیرے لیے خوشخبری ہے۔

ف : علم مختلف ہیں کہ پہلے حج کرے یا زیارت۔ بابت میں ہے آج نفل میں چھتا رہے اور فرض

علمائے شافعیہ و حنفیہ دونوں کے نزدیک چھارم صاع ہے مگر صاع میں اختلاف ہے، ہم ۸ رطل کا کہتے ہیں تو ۲ رطل ہوا وہ ۵ ۱/۲ رطل تو ۱ ۱/۲ ہوا، اور صاع عند التحقیق دو سو ستتر تولے کا ہے، تو ہمارے حساب پر بریلی کے سیر سے کہ سو روپیہ سیر کا ہے، ایک صاع آدھ پاؤ کم تین سیر سے ۵ ہاشے ۵ ہائی زیادہ، اور نیم صاع کو وہی گندم سے ایک آدمی کے فطر کا صدقہ اور ایک نماز، ایک روزہ کا فدیہ اور لغارہ میں ایک مسکین کا حق یعنی ایک سیر سات چھٹانک دو ہاشے ساڑھے چھ رتی (یہاں عبارت میں کچھ اختصار کیا گیا ہے ۱۲ شرف قادری، رامپور کے سیر سے کہ ۹۹ روپے بھر کا ہے یعنی پورے تولے کے تولے کا (فتاویٰ رضویہ) حساب بہت سیدھا ہے پورے تین سیر کا صاع ہوا (ہل کے سیر سے کہ ۸۰ روپے بھر کا ہے) یعنی ۷ تولے ہے ۱۲ فتاویٰ رضویہ) صاع ۲ ۱/۲ ہوا یعنی ساڑھے تین سیر سے (سوائے حصہ سیر کا راند اور نیم صاع یعنی دو سیر سے) پانچواں حصہ سیر کا کم۔ یہ حساب خوب یاد رکھنا چاہیے کہ اللہ تعالیٰ کمال تحقیق ہے واللہ سبحانہ و تعالیٰ اعلم ۱۲ منہ

ہو تو پہلے حج، مگر بدینہ طیبہ راہ میں آئے تو قصیدہ زیارت لازم ہستی۔ یعنی بے زیارت گزر جانا گستاخی اور فقیر کو عطا شدہ شہکی کا یہ ارشاد بہت بھایا کہ پہلے حج کرے تاکہ پاک کی زیارت پاک ہو کر ملے صر  
پاک شوال و پس دینہ براں پاک انداز  
(پہلے پاک ہو اور پھر اسکی پاک ہستی پر نظر ڈال)

ف: جناب مصنف کے کلام میں صاف اشارہ ہے کہ سفر بدینہ طیبہ خاص بقصد زیارت شریفہ ہو اور بدینہ پاک یہ امر شرعاً محمود اور زیارت اقدس اعظم مقصود اور حدیث میں لفظ لا تعجلہ الا ما یاتی فی موجود یعنی

عنہ قاندة جلیلہ: یہ حدیث صحیح ہے

رواہ الطبرانی فی الکبیر و لد ارطقی فی لامالی  
و ابوبکر المقری فی المعجم و الحافظ السلفی  
و بن عساکر ابولعیم و الحافظ ابوعلی و سعید بن  
السکن بعدادی فی کتاب السنن الصحاح و عن  
عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما۔  
اس کو طبرانی نے کبیر اور دارقطنی نے ابان میں، ابوبکر  
مقری نے معجم میں، حافظ سلفی، ابی عساکر، ابولعیم،  
حافظ ابوعلی اور سعید بن سکین نے ابی نعیم اور صحاح  
میں حضرت عبد اللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت  
کیا ہے (ت)

ہام بن السکن اشارہ فرماتے ہیں کہ اس حدیث کی صحت پر ائمہ حدیث کا اجماع ہے۔

دوسری حدیث میں ہے:

نورانی متعیناً۔ رواہ العقیلی و البیہقی و  
ابن حبیب۔  
بالتقصید میری زیارت کرے۔ (اس کو عقیلی، بیہقی  
اور ابن عساکر نے روایت کیا۔ ت)  
تیسری حدیث میں ہے:

مر فی بالمدينة محاسباً۔ أخرجه ابن ابی اسیر  
ثواب کی نیت سے میری زیارت کے لیے دینے میں  
(باقی اچھے متعین)

باب و شرح باب مع ارشاد و اسنادی	باب زیارة سید المرسلین	دارالکتب العربی بیروت ص ۲۵-۳۳۴
معجم کبیر	مر وی ار عبد اللہ ابن عمر	حدیث ۱۳۱۴۹ مکتبہ جمیلیہ بیروت ۱۲/۲۹
کفر الحال	حدیث ۳۴۹۲۸	موسعة الرسائل بیروت ۱۲/۲۵۶
شعب الایمان	حدیث ۴۱۵۲ باب الناسک	دارالکتب العلمیہ بیروت ص ۳۸۶
۴۱۵۴	"	۳/۴۹

ف: یہ لفظ مجموعہ میں یوں ہے: لا یجہ حاجۃ الا نیا دق لہ۔ اور کفر الحال میں یوں ہے: لا یجہ حاجۃ الا نیا دق الا۔ نذیر احمد سعیدی

اسے کوئی گمان نہ ہو میری زیارت کے سوا۔ امام ابن الہمام فرماتے ہیں میرے نزدیک افضل یہ ہے کہ سفر خاص بقصد  
(بقبر صحیحہ گزشتہ)

والیہیہی و ابن الحوری عن انس بن مالک  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔

حاضر ہوا (اس کی ابن ابی الدنیا، بیہقی اور ابن جوزی  
نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
تخریج کی۔ ت)

پر بھی حدیث میں ہے ۱

قصد فی مسجدی۔ اور وہ فی جذبات القلوب۔  
میرا قصد کے میری مسجد میں کہہ داسکو جذبات القلوب میں ذکر  
کیا گیا ہے۔ ت)

اقول علاوہ بریں وہ تمام احادیث جن میں زیارت قبر شریف کی ترغیب و تاکید اور اس کے ترک پر وعید و  
تہدید چاروں سے مدعا کی گواہ و شہید۔ طرفہ بات یہ ہے کہ شارع صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم جس امر کی طرف تاکید  
بلاتیں اور اس کے ترک پر وعید فرماتیں اس کا قصد ناجائز قرار پائے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم  
فرماتے ہیں،

انما الاعمال بالنیات۔ (اعمال کا دار نیوں پر ہے۔ ت)

یہ عجب کار ثواب ہے جس کی نیت مرہبہ مذاب منہ لاجوں ولا خوف الا باللہ۔ یہی حدیث "لا تشد  
الشر حال" اللہ دین نے تصریح فرمائی کہ وہاں ان تینوں مسجدوں کے سوا اور مسجد کے لیے بالقصد سفر کرنے سے  
ممانعت ہے ورنہ زہار القافہ حدیث طلب علم و اصلاح مسلمان و جہاد و اعداء و نشر دین و تجارت حلال و طاعات صالحین  
و غیرہ مقاصد کے لیے سفر سے مانع نہیں اور قاطع نزاع یہ ہے کہ بعینہ یہی حدیث بروایت حضرت ابو سعید خدری  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ امام احمد رحمہ اللہ قائلے نے اسی مسجد میں بسند حسن یوں روایت کی،

لا یبغی للمطی ان تشد من حالہ الی مسجد  
تقتی یہ الصلوۃ غیر المسجد الحرام و المسجد  
الاقصی و مسجدی ھذا۔  
ناقد کو سزاوار نہیں کہ اس کے کجاوے کسی مسجد کی طرف  
فرض نماز کچھ جائیں سوائے مسجد حرام و مسجد اقصیٰ اور  
میری مسجد کے۔

تو تو حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے ارشاد سے حضور کی مراد واضح ہو گئی واللہ رب العالمین ۱۱۸۸

۹۶ ص	۱/۲	۶۳/۳
سلسلہ جذبات القلوب	باب چہارم	در فضائل زیارت سید المرسلین
۱۱۸۸	باب کیف کان پڑاوی	قدیمی کتب خانہ کراچی
۱۱۸۸	مردی از ابو سعید خدری	دار الفکر بیروت

دیارت والا کرے یہاں تک کہ اس کے ساتھ مسجد شریف کا بھی ارادہ نہ ہو کہ اس میں حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم زیادہ ہے جب حاضر ہوگا حاضری مسجد خود ہو جائے گی یا اس کی نیت دوسرے سفر پر رکھے

ان زیارۃ المسی لا غایبۃ صلواتہ علیہ فالصلوۃ واجبۃ

فتاویٰ شک زیارت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی لازم ہے، درود بھیجنا اگر درود فرض ہے۔  
مثلاً علماء فرماتے ہیں زیارت نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی اعظم قربات و افضل طاعات سے ہے۔  
سنت برآریدہ مقاصد و حاجات، قریب بدرجہ مودۃ و ایبات بلکہ بعض نے وجوب کی تصریح فرمائی، فقہر  
کتا ہے دلیل اسی کو مقتضی، و ہوالدی بوزان بقول یہ (ہم یہی کہنا چاہتے ہیں۔ ت  
اسی طرح حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم پر درود و غفر میں ایک بار تو بالاجماع فرض قطعی ہے اور ایم شافعی  
برہنہ نہیں فرض اور ہر بار کہ ذکر شریف آئے علماء کو وجوب و استحباب میں اختلاف، امام طحاوی کا مذہب ہر مرتبہ  
وجوب ہے ذکر و سماع پر، باطلانی و عینی و صاحب بحر الزائق و تنویر الابصار وغیرہم اکابر علماء نے اسی کو صحیح  
راجع و مختار و مستند فرمایا اور دلیل اسی کو مقتضی و ہوالدی ندب اللہ بہ (یہی اللہ تعالیٰ کو زیادہ پسند ہے)  
البتہ و صورت اتحاد مجلس و خالو الخراج تدریجاً منسجم۔ واللہ اعلم

و یستحق من اواشعاعۃ جیساروتہ ثقتہ الجماعۃ

فتاویٰ اور زیارت کرنے و لائیں شفاعت ہے اس حدیث کی رو سے ثقت جماعت نے  
روایت کیا۔

علیٰ یعنی الوحوب المصطلح عند المحنفیۃ  
لاکما تقول انما الفہمیۃ اب الہریۃ  
لکسیمیۃ واجبۃ ولا یفوتون بین الواجب و  
لفرض اما احداثہم الہود فقد اموا بان  
تیمیۃ و لغوہو بما لا تعسطہ السدیۃ  
الدومیۃ ولا حول ولا قوۃ الا باللہ ۱۲ منہ (م)  
و لا قوۃ الا باللہ ۱۲ منہ (ت)

علیہ المعتمد عندہ الوحوب والنداخل  
اغادۃ فی المرقۃ ۱۲ منہ (م)  
ہمارے نزدیک قابل اعتماد و وجوب اور تدریجاً منسجم  
اس کا اعادہ مرقعات میں ہے ۱۲ منہ (ت)

ش : حدیث ۱ : حدیث صحیح میں ہے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں : جس نے میری قبر کی زیارت کی اس کے لیے میری شفاعت واجب ہوگئی ہے  
حدیث ۲ : جو میری زیارت کو آیا کر اسے سوا زیارت کے کچھ کام نہ تھا مجھ پر حق ہو گیا کہ روز قیامت اس کا شفیع ہوں گی

علاء رواہ ابن حریمة فی صحیحہ وابن ابی الدیاء والطبرانی فی المعجم فی البزار والعقیلی و ابن عدی والد دارقطنی والبیہقی و ابو الشیخ وابن عساکر و ابو طاهر السلفی و عبد الحق فی الاحکامین والذہبی و ابن الجوزی کلہم عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و صحیحہ عبد الحق و حسنہ الذہبی اقوال و بعد الحسن فلا شک فی صحیحہ لکثرة الطرق ففی ابواب عن یحییٰ بن عبد اللہ رواہ ابو الحسن یحییٰ بن الحسن فی حصار المدینة و عن عمر بن ذوق و عن ابن عباس و عن انس بن مالک و عن ابی ہریرة رحمہم اللہ تعالیٰ عنہم کتاب فی ۱۲۰۰ حدیث یہ حدیث بھی صحیح ہے جس کی تخریج شروع فصل کے حواشی میں گزری۔

بجیب لطیفہ : امام اجل خاتمہ الخلفاء المشرقیین امام زین الدین عراقی استاذ امام جیل الفطہ اسناد الحدیث امام ابن حجر عسقلانی رحمہما اللہ تعالیٰ زیارت ہزار پُر انوار حضرت سیدہ ماہراہیم حبیبہ علیہ الصلوٰۃ والسلام کو جانتے تھے بعض حبیبی حضرت کے ہمراہ رکاب تھے حبیبی نے بات باع ابن تیمیہ کہ مدعی جنبیت تھانوں کہا کہ میں نے مسند جیل بہ (باقی بر صفحہ آئندہ)

۲۷۸/۲	نشر السنۃ مطبوع	باب الرأیت	کتاب الحج	سنن الدارقطنی
۲۹۱/۱۲	مکتبہ فیصلہ بیروت	حدیث ۱۳۱۲۹	مدنی از عبد اللہ بن عمر	سنن معجم کبیر
۲۵۹/۱۲	موسسة الرسالة بیروت	حدیث ۳۴۹۲۸		کنز العمال



حدیث ۳۳: جریدہ میں بریت ثواب میری زیارت کرے آئے ہیں اس کا شفیع و گواہ ہوں  
حدیث ۳۴: جو میرے انتقال کے بعد میری زیارت کرے گویا اس نے میری زندگی میں میری زیارت کی اور

(بقدر حاشیہ مکرر مشقہ)

علیہ الصلوٰۃ والسلام میں نماز پڑھنے کی نیت کی امام نے فرمایا میں نے زیارت قبر سیدنا عیسیٰ علیہ الصلوٰۃ والسلام کی نیت کی، پھر عیسیٰ سے فرمایا تم نے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی محفلت کی کہ حضور نے مساجد ثلاثہ کے سوا ہر جگہ مسجد میں نماز پڑھنے کے لیے سفر سے ممانعت کی اور میں نے حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا اتباع کیا کہ حضور نے فرمایا، قبور کی زیارت کرو۔ کیا اس کے ساتھ کہیں یہ بھی فرما دیا ہے کہ قبور انبیاء کی زیارت نہ کرو۔ جنبل کو سوا میرت کے کچھ بن نہ آیا۔

بقدر العلامة القسطلانی فی المواہب عن  
الشیخ ولی الدین عزیزی عن اسیہ الامامہ  
مرین الدین عزیزی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم  
اجمعین۔ (۴)

اسے علامہ قسطلانی نے مرابہ میں شیخ ولی الدین  
عزیزی سے (انہوں نے اپنے والد امام ریس الدین  
عزیزی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین سے) نقل  
فرمایا (ت)

دیکھتے خدا کی شان جس حدیث سے یہ زعم میں مزارات و طرف سفر کی ممانعت نکالتے تھے  
خدا تعالیٰ نے اسی حدیث سے ان پر الزام قائم فرمایا واللہ العلیٰ السامیۃ ۱۲

علیہ روایۃ ابن ابی الدیاء والبیہقی وابوالفرج  
ابن الجوزی عن انس بن مالک رحمہ اللہ  
تعالیٰ عنہ ۱۲

اسے ابن ابی الدیاء، بیہقی اور ابو الفرج ابن جوزی  
نے حضرت انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
روایت کیا ۱۲

علیہ روایۃ العقیل و ابن عساکر عن ابن عباس  
وابیہقی فی حوزہ الحدیث عن ابی ہریرۃ  
ابن السجاری الدرۃ الثمینۃ عن انس بن  
مالک وصدر الحدیث ہریری عن ابن عباس

عقیلی اور ابن عساکر نے ابن عباس سے، ابیہقی  
نے جریر الحدیث میں ابو ہریرہ سے، اور ابن الفجار  
نے الدرۃ الثمینۃ میں انس بن مالک سے روایت  
کیا ہے اور صدر حدیث ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما  
(باقی صفحہ ۸۰۴)

لے شعب الایمان باب الناسک حدیث ۳۱۵۷ دار الکتب العلمیہ بیروت ۲۵۴/۲  
لے الواجب اللدنیہ حکمہ الزیارة مکتبہ اسلامی بیروت ۵۴۳-۵۴۲/۲

اور میں روز قیامت اپنے نازک کا گواہ یا شہید ہوں گا۔

**حدیث ۵:** جریری قبر کی نیا فرمایا میری زیارت کرے میں اس کا شافع و شاہد ہوں۔ غرض یہ مضمون بہت حدیثوں میں وارد۔

**حدیث ۶:** جو تکہ جاکر ج کسے پھر میرے قصد سے میری مسجد میں حاضر ہو اس کے لیے دو حج مبرور لکھے جائیں گے اور فرماتے ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم حج مبرور کی جزا سوا جنت کے کچھ نہیں ہے۔

(بقیہ ہاشمہ ص ۱۸۳)

رضی اللہ تعالیٰ عنہما روایہ سعید بن منصور  
والسبی بن الطحاوی و ابو یعلیٰ و ابن عدی  
والدارقطنی و البیهقی و ابن عساکر و ابی  
الجعفر و ابن النجار و عن حاکم و ابی  
الدرداء و ابی یوسف و البیهقی و ابن عساکر  
و عن علی بن کریم اللہ و جہدہ و ابی یحییٰ بن  
جعفر و یحییٰ بن جابر المدینی و ابی یوسف  
ابو سعید فی شرف المصطفیٰ ۱۲ منہ (۵)

عکہ روایہ ابو داؤد و ابی یعلیٰ و البیهقی و  
ابو نعیم و ابن عساکر عن امیر المؤمنین  
عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ (۴)

عکہ مرقی صدر الفصل ۱۲ منہ (۵)  
عکہ روایہ مالک و احمد و البخاری و مسلم  
و ابو داؤد و الترمذی و النسائی و ابن ماجہ

۱۵۱۳ ترجمہ فضائل بن سعید دارالکتب العلمیہ بیروت ۲۵۴/۲  
۱۵۱۳ ترجمہ حدیث من زرقی دارالحدیث بیروت ص ۱۲ و ۱۳

۱۵۱۳ ترجمہ باب چہارم در فضائل زیارۃ سید المرسلین نو کشور کھنہ ص ۱۹۶  
۱۵۱۳ ترجمہ باب وجوب العمرة و فصلها الخ قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۳۸/۱

حدیث ۷: جو با مقصد میری زیارت کو حاضر ہو روز قیامت میرے سایہ و امان میں ہوگا  
 حدیث ۸: جو حجۃ الاسلام بجالائے اور میری قبر کی زیارت سے مشرف ہو اور ایک جہاد کرے اور  
 بیت المقدس میں نماز پڑھے اللہ تعالیٰ اس سے قرائن کا حساب نہ لے لے  
 حدیث ۹: جس نے حج کیا اور میری زیارت کو نہ آیا اس نے مجھ پر جفا کی ہے

ربقرہ حاشیہ صفحہ گزشتہ

و لا صہبائی و البیہقی عن ابی ہریرۃ و  
 حمد عن یحییٰ بن سبیعہ و عن جاسر  
 بن عبد اللہ و الطبرانی فی المعجم الکبیر عن  
 عن ابن عباس و احمد و الترمذی و النسائی  
 و بن جریر و ابن حبان فی صحیحہما عن  
 عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہم  
 قال الترمذی حسن صحیح و قد  
 مروی عن غیر وجہ ۱۲ منہ غفر لہ (م)  
 علیہ سبق ذکرہ فی صدر الفصل ۱۲ منہ (م)  
 علیہ رواہ ابوالفتح الاترادی بطریق سفیان  
 الثوری عن منصور بن ابراہیم عن حلقمہ  
 عن ابن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ ۱۲ منہ (م)  
 علیہ رواہ ابن حبان و الدارقطنی و ابن عدی  
 عن ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما و فی الیاب  
 عن سیدنا علی کرم اللہ وجہہ ۱۲ منہ (م)  
 نے حضرت ابو ہریرہ سے اور احمد نے عامر بن ربیعہ  
 سے اور جابر بن عبد اللہ سے اور طبرانی نے  
 مجمع کبیر میں ابن عباس سے اور حمد ترمذی نسائی  
 ابن حبان اور ابن حبان نے اپنی اپنی صحیح  
 میں عبد اللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے  
 روایت کیا۔ ترمذی نے اسے حسن صحیح  
 کہا۔ میں کہتا ہوں یہ معتقد وجہ سے مروی  
 سے ۱۲ منہ غفر لہ (م)  
 فصل کے شروع میں دیکھیں اس کا ذکر ہو چکا ۲ منہ  
 اسے ابوالفتح اترادی نے بطریق سفیان ثوری  
 سے ابراہیم سے حلقمہ سے ابی مسعود رضی اللہ  
 تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ۱۲ منہ (م)  
 ۱ سے ابن حبان، دارقطنی، ابن عدی نے ابن عمر  
 رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے اور اس میں سیدنا  
 علی کرم اللہ وجہہ سے مروی ہے ۱۲ منہ (م)

۱۔ شعب الایمان حدیث ۱۵۷ باب المناسک دارالکتب العلمیہ بیروت ۳/۴۹۰  
 ۲۔ تزییۃ الشریعۃ المفروغہ بوالہ دفت، کتاب الحج فصل ثمانیہ ۷/۱۵۵  
 ۳۔ الکامل فی ضعف الرجال ترجمہ نعمان بن شبلی دار الفکر بیروت ۴/۲۴۸

حدیث ۱۰: جو اُمّی میرا قدرت رکھتا ہو پھر میری زیارت نہ کرے اس کے لیے کوئی عذر نہیں ہے  
 حدیث ۱۱: جو بھکر پر سلام عرض کرتا ہے میں اسے جواب دیتا ہوں۔ السلام علیک ایہا النبی  
 ورحمۃ اللہ وبرکاتہ۔

حدیث ۱۲: جو بھکر پر میری قبر کے پاس سلام عرض کرے اللہ تعالیٰ اس پر ایک فرشتہ مقرر فرماتے  
 کہ اس کا سلام مجھے پہنچائے اور اس کے دنیا و آخرت کے کاموں کی کفایت فرمائے اور وہ بقیامت  
 میں اس کا شفیع یا گواہ ہوں گے۔

حدیث ۱۳: اللہ تعالیٰ نے دنیا میں سب سامنے اُٹھائی کہ وہ اور جو کچھ قیامت تک اس میں ہونے والے ہیں  
 سب کو ایسا دیکھ رہا ہوں جیسا اپنی بتھیل کر رہا ہے۔

عَلَمٌ مَوَدَّہِ بْنِ الْمَجَارِ عَنْ النَّبِ بْنِ  
 مَالِكٍ مَرَّ بِهِ اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَ ۱۲ مَنَّةٍ (۱)  
 عَلَمٌ مَوَدَّہِ الْأَعْمَامِ أَحْمَدُ وَأَبُو دَاوُدَ عَنْ  
 أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ بِأَسَادٍ صَحِيحَةٍ  
 قَالَهُ السَّائِدِيُّ ۱۲ مَنَّةٍ (۲)

عَلَمٌ هَذَا حَدِيثُ أَبِي هُرَيْرَةَ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ  
 وَرَوَاهُ فِي الْجَوْهَرِ الْمُنْهَمُ ذِكْرُ الْعَلَامَةِ الزَّرْقَانِي  
 فِي شَرْحِ الْمَوَاهِبِ ۱۲ مَنَّةٍ (۳)  
 عَلَمٌ دَرِّ شَائِبِي كَادَابٌ هُوَ كَرَاهِيْنِ كِي عَرْضِ كِي عَرْضِ كِي كِي  
 ارادے تک روشن میں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

عَلَمٌ دَوَّاهُ لَطِيفُ عَنِ ابْنِ عَصْرِ الْفَارُوقِ  
 مَرَّ بِهِ اللَّهُ تَعَالَى عِنْدَ ۱۲ مَنَّةٍ (۴)

سے ترمیم الشریعۃ المرفوعہ بحوالہ تاریخ ابن نجار کتاب الحج فصل ثانی دارالکتب العلمیۃ بیروت  
 ۱۴۲/۲  
 ۲۴۹/۱  
 ۳۸۹/۳  
 ۳۴۸/۱۱  
 ۲۲۰/۱۱



یا جاتا ہے صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

حدیث ۱۱۹: میری اس مسجد میں نماز اور مسجدوں کی بزار نماز سے افضل ہے سوائے مسجد الحرام کے۔  
حدیث ۱۲۰: جو عمر میں کسی حرم میں عرسے روز قیامت بے ثواب اٹھے۔  
(تفہیم شریعتی گزشتہ)

نے انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے اس  
اضافہ قرآنہ کہ نبی زہد ہے روزی و یا جاتا  
ہے ابن ماقبہ سے صحیح سند کے  
ساتھ ابوداؤد اور رضی اللہ تعالیٰ عنہ اجماع سے روایت  
کیا ہے ۱۲۱ (مت)

اس حدیث کو امام احمد اور صحیح مسلم کے آثار نے  
ما سوائے ابوداؤد کے سب سے حضرت ابوہریرہ سے  
روایت کیا ہے، اور امام احمد، مسلم، ابی داؤد، ابن ماجہ  
نے اس حدیث سے اور مسلم نے ام المومنین حضرت میمونہ سے  
اور ابن زبیر بن عوف اور اسحاق بن ابی لاریق سے  
اور ابن ماجہ کی طرف جابر بن عبد اللہ سے اور ابن جہان  
کی طرف عبد اللہ بن ربیع رضی اللہ تعالیٰ عنہ اجماع سے  
روایت کیا ۱۲۲ (مت)

یہ پہلی حدیث کے باوجود انس بن مالک اور یحییٰ بن عبد اللہ، حاکم  
اور امیر المومنین علی عاروقی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی  
ہے یہ پہلی، چوتھی، پانچویں اور ساتویں حدیث کا ترجمہ  
ہے۔ اس کی تفسیر کا یہ حکم ۱۲۳ (مت)

والبیہقی عن ابی ہریرۃ وقت عدی عن  
انس ومع مریدہ حبیب اللہ بن یزید قمری  
ابن ماجہ بسند صحیح عن ابی الدرداء  
تعالیٰ عنہم اجمعین ۱۲۴ (مت)

علیہ روایت احمد والستاد ابی داؤد عن  
ابی ہریرۃ واحمد ومسلم والنسائی و  
ابن ماجہ عن ابن عمر ومسلم  
عن ام المومنین میمونۃ واحمد  
عن جابر بن مطعم وعن سعد بن ابی وقاص  
بن ابی لاریق وکان ابن ماجہ عن جابر بن عبد اللہ  
وکان ابن حبان عن عبد اللہ بن الزبیر رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم اجمعین ۱۲۵ (مت)

علیہ مروی عن انس بن مالک عبد البیہقی و  
عن کثرت عبد اللہ وعن حاکم و عن  
امیر المومنین عمر وعن عیوبہم رضی اللہ  
تعالیٰ عنہم شتمۃ للحديث الاول والرابع و  
الخاص والخاص وقد مر تخاریجہ ۱۲۶ (مت)

لے سن ابن ماجہ ابواب الخمار

صحیح مسلم باب فضل الصلۃ بمسجدی مکہ والمید  
شعب الایمان باب فی التماسک حدیث ۴۱۵۸  
لے سن ابن ماجہ ابواب الخمار

ص ۱۱۹  
۴۴۶/۱  
۴۹۰/۳  
ص ۱۱۹

ایچ ایم سعید کمپنی کراچی  
قدیمی کتب خانہ کراچی  
دارالکتب العلمیہ بیروت  
ایچ ایم سعید کمپنی کراچی

حدیث ۱۹: دین نہ تو سے افضل ہے۔

حدیث ۲۰: جس سے دین نہ میں مرنا ہو سکے تو اسی میں مرے کہ جو دین نہ میں مرے گا میں اس کی شفاعت فرماؤں۔  
 اللَّهُمَّ ارْزُقْ عَلَى الْإِيمَانِ وَالسَّعْيَةِ بِجَاهِهِ عِنْدَكَ يَا عَظِيمُ الْمَنَةِ آمِينَ آمِينَ وَحَسْبُ اللَّهُ  
 تَعَالَى عَلَى سَيِّدَا وَمَوْلَانَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ أَجْمَعِينَ۔

مر : هَذَا نَكُونُ مَعْتَبَرًا الْحَقِيقَ جَزْءًا مِنْ أَجْزَاءِ الْفَيْحِ

ت : اسے گروہ و ماجیاں! تمہیں مژدہ جب آئے تم اور دراز راہوں سے۔

مر : لَيْتَكُمْ وَاللَّهِ خَيْرٌ دَاعٍ فَسَكُمُ، تَقْبِلُ الْمَسْبُوعِ

ت : تم نے ایک کئی اور اللہ تعالیٰ بہتر بلانے والا ہے اپنی عبادت کی طرف، تو تمہاری کشتیں مقبول ہوں۔

مر : وَقَدْ حَرِّقْتُ، عَظِيمُ الْعَتَةِ وَالْحَبِيبُ صَبْرًا جَزَاءَ الْجَنَّةِ

ت : اور بیشک تم نے بڑا احسان مجھ کیا اور اچھے جگ کا بدلہ بہشت ہے۔

مر : غَضَبُكَ الرَّحْمَنُ بِالْغَضَرِ وَأَعْمَلُكُمْ بِالْحَصْلِ وَرَحْمَتِ

ت : رحمان نے تمہاری خاص مغفرت کی اور تم سب پر فضل و احسان عام کیا۔

ش : یہ اخبار بطور رہا ہے بنظر احادیث کثیرہ کہ اس معنی میں وارد ہوئیں یا دُعا مراد ہے اور تخصیص مغفرت

عَلَيْهِ رَوَاهُ ابْنُ أَبِي كَبِيرٍ وَاللَّهِ رَقِطِي  
 فِي الْأَفْرَادِ عَنْ مَرْأَتِهِ بِنْتِ خَدِيجٍ رَضِيَ اللَّهُ  
 تَعَالَى عَنْهُ ۱۲ مَنَّهُ (م)

عَلَيْهِ رَوَاهُ أَحْمَدُ وَالتِّرْمِذِيُّ وَابْنُ حِبَّانَ  
 وَابْنُ حِبَّانَ عَنْ ابْنِ عَمْرٍو رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا  
 وَصَحَّحَهُ التِّرْمِذِيُّ ۱۲ مَنَّهُ (م)

عَلَيْهِ اس بارے میں احادیث کثیرہ وارد ہیں، فصائل حج و عمرہ میں حضرت والدہ سے سرور امامہ سے ہر بیان قرآن  
 (باقی پر صفحہ آئندہ)

۱۔ ابوالکبیر مروی از رافع بن خدیج حدیث ۳۵۰ المکتبۃ البیضاء بیروت ۲۸۸  
 ۲۔ جامع الترمذی ابواب المناقب باب ماجاء فی فضل الدینۃ ابن کثیر کتب خازن شیعہ ج ۲/۲۳۱

کے یہ معنی نہیں کہ خاص تہری معفرت جو، بلکہ یہ کہ تہری خاص معفرت ہو۔

مر : **فالتزموا الحمد لله والشكر** اذ هذا النعمة منه الكبرى

فت : توجہ و شکر الہی کا التزام کر لو کہ یہ نعمت اس کی بہت بڑی ہے۔

مر : **وعظموا النبی بالتسليم** عیدہ فہو المسک لتخت

فت : اور نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی تعظیم کرو ان پر سلام بھیج کر کہ یہ مُسک ہے عہدِ خاتمہ کے لیے۔

مر : **والہ خلاصة الانام** مع صجدة الافضل الکرام

فت : اور ان کی آئی پر خلاصہ مخلوقات ہیں مع صحابہ کے کہ بہت فصیلت و کرم والے ہیں۔

فت : اس قسم کے کلمات اہل عرف مقام مدح میں استعمال کرتے ہیں مثلاً امام الانام **المرحوم سید الاولیاء**

حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہما بلکہ علماء و سادات عصر کہتے ہیں، **افضل المحققین**۔ اہل المدح ہیں۔

خلاصہ دودمان مصطفوی، فتاویٰ خاندانِ مرتضوی اور ان الفاظ سے علوم و استعارات حقیقی مراد ہیں لیکن

ورنہ بایں معنی امام الانام و سید الاولیاء حضور اقدس سرور دو عالم صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں و بس، اور اگر

امت میں لیجئے تو حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ۔ اسی طرح خلاصہ دودمان مصطفوی حضرت رسول کریم ہیں

(بقیہ شیعہ صورت)

میں ستر سے ناندھیں ذکر و مائیں ان میں بہت احادیث اس معنی کی مفید ہیں گ۔ سب سے اعلیٰ یہ ہے کہ صحیحین میں

آیہ حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم سے فرمایا، **ارجع کرے اور اس میں روضہ و گناہ ہے بچے ایسا**

پاک ہو کر پلے جیسا جس دن ماں کے پیٹ سے نکلا تھا۔ ۱۲ منہ

عقل یعنی معفرت عامہ سے تہد و ممتاز ۱۳ منہ

عقل یہ اس لیے کہ دیا کر اولیاء کا اطلاق کبھی یعنی ائمہ آتا ہے معنی بر محبوب خدا تو انبیاء بلکہ کلمہ کو بھی شامل اس

معنی پر قرآن عظیم میں فرمایا، **الا ان ادبنا الله لاجوف علیہم ولا هم یحرون** (سن لو بیشک اللہ کے دہروں

پر نہ کہ خوف ہے نہ غم۔ ت۔ بایں معنی سید الاولیاء حضور سید المرسلین ہیں صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم، اور کبھی

ماورائے انبیاء و مرسلین مراد دیتے ہیں بزرگوں بارگاہِ انبیاء و اولیاء اور عطف مقطفہ مطابقت ہے اس

معنی پر سید الاولیاء حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں کہ باجماع اہل سنت تمام امت سے افضل و اکمل

(باقی اگلے صفحہ پر)

سلسلہ الترغیب والترہیب کتاب الحج الترغیب فی الحج مصطفیٰ ابوالی مصر ۱۶۳/۲

صحیح بخاری کتاب المناسک قدیمی کتب خانہ کراچی ۲۰۶/۱ سلسلہ القرآن ۹۲/۰



اور آپ سے لیجے تو حضرت مولانا مشکلا شہ اور نعمادہ خاندان مرقدہ حضرت حسن مجتبیٰ رضی اللہ تعالیٰ عنہم جمع ہیں۔

(فقیر حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ہیں اور اس لفظ کا تیسرا اطلاق اخص اور سبب جس میں صحابہ یکساں تھے کو بھی شامل نہیں رکھتے کہ وہ اس لئے خاصہ سے ممتاز ہیں جیسے کہتے ہیں اس مسئلہ پر صحابہ و تابعین و اولیائے ائمتہ و علمائے ملت کا اجماع ہے اس وقت یہ لفظ اصطلاح مشائخ و صوفیہ کا ہم عالم ہوتا ہے۔ اس معنی پر بیشک حضور غوث اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سید الاولیاء ہیں لایخص متہ نفس الایاں بقوم دلیل اس معنی کو اولیائے آپ بلا تخصیص کے قرار میں قبول کی لے گی تخصیص تو فرمان واجب الادان "قدمی ہذا علی رقبۃ کل ولی اللہ" (میرا یہ قدم ہر ولی کی گردن پر ہے۔ ت میں تخصیص بلا تخصیص کی اصطلاح جست نہیں کما حقیقت فی المحید المعظم) جیسا کہ ہم نے اخیر المسامع میں اس کی تحقیق کی ہے ۱۲ منہ عفر لہ۔

علیہ ہم نے اپنی کتاب "مجلد القریب فی ابیانہ سبقة العسیرین" کے منیبات پر منہ و حشویں سے ثابت کیا کہ حضرت سید اکبر حضرت سید اصغر سے افضل ہیں رضی اللہ تعالیٰ عنہما، از الجملہ حدیث طبرانی کہ حضور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے فرمایا،

"حسن کے لیے میری بہت و سرزاری ہے اور حسین کے لیے میری ہرات و بخشش ہے"

دوم حدیث احمد و ابوداؤد کہ فرمایا،

"حسن میرا ہے اور حسین علی کا ہے"

سوم حدیث ابوالعلیٰ کہ فرمایا،

"حسن تمام جو انان اہل جنت کے سردار ہیں"

وہا حدیث حسن بن صریح جیسا قلنا (یہ حدیث ہمارے دعویٰ پر مریخ نص ہے) فقیر دلیل احادیث میں گمان کرتا تھا یہاں تک کہ تفسیر شرح جامع صغیر میں اس معنی کی تصریح پائی واللہ الحمد ۱۲ منہ عفر لہ۔

۱۸۵/۹	دارالکتاب العربی بیروت	باب فیما اشتهرک الحسن والحسین الخ	۱۸۵/۹
۱۳۲/۴	دارالکتاب بیروت	مروری اور مقدم بن صدیک رب	۱۳۲/۴
۱۷۸/۹	دارالکتاب العربی بیروت	باب ما جاء فی الحسن بن علی	۱۷۸/۹

پس واضح ہو گیا کہ طر متعارف پر حضرات آل اطہار کو علامہ مخلوقات کہنا بہت صحیح ہے اور اس سے ان کی  
فضیلت انبیاء و مرسلین مگر خدا سے کم تر نہ ہو ان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین پر لازم نہیں آتی کہ جو امور عقائد حقہ  
میں مستقر ہو چکے وہ خود ایضاً مراد کو لیں ہیں۔ والحمد للہ اولاً و آخر و الصلوٰۃ والسلام  
کاثر و آخر علی الحبیب الجلیل با طما وظہر اوالہ وصحبہ سادۃ الموری ما طلعت شمس  
و بہد زسری۔

## تمکملہ

### حج و عمرہ کی ترکیب اور اقل سے آخر تک ان کے افعال کی ترتیب اور آداب زیارت قبر حبیب علیہ صلوٰۃ القریب المحیب میں

یہ شرح کہ حسب فرمائش حضرت مفتی شہید مقرر ہو گئی اگر یہ بہرہ کار آمد مسئلہ پر مشتمل اور اختیار  
راج و ترک مروجہ میں تمام و کامل سمجھے نہ جائے گا مگر وہ کہ کتب کثیرہ فقہیہ جمع کر کے نظر ترقیق و تقریق سے کام  
لے سکے اور اس کے ساتھ وقت اختلاف ترجیح یا عدم تصریح یا تردید و توضیح بہم اقدار و آداب مفتی کے مسالک بہرہ  
و معارف عہدہ میں مہارت رکھے بایں بہرہ ہر اندہ باجاء ارشادات لطیفہ و تنقیدات شریفہ ہیں جن پر اطلاع ذہن ثاقب  
کا کام والحمد للہ ولی الامام، قلۃ مشکوٰۃ لال نظر او فخر و العیاذ باللہ صلا یروضہ، مگر ازاں جا  
کہ اولی تا آخر ترکیب اعمال و ترتیب افعال بیان نہ ہوئی جس کی طرف عام حجاج کو غمراہ اور عوام کو خصوصاً حاجت  
اور اس کے نہ جاننے سے اکثر اوقات کم علم مسلمانوں کو دقت ہوتی ہے۔ لہذا فقیر حضرت اللہ تعالیٰ کے لئے چاہا کہ امور  
مذکورہ سے شرح کی تکمیل اور آخر میں قدرے آداب زیارت سرایا طہارت کی مختصر تفصیل کروں کہ عام مومنین کو  
ان شاء اللہ تعالیٰ حوالہ بعیرت ملے اور مظلوفوں، مریوں کی حاجت نہ رہے۔ سفر مبارک حرمین طیبین معادوت  
فرما کر حضرت تاج العلماء، سرای الکلام، سیدہ العقیدہ، سندہ الفطامہ، حضرت ولد قدس سرہ الما جلد نے  
کتاب مستطاب "جواہر المیانی فی اسوار الارکان" میں اس عمل کا کام کو نہایت تک پہنچایا اور طہارت  
صلوٰۃ و صوم و زکوٰۃ کے اسرار دقیقہ و لطائف انبیہ ارشاد فرما کر حج و زیارت کا بیان بے غل و غل و عدیل تحریر فرمایا

حزاء اللہ تعالیٰ خیر جزاء و علی درخانہ فی داراللقا، آمین! اس جلیل کتاب جلیل مستطاب کی غایت  
و خوبی و دلکشی ص

ذوق ایسے نشانی بخداتانہ چشتی

۱۔ چمکے بغیر اس شراب کا ذائقہ معلوم نہ ہو سکے گا۔

اس مبارک کتاب کے نصف سے زائد میں یہی بیان جانفزا ہے۔ فقہ اس کی دو فصلوں سے چند حروف تہجی میں  
کرنا ہے و باللہ استوفی و ہدایۃ الطریق۔

## حج و عمرہ کی ترکیب

۱۔ حرام کی ترکیب تو ہم اوپر ملے چکے یہاں اتنا جانتے کہ حاجیوں کا احرام تین طرح ہوتا ہے۔ تنہا حج کی  
سیت اسے افراد کہتے ہیں اور ایسے حاجی کو مفرد، یا یہ کہ میقات پر صرف عمرہ کا ارادہ کرے، کہ اس عمرہ پہنچ کر  
عمرہ غالباً اسی کا خلاصہ ہے اگرچہ کہیں کہیں کچھ حرف زائد کیے گئے ۱۲ منہ

عمرہ چوتھا احرام تنہا عمرہ کا ہے جو تمتع و قرآن سے جدا ہوا ہے افراد بالعموم کہتے ہیں وہ حاجی کا حرام نہیں ۱۲ منہ  
عمرہ یعنی جس کے وقت عمرہ ہو جتنے تک احرام پہنچا ہو وہ یہ سیت عمرہ سے تمتع ہو کر قرآن کی شکل آجائیک  
کہ، فصلنا علی ہامش رد المحتار (بیاب کہ ہم نے رد المحتار کے حاشیہ میں اس کی وضاحت کی ہے۔ ت۔ ۱۲ منہ  
عمرہ قید بالیقین لیس، نظریں للشرح للتمتع فان غیر لآفاق لا یحوز لہ التمتع و اذ فی  
لا یحوز لہ استی و رد المحتار حرام و لا فان تمتع  
سک او تب و ر لآفاق ثم تمتع کاں متعہ  
بلا شک و ان اثما خلا فالما یوہمہ لعنہ  
العبادات والردایات من امرتاب فعلیہ  
شرح الباب ۱۲ منہ (۴)

و ہم جوتاب ہے جس سے بعض حضرات کو وہم ہو رہا ہے ایسے حضرات کو چاہئے کہ وہ شرح باب کی طرف رجوع کریں ۱۲ منہ  
عمرہ میقات سے نہ کہا کہ میقات سے ابتداء کے احرام ضرور نہیں میقات پر موجود ہونا درکار ہے خاص دس  
باندھے یا پٹے سے باندھا ہوتا کہ تجاویز کے احرام نہ ہو بل الا فضلہ التقییم علی البیقات الکافی بشرطہ  
کہا نصوا علیہ (بکہ میقات ممکافی پر مقدم ہونا افضل ہے کہ وہ شرط ہے جیسا کہ اس پر نص ہے ۱۲ منہ۔ ت)

اشہد الحج میں عمرہ کر کے وہیں حج کا احرام باندھے اسے تمتع کہتے ہیں اور اس حاجی کو تمتع، یا یہ کہ حج و عمرہ دونوں کی نیت جمع کرے اسے قرآن کہتے ہیں اور حاجی کو قارن اور زیادہ ثواب اسی میں ہے۔

جب حرم مکہ کے متصل پہنچے بادب و خشوع پیادہ یا داخل ہو اور برہنہ پاؤں نہا بہتے۔ جب مکہ معظمہ تک آتے نہا کر جانا مستحب ہے۔ جب کعبہ معظمہ پر نظر پڑے دعا مانگے کہ محل اجابت ہے۔ یا پ یا سلم یا حاکر آستانہ پاک کو بوسہ دے، وہنا پاؤں پہلے رکھ کر بسم اللہ کہہ کر داخل ہو، بعدہ اگر جماعت قائم یا نہ نہ خصوص خواہ و تر یا سنت مؤکدہ کے وقت کا خوف نہ ہو تو سب کاموں سے پہلے متوجہ طواف ہو مرد و امرا طواف کر کے اور عتقہ اشہد الحج یکم شوال سے دہم ذی الحجہ تک ہیں ۱۲ منہ

عتقہ تمتع کے لیے اکثر طواف عمرہ یعنی چار پیروں کا ان مہینوں میں واقع ہونا ضرور ہے اگرچہ اگر وہ ان میں نہ ہو مثلاً تین پیرے رمضان میں کر لیے چار شوال میں کیے ہوں یوں بھی تمتع ہو سکتا ہے کہ اکثر کے لیے حکم کل کا ہے تو جن دونوں میں اکثر طواف واقع ہو گا اسی میں عمرہ ہونا عمرہ ۱۲ منہ۔

عتقہ وہیں اس لیے کہہ دیا کہ عمرہ کے احرام سے نکل کر اپنے وطن کو واپس چلنے اس کے بعد اگر حج کا احرام باندھے تو تمتع نہ ہو گا۔ عمرہ الگ و باج الگ رہا اگرچہ اسی سال کرے۔ دوسرا فائدہ اس قید کا یہ ہے کہ حج کا احرام وہیں یعنی حرم سے باندھے کہ اس کا حکم مثل کلی کے ہے اور کلی کے لیے حج کا میقات حرم ہے اگر محل سے باغیچے کا دم اسے گا۔ ہاں غیر تنگی کا تمتع یوں بھی صحیح ہے پر یہاں جائز و مسنون نکل کا بیان ہے ۱۲ منہ

عتقہ جمع کرنے کے ظاہر متبادر ہے یہ ہیں کہ ایک ہی وقت میں دونوں کی نیت کرے یہ شکل حاصل سنت ہے، اور اگر پہلے عمرہ کا احرام باندھا اور ہنوز اس کے چار پیرے نہ گئے تھے کہ حج کا احرام کر یا جب بھی قرآن ہو گیا، یونہی اگر پہلے فقط حج کا احرام کیا تھا، اور وقت عرفہ سے پہلے عمرہ کا احرام کر یا تو بھی قارن ہو اگر طواف سنت کیا خصوصاً جبکہ احرام عمرہ بعض افعال حج میں شروع کے بعد ہو کہ زیادہ بڑا ہے ۱۲ منہ قدس سرہ تعزیر

عتقہ تشبیہ و احرام کی بارگاہ صرتیں ہیں جن میں ایک تمتع ہے اور باقی گیارہ میں بعض ائمہ کے طور پر پانچ افراد ہیں اور چھ قرآن، اور بعض محققین کی تحقیق پر آٹھ افراد ہیں تین قرآن اس کی تفصیل و دلیل تو فیض و تفصیل ہونے پر مامور رہا کہ نہ غائب دوسری جگہ نہ ملے گی وہاں سے ان تین قسموں کی پوری پوری جامع مانع تعدلیت ظاہر ہوتی ہے یہاں صرف صاف صاف عام فہم بات لکھ دی ہے ۱۲ منہ

عتقہ تشبیہ و طواف قدم میں رمل و اضطباع و سعی کرنے نہ کرنے کا اختیار ہے، اگر کرے گا تو طواف زیارت میں جس کا بیان آئے آتا ہے ان امور کی حاجت نہ ہوگی ورنہ وہاں کرنے ہوں گے اور اس میں مجرم بہت ہوتا ہے اور کام بھی زیادہ، لہذا ہم نے بنظر آسانی مطلقاً ان امور کو داخل ترتیب کر دیا اور قارن کو تو خود فضل ہی ہے کہ یہ بات کسی طوف قدم میں بکا لاج

خورت سے اٹھ کر حجر اسود کی وہی طرف رکن یمانی کی جانب سنگ مکرم کے قریب یوں کھڑا ہو کہ تمام پتھر اپنے اپنے دست راست کی طرف رہنے پھر طواف کی نیت کر کے کعبہ کو منہ کیے اپنی دہری سمت چلے۔ جب سنگ اسود کے مقابل ہو اور یہ بات ادنیٰ حرکت سے حاصل ہو جائے گی، کانوں تک ہاتھ اس طرف اٹھا کر بتھیلیاں جانب حجر رہیں، بسم اللہ والحمد للہ والاکبر والصلوٰۃ والسلام علی رسول اللہ کے اور حجر مہر پر دونوں کف دست اور اسی کے بیچ میں منہ رکھ کر یوں بوسہ لے کہ آواز نہ پیدا ہو، تین بار ایسا ہی کرے، اگر بے ایذا و کشمکش میتہ آئے فوراً ہاتھ یا ٹکڑی سے مس کر کے انھیں پڑے۔ اور یہ بھی نہ ہو سکے تو ہاتھوں سے اس کی طرف اشارہ کر کے انھیں بوسہ دے لے پھر در کعبہ کی طرف بڑھے۔ جب محاذات حجر سے گزر جائے سیدھا ہو لے اور خانہ کعبہ کو اپنی طرف کر کے بے ایذا و مزاحمت مرد و مل کرتا (اور عورت بے مل)، چلے۔ طواف میں کعبہ سے جتنا پاس ہو بہتر، مگر اتنا کہ پشتہ دیوار پر جسم یا کپڑا لگے اور نزدیک میں از دام سے رمل نہ کر سکے تو دوری افضل ہے۔ جب رکن یمانی پر آئے اسے دونوں ہاتھوں یا دہنے سے تبرکاً چھوئے نہ صرف بائیں سے اور چاہے تو بوسہ بھی دے اور نہ ہو سکے تو کچھ نہیں یہاں تک کہ حجر اسود تک آجائے۔ یہ ایک پھیرا ہوا، یوں ہی سات پھیرے کرے، مگر رمل تین پھیروں کے بعد یہیں ختم طواف میں بھی حجر اسود پر بوسہ دے، پھر مقام ابراہیم میں اگر جہاں تک دیکھا ہے اور نعت طواف پڑھے شرطیکہ وقت مکروہ نہ ہو ورنہ تاخیر کرے۔ اس کے بعد اٹھ جائے، پھر قمر میں آئے کہ اس پارہ دیوار کا نام ہے جو درمیان حجر اسود و در کعبہ کے ہے، یہاں قریب حجر خرم سے پیٹے اور اپنا سینہ، پیٹ، دہنار خسارہ کبھی یا ان کبھی تمام منہ اس پر رکھے۔ دونوں ہاتھ سر سے بلند کر کے دیوار پر پھیلائے یا دھار دوازے اور بایاں حجر کی طرف اٹھو دھا کرے۔ پھر خرم پر آئے، ہو سکے تو خود ایک ڈول کی طرح ورنہ کسی سے لے کر آب مہر و کعبہ میں سافسون میں ہر بار بسم اللہ سے شروع، الحمد پر تم کرنا خوب پیٹ بھر کر پیتے، باقی جن پر ڈال لے۔ پیتے وقت دھا کو کسے کو قبول ہے۔ گزریں کے اندر بھی نذر کرے کہ رافع نفاق ہے۔ اب اگر کوئی نہ مثل استراحت دہیہ نہ ہو تو صفا روہ میں سہی کے لیے پھر حجر اسود کو بطور مذکور چڑھے، اور شہر ہو سکے تو فقط اس کی طرف منہ کر کے خور باب صفا سے جانب منار وانا ہو، دروازے سے بایاں پاؤں پھیلے نکالے اور داہنا پھیلے جوتے میں ڈالے، پھر صفا کی سیر بھی پڑھے کہ کعبہ سے آئے، دو کعبہ ہو کر دونوں ہاتھ آسمان کی طرف پھیلے شافون تک اٹھائے جیسے دعا میں کرتے ہیں سویر تک تکبیر۔

علاء یہ ادب ہر بوسہ تعظیم مثلاً اولیاء و علماء کے دست دیا چڑھنے میں بھی طوفاور کے ۱۲ مرتبہ  
یعنی بوسہ دس نہٹے تو یہاں یہ ہیں کہ ٹکڑی سے چھو کر اسے چومے یا ہاتھوں سے اشارہ کر کے بوسہ دیتا ہے صرف حجر اسود  
میں نہیں، منہ۔

تہیل، درود و دعا میں رہے کہ محل اجابت ہے پھر اتر کر ذکر و درود میں مشغول مروہ کو چلے۔ ان دونوں کے بیچ میں باتیں بات کر دیا۔ مسجد الحرام میں دو جگہ ستر علاتیں ہی ہیں جنہیں مسیئین اخضرین کہتے ہیں۔ مرد پہلے میل سے دوڑنا شروع کریں مگر نہ حد سے زائد نہ کسی کو ایذا دیتے، یہاں تک کہ دوسرے میل سے نکل جائیں۔ اتنے رستے کو "مسیئین" کہتے ہیں۔ عورتیں نہ دوڑیں۔ اس میں میں دعا بکھڑے میل دوم سے پھر آہستہ ہو لے یہاں تک کہ مروہ پر پہنچے، یہاں کو کعبہ نظر نہیں آتا مگر استقبال کر کے جیسے صفا پر کیا تھا کرے، یہ ایک بار پھر ہو۔

پھر صفا پر جائے اور سنے میں دوڑے یہاں تک کہ سب اتواں پھر مروہ پر تہم ہو۔ واضح ہو کہ مروہ صرف انہی افعال طواف و سعی کا نام ہے۔ قارن و متمتع کے لیے یہی عمرہ ہو گیا، اور مفرد کے لیے طواف قدوم مگر قارن اسی طرح بنیت طواف قدوم ایک طواف و سعی اور کرے اور وہ اور مفرد دونوں احرام میں رہیں، ایک گویاں مقیم تھیں ہوں بخلاف متمتع کہ تنہا عمرہ والے کی طرح شروع طواف سے ہوسہ حجرتیں ہی سیکھ چوڑے اور طواف و سعی مذکور کے بعد طواف یا تقصیر کر کے احرام سے باہر آئے، پھر چاہے تو ہشتم ذی الحجہ تک یا احرام رہے، مگر افضل یہ ہے کہ حلال احرام حج باندھ لے اگر یہ خیال نہ ہو کہ دن زیادہ ہیں حرام کی قیدیں مجھ سے نہ بھیجیں گی۔

ایام اقامت میں یہ سب محاج ص قدر ہو سکے زرا طواف ہے سعی درمل و اضطباع کہنے رہیں اور ہر سات پھیروں پر مقام ابراہیم میں دو رکعت پڑھیں، سب تو یہ تاریخ بعد نماز نفل مسجد احرام شریف میں امام کا خطبہ سننے۔ آٹھویں تاریخ جس نے ابھی احرام نہ باندھا ہو یا باندھ لے اور حج کے رمل و سعی پیشتر کرنا چاہے

ع ۱۱ اگرچہ انہوں نے ان افعال میں نیت عمرہ نہ کی ہو ۱۲ منہ

ع ۱۲ مگر جس متمتع نے سبق بہی کیا ہو اسے قارن کی طواف احرام سے باہر آنا روا نہیں ۱۳ منہ

ع ۱۳ یعنی یہ چند سطریں بیچ میں خاص متمتع کے بیان میں تھیں آگے پھر عام احکام ہیں جن میں قارن، متمتع، مفرد سب شریک ۱۴ منہ

ع ۱۴ اور وہ وہی متمتع ہو گا جو عمرہ کر کے احرام سے باہر آیا یا گئی جس نے ابھی حج کا احرام نہ کیا ۱۵ منہ

ع ۱۵ مفرد و قارن نے طواف قدوم میں جو رمل و سعی کی وہ حج کی تھی اب انہیں طواف زیارت میں قیامت رہے گی پر متمتع کے لیے طواف قدوم نہیں اور وہ رمل و سعی کہ اس نے کی تھی عمرہ کی تھی اس سے حج کی رمل و سعی دائر ہوتی تو اسے طواف زیارت میں کرنے ہوں گے لہذا اگر خیالی رحمت و قلت فرصت یہ بھی پیشتر فادراغ ہو لینا چاہے تو ایک نفل طواف کے ساتھ ادا کرے ۱۶ منہ

تو ایک طواف نفل کے ساتھ کر لے۔ جب آفتاب نکل آئے سب منی کو طیس بشرط وقت پیادہ کر سب تک منہ  
 پٹ کر آئے گا ہر قدم پر بیات کر ڈینگیاں لکھی جائیں گی۔ سو سزا کا لاکھ سو لاکھ کا درود۔ جو کر ڈا کا ارب۔  
 سو ارب کا کھرب۔ یہ نیکیاں تھینا اٹھتر کھرب چالیس ارب آتی ہیں اور ہذا کا فصل اس بن کے صدقے ہیں اس  
 امب پر بہت سے حصے امتدانی علیہ وسلم راہ میں لبیک و دعا و درود و تسبیح کرتے رہے۔ مئی دیکھ کر دعا  
 مانگے، وہاں شب ہنس ہو کر آج کی ظہر سے لوہ کی صبح تک پانچ نمازیں پڑھے۔ یہ رات ذکر و عبادت میں  
 جاگتا یا ہمارے سوتا کر رہے۔ صبح صبح ہونا مستحب وقت پڑھ کر لبیک و ذکر میں رہے یہاں تک کہ  
 آفتاب کو دھیر پر کر مسجد الحنفیہ شریفین کے مقابل سے چلے۔ اب عروت کو پہلے قلب کو خیال غیر سے پاک  
 کرنے میں بوجہ کامل کرے۔ راستہ کثرت لبیک و ذکر و درود و توبہ و استغفار میں کاٹے۔ جب نگاہ جمل جنت  
 پر پڑے ان امور میں جہد نام کرے کہ ان شاء اللہ وقت قبول ہے۔ عرفات میں اسل کرہ مبارک کے  
 پاس یا جہاں جگہ سے شام عام سے پچ کر اترے۔ دو پہر تک فصرع و تہال اور باغیچہ صلیب حسب  
 اسطاعت تصدق و خیرات و ذکر و لبیک و درود و دعا و استغفار و کلمہ قرینہ میں مشغول رہے۔ پھر  
 روال آفتاب سے کچھ پہلے ہمارے کرسنت ہو کر رہے۔ یا وضو کرے اور قبل از روال کھائے پینے وغیرہا  
 ضروریات سے فارغ ہوئے کہ قلب کو کسی جانب تعلق نہ رہے۔ آج کے دن جیسے کہ حاجی کو درود مناسب  
 نہیں کہ دعا میں ضعف نہ ہو، یوں ہی پیٹ بھر کی اسخت روبرو، غفلت و کسل کا باعث۔ تین روٹی بھوک والا

علی حدیث میں یوں ہے کہ پیادہ جا کر آئے کہ ہر قدم پر بیات سو یکیاں ملتی ہیں حرم کی سیکریں سٹے اور دوسری  
 حدیث سے ثابت ہے کہ حرم کی ہر نیکی لاکھ نیکیوں کے برابر ہے تو سات سو کو لاکھ میں ضرب کیے سے سات کروڑ بگنے ۱۲  
 علی عروت کہ معظمہ سے روکس گئی جاتی ہے۔ آتے جانے اٹھا روکس نوے ۱۰ اور غیر نے تو یہ کیا کہ  
 عرفی کو کس آج ہوتا ہے تو تخمیناً ۲۸ میل بھو۔ ہر میل کے چار ہزار قدم ۲۸ کو ۴۰۰ میں ضرب کیے سے  
 ایک لاکھ بارہ ہزار قدم ہوئے انھیں سات کروڑ میں ضرب دیجئے تو وہی ۸۰ کھرب ۴۰ ارب نیکیاں سوتی  
 ہیں، اور اگر عروت کہ معظمہ سے ۹ میل ہی رکھتے تو ۲۰ ہزار قدم ہونے جن کی ۵۰ کھرب ۴۰ ارب نیکیاں  
 بر کیا تھوڑی ہیں اور اللہ کا فضل بہت بڑا ہے ۱۲ منہ غزل

عَلَيْهِ يَعْنِي لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ لَا شَرِيكَ لَهُ لَهُ الْحَمْدُ يَحْيَى وَيُمِيتُ وَهُوَ حَيٌّ  
 لَا يَمُوتُ سَيِّدُهُ خَيْرٌ وَهُوَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ۔ حدیث میں فرمایا، بہتر وہ کہ جو آج ہر قدم کے در  
 میں ہے اور مجھ سے پہلے انبیاء نے فرمایا ہے ۱۲ منہ

سے دیکھ تقدیر کتاب الحج مسائل فقہ مکتبہ نوریہ رضویہ سکسٹ

ایک ہی کھاتے، جب زوال ہو لے بلکاس سے پہلے کرم کے قریب جگہ طے مسجد تہرہ جاتے سنتیں پڑھ کر خطبہ  
سُن کر امام کے ساتھ ظہر پڑھے، اس کے بعد بے توقف عصر کی تکبیر ہوگی معاجمت میں عصر پڑھ لے بیچ میں سلام  
کلام تو کیا یعنی، ظہر کی پچیس سنتیں بھی نہ پڑھے، اور بعد عصر بھی نفل نہیں، یہ ظہر و عصر کی تیج جی جا رہے کہ نماز امام اعظم  
یعنی سلطان یا اس کے نائب مادیوں کے پیچھے ہو ورنہ عصر وقت سے پہلے باطل ہوگی، بعد نماز فوراً فوراً موقع  
کو جائے، افضل یہ ہے کہ اونٹ پر امام سے نزدیک جبل الرمت کے قریب جہاں سیاہ پتھروں کا فرش بہت زیادہ  
پس پشت امام کھڑا ہو جبکہ ان فضائل کے حصول میں وقت یا کسی کی اذیت نہ ہو ورنہ جہاں اول جس طرح ہو سکے  
وقوف کرے، امام کی دہنی جانب باتیں اور بائیں زور سے افضل ہے۔ اب غایت خشوع و خضوع کے ساتھ  
گورتا، کاچتا، ڈرتا، امید کرتا، آنکھیں بند کر کے گردن جھکائے، دست دعا آسمان کی طرف اٹھائے،  
تکبیر، تہلیل، تسبیح، تہلیل، حمد، ذکر، درود، دعا، توبہ، استغفار میں ڈوب جائے۔ کوشش کرے  
کہ ایک قطرہ آنسوؤں کا نیچے کر دے اجمابت و کمال سعادت سے ورنہ روئے والوں کا سامنے بنا سنے کہ  
مَنْ تَشَبَّهَ بِقَوْدِرٍ فَهُوَ مِنْهُمْ (جس نے جس قوم کی مشابہت اختیار کی وہ اسی میں سے ہوگا۔ ت،  
اٹھائے دعا ذکر میں لبیک کی بار بار تکرار کرے، آج کے دن دعائیں بہت مقبول ہیں، مگر سب میں بہتر

علی حدیث میں ہمیشہ تہائی پیٹ کھانے کو فرمایا ہے ہم دیکھتے ہیں کہ اہل علم نہیں ہوتا تو کاش ایام اقامت  
حرمین میں تو اس پر عامل رہیں ورنہ جان برادر چلے

انسانے کو پوشیدہ دگر چوں پرد

(پیٹ بلب پڑ ہو جاتا ہے تو دوسرے امور ہاتھ سے جاتی ہیں)

اے عزیز! ہفتہ بھر اس پر عمل کر دیکھ، پھر اگر اچلی حالت سے کچھ فرق دیکھے مانتا ورنہ اختیار ہے، زندگی  
سے تو کھانے پینے کے سہت دن ہیں، حرمین کی اقامت تو نشاط سے گزرے۔ جان برادر! اگر اتنا صبر بھی شاق  
ہے تو ۱۲ تک کہ خاص اعمال حج کے دن ہیں اور آٹھ دس روزہ بدینہ طیبہ کے کہ حضور الہی مبارک کے  
ایام ہیں اور نفس کی باگ کڑی کر لے ورنہ یقین جان کہ خطر

بسیار خوار ست بسیار خوار

(بسیار غوری کثیر ذلت ہے) ۱۳ منہ

علیٰ یعنی طہن حرم سے نکال کر وہاں وقوف محض نامائز ہے وہ عرفات میں ایک مالہ ہے حرم الحرام کے نالوں سے  
مسجد عرفات سے جسے مسجد تہرہ کہتے ہیں پچال یعنی کعبہ منکر کی طرف ۱۴ منہ

سَلَامُ الرَّحِيبِ الرَّحِيبِ بِحَافِ تَمَذِي حَدِيثُ ۲ الرَّحِيبِ مِنْ لَأَسْمَانِ فِي الشَّيْءِ ۱۱ مصطفیٰ ابیانی مصر ۳۶/۲



اماں میں سے ہر ایک حضرت کو پورے طور سے اپنی طرف کھینچنے کا اتفاق کر رہے تھے یہاں تک کہ زمانہ تنازع کے ختم ہونے اور شرکت پر مصالحت قیام ہونے کے بعد ایک دن دونوں مقدس رؤس حضرت ربوہ گربوئیسی ایک پر کے قریب دونوں امام حضرت کے نفس نفیس پر قوی توجہ اور پُر ذوق تاثیر ڈالتے رہے یہاں تک کہ اسی ایک پر کے اندر دونوں طریقوں کی نسبت حضرت کو نصیب ہوئی۔ (ت)

زیرا کہ ہر واحد ازلی ہر دو امام تقاضائے جذب حضرت ایشان ہمارے سوسے خود سے فرمود تا ازینکہ بعد انقضائے زمانہ تنازع و وقوع مصالحت بر شرکت روز سے ہر دو روح مقدس بر حضرت ایشان جلوہ گر شد نہ تا قریب ایک پاس ہر دو امام پر نفس نفیس حضرت ایشان توجہ قوی و تاثیر زور آویسے فرمودند تا اینکه در ہمان یک پاس حصول نسبت ہر دو طریق نصیب حضرت ایشان گردید۔

### مقال (۷۹) اُسی میں ہے۔

ایک دن حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز کے مرقد انور کی طرف حضرت قشربے گئے، ان کے مرقد مبارک پر مراقب میں بیٹھے اس دوران حضرت کی روح پُر فتوح پر علامات تحقق ہوئیں اور ان حضور نے حضرت پر بہت قوی توجہ فرمائی جس کے سبب نسبت چشمیہ کے حصول کی ابتداء محقق ہوئی۔ (ت)

روز سے حضرت ایشان ہوسے مرقد منور حضرت خواجہ خواجگان خواجہ قطب الاقطاب بختیار کاکی قدس سرہ العزیز تشریف فرما شد نہ بر مرقد مبارک ایشان مراقب نشستند دریں اثنا بروح پُر فتوح ایشان علامات محقق شدہ آئیں ب حضرت ایشان توجہ ہی بس قوی فرمودند کہ بسبب اُن توجہ ابتداء سے حصول نسبت چشمیہ محقق شد۔

وصل چہارم۔ اصل مسئلہ مسئلہ سائل یعنی ادلیائے کرام سے استدلال و التجا اور اپنے مطالب میں طلب دعا اور حاجت کے وقت اُن کی مدد میں۔

### مقال (۸۰ تا ۸۸) شاہ ولی اللہ نے جماعت میں کہا،

زیارت قبر ایشان روڈ از آں جانا مجذاب در یوزہ کند تہ  
ان کی قبروں کی زیارت کو جائے اور وہاں  
بیکہ مانگے۔ (ت)

لے صراط مستقیم باب چہارم در بیان سلوک راہ ثبوت الخ المکتبۃ السلفیہ لاہور ص ۱۶۶  
لے ایضاً

لے جماعت ص ۸۰ اکادمیہ شاہ ولی اللہ حیدر آباد ص ۳۴

ث۔ اسے جس سے تیزی کریں اور اس وقت میں غضب و عذاب الہی سے پناہ مانگیں، جب مٹی پہنچیں سب کاموں سے پہلے نمرۃ العقبہ کو کہ اوطح سے یکجا تیرہ سے اور مکہ مکرمہ سے پہلا حایک اور لعل و دیں سواری یہ حجرہ سے پانچ گز شری چھوڑ کر چڑھیں۔ ہوں کہ مٹی دہننے کا عمل پر ہے اور گھبراہٹ پر نہیں۔ پس رات بخود سب کے برابر حد جسہ سیدنا یا بنو حوب تھا کہ پیچیدگی بخل کا مہر جو ہر ایک پر ہے۔ مگر خدا کا کہہ دیا کہ وہ مٹی سے کہ کھڑیاں حجرہ تک پہنچیں درمیان میں گز شری کے ماحصل تک گریں اس سے زیادہ میں وہ لنگری شری میں آئے کہ پہلی لنگری سے لیکر موقوف کریں، جب سات پوری ہو جائیں تو ذکر و دعا کرتے چلتے ہیں۔ اب قربانی میں کہ متعین و قارن پر واجب اور مہر کو مستحب ہے مشغول ہوں۔ اگر دعا کرنا آئے خود دعا کریں اور دعا میں حق ہوں۔ دونوں یا ہذا اور ایک یا نہ اس کا ہا نہ کرنا بقصد قاتلین اور تکبیر کہہ کر نہایت تیز چھری سرسخت تمام چھریں بعد ہاتھ پاؤں کھول دیں۔ اونٹ ہو تو اسے نہ مارا کہ سینہ میں منہ سے گلو پر تیرہ ماریں کہ سنت یونہی ہے اور اس کا ذبح مکروہ۔ اگر رحمت میں کافی ہے۔

بعد فراغ اپنے اور تمام مسلمانوں کے لیے قبول حج و قربانی کی دعا کریں۔ جب تک سر نہ ہو کھلی نہ کھینچیں کہ ایذا ہے۔ بعد وہ بقصد منیر کمرہ سارا سر نہ آئیں کہ افضل ہے یا مال کتروائیں کہ رخصت ہے۔ استدعا دینی جانب سے کریں، وقت صلی اللہ اکبر اللہ اکبر لا الہ الا اللہ واللہ اکبر اللہ اکبر و سبح اللہ کتے باتیں، بعد فراغ بھی کہیں، سر مسلمانوں کی معرفت، مائیں، بانی دفن کریں، صلی سے پہلے ناخن نہ کتروائیں، خط نہ بنوائیں، عورتوں کو صلی روا نہیں ایک چور بار بالی کتروادیں، اب جماع و دوا جماع کے سوا جو کچھ اہرام کے لازم کیا تھا سب حلال ہو گیا۔ افضل یہ ہے کہ آٹھ دسویں ہی تاریخ طواف فرض کے لیے جسے "طواف زیارۃ" کہتے ہیں، مکہ معظمہ جائیں دستہ رد کو زیادہ یا با طہارت و ستر عورت کے مطہر کرنا اسی طرنا جو مفرد و متعین مثل فارغ رمل و سنی حج ذہون عواد صرف سنی حج سے کسی طواف کامل با طہارت میں

حجہ یہ قربانی عید کی قربانی سے جدا ہے وہ مسافر پر واجب ہیں اور مقیم ماند پر واجب ہے اگرچہ حاجی جو ۲ منہ علیہ جم اور نیکو چلے کہ اس طواف میں اصطلاح اصل ہیں اگرچہ پیشتر نہ کیا ہو ۱۲ منہ متعین تو فیہ مسئلہ یہ ہے کہ طواف قدوم میں رمل و سنی کر لینی افضل ہے وہد اصنعی قولہ مشق قارن (اس کے قول "مثل قارن" کا یہی معنی ہے۔ ت) اور مفرد کو بھی خیال رحمت و قلب و رحمت اجابت اور متعین کے لیے اگرچہ طواف قدوم میں تعابین مزہ قبل (جیسا کہ ہم نے پہلے بیان کر دیا ہے۔ ت) مگر اسے (آئی بر لفظ آئندہ)

فارغ ہو چکا ہے وہ ریل و سہی کرے ورنہ زایہ دونوں بچا لائے، بعد طواف دو رکعت مقام ابراہیم میں پڑھیں اس سے عورتیں بھی حلال ہو گئیں۔ ماحویں تک اس کی تاخیر روا۔ اس کے بعد بلا عدد رکودہ تحریری موجب دوم۔  
اب دوسری تاریخ نماز ظہر مکہ معظمہ میں پڑھ کر پھرتے چلے۔ یہاں حویں شب وین بسر کرے، نہ مکہ میں شراہ

(بقیہ حاشیہ صفحہ گزشتہ)

ہم اوپر بکھڑے کہ پہلے کرینا چاہئے تو ایک طواف نفل کے ساتھ کر لے اب یہ لوگ اگر پیشتر ان کاموں سے فارغ ہوئے تھے فہما! آج حاجت نہ پڑے گی مگر جس نے نہ کیے خواہ قادر ہو یا مغویا متعین! اسے اب کرنے چاہئیں! پھر ریل اسی طواف میں شروع ہے جس کے بعد سہی ہو، تو جس نے سوزہ دونوں نہ کئے ہوں وہ تو ظاہر ہے کہ اس طواف کے ساتھ دونوں کرے گا اور جس نے سہی نہ کی اور ریل کر لیا وہ بھی اب دونوں کرے۔ دوسری توہوں کہ باقی تھی اور ریل توں کہ پھر ریل جو طواف بے سہی میں واقع ہونا شروع تھا اب بروہ شروع ہوا ہے اور جس نے سہی کر لی تھی ریل نہ کیا تھا وہ اب کچھ نہ کرے، سہی توہوں کہ کچھ ہے اور ریل توں کہ کرتا ہے تو بے سہی واقع ہو گا اور سہی وہ بارہ نہیں ہو سکتی ۱۲ منہ

عکس طواف کامل کے معنی فصل واجبات میں ۱۲ منہ

(حاشیہ صفحہ ۸۱)

علیہ قدرت الہی کا ایک عجیب تماشا ہر کس و کس نے منے میں ان آنکھوں سے دیکھ سہی جس سے بحمد اللہ حقانیت اسوہ و معجزہ بابرہ حضور سید الانام علیہ افضل الصلوٰۃ والسلام ظاہر ہو۔ مثلاً چند پہاڑوں کے درمیان ایک چھوٹی سی جگہ کا نام ہے جس کا عرض توست ہی قبیل ہے اور طول دو میل، سارا وقت ایک مرغ میں ہے بھی کم کچھ، یہاں پانچ در تمام حجاج کا جہوم رہتا ہے، پھر توں نہیں جیسے عمار کی صفیں یا مجلس کی گنجی بلکہ جس طرح شہروں میں بستے میں ہزار ہا خانے، ڈیرے، قعاقیں، پردے، ہر ایک اپنی اپنی جگہ منزل میں، پھر حاصل آبادی کی عمارتیں علاوہ۔ اور ہم اور نگہ آئے کہ کسی سال سید و لکھتے کم نہیں ہوتے، فقیر جس سال حاضر تھا اٹھارہ لاکھ کی مردم شماری تھی میں آئی، یہ کبھی نہ دیکھنے کا کہ منے بھر گئی یا کسی وقت عائد ہی سے تنگ ہو گئی، سب اگلے گھنٹے ہر داعت پھیلتے۔ چلتے پھرتے، سوتے، لیٹتے، کام کاج کرتے ہیں، یہ کھانا نہ صرف تصدیق ہے اس حدیث کی کہ ارشاد ہوا: "منے حاجیوں کے لیے ایسی پھیلتی ہے کہ جیسے ماں کا پیٹ بچہ کے لیے کہ جتنا کچھ بڑھا جاتا ہے ماں کا پیٹ جگہ دیتا ہے"۔ اشہد ان الاسلام حق والکفر باطل والحمد للہ

مرتبہ اربعین ۶ منہ عشرہ

میں کہ مکہ وہ ہے۔ روزِ یازدہم بعد نمازِ ظہر امام کا غلبہ میں کہ متوجہ رہی ہو۔ ان ایام میں دمی مکہ اولیٰ سے شروع کرے جو مزدلفہ کی طرف مہجرت سے قریب ہے۔ راہِ مکہ کی طرف سے اگر چہ حنائی پر چڑھے کہ یہ جگہ بہ جبلتِ حجرۃ العقبہ کے بلند ہے رو پر کعبہ بطورِ مذکور سات کنکریاں مار کر حجرہ سے قدرے آگے بڑھے، مستقبلِ قبلہ ہاتھ دھو لیں یوں اٹھا کر کہ ہتھیلیاں رو بہ قبلہ میں حضورِ قلب سے حمد و درود و دعا و استغفار میں بعدِ قرات سورۃ بقرہ یا کم سے کم بقدرِ طاقت بہت آیت مشغول رہے۔

آگے حجرۃ و سعی ہے وہاں بھی ایسا ہی کرے، پھر حجرۃ عقبہ ہے یہاں دمی کر کے نہ ٹھہرے مٹا پلٹ آئے، پلٹے میں دعا کرے۔ شبِ دوازدہم یہیں اپنی خدمتِ گاہ پر گزارے، بارہویں تاریخِ ہجراتِ خلافت کو بعدِ زوال اسی طریقے سے رہی کرے۔ اب تا بہ غروب آفتاب قناب تھا ہے کہ جانبِ مکہ روانہ ہو اور ایک دی اور ٹھہرے تو افضل ہے مگر بعدِ غروب چلا جانا معیوب۔ پس اگر تیرہویں کو بھی ٹھہرے تو اسی طرح رہی ہجرات کر کے متوجہ مکہ معظمہ ہو۔ جب وادیِ محصب میں کریمت الہی کے قریب سے پہنچے، سواری سے اترے یا پہلے اترے کچھ دیر ٹھہر کر مشغول دُعا ہو۔ بہتر تو یہ ہے کہ عشاء تک نمازیں یہیں پڑھے، نیند نہ کر داخلِ مکہ معظمہ ہو۔ اب اپنے اور اپنے والدین و مشائخ و اولیائے محبت خصوصاً حضورِ مسیح المصلحین علیہ السلام کے واسطے درالہ کے اصحاب و عترت علیہم الصلوٰۃ والسلام کی طرف سے جتنے ہو سکیں تلمسے کرتا رہے، جب عزمِ سفر ہو طواف و دعا دے رہے دل و سعی و اضہاع کرے، ذکرِ کثرت مطلوب پڑھے، پھر زمر پر آئے، پانی بہ طریقِ مذکور پئے، بدن پر ڈالنے

علتِ قدرتِ ربانی کا صریح نمونہ اس مبارک کنویں میں ہے، چھوٹا سا کنواں، ذرا سا دھواں، اور لکھوں کا حجم، آٹھ پہر میں ایک دھوکہ دینی تھنے نہیں پاتا، ہزاروں پتے ہیں، ہزاروں وضو کرتے ہیں، ہزاروں نہا رہے ہیں، ہزاروں مشکیں شہر میں جا رہی ہیں، ایک غول سر کا دھواں بھیجے نہ پایا کہ تیسرا آیا۔ پھر کوئی بنا دے کہ قدرِ وقت کنویں کا پانی کچھ کمی کر گیا۔ واللہ برکت والے مصطفیٰ علیہ السلام نے اس کی برکت سے۔ کوئی بڑے سے بڑا، گھر سے گھر کنواں فرض کیجئے اور ایک دی میں پندرہ لاکھ، اٹھارہ لاکھ کا عجم اس پر آئے ویجئے، دم کے دم میں سن لیجئے گا کہ کتنی میں خاک بھی نہ رہی۔ ایک بار صحابہ کرام رضوان اللہ تعالیٰ علیہم اجمعین کے زمانہ میں زمزم شریف میں ایک زنگی گر کر مر گیا، سب پانی کھینچا تھا، تھک تھک گئے، شل ہو گئے، ہزاروں مشکلِ قدر سے گھٹا کہ وہ خیرِ اسود کی طرف سے ایک سوسہ دھار پر نالہ اس جوش سے گرا کہ آن کی آن میں پھیر دیا ہی کر دیا۔ اللہ تعالیٰ کی بے شمار درودیں محمد علیہ السلام نے دے دیں اور ان کی آل پر ۱۲۰۰ غفرلہ۔

پھر زور دے دے در اقدس کھڑا ہو، آستانہ پاک کو بوسہ دے۔ فلاح داریں، قبولی حج، مغفرت ذنوب، توفیق حسن عود بار پاکی دعا کرے۔ ملتزم رہے کہ یہ بیخ مذکور علاف کعبہ تمام کر چکے۔ تضرع، خشوع، دعا، بکار، ذکر، درود کی جو تکثیر ہو سکے بجالائے، حجرِ مطہر کو بوسہ دے کر اسے پاؤں رخ بہ کعبہ یا سید سے چلنے میں بار بار پھر کر کعبہ کو بہ نکاحِ حسرت دیکھتا اور فراقِ سیت پر دیا یاد دہانے کی صورت بنانا مسجد مقدس کے دروازہ دستی بہ بابِ اخروہ سے نکلے پھر بقدر استطاعت فقرائے حرم پر تصدق کر کے متوجہ مدینہ طیبہ ہو۔

### حاضری دربارِ درویشیہ طیبہ

اس سفرِ سراپا نظر میں نیت لیا غیر سے خالص اور درود و ذکر شریف حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی بہایت کثرت کرے جب حرمِ مدینہ میں داخل ہو، احسن یہ ہے کہ سواری سے اتر پڑے ورنہ سرجھکائے آنکھیں نیچے کئے چلے، جو سیکے تو برہنہ پائی بہتر بلکہ سے

جائے سراسر است اینکہ تو پائے می نمی پائے نہ بینی کہ کعب می نمی  
(حرم کی زمیں اور قدم رکھ کے جینا ارے نہ کا موقع سے او جایولے)

جب نگاہِ قہ سعاد و بروج کرامت پر پڑے صلوٰۃ و سلام کی کثرت کرے، جب خاص شہر اقدس تک پہنچے قبل دخول اور نہ بن پڑے تو بعد دخول پیش از حضور مسجد و خود مسواک کرے اور غسلِ احسن، جامہ سفید پاکیزہ پہنے، نیا بہتر، شرمندہ خوشبو لگائے، مشکِ افضل، جب دروازہ شہر میں داخل ہو تمام بہت اپنی تکثیر صلوٰۃ و سلام میں مصروف کرے، مراقبہ جلال و جمال محبوب دی الجلال صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں ڈوب جائے، ابدانِ ضروریات و حوائج سے جن کا لنگاؤ باعث تشویشِ خاطر ہو بمرمت تمام فراموش پاکر پس سلام یہ کرے کہ آستانہ والا کی طرف بہ نہایت خشوع و خضوع متوجہ ہو۔ اگر روانہ آئے روئے کا منہ بنائے اور دل کو بہ زور رونے پر لائے۔ اپنی سختی دل سے رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی طرف اتپی کرے۔ جب در مسجد پر حاضر ہو صلوٰۃ و سلام عرض کر کے قدر سے توقع کرے گویا سرکار سے ادبِ مصوری طلب کرتا ہے، پھر دہنا پاؤں پہلے رکھتا سر سے پاؤں تک ادبِ بننا داخل ہو۔ اس وقت جو ادب و تعظیم واجب ہے مسلمان کا قلب خود واقف ہے۔ دل و حواس کو خیالِ غیر و حرکاتِ جہٹ سے باز رکھے۔ مسجد اقدس کی آرائش و زینت ظاہری کی طرف نگاہ نہ کرے۔ اگر کوئی ایسا سامنے آئے جس سے سلام و کلام ضروری ہو حتی الوسع اعراض کر جائے۔ نہ بن پڑے تو قدرِ ضرورت سے تجاوز نہ کرے۔ پھر بھی دل اسی طرف متوجہ ہو۔

دنہار زہار اس مسجد مقدس میں کوئی حرف چلا کر نہ کہے۔ یقین جان کہ وہ جناب مزار اعظم و انور میں بحیات ظاہری و سیاوی حقیقی ویسے ہی زندہ ہیں جیسے پیش از وفات تھے۔ موت ان کی ایک دیر آئی تھی، اور امتعال ان کا صرف نظر عوام سے چھپ جانا۔ انہیں دین فرماتے ہیں حضور ہمارے ایک ایک قرن و فصل بلکہ دل کے خطروں پر مطلع ہیں جیسے اللہ تعالیٰ علیہ وسلم۔

اب اگر جماعت قائم ہو شریک ہو جائے کہ اس میں تحریک المسجد بھی ادا ہو جائے گی ورنہ اگر غلبہ شوق جازت دے تو دور کتب تحریک المسجد و شکرانہ نہ ہی صرف سورہ کافرون و اخلاص سے بہت تخفیف کے ساتھ مگر مراعات سنن مصلیٰ رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ہیں جہاں اب وسط مسجد میں محراب نبی ہے اور وہاں میسر نہ آئے تو حتیٰ الوسع اس کے نزدیک ادا کرے۔ بعد از سجدہ شکر میں گرے اور دعا مانگے کہ اے الہی! اپنے حبیب صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کا ادب نصیب فرما۔

اب وقت وہ آیا کہ منہ اس کا مثل دل کے اس شباک پاک کی طرف ہو گیا جو اللہ تعالیٰ کے محبوب عظیم الشان کی آرام گاہ رفیع المکان ہے۔ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم گردن جھکائے، آنکھیں نمچی گئے، لہڑتا رہا مینا، بید کی طرح تھر تھراتا، مدامت گناہ سے عرق شرم میں ڈوبا قدم بڑھا، خضوع و وقار و خشوع و اکسار کا کوئی دقیقہ فرو گزاشت نہ کرتا سجدہ جمادات کے جو بات محبوب و اہلال میں اکمل ہو گا ۵، حضور ہوالہ کے پائیں یعنی شرقی

محل اس نفیس مقام پر کتاب مستطاب جو ابراہیم شریف ہیں وہ نفحات جاں افروز و نفحات دشمن سوز ہیں جن کی شرح میں فقیر نے کتاب "سلطنت المصلیٰ فی ملکوت کل اوزے" تحریر کی جسے ان حقائق کی تحصیل و کسبی منظور ہو اس کی طرف رجوع کرے ان شاء اللہ تعالیٰ کا رنگ پڑ جائے گا اور باطل کا سر لپٹا۔ ذلک من فضل اللہ علیہ و علی العالیین و لکن اکثر الناس لا یشکرون ۱۲ منہ

علیہ علامہ علی قاری نے فرمایا حضور سے کچھ پوشیدہ نہیں وہ تیرے تمام احوال و احوال کو پہ و مقام سے آگاہ ہیں ۱۲ منہ علامہ امام علامہ محدث شہاب الدین احمد قسطلانی شارح بخاری نے مواہب لدنیہ اور علامہ ابن الحاج کی محمد عبیدی نے مدخل میں اور ان کے ماسوا اور اکابر علماء نے اس معنی کی تصریح فرمائی ۱۲ منہ غفرلہ

۳۴۸/۲	مطبوعہ عامرہ مصر	المقصد العاشر	سہ شرح مواہب زرقانی
۲۵۲/۱	دار الکتاب العربی بیروت	فصل فی زیارة القبور	سہ المدخل
۳۳۸	باب زیارة سید المرسلین	مسلک متقسط مع ارشاد الساری	







پھر روضہ منورہ میں یعنی جو جگہ ماہین منبر انور و روضہ مطہرہ کے ہے اور اسے حدیث میں جنت کی کیاری فرمایا  
 آکر دو رکعت نفل پڑھے اور دو نماز کے بعد اسی طرح مسجد شریف کے ستونوں کے پاس نماز پڑھے ،  
 دعائیں مانگے کہ محل برکات ہیں ، خصوصاً بعض میں خصوصیات خاصہ ، واللہ تعالیٰ اعلم  
**مسئلہ** : اس سو اد جنت آباد کی اقامت غنیمت جانے ، جہد کرے کہ کوئی نفس بیکار نہ گزارے ،  
 مسجد انور سے ضروریات کے سوا باہر نہ جائے باطلات حاضر رہے مگر حاشا کہ دنیوی باتوں بھٹ کاموں  
 میں وقت ضائع نہ کرے ۔

**مسئلہ** : ہمیشہ جلوس مسجد میں نیت اعتکاف رکھے اور روزہ نصیب ہر خصوصاً ایام گرام میں تو  
 علیٰ حضرت مہدی قدس سرہ نے جو احقر البیان شریف میں سات ستونوں کی تفصیل فرمائی قال رضی اللہ تعالیٰ  
 عنہ ان میں ایک ستون وہ ہے جو محراب محرم کے دہنی طرف مصلیٰ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کی علامت  
 ہے ، ستونِ حنا اس کے آگے تھا ۔ دوسرا ستون ام المؤمنین عائشہ صدیقہ کا کہ امام اگر مصلیٰ شریف  
 میں نماز پڑھے تو اس کے پیچھے کی صف میں جو ستون واقع ہوں ان میں سے منبر سے جانب مشرق تیسرا ستون  
 ہے ، رسول اللہ صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے چند روز اس کی طرف نماز پڑھی ، اس کے پاس دعا مقبول  
 ہوتی ہے ۔ تیسرا اسطوانہ توبہ ، اور وہ ستون عائشہ اور ستون ملائمت پر درجہ کے بیچ میں ہے ، نبی صلی اللہ  
 تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کی طرف نماز پڑھی اور وہاں اعتکاف فرمایا تھا ۔ چوتھا اسطوانہ السریر کہ حالی شریف سے  
 ملحق ہے اسطوانہ توبہ سے مشرق کو نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس کے پاس اعتکاف کیا ۔ پانچواں  
 ستون علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور وہ شمال کی طرف اسطوانہ توبہ کے پیچھے ہے جناب مرتضیٰ کرم اللہ تعالیٰ وجہہ یہاں  
 بیٹھے اور نماز پڑھتے ۔ چھٹا اسطوانہ انور کو وہ اسی جانب اسطوانہ علی کے پیچھے ہے ۔ اس میں اور اسطوانہ توبہ میں  
 صرف ستون علی حائل ہے ۔ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم اور افضل صحابہ یہاں رونی افروز ہوتے ۔

ساتواں اسطوانہ التہجد کہ بیت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پیچھے ہے ۱۲ منہ

علیہ روایت مفتی بہا پر اعتکاف نفل کے لیے کوئی مقدار معین نہیں ایک گھنٹہ کا بھی ہو سکتا ہے ، نہ اس کے لیے روزہ  
 شرط ۔ تو آدمی کو ہر مسجد میں ہر وقت اس کا لحاظ کرنا چاہیے کہ جب داخل ہوا اعتکاف کی نیت کرے ، جب تک رہے گا  
 اعتکاف کا بھی ثواب پائیگا ، پھر یہ نیت اسے کچھ پابند نہ کرے گی ، جب چاہے باہر آئے اسی وقت اعتکاف ختم  
 ہو جائے گا فان الخروج فی النفل المطلق منه لا مفسد کما انصوا علیہ (کیونکہ نفل طواف میں مسجد سے نکلنا  
 اعتکاف کا اختتام ہے مفسد نہیں جیسا کہ اس پر تصریح کی گئی ہے ۔ ت) لوگ اپنی نادانگہی یا بے خیالی سے اس  
 ثواب کو مفت کھوتے ہیں ، وفقہ اللہ تعالیٰ للحنات بجا مہمید الکائنات علیہ افضل الصلوات والرحمات آمین

کی کتنا کہ اس پر وعدہ شفاعت ہے۔

**مسئلہ:** یہاں ہر عمل صالح پچاس ہزار تک مضاعف ہوتا ہے لہذا عبادات میں جو لازم، شب بیدار رہے، کھانے پینے کی تعیل رکھے، قرآن مجید کا تم سے کم ایک ختم تو یہاں اور عظیم کعبہ معظمہ میں کر لے۔  
**مسئلہ:** نظر حجرہ منورہ و قیہ منظرہ کی طرف عبادت جیسے کعبہ کی طرف، تو خشوع و ادب کے ساتھ اس کی کثرت کرے۔

**مسئلہ:** پنجگانہ نماز کے بعد حضور میں حاضر ہو کر صلوٰۃ و سلام عرض کیا کرے۔

**مسئلہ:** جب محاذات گنبد اقدس میں گزرے اگرچہ بیرون مسجد اگرچہ بیرون مدینہ جہاں سے قبۃ کریمہ نظر آئے ہوں ٹھہرے اور صلوٰۃ و سلام عرض کیے نہ گزرے کہ ترک واجب ہے۔

**مسئلہ:** ترک جماعت ہر جگہ بڑا ہے مگر یہاں سخت محرومی، والیہا ذیائتہ۔ حدیث میں ہے، جس سے چالیس علی حضور پر نور صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم فرماتے ہیں، میرا جو امتی مدینہ کی شدت و سختی پر صبر کرے گا میں روز قیامت اس کا شفیع ہوں گا (رواہ مسلم عن ابی ہریرۃ رضی اللہ تعالیٰ عنہ) اور پُر ظاہر کہ روزہ میں شدت و محنت پر صبر ہوتا ہے خصوصاً بلا گرمی میں خصوصاً جبکہ موسم گرم ہو۔ خود حدیث میں آیا، الصوم نصف الصبر، روزہ آدھا صبر ہے۔

www.ataululUloom.com

**فائدہ جلیلہ:** جن چیزوں پر وعدہ شفاعت فرمایا گیا جیسے یہ حدیث یا حدیث زیارت یا حدیث موت فی المدینہ یا حدیث سوال و وسیلہ وغیرہ وہ بھگت اللہ جس خاتم کی بشارت جلیلہ ہیں کہ یہاں وعدہ شفاعت ہے اور وعدہ حضور و وعدہ رب غفور ارحم لا یخلف العہد (بیشک اللہ وعدہ کے خلاف نہیں کرتا) اور کافر کی شفاعت محال، تو لاجرم بشارت فرماتے ہیں کہ سختی مدینہ پر صابر اور حضور پر نور کا زائر اور مدینہ طیبہ میں مرنے والا اور حضور کے لیے سوال و وسیلہ کرنے والا ایمان پر خاتمہ پائے گا واللہ رب العالمین العہم انزلنا آیتیں ۱۲ منہ  
عکس کعبہ معظمہ سے متصل جانب شمال جو ایک چھوٹی سی دیوار قوسی شکل پر ہے اس کے اندر کی زمین کو عظیم کہتے ہیں اس کا بڑا ٹکڑا بنائے ابراہیم علیہ الصلوٰۃ والسلام میں داخل کعبہ تھا قریش نے تنگی غریب کے سبب بنائے جدید میں خارج کر دیا ۱۲ منہ

عکس روایۃ الامام احمد فی مسندہ بسند صحیح عن  
انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ والحدیث علیہ السلام  
اسے امام احمد نے بسند صحیح اپنی مسند میں انس بن مالک  
رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے واللہ رب العالمین (ت)

۲۴۳/۱  
۲۶۰/۴  
باب الترغیب فی سکنی المدینہ النجفیہ  
قدیمی کتب خانہ کراچی  
دار الفکر بیروت  
حدیث رجل من بنی سلیم  
سنن مسند احمد بن حنبل  
سنن القرآن ۱۳/۳

قائدہ ثالثہ: اوداع المؤمنین کو اختیار ہوتا ہے کہ زمین و آسمان میں جہاں چاہیں جائیں، سیر کریں، جولان فرمائیں، دیکھو (حدیث ۱/۲ و قول ۲/۳ و مقال ۱/۴) یہاں تک کہ بیداری میں اپنے غلصہ سے ملنے فیض بخشے ہیں (مقال ۵/۶ و ۷/۸)۔ ناتواں بیماروں کو پانی پلائے، پکڑاؤں سے ہیں (مقال ۹/۱۰)۔ جہادوں میں شرکت فرماتے ہیں (مقال ۱۱/۱۲)۔ دوستوں کی مدد، دشمنوں کو ہلاک کرتے ہیں (مقال ۱۳/۱۴)۔ یہاں تک کہ شہرِ سنن لسانی شریف میں تصریح فرمائی کہ رُوح کا حال جسم کا سب نہیں وہ ایک وقت میں چند جگہ ہو سکتی ہے (قول ۱۵/۱۶) میں کہتا ہوں اولیائے احیاء کی حکایات منقول کر ایک وقت میں ستر جگہ شریف فرماتے تھے پھر بعد وصال کہ رُوح اپنی آزادی و ترقی کامل پر ہوتی ہے اُس وقت کے افعال کا کہنا ہی کیا ہے۔ زہر الرقی میں یہیں یہ بھی نقل فرمایا کہ ایمان والوں کے دل اسے سبے تکلف قبول کر سکتے ہیں کہ جبریل امین علیہ السلوٰۃ والسلام جب خدمت حضور اقدس صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم میں حاضر ہوتے سدرۃ المنتہی سے جُذائے ہوتے ہوں بلکہ اسی آن میں یہاں بھی ہوں اور وہاں بھی العباسؓ علی العباسیۃ (عبارت عاشیرہ میں ہے۔ ت)

عنہ ہذا جبریل علیہ السلام میں تھیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم نے اس حالت میں دیکھا کہ ان کے چہرے پر ہیں جن میں سے دو پروں نے سارا فنی بھر دیا ہے اور وہ نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم کے قریب آئے یہاں تک کہ اپنے زانو حضور کے زانوؤں سے ملا کر اور اپنے ہاتھ حضور کی رانوں پر رکھتے۔ اور غلصہ کے دل اس بات پر ایمان کی وسعت رکھتے ہیں کہ یہ ممکن ہے کہ یہ قرب اُسی حال میں ہو جب وہ آسمانوں کے اندر اپنے مستقر میں موجود ہوں۔ اور حدیث میں حضرت جبریل کو دیکھنے کے بارے میں ہے، میں نے اپنا سر اٹھایا تو دیکھا کہ جبریل آسمان و زمین کے درمیان اپنے قدموں پر صفت بستہ کہہ رہے ہیں اسے محمد! آپ اللہ کے رسول

عنہ ہذا جبریل علیہ السلام میں تھیں نبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم ولد ست ہائے جناح، منہا جناحان سد الافق و کات ید فومہ النبی صلی اللہ تعالیٰ علیہ وسلم یضم رکبتيہ علی رکبتيہ وید یہ علی فخذ یہ وقلوب المخلصین تقسم للایمان باند من المسکن انہ کان ہذا الدنو و ہو فی مستقرہ من السفوف و فی الحدیث فی رؤیۃ جبریل فرقت راسی فاذا جبریل صاف قد مہ بین السماء والارض یقول یا محمد انت رسول اللہ وانا جبریل فبطلت لا اصرکت بصوی الی تاحیۃ الامراتہ کذلک ۱۲۔ (م)

ہیں اور میں جبریل ہوں۔ پھر جس طرف بھی نگاہ پھیرا انھیں اسی کیفیت میں دیکھتا۔ (ت)

لے زہر الرقی علی سنن الفسائی کتاب الجنائز اوداع المؤمنین نور محمد کا رخاۃ تجارت کتب کراچی ۱/۲۹۲